





سرڈینزل اِبٹسان ترجمہ - یاسرجواد



An Urdu Translation of

"PUNJAB CASTES"

by: Sir Denzil Ibbetson

(K.C.I.S)

جمله حقوق بحق پبلشرز محفوظ ہیں

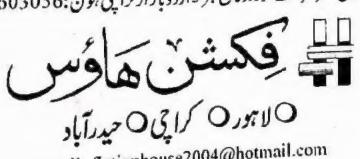
تام كتاب المبين المبين المستف المستف المردواد المردواد المبينام المبين المهور المحد فال المبينام المب

اشاعت : 2018ء

-/1000روپے

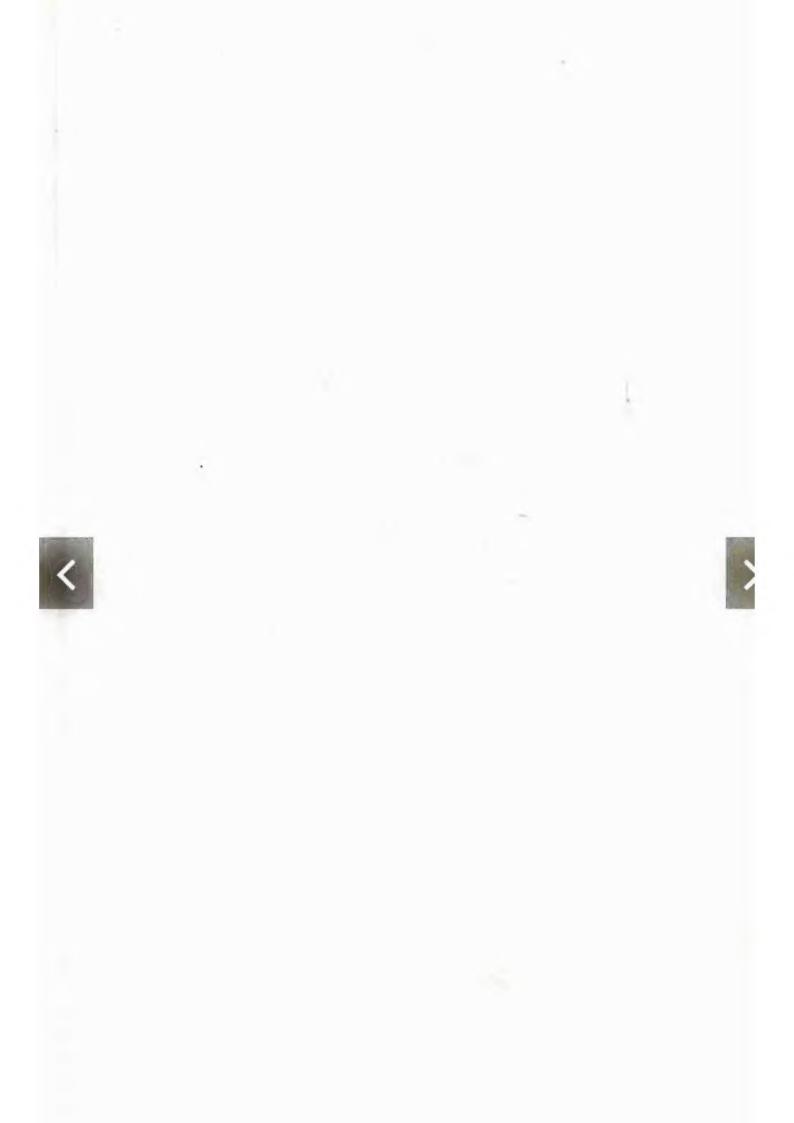
تفسيم كار: فكتن باؤس: بكسرين-68 مزنگ روز لا بهور، فون: 37249218, 37249218 - 042-36307550-1, 37249218

ق**کشن ہاؤس:** نوشین سنشر،فرسٹ فلور دو کان نمبر 5ار دو باز ار کراچی ،فون:32603056-021



e-mail: fictionhouse2004@hotmail.com

انتساب قمرخان کے نام



فهرست

15		مترجم کا نوٹ
		يهلا حصب
	ينفل ملس ناريين	
	پنجاب میں ذات	
17	J. B. V. L.	ذات کا مروح تعور
19	يت د	چینوں کی موردتی نو
20	المياد	پیر 'زات کی ابتدا
23	عنومی اساسیں	ذات کی سای اور
25	' چند مثالیں	ذاتول کی تغیریذیری
30		زات کی ریت کا ار
32		ذات کی تباکل صور
34	تى چى كار	وات کی تباکلی صور
35	ن کی صورت	زات کی تجارتی انجم
37	یں شامل مختلف اقسام	ذات کے جدولوں
.39		ذات ير تبديل ندم
40	عبوط کرنے میں اسلام کا اور	زات کے بندھن
43	قبائلی تقدیم الوں میں قبائلی تقدیم ذاتوں میں قبائلی تقدیم	زميندار ذاتول يي
46	الآن مِن قباعي تقسيم	پجاری اور تجارتی ف
48	ذاتوں میں قبائل تقلیم	وست کار اور پست
49		ر می کورس
51	0	مورتوں کی تا کی
52		بر کی ورین مورتوں کی قبائل تنا عوام کی قبائل تنظیم
56	ر برول زواجی	ذاتول عل درون او
58	بولي ٨ ل	ذاتول كا ياجي ميل
61	وى تقسيم	زراعتی ذاتوں کی عم
63	ا موی سیم	چیته دارانه والول و
72		فدمتگار ذاتوں کی عم
73	اور ترتیب	كماب كے مضمولات
75	اندراج کے لئے اپنائی منی عکمت عملی	
76	له اندراج من اغلاط	
78	ن فطری مشکلات	ذات کے اندراج م

84	حكت عملى كي عدم كامياني ك اسباب
85	سمی اعداد و شار میں اغلاط کی نوعیت اور مقدار
87	مبائل اور شاخوں کے اعداد و شار میں اغلاط
88	آئندہ مردم تناری کے گئے تجاویز
89	كتابيات
91	حواثی
	دو مراحمه
1 1	بلوچ میخمان اور وابسته تسلیس
93	ابتدائی تعارف
97	قبائلی آعداد و شار کی جدول بندی
98	بلوية بلوية كا مفهوم
100	بلوج كا تفصيل بيان
103	بلوچ کی تدیم تاریخ
104	بلوچيوں كا پنجاب ميں ورود
106	بلوخیوں کی قبیلوی تنظیم
108	قبائل کے اعداد و شار
108	ذرہ جات کے معظم بلوج قبائل
	(مزاری مری بین یا زری وریشک اورجانی تی اند الفاری کمیتران
-	محوسه الندا بردار عمراني نوتكاني)
The same of	ڈریہ غازی خان کے ٹوٹے ہوئے بلوچ قبائل
126	ویو ماری مان کے بلوچ قبائل ڈیرہ اسامیل خان کے بلوچ قبائل
127	مظفر کڑھ کے بلوچ قبائل
128	زمریں سندھ اور سیم کے بلوچ قبائل
128	رادی کالائی جملم اور دی سے بوجی میان
128	راوی میلائی جملم اور چناب کے بلوچ قبائل بلوچ قبائل کی نقل مکانی کا راست
129	بولی ب س می س معان ما را مطابع المعان می را مطابع المعان بھمانوں کے لئے اعداد و شار اور تمامیات
130	چھانوں کا تعارف چھانوں کا تعارف
132	چھان کا ماخذ چھان کا ماخذ
135	
136	چھانوں کی قبائلی شقیم چھان قوم کی تھکیل
1.38	بھان کوم کی معین افغانوں کی قدیم تاریخ
139	العاول فالديم بارق

143	قبائلی قرابت داریان اور اعداد و شار	
144	ورو اساعیل خان کے چھان تباکل (اشترانی: بابر عبال خیل کندا بور اسطنی وولت خیل تاتر/ آتور)	
152	پووندہ ' بارڈر کے اور ویکر قبائل (زرکن بل اوی ' شور ' فوریز کی ' کنٹری)	
154	پوونده قباکل (ناسز فرونمی سلیمان فیل میاں فیل دو تی وفی آندر اثره کی)	
155	ہارڈر کے تباکل (شیرانی)	
156	بنول کے چمان قبائل (مروت موتی نیازی مفل خیل وزیری اگر بزا وزیری سے)	
161	کوبات کے چھان قبائل (ننگ بھش)	
l66 l66	وصف مسی) بارڈر کے قبائل چاور کے چمان قبائل (میدانی ممند' ظلیل' واؤوزئی' بجیانی' محمد زئی' بائیزئی' مندند)	0
173	بٹاور بارڈر کے پھان قبائل (آفریدی: ملافوری شنواری برممند اتمان خیل بوسف زئی خاص)	
179	جدون علاقه	
180	جدوں عامل ہے۔ ہزارہ کے چھان تبائل	
181		
183	فیر سرحدی پھان پھان سے وابستہ نسلیں	
	(تاوَل ولااك اور آجيك بزاروي جدون سواتي، شماني)	
189	A L A Gis	
	براحمه	
	جث راجيوت اور وابسة تسليس	
197	ابتدائي تعارف	
198	بك ـــ بث كا مافذ	

199	کیا جث اور راجیوت جدا مبدا میں؟
207	منجاب میں بٹ کی حیثیت
210	اعداد و شاریکی نوعیت اور اہمیت
211	جنول کی معتبیم
212	مغملی میدانوں کے جث
220	مغرنی میدانوں کے جث قبائل
	(ميم منه الكاه بيمينا مومرا ميدمز برا نول اور بعثل كمل بمل
	مل بانس كك بمندين الم
	مغیلی دامن کوه کے جث
232	مغرنی وامن کوه کے جث قبائل
214	
	(تارژه وژائج سای مبنوا چید الاجوه و یا مکمن کابلون سرائے محوراید ا
1	
246	ع نظر کے بث
247	سکے خط کے بث قبائل
	(و حلول ورك مندهو معلا مان بير بنه اودي ال پنول مايل اولكو
	كل مدموادر برارا دهاريوال مرام ما تكك في ميندُما كدهي ومهن يا جابل
265	مشرقی دامن کوه کے جت
268	مش وامن کوه کے بت قبائل
200	(رندهادا کمنگ سویل میش بونا انموال)
-	The second control of
270	جنوب مشرق اطلاع کے جث
273	بنوب مشرق اصلاع کے بعث قبائل
	(مسال والن بالمراور ساعوان مسراوت ويديا موليا راهي كمتري وال
1	الماوت ويهوال و مند بيوكث ساتكوان وانيا ومنوال نين)
284	راجوت مخاب کے راجوت
287	منحاب کے راجوت قبائل
288	راجیوتوں کے اعداد و شار
289	مشرقی میدانوں کے راجیوت
290	مشرقی میدانوں کے راجیوت قبائل
270	(توار چوبان مندابار ؛ پذیر اراوت موروا اور کور بار کوج و جادو جاتو بالای
	را گزا باریه اتراس نے بال را نمور)
306	مغملی میدانوں کے راجعت

307	معملی میدانوں کے راجوت قباش
	(پنوار نیمنی)
323	علیج کے راجیوت قبائل
	(ونو جوئي اور مرا کھي وحودهي)
327	چناب کے راجوت آیاکل
	(براج بال)
330	جملم کے رابیوت قبائل
,1.90	ر دا جما به توندل ^د میگن ^و نوان)
15	
332	مغربی بہاڑیوں کے راجیوت می مذاریاں میاشاں کے اور سے قریط
340	مری ہزارہ اور بہاڑیوں کے راجیوت قبائل (معونداور تی کیتوال و و منیال محرال البیال برهال کروال کیال)
343	کو ستان ممک کے واجوت قبائل
	(کموت اور میه "جودرا اور کمیها" جنجوس)
347	جوں سرمد کے راجبوت قبائل
	مساس چیو فاکر سام پیدا کال (که چین)
350	مشل بازیوں کے رابوت
362	مشرقی بہاڑیوں کے راجوت قبائل
	(کوی کوی کوی کوی کوی اور و هروال چندیل اور جنمیال چمانیه جسوال وردوال لاو
	فيتي "مُعوجه " عارو" غوريوا بالمعني " آول)
167	راجونوں سے وابست ذاعی
	(تماکرا را نفی اور راوت اعظ اور کوت)
373	حواشي
	چوتھا حصہ
	خدمت گار' زمیندار اور زراعتی ذاتیں
377	ابتدائي تعارف
378	ادنی نمایاں قبائل
	(كرال محكوز احوان كمزو كوكر كول كافعيا محك ادر بانس واؤد يوترا ا
	ذوكر " روز" ما كا " مو" خاز اده " كو ج)

432	ادنی زراعتی اور مکله بان قبائل
	(مالی اور سیلی ارائیس ماخبان اور ملیار "کنیت" گھر تھر" باہٹی اور جانگ 'ریا ' اسال ماری کا تھر ایک اور استان میٹر ایران کریٹ ایک میٹر کا اور کا تھا اور کا تھا تھا ہے۔
	لودها اور کاچی کبوه ابیر متم سرارا محموی محدی)
468	بدلی تسلیل ا
	(عرب فيخ نومسلم انصاري مهاجرين بانس ملك عيوكارا جمندي مرائ
	میانه ازک مغل جملم کے قصر علام قراباش)
483	حواثي
	يانجال حسر المساحد الم
	نه نبی میشه وارانه متعبارتی اور متغرق ذاتی
485	ابتدائی تعارف
4X5	نه بي طبقات الله الله الله الله الله الله الله ال
-486	
	(بر جمن وں کی تقشیم ''لور برجمن ''کو جراتی اور ڈاک وٹ پرجمن' چھرٹا پرجمن'
	مهابر جمن یا اجاری موبیال موسیل برجمن و مروکزا برجمن بهروا یا کرا برجمن)
502	پیاری اور بھو بنی
503	سید (سیدول کی تکشیم شانعین)
507	7 15 -4
SIM	پښتي البران بودل البران
SW	بودنه مرماض اور درویش ملیط
513	مر آخوں کے ہندو سلطے
	(بیراگی نبیای 'کوسین' ساده' جوگی' افوری یا افور چنتی)
516	مراضوں کے علی سلیلے ا
,,,,,	سربانوں کے معالی کے انگاری کا منظر انگاری کا انگال یا منظر انگاری اور ان سادھ)

519	مر آخوں کے مسلمان سلیلے
- 4	(بمرالُ مداری ملک میاوا درولیش طال مسین قادری نششیندبه مسروردیه بیشتی
522	اونی پیشه وارانه ذاخی
	(الى بعات أوم اور ميراتى بوكى راول اور اته بسرديا بماعد)
534	تتحل آن اور و کاندار ذاتنی

	(ناجر اور دکاندار ' بنیا ' اوسوال ' سیشری ' سرالید ' دهونسر ' بو بره ' بهاژی صاجن ' سود ' بعابزا ' کھتری ' سنگھ ' بھائیا ' ارو ژا ' کھوجا اور پراچہ)
569	حمال اور پھیرے باز ذاتیں
	(ممال مولیثی فروش مجیری والے وغیرہ مجارہ کبانہ ' رہباری ' اونوال ' میار "
	بعا رُمَا ' كَاتُكُو ' كَبْرُوا ' تمبولي)
579	متغرق ذاتمي
	(تشمیری او کرا مور کما کپاری اور بنگالی کا حتر ابشونی مهاو زنگ منجن)
586	ذات کے جدول کی متغیق ذاتیں
	(نوبه: پنوا بألزي "كواليا" خراسه "بنيادا" زاؤ زا "بلے دار كاجي كوچ بند"
	واروكر مالي جراح كايري بإنذا سيد / سيرا مرافعا اخوند ذاوه ساندي
	دیوان' نیسی' آربیه' مطار' قرول' مرجما' مارواژی' لا بهوری' لونیا' گزیجے'
	بودهی مانبانی مجوجها منه بند ا بساطی میازی ایجزوا سا بنسر محمرای مجهتر ساز ا
	تنگ تراش چنی مار "متعار" وهانی سری بندی بندی کمیرا محرو"
	ارا (ازبک طباخیا کرول)
595	حواشي
373	0
343	بعثا حصہ
343	
597	بعثا حصه
	منا حصه سیلانی مدمنگار اور دستکار ذاتمی
597	منا حصه سیلانی مندمتگار اور دستکار ذاتی موضوع کی تنیم
597 598	منا حصه سیلانی مدمنگار اور دستگار ذاتنی موضوع کی تقنیم بهت خدمنگار ذاتوس کا ماغذ اور ارتقاء بالی برداد طبقات کا ماغذ
597 598 600	منا حصه سیلانی مدمتگار اور دستگار ذاتنی موضوع کی تنیم بیت خدمتگار ذاتوں کا ماخذ اور ارتقام
597 598 600 601	منا حصہ سیلانی مدمنگار اور دستگار ذاتیں مرضوع کی تشیم پست خدمنگار ذاتوں کا مافذ اور ارتقاء پالی برداز طبقات کا مافذ پیچے بی ڈرہی کا اثر فدینگار ذاتوں میں شاخوں کی نشودنما
597 598 600 601 603	منا حصہ سیلانی 'خدمتگار اور دستگار ذاتیں موضوع کی تشیم پہت خدمتگار ذاتوں کا مافذ اور ارتقاء پالی برداز طبقات کا مافذ پیچے پر گذیب کا اثر خدمتگار ذاتوں میں شاخوں کی نشودتما بالائی اور بیادی خدمتگار
597 598 600 601 603 604	منا حصہ سیلانی مدمنگار اور دستگار ذاتیں مرضوع کی تشیم پست خدمنگار ذاتوں کا مافذ اور ارتقاء پالی برداز طبقات کا مافذ پیچے بی ڈرہی کا اثر فدینگار ذاتوں میں شاخوں کی نشودنما
597 598 600 601 603 604 605	منا حصه مرضوع کی تنیم پت خدمتگار ذاتوں کا مافذ اور ارتقاء پالی پرواز طبقات کا مافذ پنجے پی ڈیمپ کا اڑ فدمت کار فاتوں میں شافوں کی نشود تما فدمت کار طبقات کی تغییم فدمت کار طبقات کی تغییم ملائی اور چرائم پیشر قائل
597 598 600 601 603 604 605 606	منا حصه مرضوع کی تنیم پت خدمتگار ذاتوں کا مافذ اور ارتقاء پالی پرواز طبقات کا مافذ پنجے پی ڈیمپ کا اڑ فدمت کار فاتوں میں شافوں کی نشود تما فدمت کار طبقات کی تغییم فدمت کار طبقات کی تغییم ملائی اور چرائم پیشر قائل
597 598 600 601 603 604 605 606	منا حصہ موضوع کی تقیم پیت خدمتگار ذاتوں کا ماغذ اور ارتفاء پالی برداز طبقات کا ماغذ پیچے پی ڈریپ کا اثر فدمت کار داتوں میں شاخوں کی نشودتما فدمت کار طبقات کی تقیم فدمت کار طبقات کی تقیم
597 598 600 601 603 604 605 606	منا حصه سیلانی مده متکار اور دستکار ذاتی سیلانی مده متکار اور دستکار ذاتی مده متکار داتی مده متکار داتی مده متکار داتی کا ماهند اور ارتباء بالی برداز طبقات کا ماهند اور ارتباء مده متکار داتی می شاخوس کی نشود نما بال بادر بیازی خده کار داتی می شاخوس کی نشود نما مده مت کار طبقات کی تشیم مده مت کار طبقات کی تشیم مده مت کار طبقات کی اعدو می تشیم مده مت کار طبقات کی اعدو می تشیم میلانی اور جرائم پیشه تیاکل مید میلان اور جرائم پیشه تیاکل داده اور بیلدار میمیل اور تصوری اسانی کمی دارا اسمیل اور تصوری اسانی کمی دارا اسمیل اور تصوری اسانی کمی دارا اسمیل اور تعوری اسانی کمی دارا اسمیل اور تحوری اسانی کمی دارا اسمیل کمی دارا اسمیل کار داده اور بیلدار از داده اور بیلدار از داده بیل کار داده اور بیلدار از داده بیل کار داده بیل کارکار

6	18	خانه بدوش قبائل
		(نٹ اور بازیکر' پرنا' تخبر' سیسی مری ملندری بدون کند مید)
6	47	خاكروب ذاتي
		(سکھ پوہزا مذہبی اور رجم بنا مسلمان چوہزا معلی کمآنہ وغیرہ ا پوہزوں کی شاخیں وصائک مسلک کھتیک)
6	558	چزا مزدور اور کیڑا بنے والے
		(پنمار سکے بنماریا رام واسیا مسلمان بنماریا موہی چرنگ وب کرا
		میدانی طاقوں کے کولی موالا اور پاؤلی کذریے محتیر)
6	72	آب رسان میزی والے اور خانسامے
		(جمینوه ما چی اور من مجنمیاره اور برجونجا طاح اور مهانا جمنا کے و مینور)
(681	لکڑی' لوہے' چتر اور گارے میں کام کرنے والے ۔ (لوبار ستل کر ' وحوکری شرکھان ' لمان کر ' تمادی ' راج ' شمرا ' کسار)
		the state of the s
ľ	594	دیکر و حافق اور مور نیات می کام کرنے والے (سار انیادیا اولی اعظیرا الاکری الون کر اور شوره کرا چوڑی کر)
١,	701	ومونی و سنگ ریز اور درزی
		(د حونی اور منصبها کیلاری اور ر تحریه چهوآ درزی)
7	704	حفرق وست كار
		(مینجا تنلی اور قصاب کال)
•	710	بہاڑیوں کے خدمت کار
		(میک و منا کرارا مربرا کولی اور وافی مجمال کالی اور سیجی میرا دوسالی بادی کمانی / ملمی)
	773	ہوں ہوں سی مرکز ہوتا ہے۔ اور سی میں اور سی میں میں میں میں میں میں میں میں میں می
	7.33	ہرہے مدعت ہار (کوری کری میسوارا کیای ہورتی)
-	737	حواثى

V

کتاب میں شامل جدولوں کی فہرست

66-64	جدول نمبرا - (ا) زمیندار اور زراعتی ذاتیں
69-67	جدول نمبرا - (ب) پیشه ورانه اور تجارتی <mark>زاتی</mark>
71-70	جدول نمبرا - (ج) خانه بدوش پست ذاتی اور دستگار
95-94	جدول نبر2 - اصلاع اور رياستول من بلوج ، چمان اور وابست تسليس
113-110	جدول نمبر3 - أصلاع اور رياستون من اجم بلوج قباكل
117-114	جدول مبر4 - چمونے بلوج قبائل
119-118	جدول تمبر ؟ - انهم بلوج قبيلي
لوز شيث	جدول نمبر 6 · چھان قوم کی اہم شاخیں "
لوز شيث	جدول تمبر7 - اصلاع اور رياستون جن انهم پنهان قبائل
203-200	جدول نمبر8 · بث راجيوت اور حليف ذا تين اطلاع اور رياستون مين
215-123	جدول تمبر 9 - ملتان اور وسره جات کی و نگر زاتنی
227-222	جدول مبر ١٥٠ - معملي ميدانوں كے جت تباكل
241-236	جدول مبراا معملی دامن کوہ کے جث قبائل
256-248	جدول مبر12 مل محطے کے جت قبائل
267-266	جدول مبر ١٦٠ - مشرقی وامن کوو کے بت قبائل
279-274	جدول مجر 14 ، جنوب مشرقی اصلاع کے جت تباکل
291-290	جدول نبر ۱۶ - بث اور راجیوت دونوں کے طور پر اندراج کردہ قبائل
301-296	جدول مبر 16 - مشرقی میدانوں کے راجوت قبائل
319-308	جدول نمبر 17 مغربی میدانوں کے راجیوت قبائل
339-334	جدول تمبر ١٨ - مغربي بها ريوں كے راجوت قبائل
361-358	
384-379	
431-4_3	بدول تمبر 21 - اصلاح میں توجر قبائل

		· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
	440-435	جدول نمبر22 - چھوٹے زراعتی اور گلہ بان قبائل
	449-444	جدول نمبر23 - ارائیوں کی تقتیم
	471-469	جدول نمبر24 - بدلی تسلیس
	491-488	جدول نمبر 25 - امنلاع اور رياستول من پروجت اور مرتاض طبقات
	496-494	جدول نمبر26 - امثلاع اور ریاستوں میں برہمنوں کی تختیم
	525-523	جدول نمبر 27 - ادنیٰ پیشه ورانه زاتی
	540-539	جدول تمبر <u>28 - تجارتی اور و کاندار ذاتی</u>
	561-558	جدول نمبر29 - کمتریوں کی تحقیم
	567-566	جدول نمبر 30 - ارو ژول کی تحتیم
	576 574	جدول نمبررا3 - حمال ' پھيري والے' خوانچه فروش وغيرو
	582-580	جدول نمبر 32 - اصلاع اور ریاستوں کی متغرق ذاتی
	613-608	جدول نمبر33 - آواره اور جرائم پیشه قبائل
M	629-622	جدول نمبر 34 - اطلاع من كويسنل ثوائيز ايك ك تحت رجرة طبقات
	642-640	جدول تمبر 35 - امناع اور رياستول من خانه بدوش قباكل
	650-648	جدول تمبر 3 6 - خاكروب ذا تعن
	663-660	جدول تمبر 37 - چزا مزدورول اور جولابول کی ذاتی
	675-673	جدول نمبر 38 - آب رسال الاح اور خانساے اطلاع اور ریاستوں میں
	687-684	جدول تمبر 39 · اوبار از کمان اور کوزه کر ذاتی
	700-698	جدول نمبر 40 و محر وحاتوں اور معدنیات سے وابستہ ذاتیں
	707-705	جدول نمبر ۹۱ - وحولی و محریز اور درزی
	713-711	جدول تمبر 42 - متغرق وستكار ذا تي <u>ن</u>
	716-714	جدول نمبر 43 - بها اليول كي خد متكار ذا تي
	734	جدول نمبر 44 - بورب فدمت گار



مترجم كانوث

موضوع کے بارے میں:

سلمانوں کی آمہ ہے گل کے بنجاب کے آریخ 1930ء اور 1940ء کی دہائیوں میں برطانوی ماہرین آفار قدیمہ کی تحقیقائی رپورٹوں کے ذریعہ حقائق ہے پردہ اٹھنے تک نمایت مہم اور فقط راستانوں پر مشمل علی۔ 327.324 قبل مسیح میں سکندر کی یلفار پہلی شموس اور قدیم ترین آریخی حقیقت تھی اس ہے پہلے سکائی لیکس بھی آ چکا تھا جس کا ذکر دیدوں میں موجود ہے۔ 1911ء کی مردم شاری پر اپنی رپورٹ میں پنڈت ہری کشن کول نے بنجاب کی آریخ کو پانچ بزار قبل مسیح میں آریوں کی آمہ تک وسعت دی۔ کشیم ہے ملئے والی قدیم پاکٹری دستاویزات "دبستان" میں ایسے پاکٹری ہوشاہوں کی فرست دی گئی جو سکندر کی آمہ ہے تقریباً 5000 سال پہلے ہو گزرے۔ اس ہے باکٹری پادشاہوں کی فرست دی گئی جو سکندر کی آمہ ہے تقریباً 5000 سال پہلے ہو گزرے۔ اس سے خابت ہو آ ہے کہ انڈیا کا پاکٹریا ہے تعلق تھا ادر یہاں 8000 سال قبل مسیح میں بھی زیردست تنذیب و تدن موجود تھا۔ ہمیں معلوم ہوا کہ آریوں نے انڈیا کی قدیم نسلوں کو آگ زیردست تنذیب و تدن موجود تھا۔ ہمیں معلوم ہوا کہ آریوں نے انڈیا کی قدیم نسلوں کو آگ زیردست تنذیب و تدن موجود تھا۔ ہمیں معلوم ہوا کہ آریوں نے انڈیا کی قدیم نسلوں کو آگ نشانے ہوئے یہا۔ ورود کیا۔ مو تھل ادر بھیل وفیرہ اپنی قدیم دراد ژبوں کے نمائندے آگے ہنگاتے ہوئے یہا۔ ورود کیا۔ مو تھل ادر بھیل وفیرہ اپنی قدیم دراد ژبوں کے نمائندے آگے ہنگاتے ہوئے یہا۔ ورود کیا۔ مو تھل ادر بھیل وفیرہ اپنی قدیم دراد ژبوں کے نمائندے

ہیں۔

ہنجاب کے زرخ اور متدن قطے کو آریوں نے اپنا مسکن بنایا اور اصل دراوڑی باشندے

انڈیا کے مشرق اور جنوب کو بعا گئے گئے۔ ان آریوں نے ہندو فدہب کی بنیاد رکمی اور خود کو

ہرجمن ' کشتر ہے' اور ویش کے مرکزی طبقات یا ذاتوں میں شتیم کیا۔ مقامی باشندوں کو خدمت

گاری اور غلیقا کاموں نے لئے مختل کر کے انہیں شودر اور اچھوت بنا دیا کیا۔ سکندر کے تبلے نے

معاشرتی ساخت پر لوئی خاص افرات مرتب نہ کئے۔ 712ء میں محمد بن قاسم کا حملہ بنجاب کے
طبقات اور ذاتوں میں بہت زیادہ اینزی کا باعث بنا۔ بعد کے ایک بزار برس میں سلمانوں کے
حملوں اور سلطتوں نے ذات پات کے نظام میں نے اضافے تو کئے لیکن اس میں کوئی بنیادی

تبدیلی نہ پیدا ہوئی۔ تن بھی بعد ت میں ہے طبقے اور نظام مودود میں۔ جوب کے مسلمانوں نے

بزاروں سال سے بچلے آرہ سلمیا کو اپنے رنگ میں رنگ دیا' البتہ اساس وہی ری۔ بیشتہ ذاتیمی

تر برسی مدی کے انطقام خل دونوں نداہب میں مشترک ہیں۔

زات برادری کا انظام اپنی تمام تر منطق اور بنیادی کو غِلنے کے باوجود موجودہ بنجاب میں المیت کا طاق ہے۔ یہاں کی زیادہ تر آبادی دہی ہے جمال بناروں سال برائ بل کی طرق مطاشرتی دھانچ بھی تبدیل نہیں ہوا۔ زیر نظر کتاب ہمیں یہ اندازہ کرنے میں مدد دیتی ہے کہ معاشرے میں یہ دھانچ کن بنیادوں پر تائم ہوا اور کیسی کیسی تبدیلیوں سے گزرا۔ پاکستانی بنجاب میں ذات براوری کا سوال آب بہلے سے زیادہ سیاسی اہمیت بھی افتیار کر چکا ہے۔ ملک کے برب شہوں میں بھی ووٹ ذات براوری کی بنیاد پر ذالے بائے ہیں۔



ترجمہ اور معنف کے بارے میں:

یہ کتاب پنجاب مردم شاری رپورٹ 1881ء کے باب "لوگوں کی تطبیل" واقی اور قبال " پر مشمل ہے۔ رپورٹ اور اس باب کی تیاری جی مصنف نے "ذات" کے تصور کی ویچید کیوں اور تیمین مرائل پر مفصل اور مدلل بحث کی ہے۔ پہلے ترجمہ جی تمام جدول شامل نہ کرنے کا موجا گیا ماکہ ضخامت ذیاوہ نہ ہو۔ لیکن ایبا کرنے ہے کتاب کی عبارت کو بھی کانی جگہ ہے موڑتا پر آ۔ وو سرے مصنف نے اپنی کنظو کی بنیاد بی ان اعداد و شار کو بنایا چنانچہ انہیں بوں کا توں چش کیا جا رہا ہے۔ اس کتاب کا اردو ترجمہ طباعت کے تقریباً 115 برس بعد ہوا ہے لیکن اس کی ایمیت ذرا بھی کم نہیں ہوئی کو نکہ یہ منجاب کے لوگوں کی ساتی تاریخ بھی ہو ہو ہے دو اس موضوع پر آئندہ ہونے والے کاموں کی بنیاد بنا گیاد ہیں۔

" پنجاب کی ذاخی " کے ترجمہ علی سب سے بوا چینج ناموں اور جگہوں کا درست تلفظ معلوم کرنا اور لکھنا تھا۔ اس کام عیں اقبال قیمر جیسے دوستوں کے علاوہ مندرجہ ذیل کتب سے استفادہ کیا گیا۔ (۱) پنجمان اور بلوچ " از ایمورڈ ای ایمیور۔ اردو ترجمہ انور رومان " (3) پختون ولی از جمز ڈبلج سین ۔ اردو ترجمہ انور رومان " (3) پختون ولی از جمز ڈبلج سین ۔ اردو ترجمہ انور رومان " (4) پنجمان از آر ئی ریکوے۔ اردو ترجمہ انور رومان " (3) بلوچ " از مرد کی ریکوے۔ اردو ترجمہ انور رومان " (3) بلوچ " از مرد کی ریکوے۔ اردو ترجمہ انور رومان " (4) پنجمان از آر ئی ریکوے۔ اردو ترجمہ انور رومان " (1) بنجاب از سر لیس گر - نن ۔ اردو ترجمہ سید نوازش علی " (8) برجمہ انور رومان " (7) رؤسائے جنجاب " از سر لیس گر - نن ۔ اردو ترجمہ سید نوازش علی " (8) مسان کوش " بابا کائن شکہ علی اگور کھی " (9) کا سیکی ڈکشری آف اندیا " (10) پنجابی وربر اینڈ ایم یومیک سٹ " ڈبلج پی ہیرز " (11) انگش پنجابی ڈکشری آف ایم یی ہیرز۔

"Pun pah Castes" کے معنف 30 اگت 1847ء کو پیدا ہوئے۔ بینٹ پیٹرز کالج اور
بینٹ جانز کالج کیمرج سے تخصیل علم کے بعد 1870ء میں انڈین سول مروس میں شمولیت
انتیار کی۔ ملازمت کی ابتداء میں عی انہیں ضلع کرنال کا بیشمنٹ آفیسر اور پنجاب میں
مردی شاری کے کام کا گران اعلیٰ بنا دیا گیا۔ بعدازاں انہوں نے پنجاب میں ڈائرگٹر آف
پلک انسٹر کشن ایڈ فانشل کشنز رہونے اور ایگری کلچل ڈیپار شمنٹ میں حکومت ہند کے
بیک انسٹر کشن ایڈ فانشل کشنز رور وائسرائے کی کونسل کے ممبر کی دیثیت میں
بیکرٹری وسطی صوبہ جات کے چیف کمشنر اور وائسرائے کی کونسل کے ممبر کی دیثیت میں
انتقال کر گئے۔

يامر جواد اگست 1998ء' لاہور

پہلا حصہ

پنجاب میں ذات

ذات كا مروج تقور:

كتے ہیں كر حقیقت كو تاقابل اوراك سجمنے والے ایك فخص نے اپنے مارے فاغد کو بول مشنید کیا تھا : "بی مرف ہے جانا ہوں کہ میں ای شیل جانا اور اس بارے میں بھی بقین سے کچے نمیں کے مکا۔" یہ الفاظ مخاب میں ذات سے متعلق میرے مذبات و اصامات کے ترجمان ہیں۔ میرا تجربہ یہ ہے کہ کسی بھی ذات کے بارے میں کسی بھی پہلو ے کوئی تعلی بیان رینا ایک طرح سے ناممکن بے کیونک عین ممکن بے کہ وہ بیان صوبہ بخاب کے کی ایک جصے پر صاوق آیا ہو لیکن وو سرے یہ شیں۔ تاہم میں مخفرا" وہ اسای نظریات بیان کرنے کی کوشش کروں کا جن پر میرے خیال میں زات کی عمارت قائم ہوتی ہے۔ اور ایبا کرتے ہوئے یہ بھی واضح کرنے کی کوشش کردں گاکہ مخلف مقامات میں ب رے اس قدر فیرمعکم اور اس کا ظمار تغیریافت کیاس ہے۔ جس مفروضے کو بنیاد بنا کر کام کیا ہے اس کو میں نے زیل میں جوں کا توں بیان کیا ہے۔ لیکن میں یہ کہنے سے کریز نیس كوں كاكہ ايك سئلہ كے حفلق خيال عموا" اكلے بى بيراكراف من بيان كروہ سئلہ من الجه كيا- ميرے خيالات اس وقت تك كم مايه بس جب تك كه موجوده هيقت سے اخذ لرده مثالوں کے ذریعہ ان کی تو بین نمیں کی جاتی۔ میرے پاس ایس مثالیں وافر ہیں جنہیں میں آ کدہ زر بحث آنے والی ذاتوں کے مفصل بیان میں گاہ بگاہ چیش کروں گا۔ لیکن میرے یاس این تمام مشابدات ریکارو کرنے کی نہ تو فرصت تھی اور نہ می انہیں ترتیب دیے کا انتظام۔ ذات کے بارے میں اپنے تصور کو میں نے خام صورت میں بی میٹ کیا ہے انس

بہتر بنانے میں نگل وقت ماکل حمی۔ میں یہ نہیں سمجھتا کہ میری ذات کی تعیوری سپائی ہے قریب تر ہے بلکہ میں اس بات پر یقین رکھتا ہوں کہ یہ ذات کی مقبول عام تعیوری کی نبیت سپائی سے زیادہ قریب ہے۔

میرے خیال میں ذات کی عام اور معبول تعیوری مندرجہ ذیل تین نکات پر مخصر ہے:

(۱) کہ ذات ہندو قربب کی ریت اور صرف ای کے لئے کمل طور پر مخصوص ہے۔

(2) کہ بنیادی طور پر چار درجوں پر مشتل ہے ' یعنی برہمن ' کثریہ ' ویش اور شودر۔

(3) کہ ذات وائی اور تقلب تاپذیر ہے اور بندو آریخ اور دیومالاؤں کے زمانوں سے لے کر اب تک کسی تہدیل کے امکان کے بغیر نسل در نسل خفل ہوتی ہے۔

اب بناشبہ میں اس کے بر عکس مبالغہ آرائی سے کام لے رہا ہوں کی میرے خیال میں اگر میں ذات کے مقبول تصور کی مخالفت میں مندرجہ ذیل باتیں کموں تو سچائی کے بہت نزدیک پینچ جاؤں گا:

(۱) کہ ذات فرہی رہت ہونے کی نبت کس زیادہ ساتی مظر ہے کہ اس کا ہندہ فرہب سے کوئی لازی تعلق نبیں۔ مزید ہے کہ تمام قدیم قوموں کے بائد اس فرہب کے بخت بھی مخصوص تصورات اور رواج رہے ہیں' اور ایک فیرمعمول حد تک تسلسل کے ساتھ جاری و ساری رہے' اور ہے کہ ہندہ ازم سے اسلام میں تقلیب کا ذات پر ذرا بھی اثر نبیں کروا۔

(2) کہ اس چو ہری درجہ بندی میں موجود شودر برہمنوں کو اچھوت سبجھتے ہیں۔ اب وایش ہم کی ہمی کوئی شیخے وجود شیں رکھتی۔ در حقیقت یہ بات بھی سکلوک ہے کہ سنتی جیسی کوئی چیز ہے یا نہیں اور اگر ہے تو کوئی دو افراد اس کے مقام اور رہے پر ہم خیال و متغل نہیں۔ شودر کی اسطلاح اب کی ایسے مخض کو گالی دینے کے لئے استعال نہیں ہوتی ہم کی ایسے موس کو گالی دینے کے لئے استعال نہیں ہوتی ہم کی ایس کی تار ہے جنہیں کو آپ اپ ہے گھیا خیال کرتے ہوں۔ ایسی ذاتوں کی تعداد بھی ہے شار ہم کی ایک میں بھی شار نہیں کر گئے۔

(3) کہ ذات سے زیادہ قابل تغیر اور زیادہ مشکل کوئی چیز نہیں۔ یہ حقیقت ہے کہ کسی مورث اعلیٰ کی اولاد یہ مغروضہ قائم کر لیتی ہے کہ اس کا تعلق بھی اس ذات سے ہے۔ یہ مغروضہ طالات کے الامحدود بدیل کے تحت غلد ہو جاتا ہے۔



پیشوں کی موروثی نوعیت:

تمام قدیم لوگوں میں ہمیں متعدد قبائلی برادریوں میں تعلیم نوع ملتی ہے جو مشترک نسل کے بند عنوں میں بند می ہوئی ہے۔ ہر قبیلہ خود محدود اور خودانحمار عادی و توارث کے کڑے قوانین میں مقید ہے جن کا مشترکہ مقصد قبلے کی قوت کو برمعانا اور اتحاد قائم رکھنا ے۔ بیٹے میں تاہم الی کوئی کوناکوئی نمیں۔ زیادہ ترتی یافتہ معاشروں میں عمال بیٹے جدا بدا ہو کے ہیں قبلے بالکل معدوم ہو گئے ہیں۔ ان کی جگہ بر ہمیں مظلم برادریال یا الجنیں (گذز) ملی بن جو مشترک فون کی بجائے مشترکہ چیے کے بند من من بند می بیں۔ ہر الجمن ا انے آپ تک محدود اور خود مخار ایے کڑے قوانین میں جکڑی ہوئی ہے جن کا مشترک مقعد الجمن کو معظم بنانا اور ابن وستکاری کے رازوں کو چھیائے رکھنا ہے۔ بورلی آریخ میں قرون وسطی کی تجارتی اعجنیں ای نوعیت کی تھیں لیکن ان کی اصل ہیت اور ابتدائی تفکیل کے بارے میں تمام جدید محقیق اس نتیج یر ماکل نظر آتی ہے --- اور قدیم اداروں کے ارتقاء پر جدید متحدات اس نتیج کو تیزی سے قبول کردہی ہیں کہ انجن اپنی ابتدائی عل می قبلے کی طرح مشترکہ نسل پر بنیاد رکھتی تھی اور یہ کہ اس ادارے کی ابتداء کا بنیادی تقور چیے کی موروثی نوعیت کا تھا۔ اب ہمارے پاس دو بنیادی اصول ہیں: خون کی برادری اور چیچ کی براوری۔ جب عک چیچ کی موروثی نوعیت ناقابل ظاف ورزی تھی اور مرف لوہار کا بیٹا می لوہار بنآ تھا' اس وقت تک یہ دونوں اصول باہم مشاہد تھے۔ لكن جد للبقاء اس قدر شديد ب وجود كي شرائط اس قدر متنوع بي اور ايك عرمه ي اس کی ضح نایدری کی حرمت می افراد کا کردار اور استعداد اس قدر مختلف ہے الیکن دولت ک سادی تقیم کے اشراک خواب کی طمع یہ معاشرے کی انتائی مبادیاتی شکل میں جنم لیتے عی ماہور ہو جاتی ہے۔

جس کمے چیئے کی موروثی نوعیت ناقابل تغیر اور ناقابل خلاف ورزی نمیں رہتی تو خون کی براوری اور خون کے چئے کے دو اصول معاند ہو جاتے ہیں۔ مخاصت بدستور جاری رہتی ہے۔ آج محک دنیا کی ہر براوری میں رتبات اور حمدول کے امتیازات رہے ہیں اور تمام معاشروں میں یہ رتبات اور احمالوں سے متعمن ہوتے رہے : نسل اور چیشہ۔





جوں جوں تہذیب ترتی کرتی ہے اور برادری کے تصورات زیادہ آزادانہ نشودنما کے ساتھ وسعت یاتے ہیں' مو خزالذ کر بیشہ اول الذکر کے بل بوتے پر اہمیت حاصل کر تا ہے۔ یہ سوال کہ "آدی کیا ہے؟" اس سوال ہر روز بروز زیادہ مقدم ہوتا جارہا ہے کہ اس کا باب کیا تھا۔ لیکن دنیا کے کسی بھی معاشرے میں آج تک یہ دونوں معیار محملا" فاعل نہیں ہوسکے۔ کسی بھی معاشرے میں بھٹی جھو تکنے والے کے پیٹے کا جنم کسی اشراف کے بیٹے کے برابر نمیں ہوا اور نہ بی تاجر کی حیثیت میں مرنے والے کو کسی ریاستی المکار جتنی تعظیم دی مئی والا تک ہر معاشرے میں ہٹے نے وہیں سے زندگی کی ابتداء کی جو اس کے باب ک زندگی کی انتها متی۔ اعزیا کی براوریاں 'جن کے درمیان ہندو ندہب نے نشوونما یائی' اس قانون سے متنٹیٰ نہیں' لیکن ان کے معالمے میں مخصوص صورت ہائے احوال اے محفوظ ر کھنے اور کسی بھی دو سری جگہ کی نبعت زیادہ ترتی یات معاشرے کے تحت مینے کی موروثی نوعیت کا شالسل برقرار رکنے کے لئے ایک وشیع تر اتحاد میں کی جا ہو گئیں 'جس کے نتیج میں دیگر جدید اقوام کے مقابلہ میں زیادہ شدت کے ساتھ خون کی براوری اور پیٹے کی براوری کے وو اصولوں کو باہم کمال بنا دیا۔ اور یہ نوع سے زیادہ شدت کا فرق بی تھا جس نے ہندو قوم کی کسی خاص نی نشودنما کی بجائے اس ریت کو یمال بر کافی بعد خل زندہ رکھا جو کس اور ختم ہو گئی تھی۔ یہ بات ہمیں اس یر ماکل کرتی ہے کہ ہم اس برانی چیز کو نیا نام ویں اور اعلیا میں ذات کو وی قرار دیں سے انگلتان میں رتبہ قرار دیتے ہیں۔

پیشه' ذات کی ابتدائی بنیاد:



اہمیت دے دی۔ ابتداء میں برہمن کی علیجہ و نسل ہے ہونے کا وعویٰ نہیں کر سکتا تھا جس کی بنیاد پر وہ آرہے سانے میں خود کو متناز کر سکے۔ لندا اس نے دیگر تمام پیٹوں اور زندگی کی حالتوں کو کمتر اور بہت قرار دیتے ہوئے اینے کام کی عزت افزائی اور سای عکرانوں کو بسلانے کی تدبیر کی جو واحد ایسے خالف تھے جن سے اسے خطرو لاحق تھا۔ مزید برآل 'بطور عبقد اس کے لئے موروثی مٹے کا اصول بے حد اہمیت رکھتا تھا۔ جب برہمنوں کی تعداد میں اضاف ہوا تو ان کی تعداد عوام الناس کی ممکنا مطلوب ضرورت سے تجاوز کر گئی ؛ بَلد خود ان ۔ لئے مقدس ملم میں مجموعی طور پر بیسانیت قائم رکھنا ناممکن ہو گیا الندا وہ عمل طور پر نم بی رہنما ند رو کے اور ان فالیک بت ہوا حصد محض حاشیہ بروار پندت (Levites) بن كرره كيا- اور اينه وجود تلك اس كا اثره أخوذ روك كا واحد طريقه بير تحاك برويتانه فراكض کو ای اڑورسوخ کی بنیاد کے طور پر حاشیہ بردار یندت کی نسل کے ساتھ تبدیل کر دیا جائے' یا پر شاید سے کہ معاشرتی ارتاء کی قدرتی رو کو اینے افتیار میں کرلیا جائے جو اول الذكر كو مو خرالذكر سے تبديل كرويتا اور يه كام انہوں نے مشے كي موروثي نوعيت كے قانون كو عمل ندمبي منظوري دے كر يورا ايا۔ يوں پابنديوں اور امتيازات وسوماتي فرائض مصنوعي یل اور نایالی والا زات کا جال چمیلا ' بس نے بندو معاشرے میں نسل سے مشے کی علیحد کی کے قبل کو بہت جبطی نے ساتھ جاری رکھا اور ای کے نتیج میں اس شے نے جنم ایا جس و بم "زات" كت بي- ميرا كن كا مطلب يه نيس بك ربمنون ف وه اصول اخراع ایا فت انہوں نے اینے مقاصد کے لئے استعال کیا اس کے بر کس میں نے یہ کما ب ك ابتدائي مرصلے سے رقی كرك آئے برصن والے تمام قديم معاشروں ميں يہ بات ويمن میں آنی ہے۔ نہ میں یہ مجمعتا ہوں کہ برہمن عالی رغوں کی نشوونما یہ کوئی عمارانہ اثر النے ۔ لئے قصدا" متحرک ہوئے الین طالات نے انسی فیرمعمولی افتیار کی اس سطح عب بنی ویا تما اور قدرتی طور برا یا شاید لاشعوری طور یر ان کی تعلیمات نے الی صورت انتیار کن اس سے اس مطلق طاقت کو نمایت مور طور پر تحفظ عاصل ہوا۔ ورحقیقت اندیا میں ذات اور نہ ہی چھنے کو اپنی ابتدائی شکل میں لازی یا غیر متغیر طور پر

ور مقیقت انڈیا میں ذات اور نہ ہی چھنے کو اپنی ابتدائی شکل میں لازی یا غیر متغیر طور پر مورد اقوام کی تعلی ما دیا جاتا ہے کہ بندو اقوام کی قبل از دید تاریخ میں ،و نمایت واضح طور پر ملیحدہ ملیحدہ ادوار میں جنہوں نے بندو محینوں کے جم میں لیے بعد





دیرے مخلف دوالوں سے اپنا حصہ ڈالا۔ ہم اکثر انہیں شامتروں کے مخصوص نام کے تحت خلط الط كروية ہے۔ انہوں نے ہندو فرجب كى بيت كو بهت مخلف انداز سے مناثر كيا۔ پهلا دور برجمنول اور افخدول كا ب، جب بندو ازم واحد اور نستا" ساده وحرم تحا يا زياده ے زیادہ ایک قلسفیانہ تجرید۔ دو سرا دور برانوں اور تنزوں کا ہے ، جس میں بر بچوم عبادت الامن واليده تمثال سوقيانه بت يرسى اور لاتعداد فرقے تھے۔ يه كما جا سكتا ہے كه بها دور بدھ مت کے عوج کے ساتھ شروع ہوا اور دو سرا دور اس کے برھے ہوئے انحطاط کے ساتھ ختم ہوا۔ قدیم ہندوازم میں (جب زاتیاتی اتمازات کی اصل اساس مٹے تھے) ہم رکھتے میں کہ کچھ ذاتوں کو معقول سند انتیار عطاکی مئی تھی جبکہ کسی فرد کے ایک ہے دوسری ذات میں جانے کی ممکنات صرا متا معظور شدہ تھیں 'حتیٰ کہ منو کے دور تل می حال تھا۔ اس کے بعد نظام زات میں بہت زیادہ سختی آئی اور پہنے کی اصولی ابھت برہمنی تعلیمات کا ایک نمایاں حصہ بن منی "آہم اس کی موروثی نوعیت پر اس وقت تک آلیدا" زور نمیں دیا کیا تھا۔ یہ ہندو تاریخ کا تاریک دور اور اس عمد کا آغاز تھا جس میں برہمن ازم کو ہندوازم کے ساتھ تبدیل کر دیا گیا اور زہب غیرخالص اور سوقیانہ عقیدہ اور فرقہ وارانہ تعلیمات کا ب ترتیب اور غیرمنظم کارخانہ بن کر و کیا۔ لگتا ہے کہ اس وقت چیے کی بالعمرور موروثی نوعیت کی تعیوری نے موجودہ شکل اعتیار کی تھی۔ قدیم دور میں پروہت برہمن ہو آ تھا' بعدازال برجمن بيشر يزومت موكيا-

لیکن اگر بندہ ازم کے قدیم حصر میں چھے لابدی طور پر نسل کے ذریعہ خفل نیں ہوئ تو یہ بھی غیر صحح نیں ہے کہ موجودہ دور میں بھی بھی مور تعال ہے " آہم اس وقت کے مقابلہ میں آخ ذات کی موجودہ پابندیوں کے تحت تبدیل کم از کم اوپر کی طرف 'انتمائی ست رو اور زیادہ مشکل ہے اور نی پابندیوں کے تحت تبدیل کم از کم اوپر کی طرف 'انتمائی ست رو اور زیادہ مشکل ہے اور نی برس کے دور ان میں ایک نسل سے دو سری نسل میں آتے ہوئے فرد کی بجائے فاندان یا قبیلے سے نمایت دردناک طور پر متاثر ہوری ہے۔ آئدہ صفحات اس دعویٰ کی صداقت کے حق میں متعدد مثالیں لئے ہوئے ہیں اور بخاب میں قبائلی نظام کا پورا ذھانچہ اور ذات کی دوایت اس کی تمایت کرتی ہوئے ہیں اور بخاب میں قبائلی نظام کا پورا ذھانچہ اور ذات کی دوایت اس کی تمایت کرتی ہوئے ایک شمادت 'اگرچہ فیرکائل ہے "کو آپ اے ب



وزن نہیں پائیں ہے۔ ہو سکتا ہے روایات کی عموی قبولیت کا امر حقیقت انفرادی امثال میں بے بنیاد ہو لیکن اس سے یہ عمیاں ہوتا ہے کہ معاشرت کے جس نظریہ پر ان کی بنیاد ہے وہ کم از کم ان لوگوں کے احساس و خیالات اور حتیٰ کہ رواج کے لئے نامرفوب نہیں جو ان پر یعین رکھتے ہیں۔ بدی طور پر حالیہ جانج پر آل کے مقاصد کے لئے رواجی ماخذ کو قبول کرنا کافی حد تک قابل اجازت ہوتا چاہئے 'اگرچہ یہ ممکن ہے کہ روایت درست نہ ہو۔ اگر ایسا ہوتا تو شاید رواجی ماخذ بھی پیدا نہ ہوتا۔ معاشرتی سطح پر زوال کی مثالیس قدرتی طور پر عرون کی مثالوں کی نبیت وافر مل جاتی ہیں کیونکہ زوال پذیر محفص اپنے اجدادی ماخذ کو گخر مندی کے ساتھ یاد کرتا ہے 'جکہ اور کو ترتی کرنے والا اسے بھولئے میں قبلت و کھاتا ہے۔

ذات کی سیاس اور معنوعی اساسیس:

لین ذات میں حالیہ تبدیل کی مخصوص مثالیں چیش کرنے سے تبل مجھے پہٹے کی قدرے زیادہ وسعی تعریف اپنائی پڑے گی اور الی تدرے وسیع بنیادیں کئی ہوں گی جو اس تعریف میں محض چٹے کو ذات کی بنیاد کے طور پر چیش کریں۔

این این اور معلوب کو ایک بہت ہوے جھے کا پیشے بالائی یا کاشکار طبعات کی طرز کا بہت ایک طرف کے ایک طرف کو رہنے کے بعد ہم نے زراصت سے دابستہ افراد کا ایک انبوہ کیر نظر انداز کردیا جو کل آبادی کا بہت ہوا تناسب رکھتا ہے۔ یہ بہت ہوا طبقہ کاشکاری اور گلہ بائی پر گزر بہر کرتا ہے اور ان کا پیشہ کائی مد تک یکساں ہے۔ لیکن وہ زمین کے مالک اور متعرف بھی ہیں۔ یہ طبقہ کم یا زیادہ بعت و بیستہ آبائی علاقوں میں آباد ہے۔ وہ برے برے سردار بھی ہیں اور بدمعاش بھی پنانچہ مکرانوں اور محکوف میں آباد ہے۔ وہ برے برے سردار بھی ہیں اور بدمعاش بھی پنانچہ مکرانوں اور محکومین کے چیٹوں کے ورمیان فرق کو بہت واضح کرتے ہیں۔ جمال روزمو زندگی کا حقیق چیشہ ایک جیسا ہے وہاں ساتی مقام (جس کا مطلب بی ذات ہے) سات زیادہ صحصر ہے، چاہے اس کا تعلق ماضی سے ہو یا طال سے۔ وہاں پر خاب اور مغلوب قبائل کے درمیان نقاوت کی ظبح وسیع تر ہے۔ ملک کے کی ایک کوشے میں ساسی خودمخاری طاصل کرانے والا قبیلہ وہاں پر ذات کے رتبہ کے لحاظ ہے وہ مقام طاصل کرتا ہے جو اس علاقہ میں قبول نمیں کیا جاتا جماں اس کی حیثیت ماتحت کی ہے۔



اویر بیان کردہ برہمنوں والے مندوازم کے لئے مخصوص ذاتیاتی نظام کے خدوخال نے ایک مرتبہ پر سابی حیثیت کا عجیب و غریب مصنوعی معیار کام کرنے کے لئے کارگزاری و کھائی۔ ساجی حیثیت کر جانے کے خوف سے سب کے لئے پچھ مخصوص قوانین و قواعد کے تحت چلنا لازی ہے۔ وسیع بیانے پر بات کرتے ہوئے انس یوں بیان کیا جا سکا ہے: ودوا (یوه) کی شادی نمیں کی جائے گی مساوی حیثیت یا کم سے کم فرق رکھنے والوں کی ہی آپس میں شادی ہوگ ایسے چینوں سے اجتناب برتا جائے گا جن کو متبدانہ طور پر ناپاک قرار دیا کیا ہے' (مثلاً سروں کی کاشت اور فردنت' دستکاری کے عام یٹے اور خصوصا کرا نے اور چڑے کا کام کرنا یا ان کی تجارت کرنا) تایاک شنے کھانے سے احراز کیا جائے گا' اور یہ کہ براوری کا کوئی بھی فرد خاکروب مردار اور کیڑے کوڑے کمانے والے (ساہمی) اور ان جے دیگر اچھوتوں کے ساتھ تعلق نہیں رکھ گا۔ ایسے پچھ اور معنوی معیار بھی ہیں بو فرو کی ساجی حیثیت م اٹر انداز ہوتے ہیں ' مثلا خاندان کی عورتوں کو خانہ نشین ر کھنا' صرف این اعلی طبقہ میں بیٹیاں بیائے کی روایت وغیرو۔ لیکن ان کا اطلاق اور ندکور کی نبت م عموی ہے۔ ان میں سے کی پابندیاں بہت تکلیف وہ ہیں۔ عورتوں کو خانہ نشین رکھنا منگا یر آ ہے کیونکہ ان کے کام کا معاوضہ بھی دو مروں کو دیا جا آ ہے۔ معاشرے کے بالانی طبقے ے خاوند خریدنا تو اور بھی منگا ہے اور ای طرح کھے کھ اور باتیں۔ اندا ان قوانین ت ب اعتائی کی ایک مسلسل تریم بھی موجود ہے احتیٰ کہ ساجی مقام کھونے کی قیت پر بھی۔ چنانچہ ذات کی توسیع کروہ بنیاد ہر ادارے یاس سب سے پہلے پیشہ ہے۔ ایک مشترک ینے کے اندر ساسی فرق اور سابی مقام (موخرالذکر متفقہ مجموعہ قوانین کے تحت) کی جزوا" تنظیم ہوتی ہے جو اعدین ذات سے مخصوص اور بورے نظام کا ایک حصہ ہیں۔ یہ کمنا فیر ضروری تحرار ہے اور نہ جموئی منطق کہ عالی حیثیت کی بنیاد زات پر ہے اور زات کی بنیاد سائی حیثیت بر کونک به دونول مختلف اغتبارے ایک دوسرے بر انحمار رکتے ہی۔ الى ديثيت من برمورى بو ساى الهيت من اضافي ك ساته وابسة ب ك فرا بعد ذات بھی بلند ہو جاتی ہے۔ جبکہ ذات کے درجات میں تنزل 'جو ریت کے متفقہ قوائمن سے ب نیاز ہے اس ساتھ ساتھ ساجی حیثیت کا نقصان بھی ہو آ ہے۔



رہمن عموا "کافتگار ہونے کے ساتھ ساتھ وکھاوے کے پروہت بھی ہیں کیونکہ ان کی مجدری ہے۔ لیکن تعداد اتی زیادہ ہے کہ بوجا کے کام سے آمنی کی کی بوری کرتا ان کی مجدری ہے۔ لیکن بہب کوئی برہمن اپنے پروہتانہ کردار سے محروم ہو جاتا ہے تو اسے دان اور پر شا، لمنا بھی بند ہو جاتا ہے اور وہ خالص اور سیدھا سادا کاشتگار بن جاتا ہے۔ اس کے بعد وہ برہمن بھی نمیں رہتا اور اسے بوجا کے لئے دو صرے برہمنوں کو رکھنا پرتا ہے۔ ضلع دیلی کے تیفا میں رہتا اور اسے بوجا کے لئے دو صرے برہمنوں کو رکھنا پرتا ہے۔ ضلع دیلی کے تیفا برہمنوں کی مثال طاحظہ کریں جو تیفے ہیں "برہمن نہیں کیونکہ انہوں نے اپنا پروہتانہ کردار "تیف ویا" بند کردیا ہے۔ اس میں کوئی شک نمیں کہ بہاڑی علاقوں میں زراعت کو بطور پیشہ افتیار کرتا یا کم از کم حقیق سعنوں میں بل چلاتا ہی برہمن کو اس کی ذات کے نام سے محروم کر دینے کے لئے کائی ہے۔ مشر لا کیل (Lyall) نے مشر بارٹز (Barnes) کے مندرجہ ذیل افتیاں میں شاندی کی ہے کہ معدودے چندا حتیٰ کہ ارفع ترین برہمن خاندانوں میں بھی چند ایک ایسے ہیں جو کھیت میں دیگر نو بیتوں کے کام سے احراز کرتے ہیں۔ داس اقتباس چند ایک ایسے ہیں جو کھیت میں دیگر نو بیتوں کے کام سے احراز کرتے ہیں۔ داس اقتباس چند ایک ایسے ہیں جو کھیت میں دیگر نو بیتوں کے کام سے احراز کرتے ہیں۔ داس اقتباس جی "بل جونا" کا مفہوم زراعت یا کاشتگاری لیا جائے۔) تو وہ کہتے ہیں:

"اگر ان پہاڑیوں میں آباد سرسوت تھیلے کی قاصیل پر ہی خور آیا جائے تو یہ ذات فیر مختر میچیدگی کا ایک قابل اغتنا تصور فراہم کر آ ہے۔ اس علاقہ ہے دافف قاری کو یہ معلوم ہوگا کہ برہمن اگرچہ ایک مشترک لقب میں درجہ بند ہیں لیکن سب کے سب برابر نہیں ہیں۔ برہمنوں جسے متاز اور معزز مافذ کا دعویٰ کرنے دالے ہر برادری کے قبلے میں بنیادی طور پر دو درجات ہیں ۔۔۔۔ ایک وہ ہو زراعت ہے ایشناب کرتے ہیں اور دو سرے وہ جو اس سے داہت فرات کا جائز ایس ہیں۔ بہنوں نے اپنے باتھوں کو بھی بل سے آلودہ نہیں کیا لیکن خود پر اس ذات کا جائز دائی ہونے کی بہت بردی کموئی ہے۔ جنوں نے اپنے دائی ہونے کی بہت بردی کموئی ہے۔ جنوں نے اپنے باتھوں کو بھی بل سے آلودہ نہیں کیا لیکن خود پر اس ذات کا جائز دائی ہونے کی پابندی عائد کی مقامی برہمن ہیں ایکہ ایک مرتبہ کاشکاری سے داہت ہو جائے دالوں نے ذات کا نام تو بدستور اپنائے رکھا لیکن ذات کی برادری انہیں اپنے میں سے تعلیم نہیں کرتی اور رکھا لیکن ذات کی برادری انہیں اپنے میں سے تعلیم نہیں کرتی اور رکھا لیکن ذات کی برادری انہیں اپنے میں سے تعلیم نہیں کرتی اور رکھا لیکن ذات کی برادری انہیں اپنے میں سے تعلیم نہیں کرتی اور دہی لوگ انہیں بی لوگ انہیں بینے میں سے تعلیم نہیں کرتی اور دہ تو بی لوگ انہیں بینے میں سے نواز تے ہیں۔"

>

ای طرح جب کوئی برہمن وستکاری شروع کرتا ہے تو برہمن نہیں رہتا میساکہ بہاڑیوں کے تھادیوں کے معاملے میں نظر آتا ہے جن میں سے پچھ آخری چند کپتوں میں برہمن تھے۔ وہل کے وحرو کڑے تنکیم شدہ برہمن ہیں جنہوں نے کچھ پیتوں پہلے ہوہ کی شادی کرنا شروع کر دی اور چروا' ساوھ اور اچھوت طبقات کی محرانی کرنے والے نام نماد برہمنوں کا سارا طبقہ برائے نام بی برہمن ہے۔ مما برہمن اتنے نایاک سمجے جاتے ہیں کہ منیں کی دیماتوں میں داخل ہونے کی اجازت تک نیس۔ ڈیکوٹ اور کوجراتی اشے بدقست ہیں کہ دیگر برہمن ان کے ہاتھوں سے بھینٹ بھی قبول نیں کرتے۔ یہ سب برہمن تو ہیں لیکن عملی طور پر انہیں ان کے مخصوص چٹے کی بنیاد بر مخلف زاتوں میں تقدیم كيا كيا كيا ہے۔ اب ہم منوكى بنائى بوئى جار مركزى ذاتوں من سے دو سرى كو ليتے بى۔ كوئى مهاجن جب مک آج ہے اے ہم نے مہاڑیوں میں مهاجن بی پایا الیکن جو نی وہ کارک بنآ ے كا حر ہو جاتا ب جبك ميداني علاقوں كا ويسا بنيا ، جس فے بيوه كى شاوى كرف كى رسم " كربوا" اينا لى ب محض عام اور يعشيه كا بنيا ب- اى ذات كے زيادہ بنياد برست طبقات انمیں اینے میں سے تشلیم کرتے ہیں اور نہ ہی ان کے ساتھ شاوی بیاد کرتے ہیں۔ ایک طرف راجیوتوں اور ووسری طرف جنوں موجروں اور ای حیثیت کی دیگر ذاتوں کو رکھ ار ان کے درمیان کوئی کا تفریق کھینے کی مملیت یر اس باب میں آئے چل ار تنسیاء "بات کی جائے گے۔ بٹ کے حمن می عموی طور پر اور راجولوں مماکروں اور راخیوں کے حمن یں بھی میں نے یہ نشاندی کی ہے کہ کم از کم مغاب میں کسی رابیوت کی واحد ممکن تعریف ایک ایے فاندان کی نسل کے طور پر ہوگی جس نے سابی اہمیت ماصل کی اور اس نے ایے اجدادی رہے کو ذات کے مندرج بالا قوائمن کی بیردی کرتے ہوئے محفوظ رکھا۔ منر لا کیل کی ربورت پاڑیوں میں ذات کے اخیازات کی صور تحال کو اس قدر خواصورت انداز میں پاپیا مشکیل تک پہنچاتی ہے کہ یہاں ہر اے بی نقل کر دینے میں مجھے کوئی عذر نہیں۔ وہ كتے ہن:

"پاڑیوں میں بھی میدانی علاقوں کی طرح ذات کی صدود کھی عرصہ قبل تک طے شدہ اور واضح دکھائی نیس دہی ہیں۔ راجہ عزت و و قار کا منبع اور مرمنی کا مالک تھا۔ میں نے کئی بوڑھوں کو ایس

مثالیں دیتے ہوئے سا ہے جن میں راجہ نے کمی کو خدمت یا رقم کے عوض راحمی بنا دیا یا کوئی شاکر راجہوت بن کیا۔ دورحاضر میں ایسے اشخاص کو ذات میں دوبارہ شامل کرنے کا انتظار جاگیردار راجاؤں کی آمنی کا ذریعہ ہے جن پر کمی علین حرکت یا ہے حرمتی کی دجہ سے پابندی لگائی گئی ہو۔

"ججے یقین ہے کہ بنگال کے موجودہ کورز مسٹر کہیں (Camphell) نے توثیق کی ہے کہ راجیوت نسل جیسی کوئی انتیازی شخصے وجود نسیں رکمتی کہ پرانے وقتوں میں (جب ڈاتوں میں داضح تفریق نمیں ہوئی تھی) کوئی بھی ایسا قبیلہ یا خاندان راجیوت بن کیا جس کا مورث اعلیٰ یا مردار شاہی عمدے تک پہنچا۔

" بیازیوں کے راجوہوں کے معالم میں بہت سے مقائق بقینا" ای متیج کی طرف ولالت کرتے ہیں۔ اس منطع کے دو یرائے شای اور اب لازمی طور پر راجهوت خاندانوں بعنی کو عدر اور منتها کے بارے میں کیا جاتا ہے کہ ان کی اصل نسل برہمن ہے۔ مسر بارنز کا كمنا ب ك كامكره من كي بت ذات مورت كي بطن سي بدا ہونے والا ایک واجیوت مرد کا لڑکا راحمی کا ورجہ حاصل کرتا ہے۔ سیوراج اور بہاڑیوں کے دیکر اندرونی مقامات پر میری مانات ایسے خاندانوں سے ہوئی ہے جو خود کو راجیوت کتے میں اور لوگوں نے انهن على أنه كم اين علاقه من راجيوت تعليم كرليا- راجيوت موني کے حق میں ان کا واحد دعویٰ یہ ہے کہ ان کے باب یا واوا ایک مركى برجمن مستنى كى اولاد تھے۔ تبت اور اعزیا خاص كے ورميان الله کی مرحد یر کوئی بھی فخص اپنی آئکھوں کے سامنے ذات بنے ہوئے و کھے سکتا ہے۔ وہاں اعلیٰ خاندان والا راجیوت میں پروہت برہمن ہیں کسان جث میں تبدیل ہورہا ہے اور یہ سلسلہ پست ترین طبقات تک جاری ہے۔ مجھے نقین ہے کہ کانگزہ خاص میں کم و بیش یمی ممل مامنی قریب می جاری و ساری تھا۔"

پنجاب کے تمام علاقوں میں سے کانگزہ وہ جگہ ہے جہاں انتہائی مغرور اور سب سے قدیم راجیوت خون ملے گا۔ بسیاکہ کینین مسلم (Cunningham) این "مسٹری آف دی علمس" من كت بين اليه بات يورك وثوق سے كى جا عتى ہے كم اگر مغل اور پھان فاتحین ایک انتمائی رائخ عقیدے اور منظم تبلیغی نظام کے ساتھ نہ آتے تو وہ دید ندبب قبول کرلیتے اور ان کا ثار تشریه اور راجیوت نمل میں ہوتا۔" مرسا میں ہمارے یاس ایت خاندانوں کی مثالیں موجود ہیں جنسیں چند پشتوں سلے جث کیا جاتا تھا اور اب وہ عموا" راجیوتوں میں شار ہوتے ہیں۔ انہوں نے اس اثناء میں ازدوائی معاملات میں بہت زیادہ اختمامیت کے ساتھ ممارت اور تج یہ حاصل کیا اور بیوہ کی شادی کرنا فتم کر وی ہے' ابلا اس کے برعکس عمل بھی تاید شیں۔ ای طرح بب سے دبلی کے چوہانوں نے اپنی بوہ عورتوں کو بیابنا شروع کیا ان کی شاخت راجیوت سیس ری۔ تیمنا مارے یاس موجود بخاب کی جث اور گوج براوری کے رہے کی تمام روایت اس بات کا پھل ہے کہ وہ ایت راجیوں کی نسل میں جنہوں نے نیلے طبقے میں شادی کی عورتوں کو خانہ نشین رکھنا بند ار دیا یا بیوہ کی شادی کرنے لگے۔ اور یہ حقیقت ہے کہ ایک بی براوری کو الی جگہ بر راجوت کے طور پر جانا جاتا ہے جمال اس نے ساس امیت ماصل کی اور جمال اسے یہ کامیانی حاصل نه ہو سکی وہاں وہ جث کملاتی ہے۔

لین بون کا رتبہ اس سے بھی کر جانا ممکن ہے۔ چند پشتوں پہلے تک ہوشیار ہور کے سنر تنکیم شدہ راجوت تے لیکن جب سے انہوں نے سبزیاں کاشت کرنا شروع کیں وہ ادائیں کملانے گے۔ سرسا کے پچھ ترکھانوں کوہاروں اور ٹائیوں کے بارے میں مشہور ب کہ وہ پہلے جٹ یا راجوت ہوا کرتے تے جو پچھ عی عرصہ تجبل اپنی ذاتوں کے سوروثی موروثی بیٹوں سے وابستہ ہوئے ہیں۔ اور کرنال کے پچھ چوہان جن کے باپ راجوت پیدا ہوئے تھے نے کپڑا بننا شروع کر دیا اور شخ بن گئے۔ ای طرح زمین دار ذاتیں بھی رہے میں بلند ہو گئی ہیں۔ سنج کے دنو راجوت کی ایک شاخ مصنوعی نقدیں کے باوصف پچھ پشتوں کے دوران بودلہ بن گئے اور اب اپ راجوت مافذ سے انکار اور قریشی مافذ کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اپنی دوران بودلہ بن گئے اور اب اپ راجوت مافذ سے انکار اور قریشی مافذ کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اپنی دوران بودلہ بن گئے اور اب اپ راجوت مافذ سے انکار اور قریشی مافذ کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اپنی

عورتوں کو خانہ نشین رکھنا شروع کر دیا اور بیواؤں کی شادی کرنے کی رہم ترک کر دی ہے۔ اب وہ تہیروں میں باہم ازدواج نبیں کرتے اور انہیں موجودہ دور میں ایک علیمہ زات شار کیا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ پھ عرصہ قبل بماولپور میں قیام پذیر ہونے والا ایک کمرل خاندان بھی ہے جس نے مخصوص تقدی کا اظمار اور صرف آلیں میں شادی بیاہ کرنا مرف کیا ہے اور ان کا اگل قدم یقیناً عرب نسل ہونے کا دعوی کرنا ہوگا۔

یہ عمل ہمارے اروگرو روزانہ جاری ہے اور یہ بات یقی ہے کہ جو کی اس وقت ہورہا ہے این اعزیا کی تاریخ جی زمانوں ہے ہو تا چلا آیا ہے۔ ۔ ۔ جس قدر آسانی کے ساتھ لوگ سید عن جاتے ہیں وہ ایک واضح مثال ہے۔ کو ستان نمک جی ہمارے کچھ اعلی راچوت قبائل یہ وجوی کرنے گئے ہیں کہ ان کا اصل مافذ مغل یا عرب ہے۔ سرحد پر چھے پر انحصار 'جو وہاں پر زات ہے بہت قرمی تعلق رکھتا ہے (قبیلے ہے جداگانہ طور پر) برنام ہے۔ کوئی ماچی ہے اور ایک جٹ اس وقت تک جٹ جب سے وہ ایک بیٹ اس وقت تک جٹ جب سے وہ ایل چلاتا ہے۔ اب چو تک کوئی راجے نہیں رہا اس لئے راچوت بھی نہیں' اور جو راچوت بھی نہیں نہیں نہیں کوئی راجے نہیں رہا اس لئے راچوت بھی نہیں' اور جو راچوت بھی نہیں کوئی داجے نہیں رہا اس لئے راچوت بھی نہیں' اور جو راچوت بھی نہیں نہیں نہیں نہیں بھی تیت جو بھی ہے نہیں دیتے ہی سے اور بھی ہے کہ کہ دو نہیں نہیں کوئی داجے نہیں دیا اس سے میں نہیں کوئی داجے نہیں دیا ہو ہو ہوتے تھی دوران کی دیا ہوں کوئی داجے نہیں دیا ہو کہ دوران کی دوران کوئی داجے نہیں دیا ہو کہ کوئی داجے نہیں دیا ہو کہ کی دوران کی دوران کی دیا ہو کہ کوئی دیا ہو کوئی دائے کی دوران کی دوران کی دوران کیا ہو کوئی دائے کی دوران کوئی دوران کی دوران

مل جلا الم ہے۔ اب جو عمل وی راجہ میں رہا اس سے رہبیوت بی میں اور ہو رہبیوت اس نظرے ہوئے۔ اب جو عمل وی راجہ میں رہا اس سے ہوئے۔ وہ زین جو تنے ہیں۔
میں سے ہوئے کے لئے مشہور ہیں وہ دراصل بث ہیں کیونگہ وہ زین جو تنے ہیں۔
میں اور ایست قبائل ہیں ہے عمل زیادہ عام ہے اور اس طبقہ کے بارے میں باب میں اس سے بھوا رہا ہے۔ ایک مہمار نے جوے کا کام جموڑ کر کیڑا بنتا شروع کر دما تو وہ

مثانوں ہے بھرا پڑا ہے۔ ایک بھار نے چیزے کا کام چھوڑ کر گیڑا بھنا شروع کر دیا تو وہ بھار۔ بولاہا بن گیا اب وہ صرف ایک کمل بولاہا ہے، کوئی اور بھار بھی ای طرح رکر یکا یا بنیا بن جاتا ہے۔ فلاظت اور گندگی کو ہاتھ نگانے ہے انکار کرنے والا چوبڑا مسل یا اسمان بن جاتا ہے۔ ذات بھی بھی بھی ممل نظر آتا ہے۔ چاندر بھار' بنیا بھار کے صافحہ کما آتا ہے۔ باندر بھار' بنیا بھار کے صافحہ کما آتا ہے۔ بان کو کا شرح کی کھالوں بھی گام کر آ ہے۔ کماروں کا ایک حصہ دو صرے کے ساتھ کوئی براورانہ تعلقات شیں رکھتا کو نکہ وہ کوڈا کرک کو ایند میں کے طور پر استعمال کر آ ہے۔ ایک تیمرے جھے نے زراعت کا کام اپنا لیا اور باتی وہوں کو بنظر تحقیر ویکھتا ہے۔ ان اور ایک ایک بڑار مثالوں بھی ذاتوں کے جھے تمام مملی اہتبار ہے ایک ذاتی جب ان بارے بھی موروثی بھیے کو ظاہر کرنے والا ذات کا نام وہاں پر عوا س قائم رکھا جا آ ہے جمال بنیاوی بھٹ تبدیل نمیں ہوا۔ بے ڈک ججھے اس بارے بھی شہرے کہ (فاکروب بھے امتمائی بہت بھیوں سے قطع نظر) کیا ان وستکار اور بست ذاتوں





میں ہر فرد کے معالمہ میں ذات کا انحمار چنے پر امار۔ تصور سے کمیں زیادہ ہے۔ ہمیں ان عظیم سے زیادہ کچھ معلوم نمیں اور میں ایک رائے دینے سے زیادہ کچھ کئے کی جمارت نمیں کوں گا۔ لیکن یہ بات بلتی ہے کہ برادری کی یہ تنظیم یا ذات ان زمیندار طبقات میں کمل طور پر ختم ہو چی ہے جس سے ان کا تعلق ہے اور اس کے بہت عرصہ بعد شک انہوں نے غیر معمولی کمال کے ساتھ ہم چیشہ افراد کی تنظیم قائم رکھی ہوئی ہے ۔۔۔۔ خصوصا قصبات اور شہوں میں ہوسکتا ہے یہ تنظیم مشترک نسل کے رابط کی فیر موجودگ میں ہنر کو قصبات اور شہوں میں ہوسکتا ہے یہ تنظیم مشترک نسل کے رابط کی فیر موجودگ میں ہنر کو تصبات اور شہوں میں ہوسکتا ہے یہ تنظیم مشترک نسل کے رابط کی فیر موجودگ میں ہنر کو تعلق رکھنے کے لئے یامعنی ہو اور ممکن ہے کہ پیدائش طور پر دیگر ذاتوں یا چیشوں سے تعلق رکھنے کے لئے یامعنی ہو اور ممکن ہے کہ پیدائش طور پر دیگر ذاتوں یا چیشوں سے تعلق رکھنے والے افراد کو نیا چیشہ افتیار کر لینے پر اس برادری میں شامل کر لیا جاتا ہو جو اس کے بعد میں آتی ہے۔

ذات کی ریت کا ارتقاء اور نوعیت:

پس ہم نے دیکھا کہ دیگر تمام ممالک کی طرح انزیا جی معاشرہ طبقات کے سلیے جی بنا اور ہا ہوا ہے جن کی بنیاد عاتی اور ساس اہمت یا چھے پر ہے۔ لیکن یہاں پر درجہ بندی کی درجہ جی شامل لوگوں کی حیثیت سے زیادہ موروثی ہے اور ذات کے ساتھ مخصوص طور پر وابستہ ایک مصنوی معیار بھی ہے اور جس کی ہیت دیثیت کے نقصان سے تفکیل پاتی ہے، جبہ مخلف رہات کی ذاتوں کے درمیان باہمی میل جول سے منع کرنے والے قاعرت قوانین اسے ورجہ بندی جی اوپر آنے کی راہ جی لامحدود مشکلات پیدا کرتے ہیں۔ انذا قوانین اسے ورجہ بندی کی صوبودگی جی کی فرد کے لئے خود کو بلند کرنا ناممکن سے بھی پر سے کی موروثی درجہ بندی کی صوبودگی جی کی ایک شاخ جی اس کا مقام بھر بنا کتی ہے اور وہ سے ساتی ہا بندی ہیں مورف پر درک کرکے اعلیٰ پیشہ افقیار کر لیتا ہے، منفقہ قوانین کی ذیادہ مختی کے ساتھ بیروی کرتا ہے، ماتی انتظامیت یا خصوصی و قار کو متاثر کرتا ہے، یا اپنے آپ کو اس ذات کے ڈھانچ ساتی انتظامیت یا خصوصی و قار کو متاثر کرتا ہے، یا اپنے آپ کو اس ذات کے ڈھانچ سے کچھ اس ذات سے کچھ مماثل انداز جی جدا کر لیتا ہے جس سے اس کا تعلق ہے۔ ساتی کا تمام تر نظریہ ہے کہ چیشہ اور ذات موروثی جی۔ اور یہ مفروضہ ہے مد مضبوط ہے ساتی کا تمام تر نظریہ ہے کہ چیشہ اور ذات موروثی جی۔ اور یہ مفروضہ ہے مد مضبوط ہے کہ ذات اولادوں جی بلاتھے چیتی رہتی ہے۔ لیکن مفروض کو شکست دی جا گتی ہے اور دات اولادوں جی بلاتھ کی جا گتی ہے۔ لیکن مفروض کو شکست دی جا گتی ہے اور

دی بھی جا چکی ہے' اور آپ ہے ہے شار مثالوں میں فکست خوردگی کے عمل سے گزر رہا ہے۔ جیسے دیگر تمام ممالک اور تمام اقوام میں ساجی جدول کے درجات نین جین میں سیکن اج یفوس نبیں بلکہ مائع ہے اور اس کے مخلف جمے مسلسل وُوج ابھرتے اور اپنی حالت تبدیل کرتے رہے ہیں جیماکہ جدول سے نایا کیا ہے۔ لیکن انڈین اور دیگر ممالک کے معاشروں کے ورمیان اس المبارے واحد اصل فرق یہ ہے کہ مائع کمیں زیادہ کثیف ہے ارتعاش اور بكراؤ يربهت جلد قابويا لياجاتا ب كذا اول الذكر من حركت موخرالذكري نبت کس زیاده ست رو اور مشکل ب- اس ارتعاش اور نکراؤ کی وجه زیاده تر مصنوعی قوانین کا مجور ہے جے اس مخصوص شکل کے ذریعہ سابی تعصب ابو تمام برادریوں میں مشترک ہے) سے ناجائز فائدہ انحانے کے لئے استعال کیا کیا جو ذات نے برہمن تعلیمات میں افتیار کیا تھا لیکن اس بات کا ہر اشارہ موجود ہے کہ یہ مرحلہ به مرحلہ ذهیلی م ری ہیں۔ وسطی و بناب میں اس کو گزور کرنے میں سکھ ندیب نے کانی اہم کردار ادا کیا، بجد اب یہ کمنا مشکل ہے کہ وہ خالعتا" اسلامی سرحدوں پر ہیں۔ میرا خیال ہے کہ ان اثرات کے تحت میں ایک زیادہ سرعت والی تبدیلی دیکھنے کو ملے گی جو عارے کلیے میں اہم كر سامنے آئے ہیں۔ موروثی المیازات كے لئے ہمارى بے المتنائی کھے كارگزارى وكھا تھى ے اور رطویر کا احیاء ذات کے بد حنوں کو وصلا کرنے می اس سے کسی زیادہ۔ یہ بات فیر معمولی ہے کہ روایات کی ربور شک میں میرے نامہ نگار نے دیکھنا کہ روایات کی بایندی تیزی کے ساتھ معدوم ہوری ہے۔ مغربی پنجاب میں ماصل آزادی مشرق میں ان کے يروسيول من نفوذ كر ربى ب اور خصوصاً قديم قبائلي رواجات ورج بدرج معدوم جورب میں۔ اس میں زرو برابر شک نمیں کے چند پیٹوں کے بعد بطور ریت زات کا معاد کرنے کے لئے مواد دور ماضر کی نبت نمایت قلیل مقدار میں میسر ہوگا۔





تعظیم و کریم (5) اس اصول کی ان ہندو عقائد یا مصوی مجویہ قوانین کے نظریہ تخلیق کے کلیوں سے صراحت ہو شادی اور باہم ازدواج کی تنظیم کرتے ہیں، مخصوص پیٹوں اور کھانوں کو ناپاک اور پلید قرار دیتے ہیں اور مخلف ذاتوں کے ماہین ساجی میل ہول کی اجازت دینے کے لئے مدود و تیود اور شرائط عائد کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں ساجی حیثیت کا خود اور شرائط عائد کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں ساجی حیثیت کا خود اور خون کا نقافر آدی میں قدرتی طور پر موجود ہے، اور صرف سے کسی قوم کو ان پابندیوں پر آمادہ کر سکتا ہے ہو بھی داخلی نکتہ نظر سے آئلیف دہ اور مادی نکتہ نظر سے کزی ہوتی ہوتی ہوتی ہے جس نے اس کنرین کو تسلیم کرایا جو اس کو اندیا میں متاز کرتی تھی۔

ذات كى قبائلى مورت:

اگرچہ بخاب میں ذات کی اساس پیشہ ہے اور یہ بات تبول کروہ ہے کہ وہ پیشہ ویکر تمام چینوں میں سب سے زیادہ قامل عزت ہے، زمینداری اور کاشکاری اور سای حیثیت ار- لیکن ذات کی دیگر تعلیم شدہ صورتی ایا کم از کم ان سے جو صوب کے کچھ علاقوں میں اس سے کافی قرعی تعلق رکھتی ہیں عموی طور پر اسے دو حسول میں تعتیم کیا جا سکتا ہے۔ بہل حم کی اساس خون ہے ، دوسری خالصتا " اور سادہ طور یہ ہم پیشہ تجارتی اعجمنوں کی۔ وونوں اپنی اپنی تمائندہ ذات کے لئے سختی سے مثل ہیں الیکن موجودہ صورت می دونوں کا وجود ان مسلمان اقرام کا یاعث لگتا ہے جنہوں نے پنجاب میں زیردست اثر ڈال[،] اور دونوں ان معنوعی قوانین اور غیرموجودگی می نمائنده ذات سے اختلاف کرتے ہیں جو برہمن ازم کی مخصوص پیداوار ہے۔ نبلی اور قوی ذات کی خالص ترین اقسام چھان اور بلوچ ہیں۔ دونوں بی ہندو خیالات و رسوخ کی کمی بھی آلائش سے پاک ہیں۔ یمال وہ تصور' ہو زات' نسل' قوم (یا آپ جو جاہے مام وے لیں) ایک مشترک رواجی مورث اعلیٰ کی نسل سے ہونے فا ہے۔ بلکہ یہ تصور سے بھی بھے زیادہ ہے کونک اگر مشترک مورث اعلی محض استانی ہو ابعیماکه عمومات ب) تب بھی وہاں مشترکه ماخذ استرک رامن سمن مشترک رسوم ز روائ اور انداز فکر کا ایک بت حقیق بند من ہے اور قبائلی رفانت کی صدیوں سے جاری ہے جس ئ ان لوگول کو بانده رکھا ہے۔ لیکن یمال بھی مورث اعلیٰ صریحا" خالص نہیں۔ ان دو

بیری سرصدی اقوام (جنبیں میں نے اقسام کے طور پر پیش کیا ہے) کے بارے میں میرے تغییلی بیان سے یہ ظاہر ہوگا کہ ہر دوکی قبائلی سظیم میں بیرونی نسل کے الحاق شدہ قبائل بھی بیان سے یہ ظاہر ہوگا کہ ہر دوکی قبائل سظیم ہیں بیرونی نسل کے بعاد محفوظ رکھتے ہیں۔ لیکن پوری طرح قابل شاخت ہیں اور تمام عملی اعتبار سے واقعی بین ای طرح درست طور پر بلوچ یا پھان ہیں جو یقینا ان کے پدری ماخذ کی نسل میں سے ہیں۔ بین کی صور شمال مغل مخل افر سید کے ساتھ ہے جو اس سرزین میں واحد اجبی ہیں۔ "پچھلے سال صور شمال مغل مخل اس سال مخل ہوں اور اگر فصل اچی ہوئی تو اگلے سال سید بن جاؤں گا۔" میں جولاہا تھا' اس سال مخل ہوں اور اگر فصل اچی ہوئی تو اگلے سال سید بن جاؤں گا۔" میں معاطلت کا پیداواری عمل اس قدر بدنام ہے کہ اس پر خصوصی توجہ دیتا میں ضروری سیدوں ' اور نے وجود اور سیدوں نے اس نسل کے قابل ہو جانے تک جس کا وہ والی ہے۔ حقیقی مغلوں' شیخوں اور سیدوں نے اس نسان کی لغویت مہم ہو جائے تک ایک وو پشتوں تک انتظار کرنے کے بعد تسلیم کرکے اپنی براوری میں ایک نے کور بھائی کو شامل وو پشتوں تک انتظار کرنے کے بعد تسلیم کرکے اپنی براوری میں ایک نے کور بھائی کو شامل وو پشتوں تک انتظار کرنے کے بعد تسلیم کرکے اپنی براوری میں ایک نے کور بھائی کو شامل وو پشتوں تک انتظار کرنے کے بعد تسلیم کرکے اپنی براوری میں ایک نے کور بھائی کو شامل وو پشتوں تک انتظار کرنے کے بعد تسلیم کرکے اپنی براوری میں ایک نے کور بھائی کو شامل وو پشتوں تک انتظار کرنے کے بعد تسلیم کرکے اپنی براوری میں ایک نے کور بھائی کو شامل وو پشتوں تک انتظار کرنے کے بعد تسلیم کرکے اپنی براوری میں ایک نے کور بھائی کو شامل

تمام تر مغربی میدانوں اور وریائے سندھ کے درمیائی خط کو بستان نمک میں کمی صد تک کم درج میں جمال اسلام نے برہمن ازم پر وسیع غلبہ حاصل کیا اور جمال دوسری ذات میں شادی کے خلاف اختاع کیتا "ورخوراختا نہیں ' ہمیں زمیندار طبقات کی تقیم ذات کی بجائے برادری قبیلوں کی بنیاد پر لمتی ہے۔ موجودہ برادری کے لئے باہم ازدوائ کی شرطیہ ضردرت معدم ہوگئ ہے۔ ذات کی زیادہ کامل درجہ بندی آبائی رہے کی اولیت بن کر رہ گئی ہے۔ اور فوری سوال یہ شین کہ کوئی مخص راجیوت ہے یا جن بلکہ یہ ہے کہ شعید ہیں لیکن ان کی بنیاد موجودہ ساتی رہات ہیں اور اس سوال کے حوالہ سے قطع نظر کے شعید ہیں لیکن ان کی بنیاد موجودہ ساتی رہات ہیں راس سوال کے حوالہ سے قطع نظر کے اس رہے نا بھی زیادہ کا ہی خوالہ ہی بھی موجودہ ربحان اور اس رہے اس کا تعلق بنز ہے)۔ در حقیقت راجیوتوں کے معالمہ ہیں بھی موجودہ ربحان اور ایم ساتی بندہ ذات کی تردید کرنے اور اپنے ملک کو فتح کرنے ایکن اور اپنے ملک کو فتح کرنے دالے معلوں یا مقیدے کی بنیاد رکھنے والے عربوں سے دعویٰ کرنے کے ربحانات اس سے والے مغلوں یا مقیدے کی بنیاد رکھنے والے عربوں سے دعویٰ کرنے کے ربحانات اس سے معالم میں جمل کی بیان کی بنیاد رکھنے والے عربوں سے دعویٰ کرنے کے ربحانات اس سے بھی زیادہ واضح ہیں۔ چنانچہ ہمارے باس چند بڑی ذاتوں کے حتی قبیلوں کی اندرونی تقسیم موجودہ رہی ذیادہ واضح ہیں۔ چنانچہ ہمارے باس چند بڑی ذاتوں کے حتی قبیلوں کی اندرونی تقسیم کو بھی دیادہ واضح ہیں۔ چنانچہ ہمارے باس چند بڑی ذاتوں کے حتی قبیلوں کی اندرونی تقسیم



کے ساتھ لوگوں کی کوئی وسیع البنیاد درجہ بندی نہیں ہے، جیسا کہ ہم ہنجاب کے ہندو تھے میں دیکھا، یا پھریہ درجہ بندی اپنے مافذ کی محض یادداشت ہونے کی وجہ سے بہت کم اہمیت رکھتا ہے، ساتی حیثیت کی علامت ہے جو قبائلی نام میں کانی درست طور پر بیان ہوتی ہے۔ ذات کی قبائلی صورت پر چیشے کا ایم:

اندا کوئی بھی دو پیٹوں کے درمیان خطوط تغربت مدھم بڑ سمئے ہیں۔ تایاک چیٹوں کے معاملے میں جو اینے سے وابستہ افراد کو اچھوت بنا دیتے ہیں ورحقیقت سے مسلہ نمیں ہے۔ خاكروب بن جانے والے پھان كى شناخت بطور پھان سيس رہتى، تاہم مكن ہے كہ وہ تب بھی اس کا دعویٰ کرے۔ در حقیقت تعصب معجد کی جاردیواری کے اندر کک بہنچ دیا ہے۔ اسلام قبول کرنے والے اچھوت کی شناخت اس وقت تک بطور مسلمان نمیں ہوتی جب سک کہ وہ اینا حقیر پیشہ نہ ترک کر دے۔ لیکن بدیمی طور برید کانک کا نیک موروثی نیس اور نہ ہی چیوں یا وستکاری کے خلاف تعسب بالعوم اس قدر مضبوط ہے۔ جولام بن جانے والا پھان بعد میں بھی پھان بی رے گا اور اے "آلودو" نمیں خیال کیا جائے گا۔ آہم دیر تمام ممالک کی طرح اس کی ساجی حیثیت کر جاتی ہے۔ اور چمانوں کا کوئی بھی برتر طبقہ اس كے ساتھ اپني بي نميں بياب كا- ورحقيقت سرحد ير جولاب كا پيشہ الفتيار كرنے والے عُمان اور وبل من جولاے کا چشہ اپنانے والے راجوت کی مالت میں فرق بعینہ ہندوستان م ذات اور بورپ می ساجی حیثیت کے ورمیان فرق سے مناسبت رکھتا ہے۔ اول الذار کے معالمہ میں سائی حیثیت کا تنزل غرب یا رسی نمیں اور نہ بی ہے بچوں کی بت ورب می پیدائش کی صورت میں قائم رہتا ہے الیکن حیثیت کا فوری اور انفرادی حیثیت میں نقصان ہندوؤں کی انتائی کنر ذاتوں جیسا ی حقیق ہو تا ہے۔ چنانچے می نے سرحد می ہر ذات کے افراد کو جوں کا توں ایے تمام چیٹوں ے غربت یا کسی اور مابت کے باعث وابت دیکھا جن کی نوعیت واقعی پست ہے۔ وادی سندھ کی خالفتا" اسلامی اور جمنا کی ہندو رسومات کی وو انتفاؤل کے درمیان جمیں متوسط سیٹیتوں کی ایک کثیر ہو تکونی سے سابقہ بناتا ہے۔ آہم ورجہ بدرجہ تبدیلی ممکنا تصور سے کمیں زیادہ ست رو ہے اس کے ساتھ ساتھ اسلام سے برہمن ازم مینے کی قبائلی صورت اور آزادی سے ذات کی کڑی یابندیوں کا نوننا بھی لاہور کے نصف النمار کے قریب کھ اچانک تیزی کے ماتھ وقوع پذیر ہورہا ہے 'جمال برے برے برے دریا زرخیز فطے اور نجر مغربی چراگاہوں میں داخل ہوکر مشرق کے میدانی عادقوں کو جگہ دیتے ہیں۔ ترائی یا دامن کوہ کا خطہ اپنی طبعی خصوصیات کے ماتھ ماتھ معاشرتی خصوصیات کو بھی اپنے زیریں میدانوں کی نبیت کمیں زیادہ قائم رکھے ہوئے ہیں۔ اور خطہ کو بستان نمک کو عبور کرنے سے قبل یہ کمنا مشکل ہے کہ یماں پر ذات کی مصنوی پابندیاں اور ضابطے ختم ہو نیکے ہیں۔ اور ضابطے ختم ہو نیکے ہیں۔

حالیہ نسل کی شناختی بنیاد پر ان قبائل یا نسلی برادرہوں کے ساتھ وہ انتائی قربی مجنظیم خلک ہے جو نمل سے بچے زیادہ کی طرف اثارہ کرنے والے ناموں کے تحت مایی مهاجرین کی چھوٹی چموٹی آبادیوں کو آپس میں باند حتی ہے۔ یورلی کشمیری اور بنگالی وغیرہ اس کی مثال ہیں۔ یہ لوگ جن مُلوں ہے آئے وہاں ان کی ذات اور قبیلے کی جداگانہ شناخت ہے الین اجنبی سرزمین میں اپنے ساتھیوں سے دوری نے اسیں متحد کر دیا۔ بناب ک لوگوں کے لئے بورلی محض ایک بورلی ب- اور کھ صورتوں میں درجہ بندی کا یہ ذھیلائن ان لوگوں میں بھی سرایت ارکیا' وہ خود بھی ایٹ آپ کو بورلی کھنے لگے اور اپنی نسی تقلیم بعول سے اس کی مصلیس آس ہاس ہی مل جائیں گے- سرحد میں بندو اید قلیل المقدار طبت بن اور زات ے قطع اظر انہیں ازروے جس کراڑ کما جاتا ہے۔ باکڑی افراد منباب م اجنی ہیں اور ان کے جث یا راجیوت ہوئے یر دھیان دیئے بغیر انسیں باکوی ہی کما جاتا ب- ہو بہوائے الجماو کی مزید مٹالیں بھی چیش کی جا عتی ہیں۔ حتی کہ جمال بر تعداد ام ب وبال سي براوريال ايك ايس بندهن على بنده أني من في وات سے ممين سي كما جا سكا يناور سرحد ك ربخ والے سكى تمام عملى اعتبارات سے ايك ذات بس زبله بنيادي خور یر او انتائی مختف زاتول می سے آئے والے مرانہ کے اشنائیوں کا معالم اس سے بھی زیادہ حمرت انکیز ہے۔

ذات کی تجارتی انجمن کی صورت:

خاص ذاتوں اور مغربی قبائل کی جس دو سری نوع کو میں نے اپنے ذات کے جدولوں میں اکٹھا شار کیا ہے وہ بالکل قرون وسطنی کے بورپ کی تجارتی الجمنوں جیسی ہے اور اس کا





وسیع پانے یر دوبارہ ظہور اسلامی نظریات کی اشاعت کے باعث ہے۔ یہ قتم برے برے شرول میں یائی گئی اور اس کا نام تقریباً بیشہ فاری یا عربی ہے۔ اس بات کا مطلب واضح كرنے كے لئے درزيوں كا طبقہ ايك اچھى مثال ہے۔ يمان ير ذات كى تعظيم نسل كے قواعد و ضوابط اور مشترکہ پنجایت کے تحت حکومت اتنی ہی مکمل ہے جتنی کہ اصل ذاتوں میں۔ لیکن اب مشترکہ مافذ کی واستان باتی نمیں رہی اور مشترکہ پیشہ وہ واحد بند من ب جو تجارتی انجمن کے اراکین کو آپی میں باند حتا ہے ... ایسا بند حن جو پیشہ ترک کرنے ہے ختم اور دوبارہ افتیار کرنے ہے بھر استوار ہو جاتا ہے۔ میں کمہ چکا ہوں کہ اس بارے میں مجھے قطعی یقین سیس ہے کہ کیا وستکار ذاتوں میں بھی کی صور تحال اس سے سیس زیدہ عموی سطح پر ب یا نمیں جتنا عام طور پر سمجما جاتا ہے۔ جھے لگتا ہے کہ بہت اور وستكار طبقات کے معاملہ میں اصل زات وہی ہے جس کا میں نے اور تذکرہ کیا اور آئے جل کر اس پر شاخ کے نام کے تحت خاص طور پر بات کی جائے گی۔ ذات کا نام عموا " ایک ندياتي اصطلاح ہے جس كو ايك بى مشي ہے متعلق افراد كو شامل كرنے كے لئے استعال کیا جاتا ہے۔ اگر اس نسل اصطلاح جث کے تحت شار کردہ سندھ کے متعدد زراعتی قبائل ذاتیاتی اتمیازات کو محوظ رکھے اور اکٹھا کھانے اور باہم ازددان سے انکار کر دیتے تو ہمار یاس وہی متماثل اشیاء تقریباً ای صورت میں ہوتیں جو ہم نے صوبہ بھر کے صنعتی طبقات می دیکھیں جمال محض نام کی ہر زات ایک مشترک پیشہ ورانہ اصطلاع مختلف جغرانیالی ماخذ اس والی ایس متعدد اور متنوع عادات والی شاخوں سے مل کر بی ب جنوں نے باہمی قرابت داری سے انکار کر دیا اور وہ سب عملی مقاصد کے اعتبار سے جدا زاتیں ہیں۔ انگین یماں بھی تقادت کی بنیاد عموما" پیشہ یا ایسے ہی وکیر جموٹ موٹ انتقافات ہیں۔ ماضی بعمد میں نسل کی براوری آرچہ بھٹ ہ براز نمیں لیکن الشر تعلیم کی جاتی ہے اور اگر میری رائے کی بنیاد مضبوط ہے اس بھی یہ نمایاں فرق موجود ب کہ ذات یا ذات کی ایک شاخ کے معاطے میں مجھیم کی بنیادیں مورثی میں اور سی اجنبی کو رضامندی کے ساتھ شامل یا جا آ ہے۔ جبکہ تجارتی برادری کی تعظیم اگلڈ) کے معاطے میں خون کی قرابت کا کوئی بانہ نمیں اور چشے سے وابستہ ہر مخص کو اپنے میں تنکیم کرنا اس کا استحقاق سمجما جا آ ہے۔ غالبا اللاح و قصاب سزی فروش المشکی (بشرطیکه وه خینور نه جون) نون کر اور ای هییت



ک ویر ذاتوں کے طبقہ سے متعلق میں یہ کموں گا کہ میں یہ نمیں کمہ سکتا کہ اس کی ذال میں آنے والے لوگوں کے نام مشے کے علاوہ بھی چھ بیان کرتے ہیں۔ فوط خوری کے چیوں سے وابست افراد بھی کانی مد تک ان جیے ہیں' اور کم از کم صوبے کے مشرق میں وہ ایک ہی ذات کے ارائین عل محدود نہیں۔ وستکار اور بہت ذاتوں نے بارے میں اس تاب كا باب اس كى كى مثاليل فراجم كريّا ب- جمع يقين ب ك بعز بمونجا تقريبا بيث عينار اور جراح مائي مو آئے ليكن اضي بالترتيب عينار اور مائي ميں شار ارما مناسب نيس موكا لندا جدوبوں من اسم الك الك ولهايا كيا۔ تاہم يسال ــــ ذاتوں كى ايك اور شکل ندہی "فقیروں" کے ندہبی یا ورویشانہ ساسوں کی عطا کروہ ہے جو خون کی برادری کی تمام اخراعی استانوں اور انبی سطیم کی خالصتا" رضانی نوعیت کی عدم موجود کی میں تجارتی براہ ربوں کی تنظیم سے ماتی مثابر ہے۔ ان افراد نے یہ شکل اختیار کرتے ہی اس ذات و بالكل تمور ويا جس ے ان كا تعلق تھے۔ بسرحال انسيں مروست ظرانداز كر وينا يا متغلق ك اُماتے میں ڈالتا فیرمتاسب ہو آا اس لیے ان و جدولوں میں زات لی بیٹیت سے چیش یا ا یا ہے۔ ان میں سے متعدد ایک طرح کی طاکست کے آباع میں انس و اطلاق سنظیم ۔ والرَهُ عار هِي عَلَى " بو يَا بُ لَيكِن بِيثُمْرُ سَى بَعِي فَتَم لِي بِابِندَى سِهِ أَطْعا " آزاه هِي أور ورحقیقت ذات کا لفظ ان بر لاگو نیس مو آ۔

ذات کے جدولوں میں شامل مختلف اقسام:

الآن اور قبائل کے لئے میرے جدونوں کے اندراجات جی انتانی متنوع اشام پر مشتل پڑو اروپ شامل ہیں۔ اصطلاح کے برہمنی مقموم ہیں حقیق ذات برہمن ارابہوت بن وفیروا مشتا کے بنون کی بنیا، پر قبیل یا اسل مثلاً چھان الجوج افتیا پولی اور شمیری بھے پر ایسی کی آبادی یا بشونی بھیے انو کے عقیدے کے بیروفار افراد کا طبقہ براح اور چوہزا بھی متاسب ترین پھید ورانہ ذات ورزی اور قصاب بھی ہم پھید افراد کا طبقہ براح اور گھائی بیس میدھا مادا پھید اور نرط بھی مراض سلط اور ان کے علاوہ تمام ممکنا متوسط ورج بھی ہیں۔ مزید برآن بنجاب کے اس ایک جھے میں جو نام کی ذات یا نسل پر لا اور برج بھی ہیں۔ مزید برآن بنجاب کے اس ایک جھے میں جو نام کی ذات یا نسل پر لا اور اس کے ادام کی دات یا نسل پر لا اور اس کے ادام کی دات یا نسل پر لا اور برج کے اس ایک جھے میں جو نام کی ذات یا نسل پر لا اور اس کے ادام کی دات یا نسل پر لا اور اس کے ادام کی دات یا نسل پر لا اور اس کے ادام کی دات یا در بھی ہیں۔ مرف پھید بی ظاہر ہوتا ہے ادام کی دات یا در بھی اس سے صرف پھید بی ظاہر ہوتا ہے ادام کی دات یا در بھی ہیں۔



حقیقت کی دو نمایاں مثالیں ہیں۔ خطہ کو ستان نمک میں اول الذکر کا مطلب سبزیاں کاشت کرکے فروخت کرنے والے سے زیادہ کچھ نہیں' اور صوبہ کے مرکز میں محفن شتر سوار ہے۔ ہر دو صورتوں میں ذاتوں اور قبائل کی ایک غیر معین مقدار محض پہنے کی برادری کے دشتے ہیں ان میں شامل ہے۔

ذات پر تبدیلی مذہب کا اثر :

اس باب کے آغاز میں میں نے لکھا تھا، حقیقت کے مبالغہ کو تتلیم کرتے ہوئے، کہ ذات كا بندو ذبب سے لازمی تعلق بت كم ب اور يه كه بندو ازم سے اسلام من تبديل ط اس پر ذرہ برابر اثر شیں بڑا۔ اب ہم اس پر غور کریں کے کہ اس بیان کی نس مد تا قطع و برید کی جائے۔ آئندہ صفحات میں میں نے یہ عمیاں کرنے کی کوشش کی ہے کہ خصوصا" اعلى طبقول من خون ير نخر اور خصوصا" طبقول من هيشے كى الت أميزى آمام معاشروں میں ساجی میشیت کو متعین کرنے والے مرکزی عامل ہیں۔ اور یہ کے جب برجمن نے ذات بنائی تو اس سے صرف سے ہوا کہ اس نے دو افراد کو اُنھا رکھا یا م از م اس بندھن کو نوٹنے ہے روکا جو سابی ارتقاء کے عمل میں نوٹ جاتا۔ لندا ہیے کی موروثی نومیت اور ساتی حیثیت کے بنیادی عضر کو محفوظ کرتے ہوئے اسکے کرد باڑ لگائے اور زات بی روایت کے لئے مخصوص واحد محصوصیت کو منتیک کرنے والے مصنوعی قواعد و ضوابط ب آنے پانے کے ذریعہ اس کو معظم کرتے ہوئے میں اسے ہندوازم اور زات کے مامین تعلق يدا كرف والا واحد رابط مجمتا بول- اوريه عيال بك كه بابنديال اور تعضبات بحي ساني نظام سے پھوٹ تھے' جاہے ان کی نوعیت یا طریقہ کار پڑھ بھی ہو' محض ماخذ کی تبدیلی ونی خاص ار نمیں رکھتی۔ یہ امر انقیقت و بجاب کے مشرق میں تبدیلی ندب کا ایا ارب تبول كرتے والے كى ذات ير كوئى اثر نميں برا۔ مسلمان راجيوت محوجر يا جث بھى اينے بندو راجیوت کوجریا جد بھائی کی طرح محض ساجی و تباکل سیای اور انتظامی اعتبارے بی لونی مفهوم رکھتا ہے۔ ان کی عابی روایات تبدیل شیں ہوئیں اقبائلی قواعد اور یابندیاں جول ن توں ہی شادی بیاد اور توارث کے قوانین بھی نمیں بدلے۔ غالبا" واحد فرق یہ آیا ہے کہ وہ اپنی بودی اور مو چھوں کا اوپر والا حصہ موعد آ ہے استحد میں اسلامی ماغذ کی تحرار کر آ ہے





اور ہندووں کی شادی کی تقریب میں اطور مسلمان شامل ہوتا ہے۔ وہ اب بھی پہلے کی طرخ بوں کی بی یوجا کرتا ہے' یا ہے کام اس نے کچھ عرصہ تبل بی چموڑا ہے۔ (2)

حقیقت یہ ہے کہ لوگ ذہب کے ضابطوں کی نسبت ساجی اور قبائلی روایات میں زیادہ بندھے ہوئے ہیں۔ جمال پر دیماتی عادقہ کے تمام جذبات اور لب و لجہ اعدین ب امثال مشرتی ہنجاب میں) وہاں مسلمان کا بندو سے بہت کم فرق ہے۔ جمال بر جذبات اور لب و لبحد سندھ یار کے علاقے والا ہے (مثلاً سرحدی پنجاب میں) وہاں بندو بھی کم و بیش مسلمان جیہا ہے۔ تفاوت ندہبی کی بجائے قوی نوعیت کا ہے۔ باہم ازدواجیت کے معاملہ میں اسلام کی فراہم کروہ تشہیل کا وہلی ڈویژن کے مسلمان جٹ پر کوئی اثر شمیں ہوا کیونکہ وہ اس سے تبل بندو یروہتوں اور صحیفوں کی طرف ہے وی گئی تھوڑی بہت اجازت کا فائدہ انحائے ہے انکار کر کے تھے اور انہوں نے نور وان دونوں نداہب سے ماورا کٹر قبائلی قوانین میں جنز ر کھا ہے۔ لیکن متمان ہوریون نے دے ہے بہون اور بلوج کی مثال کا بہت زیادہ اثر یوا اور وہ واقعی اسائی صدور و قبور کو نهیں ۱ دیا چر صرف اسی کو شیس کی ایوند وه ناقابل شخفیف پت ترین در ب و نما ندو ب) بلکه اپند سرحدی یاوسیوں کے قبالی قوائین کو مانیا ب جو اس ف ند بب سے کمیں زیادہ لیکن اپنی قوم کی سبت کم سخت ہیں۔ جمعے بقین ب ك مغربي ونباب من أظر آئة والى ذاتياتي اور قبائلي روايات كي عائد ارده يابنديول اور قوانین میں تسیل بت حد تک محض تبدیلی عقیدہ کی نبت یزوس سے سرحدی قبائل بی مثال کا بھیجہ ہے۔ اور یہ ہندووں میں بھی مسلمان سے کسی طور کم نہیں۔ مشرقی کسان کی الى اور قبائلى روايات بندو بول يا مسلمان الذين جي جبد مغرب مين ولول نے عاب بندوبوں یا مسلمان اگرچہ بوری طرح نہیں) افغانستان اور بلوچستان کی عابی اور قبانلی روایات و اینا الیا ہے۔ ہر دو صوروں میں قوائین اور روایات تربی کی بجائے قبائلی یا قوی

یں اس کے ساتھ ساتھ اس پر شبہ نہیں کیا جا سُلّا کہ بندو اور مسلم دونوں کو باندھ کر رہے والے ہندو ذات کے مسنوی قوانین اور قبائلی روایات میں نری آنا شروع ہو گئی ہے اور یہ عمل ہندوؤں کی نبیت مسلمانوں میں نیادہ سرعت کے ساتھ جاری ہے۔ اس فرق کی دجہ بھینا ند جب میں فرق ہے۔ اگر کی دجہ یقینا ند جب میں فرق ہے۔ اگر ایک دوران چناب میں مسلمانوں کی





بہت وسیع پیانے پر بھالی ہوئی ہے' تعلیم اور اس کے ساتھ عقیدے کے قوانین کا زیادہ درست علم رائج ہوا۔ اور یہ ربخان روزبروز مضبوط تر ہورہا ہے کہ تمام معاملات میں قبائلی روایت کے نظام کو اسلامی شرع کے ساتھ بدل دیا جائے' چاہے باہم ازدوان کا معاملہ ہو یا قوارث یا پھر ساجی میل بول کا۔ اس تحریک کا اثر ابھی تک قو صرف اعلی اور زیادہ تعلیم یافت طبقات پر پڑا ہے' لیکن اس کا نفوذ دھرے دھیرے معاشرے کے بہت طبقات میں ہون پر بہت کم شبہ کیا جا سکتا ہے۔ سکھ ازم کے تحت بہت طبقات کی ذاقوں کی تبدیلی مافذ کے بہت کم شبہ کیا جا سکتا ہے۔ سکھ ازم کے تحت بہت طبقات کی ذاقوں کی تبدیلی مافذ کے اثرات پر موجودہ باب میں آگے چال کر بات کی جائے گی۔

ذات کے بندھن مضبوط کرنے میں اسلام کا اثر:

لیکن قبول اسلام نے افراد کو ان کے قبیلے یا ذات کے عمومی فرائض سے بعدوش نمیں کیا۔ ان فرائض کی مختی میں کی کرنے کے لئے اس کی موجودگی اور بھی تم ہے۔ مجھے ب بات واقعی بہت زیاوہ ممکن نظر آتی ب کہ جہاں مسلمان یلغار اس قدر زیادہ وسیع سیس ر بی (مثلاً مغربی و خیاب میں) کیا حملہ آوروں کا وطن اتنا قریب نه تھا کہ مقای و کوں لی تمام قبائلی روایات میں مثال کے بل پر سیتی تبدینیاں آتمی' شالی اعذیا پر مسلمانوں کی فتح نے ذات کے بند منوں کو ڈھیلا کرنے کی بجائے مزید جیواں اور معظم کر دیا ہے۔ اور یہ کام اس نے ہندو آبادی کو ان کے قدرتی رہنما راجیوہوں سے محروم کرنے کے بعد انہیں عمل طور ر برہمنوں کے رقم و کرم پر پھینک کر کیا۔ اس سوال پر تفصیلی بحث کے لئے اعذیا کی تقابل عمرانیات کا اس سے کمیں زیادہ علم درکار ہے جس کا میں مالک ہوں۔ لیکن میں نے چند اہم باتوں کی نشاندی کی ہے جو مجھے اپنی رائے کی ممکنا صداقت سے متعلق معلوم ہو کیں۔ میں نے چھے کیا ہے کہ ذات برہمن ازم کی موخر تبدیلیوں کی سبت قدیم شکل میں سیں م اور وصلے بند صنول میں دکھائی دیتی ہے۔ ہم یہ جائے ہیں کہ نم از تم بندوازم کے قدیم دور اور درمیانی مراحل میں عوام کی معاشرتی رہنمائی کے لئے را بیوت اور پر ہمن میں تعکش طوالت پذیر اور شدید تھی۔ مسلمان حملہ آوروں نے راجیوت شاہزادوں کو اپنا ساس و شمن یاد جمن کو فکست دینا اور افتدار و افتیار سے محروم کرنا ان کا کام تھا۔ لیکن ان کے افتدار لو برجمنوں کی قوت سے کوئی خطرہ لاحق نہ تھا اس لئے انہیں نہ چھیزا۔ بنجاب میں برہمنی



اٹرورسوخ تھی بھی انڈیا کے ویکر حصوں جتنا مضبوط نہیں رہا۔ لیکن دبلی کے علاقہ میں اس کی گرفت کافی نمایاں تھی' یا صوبہ کے اس حصہ میں (جو مغل دربار کے سائے تلے تھا) راجیوت طاقت بت نامکن تھی۔ مزیدبر آل ' یہ بات بت حیرت انگیز ب کہ ہم نے مخاب کے دو انتائی غیر مشاہمہ حصوں میں ذات کی پابندیوں اور روایات میں نری اور معاشرے کی الی حالت دیمی جو ہندوازم کے قدیم دور والی حالت سے قریب تر ہوری تھی۔ ایک سندھ مرصد ہے جہاں اسلام کا افتدار اعلی ترین ہے ، دوسرا کا تکرہ کی بہاڑیاں ہیں جو صوبہ کا بالخصوص بندو علاقه بین- سنده مین جارے پاس ملاء یا عالمان دین کا طبقه سید اور پیم بین جس نے برہمن کی جکہ لی' چمان یا بلوچ جس جو مختلف صورتوں میں ہمشتی کے جاتھین تھے' نام نماد جث میں جو لازما" عوام یا لفظ کے برائے مفہوم میں وایش میں اور ان میں كاشتكاروں كا تم غفيرشامل ب (جاب ان كى ذات بند بھى ہوا اعوان بث راجيوت يا بند اور) جو صفت ی رہے کا وجوی نمیں ارطح الراڑی سی بھی ذات کا آجر بنیا کیا اروزا ہے جو بعد میں ویش کملائے لگا تھا' اس نے علاوہ وستکار یا شوور اور اچھوت یا ملیحہ ہیں۔ آخری وو طبقات نسلی نام نہیں رکھتے۔ لیکن پہلے تمین تقریبا" بے ام وکاست طور پر عبدوسطنی کے بندو محفول والے برہمن مشتی اور دیش سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان کی تقلیم میں کونی بھی حدود اتنی کڑی نمیں ہی جو ان صحفوں میں متی ہیں۔ صوبہ کا او سرا حصہ جس میں ذات کی یابندیال زیاده زم اور ذات کی تقلیم زیاده عموی و فیرحتی ب وه کانگزه کی مهازیال میل-یا بالکل درست طور پر کما جائے تو یہ بنجاب کا وہ واحد حصہ ب جمال اسلامی تصورات نے کوئی اڑ سیس ڈالا۔ یمال پر بندوازم جملے سے عمل محفوظ رہا اور بندوستان کی قدیم ترین رابیوت علطتوں نے اینا فتدار اعلیٰ آئے سال تیل علم بلافتطل قائم رکھا تھا۔ سدھ میں ہمیں زات بالکل ای طرح اسلام کے زیراٹر نظر آتی ہے جیسے جمنا میں برجمن اور کامحرو کے وہ تعالیہ میں راجیوت کے زرار ہے۔ کا تکڑہ میں زات کے روابط کا حال جنوں ' شمالی بازیوں کے راجیوں ، مُعاکروں انھوں کنیت اور بہت درج کی بیازی ذاتوں کے طمن مِن بیش کیا "بیا ہے۔ یہاں پر راجیوت عزت و وقار کا منبع ہے اور برہمن اس کی ماحجتی میں انے رہے یہ مرور ہے۔ مسربارنز کا تحزو کے برہمنوں کے بارے میں یوں رقطراز میں: "بیازیاں شنرادوں کے زیر تسلط میں اور برہمن ہر ریاست میں



تقدیس کے مختف در ہوں میں تقتیم ہے۔ راجہ کو ہمیشہ وقار و جاہ کا سرچشمہ سمجھا جاتا تھا۔ اس کی درجہ بندی (ہو شاید ند ہی مشیروں کی مجلس میں کی ٹنی) بھائی چارے کی بنیاد پر تھی۔ ان درجہ بند فہرستوں میں زمیندار برہمنوں کا کوئی ذکر نہیں'کہ جیسے وہ ذلت آمیز انداز میں ایسے بن گئے تھے' انہیں ایک رزیل گمنای میں ان کے حال پر پھوڑ دیا گیا تھا۔ چنانچہ راجہ دھرم چند کے دور میں کا گڑو کے برہمن کے دو برے قبیلے گرکوئیا (کا گڑو کے پرانے نام گرکوئ کون ہے مخترع) اور جیروں سے باضابطہ طور پر آبیجوں میں مزید تقسیم خترع) اور جیروں کے باضابطہ طور پر آبیجوں میں مزید تقسیم خترے اور جیرم چند نے گرکوئیوں کے انجازہ خاندان قائم کئے جن لو میں خانے ایسے دھرم چند نے گرکوئیوں کے انجازہ خاندان قائم کئے جن لو میں نے ایسے دھرم چند نے گرکوئیوں کے انجازہ خاندان قائم کئے جن لو میں نے ایسے کے دین کی بیا ہے۔ "

سو ہم نے کا گڑو کے راجہ کو عابی درجہ بندی میں ایک ذات کو سرفراز کرنے کے لیے رشوت لیعتے ہوئے اور الور کے راجہ کو مینوں لی ایک شاخ کو نئی ذات بنائے اور ان افرا، میں باہم ازدواج کی مدود مقرر کرتے ہوئے پایا جو اس وقت تک ان کے بھالی سمجھے جاتے ہے۔

مسلمان دور اقد ار بین راجیوت خائب ہو گئے اور ہندہ آبادی بین براسی نے اس لی جُد لے لی۔ بایں بھر، کا گڑہ اور دبلی کے علی قول کی ذات میں وسیع نقاوت ہے۔ پیاڑیاں بھی راجیوت اور پھر ہندہ ازم کی قدیم ترین شکل میں حاکیت کا گڑھ تھیں، یہاں ہمیں برائمی طبح ہیں۔ لیکن پروہت برہمن اور کا شکار برہمن میں ایک وسیع فرق نے ساتھ ہمیں راجیوت طبح ہیں، ایک ایبا لقب ہو شای خاندان اور ان کی قرعی رشتہ داریوں تعدین تنی میں راجیوت طبح ہیں، ایک ایبا لقب ہو شای خاندان اور ان کی قرعی رشتہ داریوں تعدین تنی ایک بہت بوا کا شکار طبقہ مل کے ساتھ آلودہ کرنے والوں کو مسترد کر دیا۔ یہاں ہمیں ایک بہت بوا کا شکار طبقہ مل ہے، جن میں شلیم کردہ اور طباواسط راجیوت میں سل سل نی نر بوت ور راجیوت میں کراڑیا میں بخد اور راجی شامل ہیں جو خود راجیوقوں کو یویاں فراہم کرتے ہیں اور راجات، کنیت اور جو پہت ورجہ کے گھرتھے۔ ہمیں کراڑیا میں جن می شامل ہیں جنوں نے یہ کام این لیا۔ تمام کا حر اور مشی طبقہ اور حتی کہ ایس برہمن بھی شامل ہیں جنوں نے یہ کام این لیا۔ تمام کا حر اور میں سے آخر میں معرز دشکار طبقہ نظر آتا ہے، ترکمان، معمار اور آب رساں۔ اور سب سے آخر میں ہمیں معرز دشکار طبقہ نظر آتا ہے، ترکمان، معمار اور آب رساں۔ اور سب سے آخر میں ہمیں معرز دشکار طبقہ نظر آتا ہے، ترکمان، معمار اور آب رساں۔ اور سب سے آخر میں ہمیں معرز دشکار طبقہ نظر آتا ہے، ترکمان، معمار اور آب رساں۔ اور سب سے آخر میں





کولی اور دافی 'جو پہاڑیوں کے اچھوت یا ملیجہ ہیں۔ سابی درجہ بندی میں اوپر سے لے کر انتائی عمل عمل کوئی بھی ایبا خط اخمیاز نمیں کھینچا جا سکتا جو کسی ایک درج یا زات کو اس سے بنچے دالے درج یا زات سے داختے طور پر الگ کرتا ہو۔ ہر ایک اپنے سے کمتر درج یا سے بیویاں حاصل کرتا اور ان کے ساتھ بیٹر کر کھاتا چیتا ہے۔ اس کے علاوہ ہر درج یا زات کا رکن اپنے سے اوپر دالے درج میں شامل ہو سکتا ہے اور وہ عموا "ایبا کرتے ہیں۔

زميندار ذاتول مين قبائلي تقسيم:

ذات کے اندر پہلی سب سے بری تقتیم زمیندار طبقات کی قبائل میں تقتیم ب اور قبیلہ مجھے ذات کے مقالمہ میں کمیں زیادہ غیر متغیر اور یاندار لگتا ہے۔ میں یہ ، کھا رکا ہوں کہ مغربی بنجاب میں زات کے وسیع تر اقبازات محض ایک روایت یا سابی میثیت کی ملامت (یا اس سے مور زیادہ) رو کے جیں جبلہ قبائلی کروپ وو عملی اکائیاں جس جن سے الله الريراه ري الخليل باتى ب- ميرك خيال من اس بات ير تموزا سا شك ب كه جب وفي خاندان يا ذات كي كوكي شاخ ساجي ورب بندي هن فيج كرتي يا اوير اشتي ب و اين ذات كا عام تبديل كر وفي ب ليكن اينا قباكل رتبه أكثر و بيشتر برقرار ركمتي ب- ورحقيقت اس كا امكان ب كه وه رتبه اكثر اس ني ذات كا نام بن جائ جس سے اس كي مستقبل ميں شناخت ہونا ہوتی ہے۔ چنانچہ بیوہ کی سکاؤی کرنے والے دیلی کے چوہان راجیوت ابطور چوہان نیم جائے جاتے اور نہ ہی بطور راجیوت۔ جبکہ ساتھ والے صلع کرنال میں ان کی برادری' جس نے ذات کے قاعدے کی ظاف ورزی کی کے افراد راجیوت اور محض فانوی طور پر چوہان راجوت میں۔ یہ کلیہ اس روایت کی معابقت میں ہے جس کے تحت مختلف زاتوں میں قبائلی ناموں کا مستقل اعادہ لوگ خود ہی کرتے تھے۔ مثلاً چوہان کو جر آپ کو بتائمیں کے الد ان كا مورث اعلى چوبان راجيوت تھا جس ئے كوجر عورت سے شاوى كى اور يہ كه اس لی اوالادوں نے اپنا قباکلی نام برقرار رکھا جبکہ ذات کے قواعد کی ظلاف ورزی کے باعث ار ار وج نے رتبر را گئے۔ (3) یہ عمل واقعی ہم این آمھوں کے سامنے دیکھتے ہیں۔ جیساکہ يد كما جا يكا ب كد ايك ي قبيلے نے جس خط ميں ساس الهيت حاصل كرلى وبال راجيوت



اور جمال پر اس میں ناکام رہا وہاں جث ہے۔ لیکن قبائلی نام دونوں صورتوں میں برقرار رہتا ہے جو مشترک ذات ہے کہیں زیادہ مضبوط اور پائیدار بندھن ظاہر کرتا ہے۔ سر بنری من (Henry Maine) نے نشاندی کی ہے کہ دو معیاروں نے کس طرح درجہ بدرجہ ایک دوسرے کی جگہ لے لی یا قبائلی انتحاد کی بنیادوں' زمین کے مشترک چھے اور قبائلی حاکمیت کی اطاعت گزاری میں مشترک نسل کے بندھن کو معظم کیا۔ وہ لکھتے ہیں کہ :

"کوئی قبائلی براوری جس کھے ہے کسی خاص قطعہ اراضی پر انجام کار قیام پذیر ہوتی ہے تو وہ زمین قرابت کی بجائے معاشرے کی بنیاد بن جاتی ہے۔ تبدیلی بہت زیادہ تدریجی ہے اور پچھ خاص حوالوں ہے یہ پوری طرح ممل بھی نہیں ہوئی کیئن یہ تاریخ کے تمام ادوار میں جاری رہی۔ حقیق خون کی قرابت داری کے ذریعہ کسی خاندان کی تفکیل یقینا ایک قابل خور حقیقت ہے لیکن خاندان ہے بنے قابل خور حقیقت ہے لیکن خاندان سے بنے قابی گروہوں کے لئے وہ زمین ان کے اتحاد کا بندھن بوک قبل میں پر وہ آباد ہوتے ہیں اور یہ محمل مبھم تر ہوتی ہوئی قرابت داری کے نقصان کے عوض واقع ہو تا ہے۔" اور پھر" قرابت داری برادریوں کو بجا رکھنے والے بندھن کی صورت اختیار کرتے ہوئے داری برادریوں کو بجا رکھنے والے بندھن کی صورت اختیار کرتے ہوئے داری برادریوں کو بجا رکھنے والے بندھن کی صورت اختیار کرتے ہوئے داری برادریوں کو بجا دارانہ تر کیب کے تصورات کی بھی کرتے ہوئے دو مرے پر سبقت حاصل نہیں کرتے۔"

بلوچیوں اور چھانوں میں "جسابہ" کی رہت ان مملوں میں ہو و مرے کی ایک قابل قدر مثال ہے جس کے تحت کی قبیلے کے صاح دو مرے قبیلے کے مربراہ سے بناہ مانگ کر اس کے قبیلے میں شامل ہوتے ہیں اور ان کی اولادیں ممل طور پر ای قبیلہ کا حمد بن جاتی ہیں۔ اور قبائلی اتحاد کی بنیادوں کے طور پر خون کے ساتھ زمین کے تبادلے میں ہم بہت ممکن طور پر اندین قبائلی روایت کی اس واضح البھن کی وضاحت پاتے ہیں کہ مشترک مورث اعلیٰ یکہ و تنا قبائلی علاقے کو فتح کرنے میں کیے کامیاب ہوا یا آر اس کے متابعین مورث اعلیٰ یکہ و اقع ہوا کہ قبیلے کے تمام ارکان ای سے اپنی نسل طلتے ہیں جمہ ان متابعین متابعین



كاشجرة نب كهيس بهي قابل دريافت نهيس-

قبائل کے اندر ذیلی تختیم کی بنیادس بھی عموا" کی یائی گئیں۔ بیلجے عیال طور پر علاقائی میں جبکہ چھوٹی شاخوں کی بنیاد غالبا حقیقی نسل پر ہے۔ در حقیقت قبیلے اور برادری کے درمیان کط تفریق تحینیا بہت مشکل ہے' ماسوائے ان جکسوں کے جمال سے دونوں مشترک علاقے اور ایک مشترک فیاکلی حاکمیت کی اطاعت میں باہم مسلک ہیں۔ جب پنوار راجیوتوں جے بت برے قبلے کا کوئی حصہ آبائی قبلے ہے الگ ہو کر اینے لئے نے علاقہ کو حاصل كرنا ب رجيها كه سالوں نے كيا) توب حصه تمام عملي اعتبار سے ايك نيا اور خودانحصار قبيله ين جايا ہے۔ نے قبلے كے لئے يرانے قبلے كا حافظ ، جو مغرب من قبائل كے لئے زات ہے محض نسل کی روایت بن کر رو جاتا ہے۔ اس طرح جب کسی قبلے کا کوئی رکن اس قدر اہمیت اختیار کر جاتا ہے کہ ایک علیمدہ قبائلی حاکمیت بن جائے ' تو وہ عملی طور پر ایک نے قبلے کی اساس رکھتا ہے واب وہ بدستور اس علاقہ میں آباد ہو جہاں پہلے برانی قبائلی جاکیر کے ایک صے کے طور پر رہنا تھا۔ سدموجنوں کے برار قبلے کا معالمہ اس کی مثال ے۔ شاید اس انتا کی سب سے حیرت انکیز مثال اس میں قبائلی تعتیم کی بنیاد سای اور علا قائی خود مختاری ہے ' بلوچ قبائل پیش کرتے ہیں۔ یہ اصل میں یائج تھے۔ ان میں سے دو' رند اور لاشاری منایاں ہو کے اور قوم ان سے متعلق دو حصوں میں بث کی۔ وقت گزرنے ر قوم متعدد آزاد قبائل کی صورت میں جمر گئی۔ ہر ایک قبلے کی علیحدو تنظیم اور علاقہ تھا۔ اب آگرچہ ہر بلوی خود کو رند یا لاشاری الل سے بتایا ہے اللے کا تا مصل مافذ کی روایت رو م اور اس طور ير وخاب من كوئي رند يا لاشاري قبيله موجود شيس أما جا سكتا- عظيم رابعت نطو سم سے کی ایک کی مشترک نسل کا دعوی کرنے والے تبیلوں کے گروپ صوبے کے مختلف علاقوں میں ملتے ہیں۔ ہمنی چوہان اور پنوار وغیرہ ای ممل کے مثالیں ہیں۔ مقای قبائل اب خود مخار اکائیاں میں اور اسیس ماخذ کی علامت رو جانے والے اصل قبائلی نام میں شار کرنا مشکل ہے۔ لندا زات اور قبلے کی طرح قبلے اور برادری کے ورمیان خط المّاز واضح طو ربر تعینیما ممكن نسم. جوشي ذات كي كوئي شاخ آبائي ماخذ كي روايات ترك كرتى إلى الاع موروثى ميني يا ساجى عادات كي حوالے سے) اس كا سفرايك نئي ذات بخ کی ست میں شروع ہو جاتا ہے۔ جوشی براوری خود کو آبائی قبلے کی تنظیم اور حدود اربعہ



ے الگ کرتی ہے 'وہ ایک نیا قبیلہ بنے تلتی ہے۔ جمال پر باہم ازدواج پر اعدین قباکلی اور زائیا ہی خوا رکھا جاتا ہے وہاں غالبا" دروں زوتی اور برول زوبی کو بالتر تیب بطور زات اور قبیلے کے درمیان فرق کی علامت قرار دیگر کا بہترین تعین کرنا ممکن ہے۔ اس سے باہر زات سب سے چھوٹا گروپ اور قبیلہ سب سے بڑا گروپ ہوگا جس میں باہم ازدواج پر پابندی ہے 'لیکن پنجاب کے بیشتر جھے پر یہ معیار لاکو شیں ہوتا۔

بجاري اور تجارتي ذاتول مين قبائلي تقيم:

الی ذاتوں یا طبقات کے معاملہ میں ،جو لازی طور پر زمیندار نہ ہوتے ہوئے کسی ا یا علاقائی تنظیم کے مالک نہیں' ان میں قبائلی تقسیم کی بنیادیں بہت مخلف ہی۔ یہاں ہمیں حقیقی یا فرمنی خون کی برادری اور قبائلی علاقوں یر آباد باہم مضبوطی سے جزے ہوئے قبائل نمیں ملتے۔ برہمن نے جار و ناجار اینے موکلوں کی بجرت میں ان کا ساتھ ریا۔ اور واقعی آب اکثر دیکھیں سے کہ ایک قبینے یا دی آبادی کے ایک گروپ کے برجمنوں نے (جو تعداد میں استے کم تھے کہ خود مخار رہ عیس) اپنے اصل مقام کے ساتھ رابط قائم رکھا' :بد وہ زمیندار برادریاں اے کافی عرصہ پہلے فراموش کر چکی تھیں جن میں وہ اقامت یذیر ہے۔ لندا ہمیں مختلف کوروں یا براوریوں کے برہمن بورے ملک میں صادفا" بھرے ہوئے ملت میں بن کا کوئی مخصوص قبائلی مقام نمیں ہے۔ یک بات تجارتی طبقات یر بھی صادق آتی ہے۔ ہر دو صورتوں میں تقیم ایت" حقیقی یا خیالی مشترک نسل پر منی ہے۔ برہمنوں کی گوتریں اور تخشریوں اور اروژوں کے لاتعداد میلے میں لیکن ان کا کوئی مخصوص مقام نمیں۔ غالبا" زمیندار علاقائی قبائل سے زیادہ یائدار ہیں۔ قبائلی سنظیم کی یہ موجود کی شاید ان وجوبات میں سے ایک ہے کہ براوری کے تمام طبقات سے متعلق برہمن اور آج ذات کی سالمیت کو تخفظ فراہم کرنے والے مصنوعی قوانین کی پیروی کرتے جی۔ یہ سوال بالکل الگ ہے کہ برہنی گور کس مد تک واقعی قبائلی ہے جس بر میں آگے چل کر بات کروں

لین پہاری اور تجارتی دونوں طبقات کے معالمہ میں ہمیں ان کی زاتی مخلف شاخوں میں بی ہوئی کمیں۔ اس قدر بری اور باہی اتسال سے اس قدر نابلد کہ انہیں قبیلہ کما جا



سے اور علیحدہ ذاتوں کی صورت افتیار کر لینے سے کافی قریب (دونوں کی تعتیم دراصل ساجی میل جول اور باہم ازدواج کی بنیاد یر ہے) یہ سمسیمیں بالعوم جغرافیائی رہات ہے جانی جاتی میں ، جیسے قدیم گور کے گور برہمن ، سرسوتی اور چنجاب کے سار سوت برہمن شال (اتر) کے اترادهی اروڑا اور جنوب (دکھن) کے دکھنی اروڑا اگروہا کے اگروال بنے اور اوسا کے اوسوال بننے۔ لیکن اصولی طور پر ان شاخوں کے درمیان فرق کی بنیاد ساجی اور نہیں روایات کا فرق ہے۔ یہ امر غیر حقیق نہیں کہ زمانوں کے دورانیہ میں ساجی اور ذاتیاتی معالمات کی محرانی کرنے والے مسنوی قوانین یر ممدر آمد کی شدت ملک کے مختلف علاقوں میں مختلف نوعیت کی ہوئی ہو' اور یہ بھی کم قدرتی نہیں کہ جہاں ان وو معیاروں کا تعلق بنا ہے تو جن کا ممدر آمد زیادہ رائے ہے 'وہ انہیں بنظر تحقیر ویکھتے ہوں جو ذھیلے برا نے میں۔ کور برہمن اینے سار سوت بھائی کو برہمن کے علاوہ بھی کسی اور کے ہاتھ سے رونی لے کر کھاتے وکھے کر خوفزدہ ہو جاتے ہیں۔ سارسوت اور بھی بزاروں ایسی باتی کرتے ہیں جو گور برہمن کے نزدیک تایاک ہیں۔ اس کا نتیجہ یہ نظا کہ گور نے سارست کے ساتھ باہم ازدوائ سے انکار ار دیا اور تمام عملی اعتبار سے یہ دونوں شانعیں آید نمیں بلکہ دو ذاتیں مِن مثلًا جث اور کوجر ہے بھی نہیں زیادہ واقعی طور پر۔ نہ بنی جمعے یہ نامملن لکتا ہے کہ یہ شافيل پُھ صورتوں من سل يا مافذ كا حقيق توع پيش كرتى بين ك بو سكتا ب ك كور "كور تے برہمن اور سار سوت ' وفاب نے برہمن ہوں۔ دونوں کو صرف اس لئے پجاری کما جاتا ہے کیونکہ وہ پروہت تھے کیلن اس نے طاوہ پڑھ بھی مشترب نمیں رکھتے۔ پھر جناب کی چھ تجارتی ذاتوں کے اندر حالیہ اووار میں بہت بری شاخیں بی جس جس کی بنیاد جغرافیائی تقتیم یر نبیس بلک سابی روایت کی اینی مرضی سے روگروانی ہے۔ مثال کے طور بر مشتوں کی بہت بری وهانی کو عور زاتی اور ویکر شاخیں۔ انہیں مشتری زات نے ظمن میں بیان بیا آلیا ہے۔ ان تمام بری شاخوں میں **جا**ہے ان کی بنیاہ جغرافیا ہی ہو یا سابق^ا ی قبائل تقتیم عموما" جول کی تول یائی گئے۔ کور اور سارسوت برجمنوں اتراوهی اور و تعنی اروزوں اوسوال اور اگروال منيوں كے قبلے يا تبيع كانى زيادو ممائل ميں۔ اب جمال يہ تقتیم دمیتا" قبائلی اور ان کی بنیاد مشترک نسل ب، تو اس کا مطلب یہ ہوتا جائے ک تاكل تنسم نے روایت سے انحراف كى نقديم كى جس كے متيد ميں (ميرے كہنے كے مطابق)



وشانیس" متعل ہوئیں' اور یہ کہ اصل ماخذ ایک ہی تھا۔ لیکن عمومی طرز میں وہ محض برہمنی محور ہیں۔ میں نہیں سمجھتا کہ وہاں اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ وست کار اور پست ذاتوں میں قبائلی تقسیم :

وست کار اور پت زاتوں میں ہمیں ہے کم و کاست ایس ہی شاخیں ملتی ہیں جن کی اساس یا تو روایت کے اختلافات ہیں (جن کا باعث جغرافیائی تقتیم ہے) یا در حقیقت بت ے معاملات میں میں یقین ہے کہ سکتا ہوں افذ کا اختلافات میں۔ ایک صنعتی زات کی ا کے شاخ جنوں کی نسل ہے جو عاجی حیثیت میں کر کئے ایک اور شاید آمیروں سے 'جکد ایک تمیری اصل مافذ ہے ہے جس میں صنعت قبلے کے حافظ سے برے موروثی رہی ہے۔ وسطی سلی کے جمار وبلی علاقہ کے بنیا جمارے باہم ازدواج نمیں کرتے کیو تلہ مو خرالذ کر نایاک جانوروں کی کھالوں میں کام کرتا ہے۔ سندھ سے سد حمر برحتی مالوہ ب کمانی کو حقیر جائے اور اس میں شادی بیاہ سے احزاز کرتا ہے اس طرح سلسلہ مزید چانا ہے۔ مزید برآں ' بت ذاتوں میں (مثلاً پجاری اور تجارتی ذاتوں میں) ہمارے یاس الید دو جری درجہ بندی ہے: اور بردی شاخوں کی طرف جمیں وہ چیز دکھائی دیتی ہے جس کا تعلق قبائلی تعتیم سے ہے الین بہت زاتوں یا کم از کم ان کے درمیان دہی نوکروں کی موردثی حیثیت رکھنے والوں میں مجھے یقین ہے کہ یہ تقلیم مشترکہ نسل کے کی اور کلیے کی بجاے عموا" این قبائل سردار کے معابق رکھتے ہیں۔ اکثر دیکھنے میں آیا ہے کہ خدمت کار زاتیں ذیلی قبائلی تقتیم کی تعبیرسای تاریخ کے مشہور ناموں سے کرتی ہیں' مثلاً بھی' مور یا چوہان اورے یاس اس کی وافر مثالیں موجود ہیں۔ اب سرحد میں محد زئی قبیلے نے ایک گاؤں سے وابستہ لوہار خود کو لوہار محمد زئی کہتا ہے ؛ جبکہ دولت خیل کی طازمت میں زندنی مرارفے والا خود کو لوہار وولت خیل کتا ہے۔ اس بارے میں کوئی شک نیس کہ آنع خد مكاروں اور خدمت كروائے والى زراعتى براوريوں كے ورميان برائے وقول مى تعلق رضائی نبیں موروثی تھا' اور یہ کہ اول الذكر افراد "Adscripti glehae" نے ہر مفہون ہورے اترتے تھے۔ ورحقیقت ہمیں دی فدمت گاروں کی تنظیم کے توسط سے انتائی تنكسل كے ساتھ برقرار علاقائي مالكان كى قبائلى سنظيم اب بھى كمتى ہے ' بنبد ان كے آقا ك



پاس اس کی یاد کے سوا پچھ نہیں۔ جھے یہ امکان غالب نظر آنا ہے کہ پرانے وقتوں میں (بب خدم گار ذاخیں خدمت لینے والے قبیلوں کے ساتھ زیادہ مضوطی کے ساتھ بندھی ہوئی قبیل) قبیلوں کے ناموں کا استعال خدم گار ذاتوں کے متعدد گردپوں میں تمیز کے لئے ہوتا تھا، مثلاً بعنیوں کا خدمت گار بھار "بھار قبیلہ بھی" اور کھو کھروں کی خدمت گاری کرنے والا بھار "بھار قبیلہ کھو کھر" کہلا آ تھا۔ جب یہ بندھن پچھ نرم ہوئے اور آقاؤں کی تہدیلی ممکن ہو سکی تو پرانا نام بدستور قائم رکھا گیا، طالا تکہ اب اس کی وجہ باتی نہیں رہی تھی۔ چنانچہ صوبہ بھر میں ہمیں کھو کھر اور بھار بھرے ہوئے طے۔ اصل میں یہ عمل تبائی تقدیم کی نمیاد کے طور پر ایک مشترک حاکم کی اطاحت کے تصور کی مشترک خون کے تصور کی مشترک خون کے تصور سے تبدیلی کی ایک اور مثال ہے۔ اس کے بارے میں، میں سرہنری میں کا اقتباس خیش کر چکا ہوئیں۔

برجمنی گوتریں:

ہمیں پہاری اور تجارتی ذاتوں کے درمیان زمیدار طبقات کی حقیق قبائلی تغیم سے
تعلق رکھنے والی شمیر کا ایک مجموعہ طا' جو اوپر بیان کئے گئے بہت بوے جغرافیائی اور
سائی طبقات میں موجود ہے۔ یہ تقیم مشترک نسل یا بسرطال کی نہ کی حتم کی خصوصی
تبھیم کے طامل حقیق قبائل' کھتریں اور ارو ژوں' میں ہرممکن طور پر ذات کی آریخ کے
قدیم دور میں ان سب کے مور ثین اعلیٰ کی تقیم ہے' جن کی نبیت ہے ان کا نام ہے۔
برمینوں اور بنیس کے درمیان یہ تقیم گوتر کھلاتی ہے۔ اور یہ بات حتی شمیں ہے (کم از
کم بنیوں میں) کہ ان کا ماخذ قبائل ہے۔ لفظ "گوتر" جو عام بردی ہوئی شکل میں «گوت"
ہے' کا مطلب کوئی خاندان یا سلمہ نسب کی مشترک مورث اعلیٰ کی اولادیں ہے۔ اس کا
مطلب مشترک افراد کا گروہ بھی ہے جنہوں نے ایک بی جگہ پر پناہ لی ہو۔ برہمنوں کا کمنا
ہوتی کہ کوئی گوتر جس رشی کی اولاد ہونے کا دعوی کر آ ہے اور اس کا نام اپناتے ہوئے ہوتی
اس کی حقیت روطانی مورث اعلیٰ کی ہو یا جسمانی۔ یہ بات جیرت انگیز ہے کہ ان گوتروں
کے بہت سے مورثین احلیٰ کی ہو نام ما قبل کی ہوئی آریخ ترابعت ساطین کے شجرہ بائے نسب میں
اس کی حقیت روطانی مورث اعلیٰ کی ہو یا جسمانی۔ یہ بات جیرت انگیز ہے کہ ان گوتروں
کے بہت سے مورثین احلیٰ کی ہو نام ما قبل تاریخ ترابعت سلاطین کے شجرہ بائے نسب میں



نظر آتے ہیں۔ ندکور راجے محض ان کے ہم نام ہی نہیں ہوں گے بلکہ انہیں قطعی طور پر گور کے بانی بتایا گیا اور سے بات بہت انو کی ہے۔ اگرچہ پر آل ہمیں سے دکھاتی ہے کہ ابھی اوپر بیان کروہ خدمتگاروں کی طرح پجاری طبقات اپنی قبائلی تقشیم کو ان عظیم خاندانوں کی بنیاد پر مانتے ہیں جن ہے ان کے مورشین اعلیٰ کا تعلق تھا۔ بہرکیف ان کا مافذ کچر ہی ہو لیکن برہمنوں میں برہمنی گوریں کھی موروثی ہو بھی ہیں وہ جاہے گور ہوں اساست کی برہمنوں میں برہمنی گوریں کھی موروثی ہو بھی ہیں وہ جاہے گور ہوں اساست کا اور خاکوت یا کمی اور طریقے ہے ان کا تعلق ان میں ہے کی نہ کی گور ہے ہو۔ چانچ ان شاخوں کو بطور قبیلہ لیتے ہوئے ہوئے ہی تا گل اور شاخوں کو بطور قبیلہ لیتے ہوئے ہی تا گل اور شاخوں کو بطور قبیلہ لیتے ہوئے ہی اس کے کوئی نی گور ممکن نہیں۔

لیکن برہنی گور برہمن کی سنظیم سے کمیں دور تک ہے کو تک بندو ندہب ا کلے ب ہے کہ ہر بندو کا تعلق ان نے ہے ہی کی ایک کے ساتھ ہے علیہ اس لی زات بھر بھی ہو۔ اس کور کا استعال صرف شاوی ' عب اور اس طرح کی دیگر رسی تقریبات میں اور ہے۔ اور ہندو کاشتکار طبقے کی ایک بہت بری اکثریت کو تو یہ عی معلوم شیں کے اس کی کوئی گور ہے بھی یا نمیں۔ لیکن رائخ بندو ذاتیں 'مثلاً بندنے صری اروزے اپنی اپی اور ک شنانت اور جانکاری رکھتی ہیں۔ جہاں تک مجھے معلم ہے' ور حقیقت منیوں کی اگروال' اوسوال جیسی بوی شاخوں کے اندر برہمی گور کے سوا کوئی تقسیم نمیں ہے۔ چنانچہ یہ موال خود ہی اس جانب اشارہ کرتا ہے کہ کیا ساری برہمن ذات بی کورتوں کا یک ہمہ میر معیار اور بنیوں کا اے اپنا لیا نے نے مندوازم لی ماکیت کے ساتھ خور کو ہم آہاک كرے كى خواہش كى وجہ سے نيس بلك اس كى بجائے ايك مشترك كور ئے زريد اثارہ کردہ نسل کی حقیق برادری ہے۔ کی بھی صورت میں یہ گور انتائی کم اہمیت رکھتے ہیں۔ بجار ہوں ' آجروں اور چند ایک زیادہ رائ اور تعلیم یافتہ طبقات کر نیموڑ ار ان کا مطلب بت كم يا بالكل بمي شيس- تاجم ان بجاريون اور تاجرون من وو سي مد تك قبائلي تقسيم كي جگ پر موجود ہیں۔ وہ کسی بھی طرح مقامی شیں لیکن ان کی قدر و اہمیت تقریباً عمل طور بر لد بي ب- اور ان ذاتول مي حقيق ابميت ركف والى تقيم وي ب ف مي في بري شاخیں کیا ہے۔ اس بات کی اہمیت نہ ہونے کے برابر ہے کہ کوئی برہمن 'بنیا یا اروڑا 'گوتم یا بحردواج گور سے ہے یا نہیں۔ جو بات ور حقیقت ہم جاننا جاہتے ہیں یہ ہے کہ وہ گور ہے یا سارسوت' اگروال ہے یا اوسوال' انزاد طی ہے یا دکھنی۔ مردم شاری میں سامنے آنے والی خوفاک اور ویجیدہ مشکل اس حقیقت سے پیدا ہوئی کہ مشرقی پنجاب میں کسان اپنے قبائل کو ای لفظ الکوت" سے پکارتے ہیں۔ ہم اس پر آگے چل کر بات کریں گے۔ عور تول کی قبائلی تقسیم :

مردم شاری شیدول میں قبائل کے اندراج میں ایک انوکھا سوال پیدا ہوا کہ کیا کسی عورت نے شادی کے بعد اپنے باپ کے قبائلی نام کو اپنے ظاوند کے قبائلی نام کے ساتھ تهدیل کردیا۔ اس بارے کوئی شک نیس ہے کہ برہنی گور بسرصورت خاوند سے چلتی ہے، اور یہ بات جائے ہوئے زیادہ تعلیم یافتہ شار کنندگان نے اندراج میں عموما" یوی ا 'لوت یا قبیلہ خاوند سے مختلف رکھایا۔ میں نے اینے کچھ دوستوں کو صوبہ کے مختلف علاقوں میں اس روایت کی تحقیق کرنے کو کما کیکن ان کے جوابوں اور تحقیقات میں کوت اور کو تر بدیمی طور بر خلط طط ہو گئے۔ لیکن بحثیت مجموعی متبعہ سے بر آمد ہوا کہ : برہمنوں مبنوں کمتریوں ا كالتموں اور اروزوں من يوى كى كوت اس كے خادند سے چلتى ب ليكن يہ كافي حد عك بر بمنی گورز ہے۔ شاخیں باہم ازدواج نہیں کرتی ہیں اس کئے پچھ معاملات میں ضروری یمی ہو گا اور چھ بھی تبدیل نہیں ہوا۔ یہ بات جانتا ولچین کا باعث ہے کہ کھتریوں میں ایک مرا مرد سے شادی کرنے والی کپور مورت کپور می سمجی جاتی ہے یا مرا۔ تمام مغربی میدانوں میں بندو اینے تبیلے تبدیل کرتے ہیں' لیکن یہاں بھی تقریباً ان سبھی کا تعلق اوپر ندکور ذاتوں ے ہے۔ پہاڑیوں اور وامن کوو کے خطوں میں یہ واقعی تبدیل ہو جاتی ہے کو تک زیریں باريوں من اجموت كنالا" العني قبائلي كندو) نامي ايك رسي تقريب موتى بر جس من قبيلے لی مورتی وسن کے ساتھ کھاتی اور یوں اس کو اپنی براوری میں شامل کرتی ہیں۔ مشرقی اصلاع میں یقینا قبیلہ یوں شادی سے تبدیل نہیں ہو جاتا اور نہ ہی کوئی او کا ایسے اپنی مرضی ے تبدیل کرتا ہے۔ یہ تبدیل ہوئے بغیر عورت اور مرد دونوں کے ساتھ جنم لیتا اور مرتا ے۔ سرسا میں یہ تبدیل نہیں ہو یا کیونک کوئی جی حاوند اپنی بیوی کو اس کے ذاتی عام کی عبائ آبائل ام ے بلا آ ہے۔ یک روایت والی کے گوجروں میں رائج ہے۔ دو سری جانب سرسا سے کھن فیروز ہور میں کوت کنالا رسم رائج بتائی جاتی ہے۔ مغرب کے مسلمانوں میں



قبیلہ شادی کے بیجہ میں تبدیل ہوتا نظر نہیں آتا لیکن اگر بیوی کے قبیلے کی سابی دیثیت فاوند والے قبیلے کی سابی دیثیت کے برابر یا قریب قریب نہ ہو تو اے عوما مرم فرمائی کے ساتھ فاوند کے قبیلے کے نام سے بلایا جاتا ہے۔ عملی لحاظ سے یہ کلتہ بہت اہم ہے۔ تعلیم یافتہ شار کنندہ کی مزید ظلل اندازی سے روایت کی جاری و ساری یو قلمونی نے عورتوں کی تقسیم سے متعلق ہمارے سارے ریکارڈ کو زیاوہ ناتھی بنا دیا اور متعدد قبائل اور آبیلیوں کے لئے صرف مردوں کی جدول بندی کرنا ہی مناسب نصرا۔ آنے والی مردم شاری میں شارکنندہ کو ہمایت کی جارے گی کہ وہ عورت کے قبیلے یا آبیلی کا اندراج فاوند کے کہنے کے مطابق کرے جانے دونوں کا قبیلہ یا آبیلی ایک ہی ہو۔

عوام كي قبائلي تنظيم:

عوام کی قبائلی شقیم کے بارے میں حقائق کا انتہائی وسیع مجموعہ (عام موضوع پر زیادہ باقدر مطالعہ کے ساتھ) "بنجاب سمری لاء" پر مسٹر ٹوپر (Tupper) کے مقال کی جلد روم میں کے گا۔ سرحد کی بہاڑیوں میں بلوچ اور چھان کی خالص قبائلی سنظیم اور جمنا اصلاع کی دی برادرہوں میں پنجاب مراحل کا ایک مخصوص سلسلہ فراہم کرتا ہے۔ اپنی سرزمین کی بہاڑیوں کی تند خونی میں سرمدی قبائل کی علاقائی تعتبم شدید قبائلی ہے۔ ہر قبیلے کے ہر میلے کا مخصوص خطہ اراضی ہے 'جس کی صدود کے اندر کنے یا قربی طو رہر متعلقہ کنبوں ا گروپ یا نیم خانہ بدوش زندگی گزار آ ہے ' یا ایسے بھونڈے ویسات میں آباد ہے جن ۔ آس یاس والے کھیوں میں وہ کاشت کاری کرتا ہے اور ان کا بنایا ہوا بے وحل سا نظام آبیا شی ہے۔ وہ ان کے مالک میں لیکن اس سے برے کی مشترک چرا گاہوں میں کوئی صدور و تود متعین نبیں۔ ہماری مرحدول کے اندر جمال یر کسی قبلے یا تسلیے نے کافی تعدا، میں اپنی كاشتكاري كا كام كرنے كے لئے كى خطه ير قبضه كرايا ہے وہاں تعقيم كارى مرحد سے يا۔ کی نبت کھ مخلف ہے۔ یقینا ہم نے خاندانوں کے گروہوں کے زیر تبلط علاقوں کی نشاندی کے لئے سرصدیں بنائی ہیں کیکن یہ سرصدیں اکثر و بیشتر خالصتا مسنومی ہیں اور ان میں وہ چھوٹے چھوٹے گاؤں بھی شامل ہیں جو کسی مشترک بندھن میں نبیں بندھے ہوئ اور انتظامی موزونیت کی اساس کے علاوہ اینے براوسیوں سے واضح طور پر علیحدہ نسی۔ آہم م جب قبیلے نے کی قطعہ اراضی پر آباد ہونے کی بجائے اس کو فتح کیا اور جال کی کاشگاری فتح ہے تہے۔ ہیں مطبع بن جانے والوں کے ہاتھ ہیں ہے' وہاں ہم دیکھتے ہیں کہ انہوں نے ہیں دوی کچھ کیا تھا جو ہم نے اوپر نہ کور معاطے ہیں کیا۔ انہوں نے باہمی رضامندی کے ساتھ سرصدیں کھینچیں' جس سے ذہین بڑے بوٹ قطعہ لے لیا۔ کاشگار آبادی کو کھیتوں ہیں بھرے ہوئے اس کی شاخ نے اپ حصہ کا یک قطعہ لے لیا۔ کاشگار آبادی کو کھیتوں ہیں بھرے ہوئے ہوئے چھوٹے چھوٹے وہات میں پھوڑ ویا گیا' اور وہ خود تھوڑی بہت افرادی قوت اور نبتا" بیرے سرکزی گاؤں ہیں آباد ہوگئے۔ یہ دونوں صور تیں سارے مغربی میدانوں اور خطہ کو ستان نمک میں کم و بیش پائی گئیں۔ لیکن وسیع چراگاہوں کے معالمہ میں ہمیں ایک تیمری صورت بھی کی ہے جو پہلی دونوں صور توں سے زیادہ عام ہے اور اس کی بنیاد کی شم کی قبائی سیسے کہ ایک ستوق مجموعہ نے اراضی کو بانٹ دیا اور اس پر آباد حقوق حاصل کرلئے' یا پھر اس ذمین کو ذیر کاشت لانے کی شرط پر عطیہ میں حاصل کرنے والے سرمایہ دادوں نے انہیں یہاں پر آباد کردیا۔ خصوصا سمجہ دور میں نو آبادی کی کرے والے سرمایہ دادول نے انہیں یہاں پر آباد کردیا۔ خصوصا سمجہ دور میں نو آبادی کی کرے والے سرمایہ دادوائی کی تی جب انتظامہ کا بنیادی مقصد عوام کو کپانا' کاشکاری کی دوصلہ افوائی کرنا اور اصل کاشکار ہے اس مد بھی وصوئی کرلینا تھا کہ جاگردار کے لئے پھ

2

صوبہ کے مشرق میں ہمیں ایک رہی پنچاہت کی جس کے بارے میں بست پچھ لکھا جا پہا ہے اور غالبا جنوب مشرقی اطلاع کی نبعت زیادہ کا ملیت کے ساتھ۔ لیکن یہ فرض کرلینا ذہردست غلطی ہے کہ دیک پنچاہت نے کھل طور پر قبائلی شقیم کو مغروخ کر دیا۔ پنجاب کے قبائلی نشتوں کی اشاعت کے بعد یہ واضح ہو جائے گا کہ جمال پر دیکی پنچاہیش مضبوط ترین ہیں وہاں بھی قبیلے کس قدر عموی سطح پر مخبان (Compact) علاقوں میں آباد ہیں۔ جمال پر ایک صور تحال ہے وہاں قبیلے کے وہات ایک یا ایک سے زائد معلیج " یا دیک پرادریوں کے قبائلی گروپ تفکیل دیتے ہیں، جو جاگردارانہ بندھنوں یا مشترک مورد ثبت پرادریوں کے قبائلی گروپ تفکیل دیتے ہیں۔ مغل دور میں مالیہ وصول کرنے والی انتظامیہ کا انتظامیہ کا انتظامیہ کا انتظامیہ کا انتظامیہ ان نہوں پر ہوتا تھا۔ دیمات کے ایک گروپ پر مالیہ بحثیت مجموعی عائد کیا جاتا تھا اور مرکزی گاؤں کے کھیا کی ذیرصدارت مجموعے میں شامل دیمات کے ایک گروپ پر مالیہ بحثیت مجموعی عائد



سرداردل پر تقسیم ہو تا تھا۔ سو ہمارے دور تک بھی ہر گاؤں کو دو سرے سے علیمدہ کرنے والی حدود اور حتیٰ کہ کاشکار قطعات اراضی کی حدود بھی بہت فیرواضح اور فیر معین تھی۔ کیبتوں کی ٹیز ھی میز ھی حدیں اس بات کا جوت ہیں ' جبکہ مشترک چراگاہوں میں حددد ایک طرح سے نامعلوم تھیں۔ للذا ایک ہی قبیلے سے تعلق رکھنے والے آس پاس کے دیمات کے مولیثی کی سرحدی پابندی کے بغیر مشترکہ طور پر چرتے ہیں۔ ذیل میں دی گئی ٹیہ تنظیم کی تفسیل کرنال کے بارے میں میری بندوبت رپورٹ سے لی گئی ہے۔ پھاری اور فدمنگار کی تفسیل کرنال کے بارے میں میری بندوبت رپورٹ سے لی گئی ہے۔ پھاری اور فدمنگار ذاتوں کی ذہروست تنظیم ' جس کی بنیاد بالتر تیب موکلین اور آقاؤں کی قبائلی تنظیم پر ہے' پروہت' تجارتی وشعیم پر ہے' کے حوالے سے خصوصی دیچیں رکھتی ہے۔ یہ جانا دلچیپ ہے کہ یکی بات تجارتی ذاتوں پر موالے سے خصوصی دیچیں رکھتی ہے۔ یہ جانا دلچیپ ہے کہ یکی بات تجارتی ذاتوں پر موسادی آئی ہے یا نہیں۔

"ایک قطعه بر ملکیت حاصل کرلینے والی کسی قبائل براوری میں شامل افراد کے لئے وقت گزرنے کے بعد اکٹھا رہنا مشکل ہو جا آ ہے اور برادری کا ایک حصہ کی نے گاؤں کی بنیاد رکھتا ہے (عموما" نالوں کے عین کناروں پر جن کے ذریعہ ان کے حوض بحر عیس-) وہ تطعہ اراضی چموٹے چموٹے دیمانوں سے بحر جانے تک یہ عمل دومرایا جاتا رجا ہے۔ اور ان سب دہات کا تعلق ایک عی یدرانہ گاؤں سے ہو آ ہے۔ لوگ واقعات میں یہ کتے ہیں کہ بہت ہے بھائیوں میں سے کوئی کسی ایک گاؤں میں آباد ہوگیا اور دومرا کسی اور میں۔ لین اس کا مطلب باشہ یہ ہے کہ برادری کے اجرت كرنے والے يہ جمعے مورث اعلى كى ايك مشترك شاخ كى نسل كے متحد خاندانوں یا خاندانوں کے کروب پر مشمل ہیں۔ اس طریقے سے متعدد گاؤں تقیم ہوئے جو ایک ی نام سے جانے جاتے ہیں 'بس لفظ کلال (یوا) اور خورد (چموٹا) کا اضافہ ہو جاتا ہے۔ اس سے ہرکز یہ مراد نمیں لنی جائے کہ کاال خورد سے بدا ہے کیکہ اس کا مطلب ہے کہ کلال میں برائی شاخ آباد ہوئی تھی اور خورد میں چھول۔



"اس طور مشترک نسل سے وابستہ دیمات کا گروب ایک " نمیا " بناتا ہے اور یہ ذیلی جاکیردارانہ بند منوں میں مربوط ہے جن کی شاخت اب بھی ہوتی ہے۔ سب سے برانی نسل کے مشترک مورث اعلیٰ کی اولادوں کا گاؤں اہمی تک سرراہ سمجما جاتا ہے عاہد وہ چھوٹا ہو یا ارد کرد کے حالات میں چھوٹا ہو کیا ہو۔ آج بھی جب کوئی سردار فوت ہوتا ہے تو نمیا کے دیگر گاؤں اس کے دارث کو مند تشین کرنے کے لئے جمع ہوتے ہیں اور پدری گاؤں کی پک سب سے سلے اس کے سریر رکی جاتی ہے۔ وفات اور دیگر ایسے مواقع پر برہمنوں اور اہل برادری کو کھلانے کے لئے کھانا نمیا کے دیمات سے اکٹھا کیا جاتا ہے اور سب سے پہلے مرکزی گاؤں کے برہمنوں کو كلايا جاتا ہے ان كى فيس بھى دوكنا ہوتى ہے۔ اس طرح اعلى ذاتوں کے مقابلہ میں اب بھی کس زیادہ وسیع اور مضبوط عمل تنظیم کو قائم رکھے والی خدمتگار ذاتوں میں مرکزی گاؤں کا نمائندہ بی ذات کی مجلس انساف کا سرراہ ہو آ ہے۔ یہ مجلس جھڑوں کی ساعت اور فیملے کے لئے میا میں شامل رساتوں سے اسمی ہوتی ہے۔ رائے و قتول میں ماتحت گاؤں دہوالی کے موقع یر مرکزی گاؤں کو تھوڑی بت فیں اوا کیا کرتے تھے۔ مرکزی گاؤں کو اب بھی "بوا گاؤں"، " يك والا كاؤل" "باني كاؤل" يا "يك كاؤل" كما جايا ب- يك عاکمیت و افتیار کی علامت ہے جس کو برانے وقتوں میں رسی طور بر كى مرحوم رہنما كے جائين كے ماتھ ير " 'ميا" والول كى موجودكى مِن لَكَا إِمَا أَقِمَا لَهُ مَوَا لِمِي مُولِ وَالولِ نَ مُحِمِ بَنَايا كَهُ انہوں نے اینا " نمیا" تبدیل کر لیا ہے کیونک اصلی نمیا میں برہمن بت زیادہ ہو جانے کی وجہ سے اسمی کھانا کھانا بت منگا بڑنے لگا تھا۔ میں نے اس بارے میں اصل نیک گاؤں کو بتایا تو انہوں نے کیا كه كوئي كاؤل اينا مي نمي بدل مكنا اوريه كماوت بولي (پتر كورتر مو



جاندے نیں پر ماپوں کماپے نہیں ہوندے) (4) "بیٹا اپی فرزندگ بحول سکتا ہے لیکن ماں مامتا نہیں بحول عق۔"

قبائل میں دروں اور بروں زواجی:

وروں زواجی تعنی قبیلہ یا زات کے اندر بیاہ کا ذکر آگے معاشرتی حالت پر بات کرتے ہوئے کیا جائے گا۔ یہاں اس کا ذکر غیرضروری ہے۔ میاڑیوں می درول زواجی کی روایت مشرقی بہاڑیوں کے راجوروں املیوں ریواتیوں اور کولیوں اور داغیوں کے طمن میں بیان كى كئى ہے۔ كرنال كے لوگوں ميں شادى كى روايات اس ملع ير ميرى مقالاتى ربورت ميں تفصیلا" ملیں گ۔ موجودہ باب میں مغربی دامن کوہ کے جنول کے زیر عنوان کھے زالی روایات كا مختر ذكر كيا كيا ہے۔ يه موضوع بهت زيادہ ولچيي اور اجميت كا حامل ہے اور اس بات بر افسوس ہے کہ اس بارے میں محقیق کم کی مئی ہے۔ دیگر تمام روایات میں سے شاوی بیاہ کی روایات انتهائی غیر متغیر اور متواتر ہیں۔ ان کے ذریعہ اکثر و بیشتر قبائل کے ماغذ اور ترابت واربوں پر نمایت قابل قدر روشنی برتی ہے۔ یمال پر اس موضوع سے کنایہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ میں یمال اس بات کی نشاندی کرنا جاہتا ہوں کہ شادی کا دستور بنانے والی روایات كتنا واضح طورير اس بات كي طرف اشاره كرتى بيس كه يسلي شادى لوث ك زريع مواكرتي متى اور اس متوسط مرطے كى طرف بھى جب اس لوث فے افسانوى رنگ افتيار كر ليا-لکین افسانہ آج کل کی نسبت پہلے کہیں زیادہ من گورت تھا۔ ممکن ہے جو آراء میں چین كرف جاربا مول وه بهت حد محك من محزت مول اليكن حقيقت كا عموى ميلان شك وشب ك امكان سے يرے ہے۔ قبلہ سے ياہر شادى كاكرا قانون جس نے آن بھى بندو مسلمان دونوں طبقات کو تمام مشرقی میدانوں میں باندھ رکھا ہے استرت معینوں کی امتاعات یا عمل كرنے والے پجاري اور آجروں كى الشنى كے ساتھ) خصوصاً بروى كاؤل ميں شادى كرنے کے خلاف قانون بارات کی رسی نوعیت جس میں مرد محوروں پر لازما" سوار ہوتے ہیں ا دولیے کی تیل مندی اور پر واس کے ساتھ بھی ایبا بی سلوک (جو شاید بعد کی روایت ہے) سب باتمی لوٹ کی شادی کی طرف اشارہ کنال میں۔ اس طرح آپس میں شادی کا رشتہ قائم کرنے والے وونوں گاؤں میں ویواروں پر خون سے بھرے باتھ لگانے کی رہم

بھی۔ گاؤں کے بچانک سے لے کر ولس کے گھر تک آنے والے تمام موڈوں پر نشان نگانا بھی کسی درمیانے مرطے کی باقیات ہوں گی' جہاں دولما دولمن سے چوری جیمیے ملاقات کر آ ہے۔ یہ قانون کہ بارات لڑکی کے گاؤں میں سہ پہر کے بعد چینی جائے اور اے گاؤں کے اندر داخل ہونے کی بجائے باہر ہی مخصوص کردہ جکہ پر تھرنا جائے المن کے گمر کے دردازے یر لڑکے اور لڑکی والوں میں لڑائی اور گانی گلوچ اور سمنیاں" یہ ایک کیت ب جے لاکی کی رشتہ وار عورتی کا تم بیں۔ اس می لاکے والوں کو گالیاں وی جاتی ہیں بدایہ" ساؤے آل ویٹرے ویج آتا سیندا منذے وا ہوتے کانا سیندا جوڑی آل بصدی منٹیں جوری آن پھبدی نہیں وے جو عینک لوانی ئی) یہ اصول کہ لؤکی اپنی چیزوں کے سوا کہتھ سی سے گ شادی کی تقریب میں اڑکے والوں سے اوک کو چھیانا سب نوٹ کی شادی کی علامتیں ہی۔ اس بات کی تمایت میں کھے اور باتیں بھی ہیں مثلاً یہ قانون کہ شادی ہو جانے کے بعد اوک والوں سے پچے بھی لے کر شیں کھائیں کے اور اگلی رات جو پچے بھی کھائم کے اس کی اوائیکی لاز کریں گ۔ اور یہ قصہ جس کے مطابق لڑکی کے باپ کو وولیے کے دوستوں سے رقم نہ لینے یر مجبور کیا جاتا ہے۔ لاکے کا باب جب روانہ ہونے لگتا ہے تو لڑی خون آلود ہاتھ اس کے کندھے پر نگاتی ہے۔ ایک روایت لڑی کو اس بات کی بدایت کرتی ہے کہ وہ اینے سب سے آخر میں مرنے والے کی مرد رشتہ وار کا ماتم کرتی ہوئی جائے' "بائے میرا باپ مرکیا" یا "بائے میرا بھائی مرکیا۔" ای طرح دولها اور دولهن من جمزیں۔ اور سب سے آخر میں یہ اصول ہے کہ جب بارات آئے اور روات ہو ملے تو یوی کو خصوصی اجازت لئے بغیرانے باپ کے گھر نہیں آنا چاہئے 'اوریہ حقیقت کہ:

"جس گاؤال میں بیٹی بیابی گئی ہو وہ اس کے باب سب سے برے بھائی اور قربی بزرگ رشتہ داروں کے لئے ممنوع ہے۔ وہ اس گاؤاں کے کنوئی کی بائی اس گاؤاں کے کنوئی کا پائی باس گاؤاں کے کنوئی کا پائی بجی نہیں چیج کیونکہ بیٹی کی چیزوں میں سے پھر لینا شرمناک ہے۔ یہاں خک کہ لڑکی کے بہت دور کے برے دشتہ دار بھی اس گھر سے کوئی شے لے کر کھاتے یا چیتے نہیں جس میں اس کی شادی کی گئی ہو۔ آہم ' باتی کا سارا گاؤاں ان کے لئے ممنوع نہیں ہو آ۔ لڑکے کا ہو۔ آہم ' باتی کا سارا گاؤاں ان کے لئے ممنوع نہیں ہو آ۔ لڑکے کا

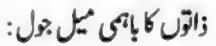




باب لڑک کے باب کے گاؤں میں اجازت لے کر ہی جا سکتا ہے، بلااجازت نہیں۔"

اس طرح شادی کے نتیج میں بنے والے تمام رشتوں کے نام عام طور پر گالی دینے کے لئے استعال ہوتے ہیں مثلاً سوہرا (سسر) سالا ' بہنوئی ' بوائی۔ ان میں سے پہلے دو تو اس قدر ناگوار خیال کئے جاتے ہیں کہ اصل مفہوم میں بھی ان کا استعال شاذونادر بی ہوتا ہے۔ مسٹرولسن لکھتے ہیں :

"بوی کے باپ کو سر کنے کے ظاف اصول عام ہے۔ سرسا کے مسلمان اے "آیا" یا "جاجا" کتے ہیں "گڑ گاؤں کے برہمن معنین اے تنی یا مستر جی" کا لتر "رائے صاحب" ہندھے "اللہ صاحب یا شاو جی" میو "چود هری یا مقدم" یا ایک مخصوص میو لفظ "ڈورگڑا یا باید جی میو عورت کو ڈورگڑی کمہ دیں تو بایا جی"۔ یہاں تک کہ اگر آپ کی میو عورت کو ڈورگڑی کمہ دیں تو وہ آپ پر برس پڑے گی : "تم نے مجھے ساس کیا!" جبکہ آپ اگر اے "برهمیا" کمہ کر مخاطب کریں (جس کا مطلب بھی وہی ہے جو دی جو دو گڑی کا بات اچھا!"



جمنا اطلاع میں مخلف ذاتوں کے باہمی ساتی روابد کی گرانی کرنے والے قوانین کرنال
سٹلمنٹ رپورٹ کے مندرجہ ذیل اقتباس کی صورت میں دیئے جارہ ہیں:
"وسیع بیانے پر بات کی جائے تو کوئی بھی اعلیٰ قبیلہ پست قبیلے
والے کے ہاتھ یا برتن میں سے کوئی شیخ لے کر کھائے یا ہیئے گا
نہیں' اور نہ بی اس کا حقہ ہیئے گا۔ لیکن ہون کی رسم اور مٹی کے
ہوئے برتوں پر دھات کے برتوں کی صفائی کو ماصل فوقیت ایک
وسیع امّیاز کی بنیاد ہیں۔ سارا کھانا "کی روئی" یا گھی میں تلے ہوئے
اور "کی روئی" یا گھی میں نہ تلے ہوئے میں تقسیم ہے۔ چنانچہ
اور "کی روئی" یا گھی میں نہ تلے ہوئے میں تقسیم ہے۔ چنانچہ
ہندوؤں میں گوجراتی برہمن "گور برہمن سے کی روئی لے کر کھا لیے



ہں لیکن کچی رونی شیں۔ اس طرح ایک گور برہمن آگا برہمن ہے کوئی بھی برہمن یا آگا راجیوت ہے کوئی بھی برہمن آگا یا راجیوت جث الوجر يا روڑ ے۔ برجمنوں اور تاكوں كے طاوہ ہر ذات دھات ك الحيى طرح مانج موئ برتن من في ليت بين اور الني لوكول کے حقے کی پیشل کی تلی کے اگر و مقمی رکھ کر اکش لگاتے ہیں جن کے ساتھ وہ " کی روثی" کما لیتے ہیں الین وہ ان کے علاوہ کی اور کے ساتھ مٹی کے برتن یا حقے سے وحوال کشی شیں کرتے جن کی کی رونی وه کما لیتے میں۔ جث روز " کوج ا رمباری اور آمیر بااتذبذب اکشے کماتے ہے ہیں کین یہ بھی شار کی "کی رونی" کما لیتے ہیں ا سرمال اس کے گر میں نہیں۔ وہ ترکمانوں کے ساتھ حقہ بھی لیا كرتے تھے ليكن اب شيس ميت - كھ عرصہ قبل مسلمان ان قوانين ر عملدرآمد من وصلے يو كئے إلى جو باہى ميل جول كے ضابطے متعین کرتے ہیں۔ خصوصاً شہوں میں عمومات مسلمان کسی بھی باعزت سلمان كے الح سے چے لے كر كما يا لى ليتے ہيں۔ اور بيان كروه ضوابد اور قوانین کی کڑی پیروی کرتے ہوئے 'کوئی بھی مسلمان ہندو ے بلا تذبذب کوئی شئے لے کر کھا یا بی لے گا لیکن ہندو کسی مسلمان کی کی یا کچی دونوں ملم کی رونی کو چھوٹا بھی شیں۔ اگر کسی مسلمان کا سامیہ بھی کھانے پر پر جائے تو اکثر و بیشتر اسے پھینک ویتا ہے۔ اس کی وجہ کھے تو یہ ہے کہ مسلمان مٹی کے برغوں میں کھاتے ہیں ' جبکہ ہندو لوگ مجمی بھی مٹی کا کوئی ایبا برتن استعال سیس كرتے جو يہلے بھى استعال مو چكا مو۔ ان باتوں كو مد نظر ركم كريہ بتانا بت آسان ہے کہ کوئی دور دراز کا علاقہ مسلمانوں کا ہے یا ہندوؤں کا۔ اگر دہاں ہندو رہے ہوں کے تو موقعہ سے چھوٹی چھوٹی بے شار ر کابیاں ملیں گ۔ برہمن اور راجوت لوگ جث محرج یا روڑ سے كتر درج كے كى فخص سے كوئى شئے لے كر نہيں كھاتے عبديد





تینوں قبلے اصولی طور پر کسی بھی بہت ذات کے ساتھ کھاتے چینے نہیں۔ اور مندرجہ ذیل ذاتیں اپنی عادات اور پھیے کی نوعیت میں قطعا" ناپاک ہیں' اور ان کے چھو لینے ہے ہی کھانا نجس ہو جا آ ہے:

ہار' دھوبی' تجام' لوہار' رگریز (بھیجی)' فاکردب' ڈوم' ڈھا تک۔
کوزہ گر یا کمار کی پاکی بھی مشتبہ ہے اس لئے اس کو بھی حقیر جانا ہے۔
جا آ ہے۔ کسی گاؤں کی چوپالوں یا کھیوں میں عموا" پڑی ہوئی لینے جا آ ہے۔
والی بیڑاوں کے گڑوں کو ان کے ساتھ باندھی ہوئی کسی نشانی ہے شافت کیا جا سکتا ہے۔ سنیلی دعجی مسلمان کے لئے' مرخ ہندو شافت کیا جا سکتا ہے۔ سنیلی دعجی مسلمان کے لئے' مرخ ہندو کے لئے' ہتمار کے لئے چڑا' فاکروب کے لئے شلی اور اسی طرح مزید۔ یہ نشانی لگانے کا مطلب ہے کہ کوئی دوست نعظی ہے ہیں خود کو نایاک نہ کر ہیئھے۔

"ر اور ملمائیاں تقریباً سبحی کے ہاتھ ہے لے کر کھائی جا کتی ہیں، حتی کہ کسی ہمار یا خاکروب سے بھی۔ بسرطال اس صورت میں اس کا سالم ہونا لازی ہے۔"

پیاڑیوں میں معافات کی غیر معمولی نوعیت کو بہاڑی خدمتگار ذاتوں مثلاً کولیوں اور واغیوں کے ضمن میں بیان کیا گیا ہے۔ صوبہ کے مغرب میں 'جمال ذات کی تمام پابندیاں کافی نرم ہیں' کوئی بھی مسلمان اپ عقیدہ کے کی بھی قابل عزت ہی مسلمان کے باتھ سے چیز لے کر کھا لیتا ہے۔ یمال کے ہندو بھی مشرق کی نبیت کمیں کم کثر ہیں۔ یمی صور تحال سکھ خطے میں ہے' لیکن یماں پر ایک ہندو کے لئے کی مسلمان کے ہاتھ سے کوئی چیز لے کر کھانے کے خلاف قانون مشرق کی نبیت زیادہ سخت لگتا ہے۔ صوبہ کے تمام علاقوں میں باپک ذاتوں کے ساتھ باہمی میل جول سے سختی کے ساتھ گریز کیا جاتا ہے' چاہے ان کی بایک ذاتوں کے ساتھ باہمی میل جول سے سختی کے ساتھ گریز کیا جاتا ہے' چاہے ان کی بایک ذاتوں کے باعث نے کے فوجہ کی نوعیت ہو یا ان کا کھانا۔

کھانے کے برادری کی اصطلاح قاعدے کے تحت خون کی برادری کے خارجی اور ظاہری علامت کے طور پر استعال کی جاتی ہے۔ کوئی بھی ایسی تقریب جس میں قبیلہ 'برادری یا کوئی بھی دوسرا چشتنی گروب اس حیثیت سے حصہ لیتا ہے اس میں عموما '' ایک طرح کا عام کھانا

یا (Confarreatio) بھی شامل ہوتا ہے' خصوصاً اس وقت جب تقریب منعقد کرنے کا مقصد گروپ میں کسی نے رکن کو شامل کرتا ہو' یا شادی وغیرہ کے موقع پر۔
زراعتی ذاتوں کی عمومی تقسیم:

جدول نمبر ا الف عن اور بے میں صوبہ بحر میں ذاتوں کی عمومی تقتیم و کھائی گنی ہے۔ تینوں گروہوں کی ذاتوں کی تعداد کل آبادی کے تناسب فی ہزار میں دی گئی ہے۔ آ کے چل کر ہر ذات کی تقیم کو زیادہ مراحت اور وضاحت کے ساتھ بیان کیا جائے گا۔ آپ کو این زان میں بیات ضرور رکھنی جائے کہ ذاتوں کی بی گروپ بندی وصلے وصالے انداز میں کی گئی ہے۔ آئندہ صفات میں یہ عیاں ہوگا کہ کوئی انتائی موثی موثی درجہ بندی کرنا بھی ممکن نہیں' کیونکہ نہ صرف اس طبقے میں جس کے اندر کوئی بھی ذات درست طور پر بوری نہ اتر تی ہو بلک صوبے کے مختلف حصوں میں مختلف ہے۔ اس کے باوجود کوئی نہ کوئی ورجہ بندی لازی تھی جس کی بنیاد پر میں ابواب کو مرتب کیا جاتا۔ چنانچہ میں نے مخلف ذاتوں اور قبائل کو تمن بوے گرویوں میں تعلیم کیا ہے: پہلا' زمین دار اور زراعتی جو صوبہ پنجاب کی کل آبادی کا پہاس فیصد ہے اور تعداد کی نسبت اس کی ساجی انظامی اور سای اہمت کس زیادہ ہے۔ یہ چے حصول میں تعتبم ہے۔ پہلے میں دو بری سرعدی تعلیل بلوچی اور چھان شامل ہیں۔ موفرالذكر كے ساتھ ميں نے تناولي، آجك اور بزارہ كو بھی شار كيا ب اكرچه انهي وراصل اس مي شار كرنا بنآ نبيل تعا كيكن وو اس سے بهت قريي طور پر وابستہ ہیں۔ اس کے بعد آتی ہے بہت بردی نسل جث اس کے بعد راجیوت بشمول ٹھاکر اور را تھی جنہیں علیمہ و کرنا ناممکن ہے۔ اس کے علاوہ وو چھوٹی ذاتیں بھی جو غالبًا الگ ذاتي مونے كى بجائے راجيوت عى بير اونى مالب قباكل كے الكے طبقے ميں وہ تمام ذاتيں شامل میں (جن کی اہمیت اینے مخصوص علاقوں میں بمشکل کم ہوگی) جو تعداد میں کم ہیں اور بلے بیان کی منس جار بوی نسلوں کے مقابلہ میں کم وسع طور پر تقسیم ہے۔ خط کو ستان نمک کے سکھو مغربی میدانی علاقوں کے کھول اور داؤد ہوترے مشرقی میدانی علاقوں کے دوكر اور روز اكر كاؤں كے ميوا اور بيازيوں كے كوجر اى من شار كے كئے ہيں۔ اس كے بعد چھوٹے زراعتی قبائل سین ارائیں کنیت کم تھ ' تہیرا متم اور انہی جیسے دیگر آتے



ان کی ساتی اور سیای حیثیت عالب قبائل کی نبت اہم عضر تفکیل دیے ہوئے ہیں لیکن ان کی ساتی اور سیای حیثیت عالب قبائل کی نبت کس کم ہے۔ آخری طبقہ بیرونی تعلیل ہے اور اس میں مجعی مغل ترک اور ان جیسے دیگر شامل ہیں۔ ان میں سے زیادہ ترک اور کو جو ڈتے ہیں۔ جبکہ ان میں سے بیشتر کے پاس کوئی حقیق نام نہیں جس کے ساتھ وہ خود کو جو ڈتے ہیں۔ جبکہ ان میں سے بیشتر کے پاس کوئی زمین نہیں اور وہ محض وستکار ہیں۔ اگرچہ ان کو زمینداروں کی بہت بری تعداد سے الگ نہیں کیا جا سکتا۔

ان طبقات کی تقنیم بهت واضح ب- بلوجی اور پھمان زیادہ تر دریائے شدھ پار کے امتلاع میں کے ہیں' لیکن چو نکہ چھان جن امتلاع میں رہتے ہیں وہاں وہ گروپ کا غالب حصہ ہیں اس کئے صوبہ میں چھ عرصہ پہلے ہی قیام یذر ہونے والے بلوزیوں میں ان سب ذاتوں کے کمتر کاشنکار طبقات کا ایک بہت ہوا گروہ شامل ہے جو زیریں سندھ کی روایت کے مطابق ایک جامع نام جث کے تحت گروہ بند ہیں۔ ان علاقوں میں اس اصطلاح کی اہمیت پیشہ وران کے ساتھ ساتھ سیاتی ہی رہی ہے۔ ان اطاع کو ایک طرف رکھ کر ' جث بری سکھ ریاستوں اور اصلاع اور صوبے کے جنوب مشرق میں روہتک اور حصار میں انتمائی تفوق کے ساتھ پائے گئے۔ وامن کوہ کے اصلاع میں خطہ کو ستان نمک اور کا گاڑہ اور مغملی میدانوں کے تمامتر اصلاع میں (ماسوائے مظفر کڑھ جو دریائے سندھ یار کے کردپ میں آ تا ہے) راجیوت نے بہت حد تک جٹ کی جگہ لے لی ہے۔ چمبہ کو چھوڑ کر پہاڑی ریاستوں میں راجیوت معدودے چند جی الیکن اس کی اہمیت کی وجہ تعدا، کی بجائے ان کی ساجی اور سای حیثیت ہے۔ لیکن اعداد و شار کسی انتہائی قطعی اور حتمی ابھیت کے حامل شیں۔ راجیوتوں کے ساتھ و کھائے گئے ٹھاکر اور را تھی اور زراعتی قبائل میں شامل کنیت اور گرتھ کے درمیان خط امیاز تھنچا بت مشکل ب اور چیب میں غیرمعمولی تعداد کی وج عالاً میں ہے۔ اونی عالب قبائل کا عاسب قدرتی طور پر ایک صلع ہے دو سرے صلع میں جاكر بدلا ب اور ان كے لئے مختص كرده حصد ميں ان ير غور كيا كيا ہے۔ ادنى زراعتى قبائل ك بارك من بحى مى بات كى جا على ب- يد كروب الى تقيم كے لئے اس قدر متغنى مشمولات رکھتا ہے کہ بھیل عموی خدوخال پیش کرتا ہے۔ لیکن یہ امر قابل فور ہے کہ جمال پر اپنی تھیتی باڑی کو بی ترجیج دینے والے جٹ کی تعداد زیادہ ہے ' وہاں صرف میہ ذاتمیں

کم تعداد میں کمتی ہیں۔ جبکہ ایسے علاقوں میں وہ کل آبادی کا بہت زیادہ ناسب رکھتی ہیں جہاں (زراعتی ذاتوں کو حقیر جانے والا) راچوت بہت زیادہ تعداد میں نظر آ آ ہے۔ زمین دار اور زراعتی ذاتوں کو بحقیت مجموعی لیا جائے تو وہ سندھ پار کے اطلاع میں آبادی کا سب سے بوا تناسب تھکیل دیے ہوئے ہیں اور اس کی وجہ پیشہ ورانہ پابندیوں ہے آزادی ہے بن کی سرحد میں ایمیت سے متعلق میں ذکر کر چکا ہوں۔ یماں پر جسمانی اور پست کام زیادہ تر زراعتی قبائل سرانجام دیتے ہیں نہ کہ باتی صوبہ کی طرح علیحدہ خلیدہ ذاتیں۔ خطہ بائے دامن کوہ اور مشرقی میدانوں میں ان کی تعداد سب سے کم ہے جمال وہی خدمتھاروں کی دامن کوہ اور جمان پر بندہ نہ بسب سے ایک بست بڑی تعداد کامتھاری میں ان کا باتھ بٹاتی ہے اور جمان پر بندہ نہ بسب سے زیادہ نمایاں ہے اور جمان پر بندہ نہ بسب سے زیادہ نمایاں ہے اور تجارت اختائی ایمیت کی صاف ہوتے ہوئے معاشرتوں کے نہی اور تجارتی قداد میں ہیں۔

پیشه ورانه ذاتول کی عمومی تقسیم:

ووسرا بڑا گروپ بھاری الجان تجارتی اور پیشہ ورانہ زاتوں پر مشمل ہے اور اس بھی مختف ساتی رہوں کے بوگ (بھاری برہمن سے لئے کر خوانی فروش شک) شامل ہیں۔
اگر بھیٹت جموی فرہی بھانے سے باپا جائے تو زمیندار طبقات میں ان کی دیشیت برتر ہے کیو کلہ بہت بڑی بڑی تجارتی زاتیں فرہی قوانین پر محمدر آلہ میں برہمنوں کے بعد آتی ہیں لیکن ساتی یا بیای گھتہ نظر سے موازنہ ایا جائے تو ان کی دیشیت انتائی بہت ہے۔ صوبہ بھر کے مقالمے میں بہاڑیوں میں ہندوازم بہت زیادہ مضبوط ہونے کی وجہ سے وہاں برہمنوں کی تقدار بھی فیرمعمولی حد شک زیادہ ہے۔ مرائش سلطے خصوصا مشرقی اور وسطی اضلاع میں فیدار بھی فیرمعمولی حد شک زیادہ ہے۔ مرائش سلطے خصوصا مشرقی اور وسطی اضلاع میں فیدار بھی فیرمعمولی حد بھی تو شایع ہے کہ ان کی مقبولیت مسلمانوں کی نبیت بندوؤں میں زیادہ ہے لئین بھی ہو سکتا ہے کہ انئی اضلاع میں صوبہ بھر کی دولت مرینکز ہے اور بیمیں پر کی ایسے آوارہ کرد کے لئے زیادہ اسید ہے جو اپنی مورد کی دولت مرینکز ہے اور بیمیں پر کی ایسے توارہ کرد کے لئے زیادہ اسید ہے جو اپنی ساتھیوں کی جیب پر زندگی بر کرنا چاہتا ہو۔ ادنی چیٹ درانہ گروپ بائیوں میں میرا ثبوں بھر اس طرف ساتھیوں کی جیب پر زندگی بر کرنا چاہتا ہو۔ ادنی چیٹ درانہ گروپ بائیوں میرا ثبوں کی تعداد دریا ہے شدھ سے اس طرف اور اس گروپ کی تعداد دریا ہے شدھ سے اس طرف اور ان جیسے دیم پر مشتغیر ہے نبیا میں کافی موزوں حد شک فیرمتغیر ہے نبیا مدھ کے پار دریا ہمیں کافی موزوں حد شک فیرمتغیر ہے نبیا میات باغر ہے باز



	مين سي	مجوئ درائتي	المرائد اراج معز	راجهت وفيره	5	
ASA	87	000	71	53	166	
404	100	116	200	41	100	_
408	22.0	52	101	87	153	
471	9	40	27	121	268	
462	16	44	5	54	33(_
202	14	r	Ch.	185	25	ىب
447	28	106	53	90	16	Ö
363	11	46	59	53	3(60
403	90	228	4	43		S
514	14	187	40	59	20	8
528	10	143	92	113		62
494	2	242	12	222		35
359	12	68	12	31		230
427	16	93	54	95		57
420	16	66	32	57	B. 7	64

5	4	00	თ	چىلائى م <i>ىلاق</i> د 62			474														
350	155	326	308	189	Ç0		00	162	442	465	323	100	122	187	88	263	150	58	287	262	17.1
41	80	50	46	82	=======================================	61	5	10	7	4	23	132	227	108	196	32	98	177	61	59	SC
べ	40	23	30	74	90	349	188	63		2	Ch	47	34	26	141	156	210	197	4.1	5	0
44	224	83	84	75	6	25	37	12	2	2	21	119	15	56	22	ယ	54	52	97	36	133
17	12	9	=======================================	22	25	33	32	36	14	15	† 60	15	22	32	24	19	33	62	12	15	23
470	515	499	485	504	783	726	744	714	812	747	574	450	462	459	493	507	558	591	506	63	4 0



	509	504		470	469	522	640	388	403	507	539	583	48	409	624	470	476	C
	21	22		6		9	_	_	4	20		29	12	10	5 0	n e	9	چين سيس
	89	142	75	342	420	307	606	240	345	97	478	54	94		100	99	27	كل يعوث درائتي
	67	27	74	23	r	ر د د	n .	36	22	3 @	· (c	, w	28		71	34	21	A. 12/11/20 5 20 20 10
-	81	75	83	92	9	2 2	1 30	2 9	02	3/0	376	159	50		51	48	44	راجعت وقيم
	195	225	189	ر ن		o	15		17	~ •	ا در	200	200	300	167	328	369	8
	56	20	62	2		_	S		-	2	w	2	103	7	10	10	က် တ	وي اور چھال
-		المرا	اعاد	بادی را سی				4	,,	•			1	7.	.1	57	6-6	703

ين الم	تجارتي واتحي	الله الله الله الله الله الله الله الله	بحل ودراند	بهجة	12	1.
7	79	158	30	19		1 7
_ ~	63	147	31	27		7
	72	159	39	24		7
17	200	111	29	15		4
. =	79	160	32	21		N
- در	66	68	32	11		ယ
י תכ	54	118	30	19		CO
A	49	107	29	31		σ
. م	44	85	9	4		7
N (41	102	30	24		ယ
, (32	131	23	16		4
5	28	182	22	9		
37	74	102	Z	22		7
oo !	48	115	36	14		7
10	65	102	39	12		i di





=======================================	unde	36	77	3	•		•	_		_	2	1	48	16	29	ഗ	11	15	منون دائي
74	46	38	9	37	87	112	113	115	142	164	175	126	80	90	73	58	92	100	تجارتي ذاعي
97	71	65		36	68	37	43	59	69	77	64	79	74	78	77	63	100	70	الما الما الما الما الما الما الما الما
29	21	. 13	47	17	23	U	12	24	39	37	22	39	32	<u>بر</u>	12	200	46	30	10 10 10 10 10 10 10 10 10 10 10 10 10 1
12	-	_			2	N) (L)	0	, rc	9 49	-) G	s N	, =	ά α	9 00	1.6
13	1	. 8	22	12	3/ 1	27 4	220	3 %	2 -	10	~ ~	22	3 2	27	25) n	7	4 9	12.5%
43	U		-	6	c	no	ח כ	30 C	л ~	7	<u>.</u>	30 C	1 . 0	٠ . ٠	17	2	19	> \ <u>\</u>	7 00%
رطانوی علاقہ	(-			13	•	00000	000	50/	· V			. 4	200	(-		اندی	19:	21612	





	48	12	ವ	29	102	71	9
5	70	o	17	29	122	64	•
100	43	3	12	29	97	74	=
ى داشى	134		ဟ	39	179	21	•
	127		ເກ	©	140	21	•
	107	_	=	16	135	23	•
	78		N	~	82	ა	
	286	1	6	Co	300	25	2
	49	_	4	120	174	27	_
	133	,	6	17	156	17	*
	109	,	(h	o	120	38	٠
Ī	6	16	<u>ω</u>	25	50	109	1
تى مۇرى	64	5	24	31	124	68	
	52	w	23	x	110	61	ω
		12	24	33	104	65	ယ
6.	2	-4	17	28	67	58	
	110	-	24	37	172	71	
	32	=======================================	23	3	101	41	_
	69	4	25	32	130	72	•
	64	5	24	30	123	0	_





£15 & 15 %	16,60	77	وميلي اور ركساخ		الميار أوريدهي	اللي مدار لور اللي مدار لور 26	# F	8 %		فاند جدش داعی جمال می
7	۵ 00	30	12	22	28 28	88	= =		= 8	= 8
	04	2 8	17	24	<u>ي</u>	55	• • •	7	21 87	
4 ,	20 (4 6	10	39	37	9		w		99
	39 (2	-	22	ಜ	21		~		98
	į c	21	15	T	₩ ₩	55		3		83
.	17	3 :	12	15	6	47		3		132
	1 5	24	5	ವ	1	27		2		109
i s	. es	Jn !	23	4	41	9		2		83
2	5 .		100	36	51	2		8		121
*	D	17	73	12	49	28		23		127
74	,n (10	7.6	45	18		8 2		71
5. 7	ó	27	21	23	61	¥		47		2
in i	7	23	16	21	57	8		49		1
8	۰	17	20	33	50	37		27		9
Uh _	1	29	19	×	50	53		3		23
ć a (12	23	8	44	65	37		43		S (Sel
a 1	6	21	19	23	11	33		31		49
4	16	16	16	18	42	12		45		2
	13	19	17	17	42	16		49		77
۵	a	15	16	24	51	30		3		8 &
	9	17	14	28	8	3		2		2 34
•	10	13	24	3	28	33		2		2
	5	14	74	39	29	ধ		2		2 3
	11	17	18	42	L.	25		8		3 %
	5	10	-	20	Cu)	47		41		2

جدول نمبرا - (ج) خانه بدوس پست دانی اور دمتگار

				-	-				-	-	-
	6	23	83	23	u,	40	21	15	19	00	15
2430	10	41	77 .	10	28	မ္တ	17	13	G.	Çin	8
رکی طاقہ	S.	Z.	59	8	36	5	22	15	8	49	==
からいんご	c/h	2	2	17	7	8	ĊD	(J)	w	đ	190
6	gn.		&	17	Ç	33	on.	-	2	2	6
. 5		12	108	12	9	33	Q6	00	=	7	9
	90		web		_	×			,	2	3
20	<u>د</u>	_	8	55	21	8	10	9	5	5	5
G	7	6	8	6		27	2	2	4	ヹ	275
		_	\$	8	ch	8	13	w	2	N	2
- 2	w		88	24	~	17	ō	4	5	نئ	25
ì	13	×	31	30	2	2	19	18	•	Ø5	ō
ن الله مهان	00	x	2	17	27	13	19	*	23	10	*
٩.	5	8	142	55	£	G	3	డు	8	00	
100		2	8	24	23	8	16	12	2	•	
+/2	2	138	8	27	33	53	17	17	27	Uh.	
	12	8	8	5	20	*	21	140	27	000	٠
したん	5	85	95	3	49	\$	19	17	38	9	N
E		8	88	-	2	85	19	14	17	9	
7	•	8	100	15	2%	5	19	12	23	1	40
يهرل خد	Ç,	x	59	30	8	=	2	15	8	9	=
4	4	7	11	õ	σ.	ಜ	7	7	60	y.	•
27.		•	76	3	4	2	40	10	~	- (4)	•
à		13	13	8	Ç.	×	3	=	7	o cu	•
5		5	12	=	35	4	ಪ		6	=	•
19 18 180	•	3	w	2	c _p n	to		~	→	-	•
147 Fri.		3	11	2	16	12	6	6		N	_



اس کی نمائندگی بھٹکل می ہوتی نظر آتی ہے۔ پیشہ دارانہ گردپ (اور خصوصاً نہ ہی عفر) کو بحیثیت مجموعی دیکھا جائے تو مشرق سے مغرب کی طرف جاتے ہوئے اس میں متواتر کی ہوتی ہے۔ اس کی بنیادی دجہ عالبا سے ہے کہ ہندہ آبادی کے بنیادی مافذ کے ایک مشکم حصہ کی شکل رکھنے دالے برہمنوں کی تعداد قدرتی طور پر بنجاب میں باہر سے آنے والے مماجر سادات سے کس زیادہ ہے۔ جنوب مغربی اصلاع میں تجارتی ذائمی اس لئے وافر نمیں ملیس کہ دہاں پر تجارت بہت زیادہ ہوتی ہے بلکہ اس دجہ سے کہ ان علاقوں کی مرکزی تجارتی ذائمیں اردڑے ، محض آجر ہونے کی بجائے صنعت اور ذراعت دونوں سے داہستہ ہر تشمر کے چیوں سے مسلک ہیں۔ ان اصلاع سے قطع نظر پہاڑیوں میں تجارتی ذائوں کی تعداد بہت کم ہے۔ دہاں کی تجارتی ذاوں کے جمنوں کے باتھ میں ہے۔ منفرق طبقہ زیادہ تر تشمیریوں پر مشتل ہے ، جو سمیر کی سرحہ پر واقع اصلاع میں اور امر تسر د لدھیانہ کی بہت سے بری بیری سے بی کا در امر تسر د لدھیانہ کی بہت سے بیری بیری سے بیری آبادیوں میں یائے گئے۔

خدمتگار ذاتول كى عموى تقسيم:

تیرا یا آخری گروپ معاشرے کے بست ترین طبقہ پر مشمل ہے اس میں سال نا گرمانہ و خانہ بدوش قبائل گوں کی خد حکار ذاخی اور صنعتی طبقات شامل ہیں۔ ان ذائیں پر آگے چل کر تضیدا "بات کرتے ہوئے میں عیاں کروں گا کہ مجوی حشیت میں انہیں موزوں طور پر درجہ بند کرنا کتنا ناممکن ہے۔ آنہم جدولوں میں ظاہر کردہ ان کی درجہ بند ک کوئی بہت زیادہ قطعی ایمیت نہیں رکھتی۔ اس کے باوجود ان کی تعدادوں میں سے مخصوص کوئی بہت زیادہ قطعی ایمیت نہیں رکھتی۔ اس کے باوجود ان کی تعدادوں میں سے مخصوص وسیع حقائق اخذ کئے گئے ہیں۔ سیلانی قبائل زیادہ تر صوبہ کے دو علاقوں یعنی راجح آنہ سرصہ اور وسطی و مغربی بہاڑیوں کے دامن میں پائے جاتے ہیں۔ ججاب میں زراعتی مزدوری کا معتد بہ حصہ سرانجام دینے والی دمی خدمگار ذائوں یعنی چڑا ساز' خاکروب اور پائی بردار (مافئی) میں سے چڑا ساز تمام مشرقی اطلاع اور بڑی سکھ ریاستوں میں سلے ہیں۔ ججاب ک وسط میں اور مشرقی میدائوں میں (نبتا " کم حد شک) ان کی جگہ خاکروبوں اور پائی برداروں نیادہ ہے۔ ججومی طور پر بہاڑیوں میں خدمت گار ذائوں اور دستگار طبقے کی تعداد بہت نیادہ ہے۔ دہاں پر زیادہ تر کھتی باڑی وی کرتے ہیں' اور دامن کوہ اور وسطی اضلاع میں نیادہ ہے۔ دہاں پر زیادہ تر کھتی باڑی وی کرتے ہیں' اور دامن کوہ اور وسطی اضلاع میں نیادہ ہے۔ دہاں پر زیادہ تر کھتی باڑی وی کرتے ہیں' اور دامن کوہ اور وسطی اضلاع میں نیادہ ہے۔ دہاں پر زیادہ تر کھتی باڑی وی کرتے ہیں' اور دامن کوہ اور وسطی اضلاع میں نیادہ ہے۔

جمال دوات واقر مقدار میں اور کاشکاری کا معیار بلند ترین ہے۔ مغرب میں اور خصوصا سندھی مرحد پر ان کی تعداد جرت اگیز طور پر نمایت قلیل ہے۔ جیسا کہ میں پہلے بھی نشاندہی کر چکا ہوں' اس کی وجہ کچھ تو چھے پر عائد موروثی پابندیوں کی نری ہے' اور غریب چھان کو اس کسب کے ذریعہ روئی کمانے میں کوئی عار نمیں جو وہاں پر سابی گراوت لائے گا جماں ذات کا حماس زیادہ مغبوط ہے۔ اور زیادہ بری وج یہ ہے کہ زیری سندھ میں کاشکاری کرنے والا پست ذات کا محض حقیقت کی صربانی ہے جسٹ بن جاتا ہے داس کی ورجہ بندی اس طور کی گئی ہے)' جبلہ باقی کے جاب میں اس کی ذات بدستور ضدمتگار والی ورجہ بندی اس طور کی گئی ہے)' جبلہ باقی کے جاب میں اس کی ذات بدستور ضدمتگار والی ہوں یا اس کی دات بدستور ضدمتگار والی پروی اصلاع کے مقابلہ میں ضدمتگار ذاتوں کی تعداد زیادہ ہے کہ کی کہ یہ خط کافی صد شک پڑوی اصلاع کے مقابلہ میں ضدمتگار ذاتوں کی تعداد زیادہ ہے کہ کی کھے طبقات نو آباد ہے اور زمن اتنی وافر اور زراعتی مزدور کی طلب اس قدر زیادہ ہے کہ نجلے طبقات ان اصلاع میں اللہ آئے۔ آگرچہ ان کی ذاتیں بدستور وہی ہیں' لیکن وہ زمین کی طبحت مقابلہ کے کاشکاری اپنا کر سابی درجہ بندی میں اہم ماصل کرتے یا کم اذ کم خدمتگار پیٹوں کی بجائے کاشکاری اپنا کر سابی درجہ بندی میں اہم اس کرتے یا کم اذ کم خدمتگار پیٹوں کی بجائے کاشکاری اپنا کر سابی درجہ بندی میں اہم اس کرتے یا کم اذ کم خدمتگار پیٹوں کی بجائے کاشکاری اپنا کر سابی درجہ بندی میں اہم اس کرتے یا کم اذ کم خدمتگار پیٹوں کی بجائے کاشکاری اپنا کر سابی درجہ بندی میں اہم اس کرتے ہیں۔

كتاب كے مضمولات اور ترتيب:

جدول نمبر الف · ب اور پ جی افتیار کی گئی کام چلاؤ درجہ بندی مختلف ڈاتوں کے تضیلی بیان کو تر تیب دینے جی ایک کئی کا کام دے گی۔ کتاب ختم ہونے پر ڈاتوں اور قبائل کی ایک عمل فرست آب کو حاصل ہوگ۔ حالیہ مردم شاری پر ڈاتوں اور قبائل اور ان کی ڈیلی تقتیم کا ریکارڈ حاصل کرنے کے لئے اپنائے کئے نظام اور ان سے حاصل کردہ نتائج کی نوعیت پر بات کرتے ہوئے جی اس کتاب کو ختم کروں گا۔ یہ حالمہ بہت زیادہ ایمیت کا حاصل ہے۔ اور ہمارے افتیار کردہ نظام پر صوب کے اندر اور باہر سے ذیردست تک چین ہوئی۔ آبادی کی قبائلی شملی ایڈیا کے زیادہ تر دیگر علاقوں کے مقابلہ جی مجاب جی کسی زیادہ سے اور انتظامی ایمیت رکھتی ہے اور یقینا ہے کمنا جا سکتا ہے کہ ان کو ظاہر کرنے والے اعداد و شار ہنجاب کی مردم شاری کے نمایت بیش قیت نتائج جی۔ این المیت کے معابق جی ہر ذات کی تعداد کی پر آل



اور تنسیل کے لئے وقف سے ہیں۔ اپنے کام کے اس پہلو کا غیر فتی اور خام بن میرے لئے باعث افسوس ب- صرف میں نہیں کہ اس موضوع یر ہمارا علم ہماری لاعلمی کے مقابلہ میں چھ بھی نہیں بلکہ یہ لاطلمی ناکزر بھی ہے۔ بسرطال مجھے لگتا ہے کہ میں اپنی جمع کردو معلومات کا صرف ایل حصر ہی استعال میں لاسکا ہوں' اور حتی کہ وہ حصہ بھی بے ترجیمی کے ساتھ ریکارڈ لیا یا۔ میرا مقصد چند ایسے اصولوں کے تحت مختلف زاتوں کی درجہ بندی كرنے كى كوشش كرنا تھا جو ان كى سلياتى قرابتوں كى بنياد نظر آتے ہيں اور اس كے علاوہ اے جمع کروہ مواد کی مدو سے ہر ذات کے مملنا مافذ کے سوال کا مخاط حائزہ لیما بھی تھا۔ بلاشبہ بلوچ اور پھان قبائل کے سلم میں من نے این اس مقصد کے تحت پھے صد تا چیش رفت بھی کی ہے' ان دونوں کے بارے میں ربورٹ جلد از جلد تیار ارنے کے احکامات منے سے ملے بی الما جا چکا تھا۔ جمال مک باتی ذاتوں اور قبائل کا تعلق ہے التی وقت نے ان کے ساتھ بھی ایا بی سوک کرنے کی بہت کم اجازت دی اور مجھے بار بار اصرار کے ساتھ کما کیا کہ زاتوں کو کام چلاؤ انداز سے طبقات میں ترتیب دوں اور ہر ایک سے متعلق صرف اہم ترین حقائق عی بیان کروں۔ یہ کتاب اختام سے آغاز کی طرف او النی تکمی عی ب اور جو کھے بھی لکھا اے بریس میں جوانے سے قبل بڑھنے کا وقت بھی نمیں مل کا۔ جول جول میں اپنے کام میں آگے بردھا ورجہ بندی میں غلطیاں عیال ہوتی سی اور نے خفائق پر روشنی بری۔ ایک مرتبہ جو کھ لکھا جا چکا تھا اے دوبارہ لکھنے کا وقت نمیں تھا' اور جِن محض رائے لکھے ہوئے میں نے کا اضاف ہی کر سکتا تھا۔ چنانچہ میں خود کو دوہرا آ ہوا نظر آوں گا نظریات کا شلسل بھی اکثر نوتا ہوا اور فیرمتواتر ملے گا۔ شاید متضاد بیانات بھی میری نظرے او بھل ہو گئے ہوں گے۔ لیکن اس سب پلے کو اس موضوع کا ابتدائی خاک ی سجمنا جائے۔ قبائل اور تبیان کے تنہیل جدول تاری کے مراحل میں ہیں جن لے اربع حالیہ موم شاری کے شیدولوں میں مندرجہ زاتوں کی تمام زبلی مسمیر واضح ہو جانس گے۔ ہر مسلع اور ریاست کے لئے زمین دار ذاتوں اور قبائل کی تعتیم ظاہر کرنے والے نقشے تیار کرلئے کئے میں کاہم انہیں موبودو ربورث کے ساتھ بہت زیادہ آخیر کا خطرہ مول لئے بغیر شامل کرنا ناممکن ہے۔ مجھے وقع ہے کہ اس جمع شدہ مواد کا کسی آئدہ موقع پر بحربور استعال ایا جائے گا۔ اپنی ایک کو آئی کے بارے میں میں ایک وو لفظ کمنا جاہتا ہوں

وہ یہ کہ علی نے گزشتہ مردم شاری اور حالیہ مردم شاری علی ذات کی تعدادوں کے لئے مدول تیار کئے تیے کین جھے پہ چلا کہ جس درجہ بندی پر 1868ء علی عمل کیا گیا تھا وہ ایک ضلع سے دو سرے ضلع علی اس قدر واضح طور پر مختلف تھی کہ اعداد و شار کسی قطعی مطانی سے عاری تھے اور کسی ایسے موازنہ کی کوشش کرنا وقت کا شدید ضیاع ہو آ۔ مرف ایک مثال لیتے ہیں۔ علی نے دیکھا کہ 1868ء کی مردم شاری عیں ضلع ماتان کے لئے درج کئے گئے مثال لیتے ہیں۔ علی نہوں عیں سے مظار کڑھ علی 159000 مطمان جنوں عیں صرف 63 ہیں۔ ڈیرہ اساعیل خان اور شاہ بور میں یہ کالم بھنگ علی خان اور شاہ بور میں یہ کالم بھنگ علی خان اور شاہ بور میں یہ کالم بھنگ علی خان اور شاہ بور میں یہ کالم خانی خان اور شاہ بور میں یہ کالم خانی خان اور شاہ بور میں یہ کالم خانی خان اور شاہ بور میں یہ کالم

ذاتوں اور قبائل کے اندراج کے لئے اپنائی گئی حکمت عملی:

أكر من حقائق بيان كرنے ميں كمد" ناكام نميں ہوا تو آنے والے صفحات اس بات كو میال کریں سے کہ پنجاب میں ہمیں ساجی اور سیباتی درجہ بندی کی تمن مرکزی اکائیوں ے سابقہ ہوا: ذات یا نسل عاص قبیلہ اور ذات کی شاخ ابستر لفظ کی تلاش میں موخرالذار کو سے عام دیما ہوا ہے)۔ اب سے تینوں اکائیاں پنجاب کے مختلف علاقوں اور براوری کے محتف طبقات من كاني مختلف قدر و الهيت كي حامل من مشرق من ذات بنيادي الهيت ركمتي ب مغرب کی زمیندار برادر ہوں میں یہ قدیم ماخذ کی روایت سے پھے بی زیادہ ب۔ زراعتی قبائل میں قبیلہ نمایت اہم ہے' اور مغرب میں بہت بردی حقیقت تحقیق کی متقاضی ہے۔ پاری اور تجارتی طبقات میں یہ تقریباً بے معن ہے اور جو ہم جاہتے ہیں وہ زات کی شاخ ج۔ جمال پر یہ تینوں حقائق موجود تھے وہاں ہم نے ان تینوں کو اس مناء کے تحت ریکارہ كرنے كى اوشش كى تقى كه بعدازاں اپنے مطلب كے اعداد و شار ختف كرليں عے۔ اگر بم وو کے لئے ی ہو چھتے تو ہیہ خطرہ لاحق تھا کہ کمیں وہ حاصل نہ ہو جائے جس کی ضرورت نس اور وہ رہ جائے جس کی ضرورت ہے۔ وو کھٹری بھائیوں میں سے ایک نے بطور کھٹری پور اور دوسرے نے کھتری چار ذاتی اندراج کرایا ، دو برہمن بھائیوں میں ہے ایک برہمن سارسوت اور دوسرا برہمن گوتم کے طور پر ظاہر ہوا' دو بلوچ بھائیو سیس سے ایک کو بلوچ رند اور دو سرے کو بلوچ لغاری ریکارڈ کرلیا گیا تھا' لنذا جدول بندی نے ہمیں بالکل لا یعنی



اور غیر حتی اعداد و شار فراہم کئے۔ چنانچہ ہم نے اپنے ذات کے کالم تین ذیلی کالموں میں تغتیم کے ' بعنوان : "اصل ذات یا مبیله"، " تبیلی" اور "کوت یا شاخ-" سب سے پہلی مشكل جميں ان عنوانات كا ترجمه كرنے ميں چيش آئى۔ مشرق ميں ندہب كے لئے قوم اور ذات (Caste) كے لئے لفظ ذات استعال موتا ب مغرب من لفظ قوم ذات كے لئے ، قبيلے یا سیلے کے لئے ذات۔ مشرق میں کا شکاروں کے درمیان لفظ کوت قبیلے کے لئے ایک ہمہ كير لفظ ہے۔ يمال تك كه راجوت الى شاى كسلوں كو نه صرف "كل" بلكه كوت بمي كتے یں کی بھی دو سری جگہ پر برہمن ' بنینے اور ان جے دیگر یہ لفظ "برہنی گور" کے لئے استعال کرتے ہیں۔ مغرب میں یہ موخرالذکر مفہوم کے علاوہ نامعلوم ہے۔ چھوٹے قبائل یا تبیلوں کے لئے مقای اصطلاح تقریباً ایک ضلع سے دو سرے ضلع اور ایک ذات سے دوسری ذات میں جاکر بدل جاتی ہے۔ کشنروں سے معورہ کے بعد ہم نے اپنے عنوانات کا يول ترجمه كيا- "اصل قوم" "زط يا فرقه" والوت يا شاخ-" ان كالمول من اندراج ك لئے شار کندگان اور مممین اعلی (سپروائزروں) کو دی گئی ہدایات کا مقصد یہ تھا کہ راجیوت یا چھان جیسی ذات یا نسل سب سے پہلے کالم جس لکھی جائے ، دو سرے جس اس کی مرکزی شاخ عثلًا رند عور اگروال اور اس كي فانوي ذيلي شاخ تيرے كالم مي مثلًا چوبان محتوال مجردواج- اگر كوت بحى مو تو اس بسرصورت تيرك كالم من درج كرنا جائ اور سے کہ جمال پر صرف ایک تعقیم ہو وہاں دوسرا کالم خالی چموڑ دیا جائے۔ جث اور کوجر کی اصطلاح کا میٹے کے نام کے طور پر غلم استعال ہونے سے بھی عملے کو خروار کیا گیا اور ب وضاحت کی مئی بھی کہ "اصل ذات" کے کالم میں روائی مافذ کی ذات نیس بلکہ وہ اصل ذات شامل كرنى ب جس كے ذريعہ لوگ حال من پھانے جاتے ہيں۔ ان مدايات كے ساتھ ایک شیڈول نمونے کے طور پر بھی نہتی کیا گیا تھا۔

ذاتوں اور قبائل کے اندراج میں اغلاط:

میں یماں اس بات کی وضاحت کرنا جاہوں گا کہ جب میں نے ان ہدایات کا خاکہ کمینجا تو میں جمنا اصلاع کے سوا پنجاب کے کسی دو سرے حصہ کے بارے میں نسین جانتا تھا' اور اس بات کا میرے ذہن میں کوئی تصور نمیں تھا کہ صوبہ کے مغرب میں آبادی' ذات اور



تھیلے کے درمیان تعلقات کی تعقیم کس درجہ مختلف ہے۔ اپنے نمونے کے شیدول کے لئے می نے ضلعی اور سٹلمنٹ افرول کے یر کئے ہوئے نمونے صوبہ کے تمام حصول سے حاصل کے اور مخلف ذاتوں کے کئی باشندوں سے بھی رجوع کیا۔ آہم شیڈول میں کئی غلطیال یائی محسن ورحقیقت مجھے یقین ہے کہ اندراجات کا کوئی ایک مخصوص طریقہ ابنانا مكن نميں 'جس كو و جاب كے مختلف حصول كے مختلف معياروں ير جانجا جائے تو اس ميں اغلاط نہ ہوں۔ مزید بر آل ' بدایات کے ساتھ دی گئی مثالوں میں بھی اغلاط موجود تھیں' كونكم من في الح الشاخين" كما خود اس كي نوعيت كا صحح ادراك نبين ركمتا تها اور نه ی می نے پنجاب کے راجوت قبائل اور شاہی نطوں کی بہت ہوی "کلوں" کے مامین تعلق كا درست اندازه لكاما تفا- ليكن بدترين غلطي لفظ "اصل" كو زات كے ساتھ استعال كرنا اور لفظ المحموت" كا استعال متى- مغرني اضلاع اور خطه كو ستان نمك مِن لفظ "اصل" ك اضاف نے متعدد قبائل كو الى موجودہ ذات يا قبيلہ بتانے كى بجائے مغل ويشي يا ديكر تسلیس (جن کی اولاد ہونے کا دعویٰ کرنے کا انہیں بہت شوق ہے) بتانے یر ماکل کیا' اور اس بات نے باشبہ بہت سے بعنی جوں کو اپنی نسل راجیوت ورج کرانے کی تحریص ولائی۔ اس کے علاوہ لفظ کوت کے استعال نے لوگوں کو یہ جاننے کی کوشش کرنے پر اکسایا کہ جس معنص کی مردم شاری ہو رہی ہے اس کا برہنی گور کیا تھا۔ مشرقی اطلاع میں یہ لفظ درست مفہوم سمجھا جاتا ہے۔ لیکن بہاڑیوں اور مغربی میدانوں میں اس کا استعال صرف کور کے معنول میں ہو آ ہے۔ یہ بات اہم نمیں کہ میں نے کوت کے لئے یوچھا تھا یا شاخ کے لئے۔ انظ "شاخ" خاندان یا تھیلے کے تعلق میں عام طور پر مستعمل نمیں ' جبکہ لفظ "کوت" ب اور ہر شار کنندہ نے ہر مخص کو اپنی گوت بتانے پر اصرار کیا۔ مستراینڈ رس کو بعد چلا ك چاچ كے ايك بورے كے بورے كاؤل كا اندراج ايك بى كور ميں كيا كيا تھا اور وہ بھی فیر معروف کور می۔ "لوگول سے بوچھا کیا تہ انسول نے ہتایا کہ دراصل وہ خور بھی اپنی گوت نمیں جانتے لیکن گاؤں میں سے کسی نے زمند کے برہمٹوں سے پوچھا تھا جنہوں نے اے بتایا کہ وہ چیتی یسی کوت سے میں اور پورا گاؤں بھی۔ جب گاؤں کے مردار سے اس کی گوت ہو چھی کنی تو وہ اس لفظ کو ادا بھی نہ کر پایا۔ بستر اور زیادہ فنیم طبقات کو اپنی كوت معلوم ہے۔ اور ديكر ان كي بيروي كے خوابش مند نميں۔" يه سارے كا سارا مسئله



بدى طور ير كور يوجين كا نتيج تفا- من في بدايات من جو يحمد سيد م ساوم طور يركما تھا اور جو میں چاہتا تھا وہ قبلے یا ذات کی ذیلی تعتبیم سمی اور لوگ شاید فورا بی بہ بتا ہمی ديت- ضرورت اس بات كي متمى كه مقامي اصطلاح جاب كچه بهي مو اے كوت يا شاخ ك ساتھ بدل دیا جائے۔ لوگوں کو اگرچہ کوت کا علم بھی نہ ہوتا الیکن وہ جانتے تھے کہ کوت ہے کیا الندا یہ گزیر پیدا ہو گئے۔ فلطی کی ایک اور بری وجہ مردم شاری کرنے والے عملے کا ہر مخص سے تیوں کالم لازما" ہر کروائے کے لئے اصرار تھا۔ میں نے کما تھا کہ جمال وانوی ذیلی تقسیم نہیں وہاں پر مجھے صرف دو اندراج ہی چاہئیں 'جیسا کہ بہت ی صورتوں میں تھا' ليكن بيہ بات اہميت نميں ركمتي تھی۔ كالم عليده عليده عنوانات كے تحت تھے اور كي بعد دیرے ضلعی افسران ابنی ربورٹوں میں تینوں کالموں کے اندراجات حاصل کرنے میں ورچیش مشکلات کی نشاندی کرتے رہے وجہ شاید یہ ہوگی کہ بہت سی صورتوں میں حقائق صرف دو كالمول كے لئے ي ميسر تھے۔ تہم ي فكا كه متعدد جول كا اندراج تميرے كالم ين بطور راجیوت قبلہ ہوا جس سے اپنا تعلق ہونے کے وہ دائی سے۔ فلطی کی ایک اور بت بری وجہ کسانیت حاصل کرنے کے لئے کی منی کو ششیں ہوں گی۔ متعدد اضاع میں اینیال مالی سمي اور تمام شار كندگان كى رہنمائى كے لئے اندراجات كى حكمت عملى طے اور تجويز كى سی متی۔ اماری نبت مقامی یو مے لکھے افراد ایے معاملات میں زیادہ ماکل ہوتے ہیں ا کونک ہم لوگ کم از کم تعصب سے آزاد اور اپن لاعلی تنکیم کرنے پر تو تیار ہیں۔ ذاتوں اور قبائل کے اندراجات کے لئے تخصیل داروں اور فاضل استشس بر مشمل قوت فیصلہ ر کنے والی بنائی کئی کمیٹی نے زات کی مردم شاری کو معلومات عاصل کرنے کے لئے ایک أزادانه ذريعه كے طور ير ممل جاه كر ديا-

ذات کے اندراج میں فطری مشکلات:

اگریہ فرض بھی کرلیا جائے کہ جی نے اپی ہدایات اور ان کے ساتھ بھیج ہوئے نمونوں جی کوئی فلطی نمیں کی اور یہ بھی فرض کرلیا جائے کہ ان پر بختی سے عمدر آمد کیا گیا تھا ' تب بھی اس معالمے جی فطری مشکلات اتنی زبردست ہیں کہ ہر لحاظ سے درست ریکارہ جمع کرنے کی امید نمیں کی جا کتی۔ گزشتہ صفحات جی سے دکھانے کی کوشش کی جن ف



ہے کہ ذات کی تعریف کرنا ایک طرح سے نامکن اور قبیلے کی تعریف کرنا نمایت مینکل ہے اور یہ بھی کہ عموا " ایک بی حیثیت رکھنے والی دو ذاتوں کے ماین خط اتمیاز مینچنا ممکن نمیں نمیو۔ ورحقیقت خاص قبیلہ ذات کے مقابلہ میں کسی زیادہ قطعی اور پابدار افانی ہے۔ ماری حکمت عملی پر تمام افسروں سے زیادہ شدت کے ساتھ تحقید کرنے والے مشرشیز مین ماری حکمت عملی پر تمام افسروں سے زیادہ شدت کے ساتھ تحقید کرنے والے مشرشیز مین میں ان کے بی الفاظ دیے جارہ جی ان دشواریوں کو کانی قابل قدر اور عمل انداز میں چیش یا ہے۔ نیل عین ان کے بی الفاظ دیے جارہے جین :

"ذات کے تین کالموں نے علاوہ شیڈول کو پر کرنے میں لوئی مشکل بیش نے آئی۔ یہ بات ذبن میں رتمنی چاہئے کہ ان تین بالموں ہے متعلق میری آراء مرف مغربی بیجاب بربی نافذ برقی ہیں۔ راوی سے مشرق کی طرف کے بیجاب سے متعلق میرا لوئی تجربہ نمیں ہے۔ گیرات میں عمل مال جملہ میں ماڑھے تین مال اور نہیں ہے۔ گیرات میں عمل مال جملہ میں ماڑھے تین مال اور نہیں اسامیل خان میں دو سال تراو نے بعد میں سیمتا ہوں لہ میری اسامیل خان میں دو سال تراو نے کے بعد میں سیمتا ہوں لہ میری آراء چناب کے مغرب میں مسلم آبادی والے بیشتر اطلاع بر لائو

"مسٹر فلے (Finlay) نے بالکل درست للما ہے کہ ان تیوں کالموں نے جوائے ہے ہے فرض کرایا میا کہ زمینداروں ہ اپ آباؤاجداہ اور قبائل تقیم کے بارے میں اس سے میں زیاہ جانکاری ہے جشی کہ وہ درخیقت رفعتے ہیں۔ میں اس بات سے انکار نمیں لاتا کہ مطلوبہ مقاصد سے بوری طری جکاری رشن والد ولی بھی امین شارکندہ' جو قبیلے نے ارفان سے شناسانی رمتا میں ان فالمول کو ہر ذات کے لئے بالکل درست طریقے سے یہ نہ مات ہے۔ لئی سے فالمول کو ہر ذات کے لئے مختص لردہ اخراجات کی می نے اپنے باسکان مردم شاری کے لئے مختص لردہ اخراجات کی می نے اپنے مسلمان راجیوتوں کی ایک بست بری تعداد ائی ہے جو جمند میں سیالوں یا جد حردوں جبلہ راولینڈی ڈویون میں جنجون میں جنجون الوں سے سالوں یا جد حردوں جبلہ راولینڈی ڈویون میں جنجون الوں ا



بڑھانوں' ستیوں' ڈھنڈوں' جودروں وغیرہ کے طور پر جائی جاتی ہے۔
اب اگر ان قبائل کے کی رکن ہے اس کی "قوم" پوچھی جائے تو
وہ مُسَلَم ال یا تی وغیرہ بتائے گا (یا جو بھی اس کی ذات ہوگی)' وہ
اپنے ہے متعلق ذیلی تقسیم بھی بتا سکتا ہے۔ کوئی سیال تو یقینا ای
طور جواب دے گا۔ ہر دس ہیں ہے نو صورتوں ہیں آپ کو یہ جائے
کے لئے کچھ اہم سوالات پوچھے ہوں کے کہ وہ راجیوت ہونے کا
داجیوٹ کرتا ہے یا نہیں۔ اس کا تھجہ یہ ہے کہ "اصل قوم" کھی
داجیوٹ کرتا ہے یا نہیں۔ اس کا تھجہ یہ ہے کہ "اصل قوم" کھی
داجیوٹ کا اندراج ہوگیا۔ در حقیقت اس طلع کے زیادہ تر
داجیوٹوں نے اپنے قبیلے کو بطور "اصل قوم" رکھتے ہوئے راجیوت کو
بطور "گوت" بتایا۔ اس شم کے اندراجات نے ہماری جدول بندی
کے نتائج کو قدرتی طور پر کافی صد تک ہے قدر و قیمت بنا دیا۔

"دی دستگاروں کے اندراج میں بھی ایک می افلاط نفوذ کر این کی ایسازی کا کام انتیں۔ کوئی ایسا فخص بھی کپڑا بنے ' تیل نکالنے ' یا جو آسازی کا کام کر سکتا ہے جو جولاہا ' تیلی یا موہی نہ ہو۔ جستگ میں ایسے بہت ہے افراد نے کپڑا بنے کا کام بطور روزگار شروع کر دیا جن کا جولاہا قبیلے ہے کوئی تعلق نہ تھا۔ آئم ' مجھے کوئی شک نمیں کہ ان میں سے بیشتر نے "اصل قوم" کے کالم میں اپنا اندران بطور جولاہا کرایا ہوگا۔ علاوہ ازیں ان بہت ذائق کو اعلیٰ قباکل (خصوصاً راجیوت) نسل کے علاوہ ازیں ان بہت ذائق کو اعلیٰ قباکل (خصوصاً راجیوت) نسل کے ماتھ اپنا تعلق جو زنے کا بہت شوق ہے۔ میں نے ایسے بہت سے اندراجات دیکھے ' مثلاً ۔ "اصل قوم" موہی ' "زات" جبوء ہو ' بیش ' اعوان وغیرہ۔ اب جبوء اور بھی راجیوت ہیں۔ اگر موہی جبوء اور موہی کا کام اس کا چیشہ ہے۔ اگر وہ من گھڑت طور پر جبویہ اور موہی کا کام اس کا چیشہ ہے۔ اگر وہ من گھڑت طور پر جبویہ ہو پھر اس کے اس کا چیشہ ہے۔ اگر وہ من گھڑت طور پر جبویہ ہو پھر اس کے معابق اسے جبویہ میں اس کا چیشہ ہے۔ اگر وہ من گھڑت طور پر جبویہ بعنی وہ بندو جبنوں کھنے کے معابق اسے جبویہ میں گھڑت طور پر جبویہ بعنی وہ بندو جبنوں کھنے کے معابق اسے جبویہ میں گھڑت کے معابق اسے جبویہ میں گھڑت کا کام

نے اسلام قبول کیا یا پت ذاتوں کے ایسے افراد جنہوں نے اہم دیثیت عاصل کل بھی نسل کے بارے میں بے بنیاد دعوے کرتے ہیں۔ یہ بات واضح ہے کہ دی دستکاروں شیخوں اور دیگر ایسے قبائل کے معالمہ میں ان مشکلات سے دامن بچا کر گزرتا ممکن نہیں۔ لیکن میرا خیال ہے کہ زرا تیوں کے معالمہ میں زیادہ قطعی مرایات نے اندراجات کو کمیں زیادہ قاطی بحروسہ بنا دیا۔

"اب میں شار کتندہ کو دی گئ بدایات کے ساتھ مسلک کردہ نمونے کے اندراجات بر تغید کرنے کی جمارت کروں گا۔ ایک نام محود ابراہیم کے آگے اندراج ہوں ہیں: (1) راجوت (2) سال (3) پنوار (2) میں بورے وثوق اور یقین کے ساتھ یہ دعویٰ کر سکتا ہوں کہ سو سالوں میں سے ایک بھی بد نہیں جاتا کہ وہ پنوار راجوت ہے۔ اگر دس افراد نے بھی یہ سن رکھا ہو کہ راجیون قبلے کی اس ا وت كى نىل بى تويد امر ميرے لئے باعث جرت موكا۔ ايك شار کنندہ کو کس نمائندہ سال زمیندار سے ملنے والے جواب مجھے معلوم میں۔ سوال: تمهارا قبیله (قوم) کیا ہے؟ جواب: بحروانه سوال: تسارا تميلي (دات) كيا عبى جواب: سيال سوال: تسارا خاندان (كوت يا شاخ) كيا ہے؟ جواب: خدا جائے۔ وہ تأكزير طور ير الى ذيلى تنتیم کو اصل قوم ہتا آ ہے اور اپنا تبیلی بطور ذات۔ وہ جٹ ہے یا اجوت؟ ایے کی براہ راست سوال کے جواب می راجوت عی بتایا جائے گا۔ کی تو یہ ہے کہ مغربی پنجاب کے موجودہ مسلمان قبائل اگرچہ بندوستان سے آنے والے مماجر میں کمل طور پر ای ملكوتم " بعلا يحكي بين اور عموما" "اصل قوم" بهي- چند ايك مثالون می صرف کوت کا نام ی محفوظ رہا ہے الیکن اس صورت میں قبیلہ کے افراد اس بات سے تطعا" ٹا آشا میں کہ ان کے قبیلے کا نام رانی محوت والای ہے۔

"اگلا سوال يہ ہے: ہر ايك طلع مي اصل قومي كيا بي؟ نمونے کے اندراجات میں ایک موجر کو جس نے ای طور درج دیکھا۔ اس كے لئے مخلف كلنے بيں كر كيا كوجر آآرى يا ہندو نسل كا عليمه قبیلہ ہے یا نہیں' یا کیا وہ کی بہت برے جث قبلے کا عم آوارہ ہے۔ جنگ ڈیرہ اسامیل خان اور شاہ بور میں مسلمان زراعتی مقامی ماورے میں بالعوم راجوتی اور جوں میں مے ہوئے ہیں۔ میرا کئے ے مطلب یہ ہے کہ آگر کی راجیت سے یوچما جائے کہ کیا وہ جث ے تو وہ فورا تردید کر دے گا، جبکہ جث خود کو قبلے کا رکن ملیم کرتا ہے۔ میری موادیہ وجوئی کرنے سے نمیں تھی کہ سندھ یار ے جرت کے آنے والے تمام وو سرے قبائل اور راجوزی کو چموڑ کر ابق سب کے سب زراعتی جث ہوں گے۔ لین اگر ایا سی و می بوچتا ہوں کہ فی اور سدھ ساگر دو آبول چتاب کے بائس كنارے كے ساتھ ساتھ رہے والے متعدد قباكل كون بي ادر ان کی اصل قوم کیا ہے؟ ان کا مافذ بلاشبہ بندو ہے۔ دہ راجوت شیں اگر ہوتے تو قرابت کا وجوی ضرور کرتے۔ بسرمال یہ موقع اس سوال کی تغیلات میں جانے کا نہیں۔ میں نے جنگ سٹلمنٹ کی حتی ربورث کا جائزہ لیا ہے ، لین می سمحتا ہوں کہ میرا مقمد ہورا ہوگیا۔ اور میرا مقصد یہ نشاندی کرنا تھا کہ "اصل قوم" کے طور بے لئے جانے والے قبائل کی شافت کی خاطر ہر ملع کے لئے علیمہ بدایات ربا کس درجه ضروری تفاه بم کو کرول کو لیتے ہیں۔ جملم، مجرات اور شاہ بور میں وہ بارسوخ قبیلہ ہیں۔ کیا وہ اور بہت سے واميان كى طرح قول اسلام كرايخ والے راجوت بين يا شاہ يور كے كو كرول كے كئے كے مطابق حفرت على كى نسل ميں كا وشوں عائد كرده الزام كے لحاظ سے محض بث يوب صرف دو سرى مؤرت می بی وہ امل قوم ہو کتے ہیں۔ مختف اصلاع کی جدول

بندی کے دوران کیس پر قبلے کو بطور "اصل قوم" کیس اور بطور راجیوت یا جث قبائل کی شاخ درج کیا گیا تو افذ کرده نتائج بمیں ممراہ کریں گے۔ اس کے علاوہ ایسے قبائل ہیں جن کی قدیم حیثیت مسلمہ ہے " آہم وہ کوئی روایات شیں رکھتے۔ یہ کون ہیں؟ ان کا ہندو مماجرین کی آھ سے قبل علاقہ کے قدی باشندے ہونا بحید از قیاس نیس- این معدد تجربه کی ردشی می میرا یه خیال ہے کہ ہر حلع کے مرکزی قبائل کے سلطہ میں اس الجسن کو پہلے بی سلمالیا ایک آسان معالمہ ہے اور کھ ایس عوی بدایات جاری کرنا بھی کہ مختبر قبائل کے ساتھ کیا سلوک روا رکھا جائے یہ سوال کہ: تم راجیوت ہو یا جش؟ وہاں ہے فلک کے زیادہ تر پہلوؤں کو خائب کر دیتا ے جاں قبلہ اصلا" مندو تھا، برطیکہ شارکندہ تمام زرا میوں کو جث کنے کی روایت سے خروار ہو۔ تو پھر سندھ کی دو سری طرف ے آنے والے تمام قبائل بھی "اصل قوم" ہیں مثلاً پھان بلوج" منل وغیرد۔ یمال شارکتدہ کو خردار رہنا جائے کہ وہ ان افراد سے بیہ وریانت کرے کہ آیا وہ بیٹے کے احبار سے سی کیس ہیں یا قبلے کے المبارے بھی۔ (6) می ایے تمام زرا میں کو بلا تخصیص ایک بی درج ربتا ہوں جنول نے یہ تنلیم کیا کہ وہ راجوت قیس سے اور ہو بلاٹک و شبہ ہندو نسل سے تھے عثل جست سے ورجہ بندی شاید سلیاتی اختبار سے بالکل درست شیں کین ہر پڑاری اور اکثر ذمہ وار افراد اس کا مغموم مجمع بی- میراید بھی خیال ہے کہ مسلمان آبادی کے لئے صرف وو کالم کائی تھے۔ ہر ہر ذیلی تقتیم کی تعداد کا تعین کرنا غیر ضروری معلوم ہوتا ہے۔ ہم سیال مککھٹ اور اعوان آبادی کی کل تعداد جانا جایج ہیں۔ میں شیس سجھتا کہ بحروانہ چوچك كدوال خاندان كى كل آبادى ظامر كرتے والى ريوروں سے کے زیادہ فاکدہ ہوا ہے۔ مخلف خاندانوں کے ارکان میں باہم



ازدواج بر بھی کوئی بابندیاں عائد نسیں ہیں۔

ود کی بجائے تین کالم لینے کی وضاحت میں کر چکا ہوں۔ ہمیں ضرورت تو صرف ود حقائق کی تھی، لیکن ہم نے انہیں بہت کی ایس صورتوں میں بھی طور پر ماصل کرنا چانا جمال تین حقائق کی تھی، لیکن میسر تھے اور ایک کی ضرورت نہ تھی، اگر تینوں کو ریکارڈ کرنے کے بعد فالتو کو نظرانداز کر دیں۔ ووسری صورت میں اگر ہمارے پاس صرف وو کالم ہوتے تو ہو سکا تھا کہ ان میں ہے ایک کالم فالتو حقائق پر ضائع ہو جائا۔ بینے ہمارے تین کالموں میں ہے ایک کالم فالتو حقائق پر ضائع ہو جائا۔ بینے ہمارے تین کالموں میں ہے ایک کالم بالکل فیر ضروری گروہ یا خاندان کے ناموں پر مضمل تھا۔ ہر حملع کے زراحتی قبائل سے متعلق تقسیل ہمائی ہرایات وین کے لئے میں مسٹر سٹیڈمین کی رائے ہے متحق نسی۔ بینہ ہمائی طور پر گروہ بڑے ہے؟

حكمت عملي كى عدم كاميايي ك اسباب:

میرے خیال میں ہاری عکمت عملی بجیٹیت مجموی عملدر آلد کے لئے بھترین تھی۔
ہدایات تیار کرتے دفت اس محکمت عملی کو آخر تک جاری رکفے کا مقصد یہ نظر تھا۔ اور اگر
یہ مقصد پورا ہو جاتا تو میں بیٹین ہے کہ سکتا ہوں کہ کانی زیادہ در تھی کے حال نتائج
حاصل ہو جاتے۔ ہمارا معلمع نظریہ تھا ۔۔۔۔ ہر ہر چیز کو ریکارڈ کیا گنام اندراجات کو جدول
بند کرنا۔ فرض کریں کی محفی نے خود کو جث بھٹی بتایا اور کی دو سرے نے رانچوت
افذ کرنا۔ فرض کریں کی محفی نے خود کو جث بھٹی بتایا اور کی دو سرے نے رانچوت
بھٹی یا کمی محفی نے خود کو قرای گھڑ بتایا اور کی دو سرے نے اعوان کھڑ اور کی
تجرے نے تعلب شابی کھڑ تو ہم سب ان کی علیمہ علیمہ جدول بندی کرتے اور اس کے
بعد خوردخض کے ساتھ اور جانچ پڑتال کرکے ان کو گروہ بند کرتے۔ مواد شیڈولوں میں
مناسب تر تیب کے ساتھ بجم ہو جانے کی قرقع نہیں تھی کی نیکن ہمیں یہ امید ضرور تھی کہ
سارا ریکارڈ اکھا کرکے بعد میں تر تیب دے لیا جائے گا۔ لیکن شیڈولوں کا تجزیہ کرتے پر
مکا کہ ذات کے کالم میں علیمہ اندراجات کی تعداد بی ہزاروں تک بہنی ہوئی تھی ، جبکہ
دیلی تقدیم کی تعداد لاکموں میں تھی۔ بھٹی طور پر جھے ، اور نہ بی متعلقہ محنی کو یہ بیٹی ہوئی تھی ، جبکہ



کہ یہ تعداد اس قدر زیادہ ہوگ۔ برکیف عیاں طور پر یہ بات ناقابل سوال تھی کہ ان سب
کی آلیف و قدوین سے عمل ورجہ بند کرکے ذریخور لایا جائے۔ بہت سے اقدامات کا مقصد صرف پہلے بینی ذات کے کالم سے نمٹنا ی تھا۔ جی کہ اندراجات کے سلسلہ میں جمھ پر کانی دیاؤ ڈالا گیا کہ جمال پر کوئی معقول شبہ محسوس نہیں ہوتا وہاں پر ڈوریوعی افروں کو خود بی گردہ بندی کرنے کی اجازت وے دول۔ جن مخوانات کے تحت انہوں نے اعداد و شار بھیج ان کی تعتیم و ترتیب کی گئے۔ ذیلی تعتیم کے لئے اندراجات کی جدول بندی صراحت کے ساتھ کی عملی مردم شاری رپورٹ میں استعال کرنے کے لئے مخصوص اندراجات کی جدول بندی صراحت کے عالی کی تعتیم و ترتیب کی گئے۔ ذیلی تعتیم کے لئے اندراجات کی جدول بندی صراحت کے ساتھ کی عملی میں اندراجات

حتى اعداد وشاريس اغلاط كي نوعيت اور مقدار:

چنانچه یمان جدولون اور تعلیق (ایدکس) می پیش کرده اعداد و شار کی ایک حوالون ے اغلاط سے مبارت ہیں۔ سب سے پہلے تو یہ کہ ایک ذات یا تھیلے کے متعدد ارکان نے کی الی نسل کو بطور ذات درج کرایا ہے وہ اینا قدیم ترین مافذ قرار دیے میں خوشی عموس كرتے تھے۔ مثال كے طور ير كھ ككھڑوں نے فود كو ككھڑ جبكہ كھ دو مرول نے مغل بتایا" اور حتی جدولوں میں انہیں دونوں عنوانات کے تحت بالترتیب دکھایا گیا ہے۔ ای طرح کسی پت زات کے افراد نے اپی زات راجوت کیا مغل یا قربشی بتائی۔ (کن ڈی کشنروں کے الفاظ میں انہوں نے ایہا تغریجا" کیا۔) - وو سری طرف جولاہ یا تر کھان کا كام كرف والے اعلى ذات مثلاً سيال كوكريا مثل كے كچھ افراد في ابنى ذات باؤلى يا ترکھان درن کرائی۔ آہم مست ی صورتوں میں اس مورثی چیے سے وابھی اس قدر طالبہ تھی کے اس کی وجہ سے ذات کا تبدیل ہو جانا بہت مشکل تھا۔ موخرالذکر غلطی زیادہ مغربی میدانوں محک ی محدود متی۔ مزید برآل من افراد نے اینے قبلے کو ی ذات بتایا وہ مخلف ضعی وفاتر میں مخلف طور پر گروہ بند ہوئے ہوئے کا پھر کسی ضلع میں ایک عنوان کے تحت شار کے گئے اور انہیں علیمدہ علیمدہ و کھایا گیا۔ اور بعدازاں میں نے کسی اور ڈویژن میں انسیں کی اور منوان کے تحت شار کر لیا۔ چنانچہ ڈروہ جات کے دفاتر نے بعثیوں کو بطور راجیوت اور راولینڈی کے وفائر نے بلور راجیوت کنا ہوگا۔ ای طرح ملان میں لنگاو جث



شار ہوئے جبکہ ڈیرہ جات میں علیحدہ علیحدہ درج کئے گئے اور میں نے انہیں بطور چھان شار كرليا- تابم عبد اغلاط صرف أن صورتول من أثر يذير بين جن من ذات شين قبيله لكموايا کیا۔ کمیں بھی خود کو جنٹ راجیوت ' پھمان وغیرہ لکھوانے والے کو دی سمجما کیا' آہم اس كا بتايا موا قبيلہ جوابات كى در على كے بارے ميں شبه بيدا كر سكتا ہے۔ مزيد بر آن خلطيان (اگر انسی کی نام دیا جائے) حقیقی صور شحال کی تصویر چیش کرتی ہیں۔ ایک بھٹی رادلینڈی من راجوت ب كونك وبال راجوت تلم شده بن ، دره جات من وه بث ب كونك وہاں جث اور راجوت میں کوئی فرق نہیں رہ گیا۔ یہ بات بھی یاد رکمنی جاہئے کہ جن صورتوں میں مندرجہ بالا اغلاط نے جنم لیا اگرچہ متعدد ہیں لیکن ان سے متاثر ہونے والے اعداد و شارشاذ بی زیادہ ہیں۔ نام نماد ذاتی سینکروں تھیں۔ مجھے بھین ہے کہ مان دویران می الی براروں نام نماد ذاتیں درج کرائی گئیں جن میں بورے مسلع ہے دس پندرہ افراد ى شامل ہیں۔ ہر ذات کے بحت بوے حصہ آبادی نے اپنا اندراج ورست کرایا اور اسیس المارے جدولوں می درست طور پر چیش کیا گیا ہے۔ غلط شار ہونے والی چیزوں نی تعداد درست شار کی منی چیزوں کے مقابلہ میں بحیثیت مجموعی غیراہم ہے۔ لیکن اس بیان کی بھی مستثنیات ہیں۔ جث اور راجیوت کے درمیان امتیاز اس قدر غیرواضح اور متغیر ہے کہ کی تھیلے کو ایک مقام پر جث اور کسی دو سرے مقام پر راجیوت شار کرنے کی غلطی کو خارج از امكان قرار دينا مشكل ب- تاہم، يه سب تو ہو چكا- من في ہر صورت كے اعداد و شار ختنب کئے اور انہیں دونوں ذاتوں پر لکھے گئے جھے میں شامل جدولوں میں ساتھ ساتھ رکھایا ہے۔ میں سجمتا ہوں کہ در سیلی سے نی جانے والی غلطی کو نمایت چموٹا شار کرنا جائے۔ اب سے ہر آدی کے افتیار میں ہے کہ وہ اپنی مرضی کے مطابق کسی بھی قبیلے کے اعداد و شار کو جث سے راجیوت کی طرف یا اس کے بر مکس خطل کر وے۔ دیگر اہم اور بنیادی مستشیات مغلوں اور شیخوں کے معاملہ میں ہیں۔ شیخوں سے تنفنے کے لئے تو میں تیار تھا۔ مجھے علم تھا ك كچه عرصه تبل عي اسلام قبول كرنے والے ہر تتم كے بيت ذات افراد خود كو مي بتائيں کے اور میں نے ان کو الگ الگ کرنے کا سوچ کر اعداد و شار کا تجزیہ کی تھا۔ تضیابات آپ كو اس كتاب كے متن ميں لميں كى۔ ليكن مجھے يہ بات مطوم ند تتى كه مغربي و جاب كے کچھ علاقوں میں مغل بھی ویسے بی مرغوب فرضی ماخذ ہے جیسے صوبہ کے کچھ علاقوں میں



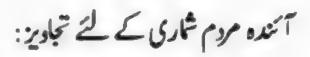
فلا اور میں نے تغیبات پر زیادہ احتیاط ہے کام نہیں کیا۔ اس کے باوجود تقریباً تمام برب اعداد و شار ان دو اندراجات ہے علیحہ کر دیئے گئے ہیں۔ یمی صور تحال پھان کے محالمہ میں ہے۔ متعدد لوگوں مثلاً ولازاک (دلزاک) نے خود کو پھان لکھوایا حالا تکہ ان کا تعلق اس نسل ہے نہیں کیکن ان کا یہ دعویٰ اکثر تسلیم شدہ ہے۔ ایک اعتبار ہے وہ اس قوم کے ساتھ وابستہ ہو چکے ہیں۔ لندا اس کتاب میں درست کر دی گئیں بری اغلاط اس درجہ تک ساتھ وابستہ ہو چکے ہیں۔ لندا اس کتاب میں درست کر دی گئیں بری اغلاط اس درجہ تک ہیں : کہ پھے قبائل یا ذاتوں کو سوا مفل یا شخ دکھا دیا گیا کہ پھے دستکار ذاتی اعلیٰ داتوں میں محض پھٹے ہے وابستی کی بناء پر دستکار ذاتی شائل ہو گئیں۔ صوبہ کو مجموعی طور پر لیا جائے تو یہ اغلاط غالبا فیر ایم ہیں اور دسیائے دیکھا کی ذات میں عمومی تقدیم ان ہے بھٹکل ہی متاثر ہوتی ہے۔ یہ مکن طور پر دریائے شدہ سے اس طرف کے خط کو ستانی نمک میں سب سے زیادہ ہیں جمال پر مغل ماخذ کا دعویٰ کرنے کا ربحان مضوط ترین ہے۔

قیائل اور شاخوں کے اعداد و شار میں اغلاط:

زیر نظر کتاب میں قبائل اور ان کی شاخوں کے لئے چیش کروہ تعداد میں مبینہ طور پر صرف موٹے موٹے اندازے ہیں' اور اس سارے عمل کا مقصد یہ اندازے حاصل کرنا ہی تعالیہ آن کی جدول بندی کے انداز میں در آنے والی غیر در شکیوں کے علاوہ مواو میں غلطی کی متعدد وجوہات خلتی ہیں۔ اولا" شار کندگان کے فراہم کروہ قبائل کے مقامی ناموں کے جیج فیرمعمولی طور پر مخلف سے پچھ تو بدیما" ایک ہی نام کے تغیرات ہیں' مثلاً وصاریوال' دھالیوال اور دانوال۔ پچھ کو علیحدہ قبیلے کی دیثیت میں پیش کرنے کا جھے علم نہ تھا' ہیسے سدھو اور سندھو' جھیو آ اور چیتا۔ چند ایک کے متعلق ججھے ہنوز شبہ ہے' بھے بونا اور سرائے۔ تسیلیوں کے ناموں سے ہم صورت شناسائی نہ رکھے والے عملے کے ساتھ کام کرتے ہوئے ممکن ہے وہ مخلف قبائل کی تعدادیں گذئہ ہوگئی ہوں اور ہجوں میں خفیف سے دہ گئی ہوں۔ خلطی کا ایک سبب میں خفیف سے فرق کے باعث پچھ دیگر تعدادیں غلطی سے رہ گئی ہوں۔ غلطی کا ایک سبب بھ شخص سے فرق کے باعث پچھ دیگر تعدادیں غلطی سے رہ گئی ہوں۔ غلطی کا ایک سبب بھی شنگ و شبہ مورتوں کے تسیلیوں سے متعلق غیر بھی کیفیت تھی جس کو "عورتوں کی قبائلی فریقین کیفیت تھی جس کو "عورتوں کی قبائلی شاخوں کی قشیم" کے حمن میں زیر بحث لایا گیا ہے۔ آئدہ مواقع پر میں ذاتوں کی ذیلی شاخوں کی شنے شرک میں ذاتوں کی ذیلی شاخوں کی شنے سے حمن میں زیر بحث لایا گیا ہے۔ آئدہ مواقع پر میں ذاتوں کی ذیلی شاخوں کی شنے شنے سے حمن میں زیر بحث لایا گیا ہے۔ آئدہ مواقع پر میں ذاتوں کی ذیلی شاخوں کی



مرف مردل کے لئے جدول بندی کول گا۔ یمال بھی متعدد افراد کو دد کالوں میں دد مرجہ پیٹ کردیا گیا ہے۔ للذا سیال اپن مافذ میں بغاد راجوت ہیں۔ فرض کریں کہ ایک ہزار سیالوں نے فود کو راجوت بغاد سیال تعموایا دد مرے ہزار نے سیال بغاد " تمرے ہزار نے راجوت بغاد راجوت سیال اور چوتے ہزار افراد راجوت شار کے مجا کیا ہوا کہ اور تمین ہزار بغاد یا جموی کے محے "کین قبائل کی تفسیلات میں ہم نے تمین ہزار سیال اور تمین ہزار پغاد یا جموی طور پر چھ ہزار تعداد دی ہے۔ جب سی صرف ایک قبائلی تقدیم کی جدول بندی کی کئی تھی ما وقت سی یہ فائز یو تھا "کین در حقیقت ہے امر چند صورتوں میں ہی دقوع پذیر ہے یا ما وقت سی ہوا گیا افراد کو قبائل کے جدول سے ما تر ہو تعداد میں ہی تعداد میں بھی تعداد میں بھی تعداد میں بھی تعداد میں تعداد میں نوادہ تھی منازہ تھی ما تھ اس امر کی نشاندی کر دی ہے۔ یہ دوہرا اندراج زیادہ تر جن قبائل کے ماتھ اس راجوت وہاں میں نے اور جنان کی ماتھ ساتھ اس راجوت وہاں میں نے افراد ہی تا افراد ہی تھیا کا اندراج بھی کرا دیا جس کو دہ اپنا مافذ قرار دیتے ہیں۔ اس طرح ایسے افراد بھی دونوں جندوں نے تود کو جٹ سدھو بھئی بتایا "اور ہی افراد دیت قبائل میں سدھو اور بھئی دونوں جت تعدید ظام ہوئے ہیں۔



اگلی مردم شاری کے لئے بھڑن بات بھلا کیا ہو عتی ہے؟ آپ دیکھیں گے کہ متدد مشکلات کی وجہ اس سوال کی داخلی مشکل اور پنجاب میں ذات کی ہر لحظ بدلتی ہوئی نومیت ہو سے۔ صور تخال یوننی رہنے تک کوئی بھی حکمت عملی ہادے لئے میرومعاون خابت نہیں ہو علق۔ آئی آبان بنا دیا علق۔ آئی آبان بنا دیا جائے گا۔ توقع ہے کہ اس دقت تک میں حالیہ مردم شاری میں اندراج کردہ تمام قبیلوں اور جائے گا۔ توقع ہے کہ اس دقت تک میں حالیہ مردم شاری میں اندراج کردہ تمام قبیلوں اور شیحوں کی گردہ بند فہرست تیار کرلوں گا۔ آگر اس دقت میرے پاس ایک گردہ بند فہرست تیار کرلوں گا۔ آگر اس دقت میرے پاس ایک گردہ بند فہرست میسر ہوتی تو میرا کام کانی سل ہو جاتا۔ اور میرے خیال میں حالیہ مردم شاری کا یہ انتہائی قدر پھل ہے کہ اس نے ہمیں ایک فہرست تیار کرنے کے لئے مواد فراہم کیا ہے۔ اس فہرست کی موجودگی میں 1881ء کے شیڈول میں تین کالم کا کلیہ پاکل درست ہوگا۔ لیکن



میں سی سیمتا کہ ان کالموں نے عملی طور پر بھی بھتر کارکردگی دکھائی۔ مجھے بیتین ہے کہ عملہ اور عوام یہ تینوں کالم بسرصورت ہر کرنے کا فلطی سے سوچ بیٹے تھے، جس سے دونوں . الجمن من ير محك أور الماري بهت ي مشكلات كا كارن بند چنانجه أكنده من "قوم" أور معشاخ" كے زير عنوان صرف وو كالم يى ركوں كا۔ اس بات سے كوئى غرض نيس كه بيلے كالم میں ذات لکھی منی تھی یا قبیلہ کو تک ورجہ بند فرست جدول بندی کرنے والے کو یہ بتاتی ے کہ قبیلہ کو کیے شار کرنا ہے۔ توقع ہے کہ دوسرے کالم میں بسرطال بالعوم قبیلہ ہے، متعدد صورتول میں ایسا نہیں بھی ہے۔ وہاں پر بلوچ لغاری کی بجائے بلوچ رند' برہمن سارسوت کی بجائے برہمن ،ششت بنیا آگروال کی بجائے بنیا کاسب اور ای طرح مزید اندراجات ہوں کے۔ مجموعی طور پر میرے خیال میں یہ حقیقت تبول کرلیما بی برم ہوگا کہ عاب کوئی بھی حکت عملی افتیار کرلی جائے اندراجات فیرکمل می رہی کے اور شار كتدكان كو تين كالمول كى وجه سے بيش آنے والى كربراجث اور ويدي كى عجائے دو كالمون كى قطعي غلطى كو ترجى دينا بهتر بوگا- سب سے برد كريد كريد كم ين اصل" يا الكوت" جي الفاظ ے احراز كروں گا۔ ابتدائى ريكارؤ پؤاريوں كو تيار كرنا جائے۔ بسرمال ميں انسين اس ذات كو ظاہر كرنے كى بدايت ديج ہوئے وسكاروں يا ضدمكاروں كے لئے اعلى ذاتوں كے اندراج سے متعلق مجازی العمیار تنویض کروں گا کہ جس سے لوگ گاؤں میں بالعموم جانے جاتے ہیں۔ تیلوں اور تیلوں کے لئے ذکر و مونث دونوں کی جدول بندی کی جائے گی اور انسی بالا تعداد ترتیب ریاجائے گا اور میں دی سرخندنث سے کوں گا کہ وہ ذات کے حتی جدولوں کی مدوین سے علی تقریباً 500 سے زائد تعداد رکھنے والے قبیلوں کے جدولوں کی ذاتی طور پر چمان مین کریں۔ اس سے اعداد و شار کی در علی کو بدھانے میں بہت مدد لطے گ کیون دو ہری ذیلی تختیم کے باعث طالبہ مروم شاری میں ایسا کرنا مکن سیس تھا۔ میں نے قبائل کے جدولوں میں صرف مردوں کی تعداد دی۔ تاہم، مورتوں کی تعداد پہلی فرصت میں جدول بند ہونی جائے گاکہ ایک ذات کے عنوان سے دو مرے میں اندراجات کا انقال ممکن 10.00



جناب کی ذاتوں کے بارے میں طباعت شدہ انتائی مفصل اور کامل ترین معلومات



متعدد سنکمنٹ رپورٹوں میں ملتی ہے (جو انتظامی تکتہ نظرے انتائی اہم بھی ہیں) ، فصوصا مصدد سنگمنٹ رپورٹوں میں۔ بدهمتی سے وہ تقریباً انتصاص کے ساتھ زمیندار اور کاشتکار ذاتوں کو چیش کرتی ہیں۔

مسٹر جمز (Beames) کی ایڈٹ کروہ سرایج ایلیٹ کی Races of N.W.F.P" مشرقی اصلاع میں ذاتوں کے بارے میں معلومات کا خزانہ ہے۔

مسٹرشیرنگ (Sherring) کی "Hindu Castes" بھی ایک لحاظ ہے کافی معلومات رکھتی ہیں۔ اور ہیں۔ بہلی جلد داقعی قابل قدر ہے لیکن دو سری اور تیسری بہت کم اہمیت رکھتی ہیں۔ اور اس میں کوئی فرہنگ شامل نہ ہونے کی وجہ ہے یہ کتاب بہت کم فائدہ پہنچاتی ہے۔ صرف ایک فرہنگ موجود ہے جو مشتاق محقق کو چکرا دبتی ہے۔

ذات کی رہت کی قدیم ترین شکل پر مسٹر ولئ کا مقالہ برائے "Sanskrit Texts" اور مسٹر میور (Muir) کی "Sanskrit Texts" کی جلد اول سند کا ورجہ رکھتی ہے۔
ابتدائی تعارف کے طور پر جزل مسٹم (Cunningham) کی "Archacological ابتدائی تعارف ہے طور پر بیات کے بارے میں حاصل مطافہ ہے۔

بست ہے چھوٹے پخلٹ بھی کانی مفید معلومات رکھتے ہیں۔ لیکن مجموعی طور پر بیا جہوت طبقہ کے بہت ذات یا اچھوت طبقہ کے جرت انگیز بات ہے کہ مخاب کی ذات کی ذات کی بھی بست ذات یا اچھوت طبقہ کے بارے میں کس قدر کم چیزیں شائع ہوئی ہیں۔ میں نے سر جیو کیمیسل (Geo Camphell) کی "Indian Ethnology" نمیں پڑھی لیکن سے معلومات افراء ہوگ۔ پھائوں اور بلوچیوں کے موضوع پر میں نے ایک تا بیس دیمی ہیں جن سے رجوع کرتا مفید ہے۔ دیم بلوچیوں کے موضوع پر میں نے ایک تابیں دیمی ہیں جن سے رجوع کرتا مفید ہے۔ دیم بلوچیوں کے موضوع پر میں نے ایک تابیں دیمی ہیں جن سے رجوع کرتا مفید ہے۔ دیم بلوچیوں کے موضوع پر میں نے ایک تابیں دیمی ہیں جن سے رجوع کرتا مفید ہے۔ دیم بلوچیوں کے موضوع پر میں نے ایک تابیں دیمی ہیں جن سے رجوع کرتا مفید ہے۔ دیم باتوں کے حوالے سے میرے علم میں متذکرہ بالا کے سوا ایسا کوئی کام نہیں ہے جو پنجاب کی ذاتوں کے حوالے سے میرے علم میں متذکرہ بالا کے سوا ایسا کوئی کام نہیں ہے جو پنجاب کی

سن ایک مخصوص یا در حقیقت عمومی طور پر پنجاب کی ذاتوں سے متعلق ہو۔



حواشي:

۱۰ "ورن" کا لفظی مطلب رنگنا ہے لیکن یماں پر مراد منو کے بنائے ہوئے ضابطے کے تحت برہمن کمشتری ویش اور شودر کے جار درجات سے ہے۔ ان درجوں کے لئے بھی ہندو ذہب میں رنگ مخصوص ہیں۔ سفید رنگ برہمن کا سرخ کمشتری کا پیلا ویش کا اور کالا شودر کا۔ (حرجم)

2. تعبات اور شرول نے متوسط طبقات کے بارے میں یہ بات کافی کم درست ہے۔ ان نے بات اپنی ذات پر خرور کرنے کی کوئی خاص وجہ نہیں ' جبُلہ اعلیٰ تعلیم اور شری آبادی کی زیادہ علیف النوع عناصر سے تفکیل نے قبائل روایت کی قوت کو کمزور کر دیا۔ ایسی صورتوں میں ذہب تبدیل کرنے وال اللہ ہے کا لقب الفتیار لر آ ہے ' آہم یہاں بھی تبدیلی ذہب سے ذات لی تبدیلی عال ایک اسٹیل ہے۔

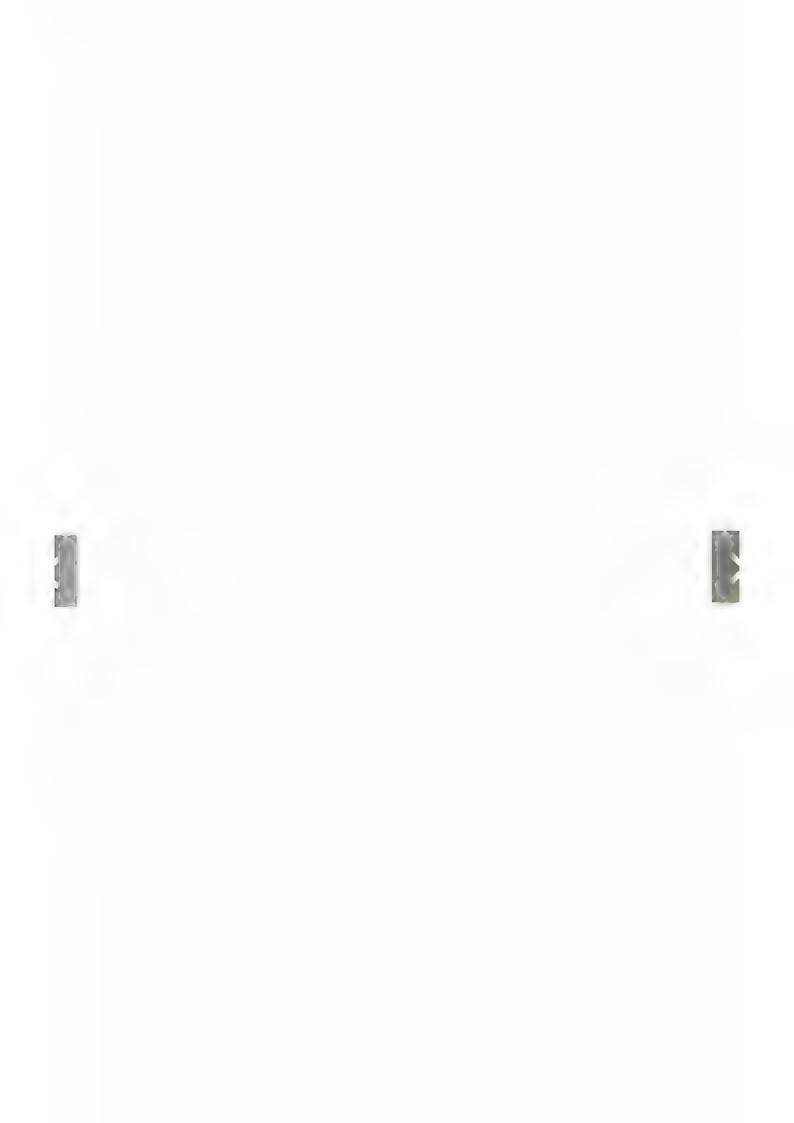
3 اس روایت لی ایک اور مملنا تونیع یہ ہے کہ ذات عورت کی طرف سے وراثت میں لی۔ یہ جوت فیش برنے میں کافی مناسب وزن ہے کہ مقابلاً " صابیہ ادوار میں بسرطاں مخصوص طبقات میں یہ روایت مودود تھی۔ لیکن ایسے می دیگر معاطات کی طرح یہ معالمہ بھی مزید تفتیش کا متقاضی ہے۔

44 مسٹر ڈولی (Doune) نے کہا ہے کہ نمپا میں شامل تمام دیمات کے ارکان ٹیلہ گاؤں کی " ٹی" کے موقع پر ساں میں ایک مرتبہ نذرانے چیش کرتے ہیں۔

.5. ایک اغلاط کا میں بیجے تذکرہ ار چکا ہوں۔ اس اندرائ کو یوں ہونا چاہئے تھا راجیوت بغار بیال۔

6 الیابی ام کی وست کار کو اس بات پر ماکل نمیں کر آگ دو اسپنے لئے کسی شاندار شرت والی ذات سے افسانوی مافذ کا وعویٰ کردے؟





بلوج ' پھان اور وابستہ نسلیں

ابتدائي تعارف:

پنجاب کی ذاتوں اور قبیلوں میں سے بلوچ اور پھمان پر میں سب سے پہلے بات کروں گا
جو دریائے شدھ سے پار کی ہماری ساری سرحد پر آباد ہیں۔ ان کے ساتھ دو تین اور تسلیل
بھی لمی ہیں (جن کی تعداد صوبہ میں بست کم ہے) جو اگرچہ مافذ یا نام کے اعتبار سے
در حقیقت پھمان نہیں لیکن پھمانوں کے ساتھ دیرینہ تعلق کے دوران ان میں اس طرح سائی ہیں کہ یہاں پران کا ذکر کرنا اچھا ہوگا۔ اصلاع اور ریاستوں میں بلوچیوں' پھمانوں اور
وابستہ نسلوں کی تعداد جدول نمبر 2 میں دی گئی ہے۔

یہ دو بڑی قومی ' پٹھان اور بلوچ ' بنجاب کے تمام مغربی علاقہ پر محیط ہیں۔ کوہ سلیمان کے مغربی سنج سے مغربی سنج کے مغربی سنج سے کو در سے کر ڈیرہ عازی خان کے سامنے تقریباً کوئد کے مغرب سک کھنچ کے کھلا کے جنوب میں بلوچ اور شال میں پٹھان نسل ہے۔ لیکن سندھ پار کی وادی میں اور کوہ سلیمان کے جنجاب والے رخ پر بلوچ شال کی طرف اس سے بھی آگے تک ہیں ' اور ڈیرہ اسامیل خان تحصیل کی جنوبی صد مشترکہ صد کی جسم نشاندی کرتی ہے۔ جبکہ دریا کے اس طرف پھر بلوچی دد سری طرف کی نسبت پکھ اور آگے تک بیجیا ہوئے ہیں۔ ان کی مشترکہ صد پر دریا کے عالی مشترکہ عدادر آگے تک بھیلے ہوئے ہیں۔ ان کی مشترکہ صد پر دریا کے دونوں کی طرف کی نسبت پکھ اور آگے تک بھیلے ہوئے ہیں۔ ان کی مشترکہ عد پر دریا کے دونوں کی طرف کی نسبت پکھ اور آگے تک بھیلے میتران آباد ہے ' جو ڈیرہ عازی خان میں پٹھان اور عالبا '' دونوں بی میں جٹ ماخذ سے عازی خان میں بٹھان قبیلہ بلوچ (بل + اوج) ممکن طور پر بلوچ ا نسل ہے۔ جو جبکہ تھل میں انتمائی جنوبی پٹھان قبیلہ بلوچ (بل + اوج) ممکن طور پر بلوچ ا نسل ہے۔ یہ دیکہ تھل میں انتمائی جنوبی پٹھان قبیلہ بلوچ (بل + اوج) ممکن طور پر بلوچ ا نسل ہے۔ یہ دیکہ تھل میں انتمائی جنوبی پٹھان قبیلہ بلوچ (بل + اوج) ممکن طور پر بلوچ ا نسل ہے۔ یہ دیکہ تھل میں انتمائی جنوبی پٹھان قبیلہ بلوچ (بل + اوج) ممکن طور پر بلوچ ا نسل ہے۔ یہ دونوں میں جب دونوں میں جدوں میں یہ دونوں میں جدور کی دونوں میں جدور کیل



جدول نمبر2 - اضلاع اور رياستول

		راو	÷.		
しな	ابک	JSE	UN.	8.4	仕ること
-			15969	1383	دلی گزاهوں کرنال
	•		4945	2166	6.00
• 1			5898	440	رعل
			2416	554	حسار
			5155	1986	روبنك
*		-	1554	1380	4
			9845	1070	ابال
			3629	425	لدحيات
		-	1420	•	فمل
			4808	379	جالتدح
			7514	94	يوشاريور
			1095	40	جائد م بوشیار ب _و ر کانگوه
			4349	548	اوتر
			9784	124	120-121
			4118	339	ساككوث
1	1 .1		6976	5247	1988
			912	2800	موجر الوال
		•	8122	1766	المرتبط
	11	3	36465	906	راوليندي
	-	1	4618	2840	5
	-	-	2033	886	- /
	.	- 1	3076	8865	ماه الم
	.		9067	18547 15093	بري
		*	1710 1 1987	13513	1
			3959	58356	عرب عرازه
			73022	41356	دُرِه اساميل خان
		•	9871	115749	دم. مازی خان ام. مازی خان
			141022	2189	Use
358	1889	1366	276656	449	پار ا
330	147	39981	64695	33	4017
	-	37	116431	504	وبات
359	2048	41388	838233	299962	رعاوی عات
229	2040	41300	14196	2099	ل شني ميران
					اولور
		*	5567	53175	72,3
			1586	2	ل چادی ماشی
359	2048	41388	838233	299962	عانوی معاقد
			21349	55276	ای راغی
359	2048	1368	259582	355238	7.1





ميل بلوج " پيمان اور وابسة نسليس

		ب	الدى كافي بزار	<i>y</i>		
ask	5	1/2	ابک	پائ	cs.	6.6
27 11 10	25 8 9				25 8 9	3
6 13 11	5 9 6				5 9 6	1 4 5
10 7 33	9 6 33				9 6 33	1
6 8	6 8				6 M 1	
6 12 4	6 12 14	o •	6	e (1	5 12 4	1
14 6 8	8	•	, p		8 1 5	5 3
45 13 4 28 50 42 37 184	44 8 3 7 16 4 5	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	b.		44 8 3 7 16 4 5	1 5 1 21 34 38 32 172
259 346 431	165 27 424				165 27 424	94 319 7
474 257 643	473 257 640	1	3	98	467 159 640	1 . 3
62 7	46 6			2	44 6	16
103	10				10	93
2	2			-	2	
62 20	45			1 - 1	44 6	16 14



قبیلوں کی تقتیم کم از کم بزئیات میں انتائی کمل استخام کے ساتھ ہنوز باتی ہیں اور ہارے سائے اس تشکسل کی ایک انتا کی مثالیں میا کرتی ہے، جو ہمارے مشرقی اطلاع کی جامع دی برادریوں کے تشکسل کو قطع کرتی ہے۔ مزید پر آن بلوچ اور پھمان کا شدید قبائلی احساس اور اپنے سلملہ بائے انساب کو قائم رکھنے کی افقیاط ہمیں ان دونوں قوموں کیلئے باشہ اس عمل کی مثالیس چیش کرنے کے قابل بناتی ہے جس میں خون پر زبردست نقافر میں جتا ایک نسل دو سری نسلوں کے جے اپنے جذب کرتی ہے، اور انہیں صرف مقتدراعلیٰ کی اطاعت کرنے کی شرط پر قبیلوں کی تقتیم میں جگہ دیتی ہے، اور انہیں صرف مقتدراعلیٰ کی اطاعت بروالین نک شرط پر قبیلوں کی تقتیم میں جگہ دیتی ہے، اور انہیں صرف متدراعلیٰ کی اطاعت بروالین کی شرط پر قبیلوں کی تقتیم میں جگہ دیتی ہے، اور ازائی لی ہے۔ اس بارے میں خفیف ساشہ بی ہو سکتا ہے کہ بلوچ اور پھمان میں جس عمل کی وقوع پذیری سے متعلق ہم جانے ہیں وہ پنجاب کی دو سری نسلوں میں بے نظیم ہے، اور ارائی نسل کی ذات یا قبیلے میں وہ تیک متکول اور دیگر عناصر بالکل ای انداز میں جذب ہو گئے۔

ظام پنجاب میں پھان اور بلوچی دونوں تی بدلی ہیں اور گزشتہ چند برس کے ددران ی پنجاب کی سیای صدود میں دارد ہوئے۔ آہم ہید اس کلک میں ان کا دوبارہ وردد تھا جس کو ان کے آباؤاجداد ایک ہزار سال قبل الوداع کمہ کئے تھے۔ البتہ ذات کی آکلیف دہ مصنوعی پابندیوں سے ان کی آزادی اور دیگر قبیلوں کے مقابلہ میں ان کی قبائل روایات کی جانب ہے دی گئی باہمی شادی کی اجازت نے پڑوس کی اعرین تسلوں پر اپنی مثال کے ذریعہ جانب ہے دی گئی ہاہمی شادی کی اجازت نے پڑوس کی اعرین تسلوں پر اپنی مثال کے ذریعہ زیردست اثر ڈالا' اور یہ ان نسلوں کی قرابت اور ان کے بالکل ساتھ آباد قوموں کی جانب خیر سیای مقدریت یا اسلامی نسل کی قبیلت کی نبیت ذات کے قوانین اور ان کی پروی محض سیای مقدریت یا اسلامی نسل کی قبیلت کی نبیت ذات کے قوانین اور ان کی پروی من نری کو کمیں زیادہ بڑی وجہ قرار رہتا ہوں جو مغبل میدانوں کے لوگوں کا کردار سٹیک کرتے ہیں۔ گذشتہ صفحات میں اس بارے میں غور کیا جا چکا ہے۔ ان لوگوں کی پچھ سائی اور قبائل روایات انتیائی جران کن ہیں۔ بدشتی سے ہمیں ان کے بارے نی بہت کرتے ہیں۔ گذشتہ صفحات ماصل کرنے کے قابل ہو سکا ہوں انہیں ریکا نہ کی تو ویش لین معلوم ہے اور میں جو معلومات حاصل کرنے کے قابل ہو سکا ہوں انہیں ریکا نہ کہ تو ویش لین فی موقت تقدیم کاری کا رواج ہے جس کا وسٹور ایک قبیلے کے جزو ترکیلی کنوں میں زمین کی موقت تقدیم کاری کا رواج ہے جس کا وسٹور ایک قبیلے کے جزو ترکیلی کنوں میں زمین کی موقت تقدیم کاری کا رواج ہے جس کا وسٹور ایک قبیلے کے جزو ترکیلی کنوں میں زمین کی موقت تقدیم کاری کا رواج ہے جس کا وسٹور



ہم نے سرحد کے پکھ علاقوں میں پنجاب کے ساتھ ان کے الحاق کے وقت دیکھا۔ ببکہ آزاد
علاقہ کے بلوخیوں اور پھانوں ہر دو میں یہ پوری شدت و قوت کے ساتھ سوجود ہے۔
دو سری روایت بھی دونوں قوموں میں مشترک ہے ' آہم اس بارے میں یقین نہیں کہ تمام
قبائل میں یا چند ایک میں۔ یہ اس ظاہری پہاری قبیلہ کی موجودگی ہے جے پھان عموا "
میرخیل کتے ہیں' اور جے ایسے مخصوص نہ ہی وظائف اوا کرنے کی خصوصی مراعات ماصل
میرخیل کتے ہیں' اور جے ایسے مخصوص نہ ہی وظائف اوا کرنے کی خصوصی مراعات ماصل
ہیں جن کا تعلق نہ ہب اسلام سے نہیں بلکہ قبائلی تقریبات سے ہے۔ مثلاً جنگ کے لئے
ہیں جن کا تعلق نہ ہب اسلام سے نہیں بلکہ قبائلی تقریبات سے ہے۔ مثلاً جنگ کے لئے
ہیں جن کا تعلق نہ ہب اسلام کے نیزوں تلے
ہیں جن کا تعلق نہ ہب اسلام کے نیزوں تلے
ہوگ گزرنا۔

قبائلی اعداد و شار کی جدول بندی:

سای حوالوں نے دریائے سدھ سے اِس طرف کے (Cis-Indus) ونجاب میں مقیم قبائل کی نسبت بلوچ اور چمان قبائل کے اعداد و شار کا انتظامی مقاصد کے لئے زیادہ در علی ے ساتھ حسول کہیں زیادہ اہم بنا دیا۔ لیکن اس کام میں ہاتھ ڈالنے پر اتنی عظیم مشکلات ے سابقہ ہوا اور اس موضوع سے میری اپنی لاعلی اتنی زیادہ متنی کہ جس نے حکومت سے یے منظوری حاصل کی کہ اعداد و شار سرحدی اطلاع کے ڈیٹی کمشنروں سے سرتب کرواؤں۔ مشکلات کی تین بنیادی وجوہات تھیں۔ اول تو یہ کہ خصوصا" چھانوں میں مخلف قبائل کے ورمیان ایک بی لفظ ایسے تمیلی کے نام کے طور پر بار بار نظر آیا جو ایک وو مرے سے بالكل جدا جي- دوم عصوصاً بلوغيول جي ايك بي تبيلي كي ضلع جي زياده برے قبلے سے خسلک ہے جبکہ کی وو مرے ضلع میں خود ایک الگ قبلے کی شکل میں موجود ہے۔ سوم، متعدد اندراجات قبیلے یا تبیلے کی کمل تنسیلات نہیں دیتے (اکثر محض خاندان یا شاخ کے tم ی کھتے ہیں) اور الی تعدادوں کی درست انداز میں جدول بندی کرنے کی واحد امید بیہ ہے کہ موقع یر گروہ بندی کی جائے۔ افتیار کردہ عکمت عملی مندرجہ ذیل تھی۔ ہرؤی کشنر نے ایے قبلوں اور تبیاوں کی ایک فرست تار کی جن کی وہ اپنے منلع سے الگ الگ تعدا، عاصل کرنے کا خواہش مند تھا۔ اس فہرست کی نعول اس نے تمام متعلقہ اطلاع کو روانہ کیں۔ ان تمام تمیلیوں یا تعبیلوں پر مشتل ایک مشترکہ فہرست تیار کی گئی جن کا ذکر





کسی ایک بھی منطع کی فرست میں تھا' اور ای مشترکہ فرست کے مطابق تعداد کی جدول بندی کی گئے۔ اس کے بعد ڈیرہ اساعیل خان' ڈیرہ غازی خان اور مظفر گڑے میں بلوچیوں کی تعداد موقع پر مرتب کی گئی اور چھانوں کے لئے پٹاور ڈویرٹن' ڈیرہ اساعیل خان اور بنوں میں۔ دیگر اصلاع اور دلی ریاستوں کے لئے تعدادیں اپنی مقدور بھر قابلیت کے بل بوتے پر مشترکہ فہرست کے مطابق مرکزی دفتر میں ترتیب دی گئیں۔

بلوچ ---- (ذات نمبر18)

بلوج كامفهوم:

پنجاب میں لفظ "بلوج" جن افراؤ ال نشاندی کرنے کے لئے مخلف انداز میں استعال ہو ؟ ہے ان میں مندرجہ ذیل شامل ہیں

(۱) خاص بلوچ ایک قوم جو اینا ماخذ کران سے ملاتی ہے اور اس وقت کوہ سلیمان کی ترائی میں آباد ہے۔

(2) ایک جرائم پیشہ قبیلہ جو تھا ایس کے نیچ کھنے جنگلوں میں مقیم ہے۔

(3) پنجاب کے انتائی مشرق اور انتائی مغرب کے علاقوں کے علاوہ کوئی بھی اونٹ سوار مسلمان۔

(4) ذرو اساعيل خان كا ايك عمان قبيله زياده تر بلوج (على + اوج - Baluch) كملاتا

جرائم چیتہ قبیلے کا ذکر سیلائی اور خانہ بدوش قبائل کے تحت کیا جائے گا۔ یہ تقریباً قطعی طور پر بلوج نسل کا ہے۔ پھان قبیلے پر "ڈیرہ اساعیل خان کے پھان" میں خور کیا جائے گا۔ یہ امکان بھی ہے کہ یہ محض حقیقی بلوخوں کا ی ایک چھوٹا ساگروہ ہو جو پھانوں کے ساتھ مسلک ہوگئے۔ ہاری زیادہ تر تعداد کا تعلق زیریں سرحد کے حقیقی بلوخوں اور ہنجاب ماتھ مسلک ہوگئے۔ ان کے نمائندوں سے ہے۔ لیکن مغملی میدانوں کی بالائی چاگھوں ہورجی بناہ میں بلوج پناہ میدانوں کی بالائی چاگھوں میں بلوج پناہ میدانوں کی بالائی چاگھوں میں بلوج پناہ میدیوں نے کا کام اپنا لیا ہے' اور

یوں لفظ بلوچ او توں کی پرورش کرنے کے لئے مخصوص ہوگیا۔ یہاں تک کہ سارے پھاور' اور اور جالند مرا اعتبال صرف مسلمان اونٹ سوار کے لئے تی ہو تا ہے' چاہے اس کی ذات پکھ بھی ہو۔ ہر بلوچ کا اونٹ سوار ہوتا اور ہر مسلمان اونٹ سوار کا بلوچ ہوتا فرض کرلیا گیا ہے۔ سرسا میں ملمان سے آنے والے پنوار مراجعت صرف اونٹ پالنے کی وجہ سے بطور بلوچ جانے جاتے ہیں۔ اور متعدد ڈپٹی کمشزوں مراجعت صرف اونٹ پالنے کی وجہ سے بطور بلوچ کو ایک ہی ذات شار کرتا چاہئے۔ ان کا سروار "ملک" کملاتا ہے۔ اور متعدد ڈپٹی کمشزوں مروار "ملک" کملاتا ہے۔ اور میں نے تقریباً 500 ایسے مسلمانوں کی مدول بندی کی ہجنبوں نے اپنا اندراج اس تام (بلوچ) کے تحت کروایا' خصوصا" لاہور ڈورٹن میں۔ یہ بتاتا بہنوں نے اپنا اندراج اس تام (بلوچ بتایا' کیونک اونٹ پالنے والے حقیق بلوچ نسل سے بہنوں کے کہ کتنے افراد نے فود کو بلوچ بتایا' کیونک اونٹ پالنے والے حقیق بلوچ نسل سے بہن میان و ڈیرہ جات اصلاع اور شاہ پور کے سوا بلوچیوں کی آبادیاں خصوصا دبلی' کرگاؤں' کرنال 'حصار' روچک' لدھیانہ' امر تر' کوجرانوالہ' فیروز پور اور رادلینڈی میں بلی ہیں' لیکن کی استبال ہو تا ہے اور جم تعداد کو لئے نسمی کی گئے۔



كتابيات:

بلوچ قوم کے حوالے سے معلومات مندرجہ ذیل کتابوں میں ملیں گی: مسٹر ہیوگز (Hughes) کی "Bilochistan" ایک مفید آلیف ہے ' لیکن بطور سند اس کی حیثیت معکوک ہے۔

مسٹر ہوس (Bruce) کی

on the Derah Ghazi Khan District, Punjah Selections IX, 1871"

مر المنس مرا نسي المراق على المراق ا



مسٹر فرائیر (Fryer) کی "Settlement Report of D.G.Khan" لوچ قبائل کے متعلق "Gazettier of the N.W. Frontier" لموچ قبائل کے متعلق انتہائی قابل قدر تنصیلات فراہم کرتے ہیں۔

ایے دیگر اطلاع کی سینمنٹ رپورٹیس بھی مفید مطومات رکھتی ہیں جن بیل بلوچی کی بھی تعداد میں پائے گئے۔

بلوچ كا تغصيلي بيان:

بلوج آپ پڑوی پھان کے مقابلہ میں متعدد حوالوں سے واضح فرق پیش کرتا ہے۔ دونوں کی سیاسیاتی تنظیم قبیلوی ہے ' لیکن ایک کسی مردار کی حاکمیت کو اعلیٰ ترین تنایم کرتا ہے جو ایک لحاظ سے محدود فرمانروا ہے ' جبکہ دو سرا قبیلے کی مجلس مشاورت کے سواکوئی حاکمیت تنایم نہیں کرتا۔ دونوں میں ایک وحثی اور نیم مہذب زندگی والی متعدد خوبیاں اور خامیاں ہیں۔ دونوں کے لئے معمان نوازی مقدس اور معمان کی حفاظت کرنا برصورت خامیاں ہیں۔ دونوں کے لئے معمان نوازی مقدس اور معمان کی حفاظت کرنا برصورت الذی ہے ' لیکن 'خون کا بدلہ خون ' لینا ہر مختص کا اولین فرض ہے۔ دونوں بڑی مختی کے ساتھ اپنے آپ اخلاقی معیاروں پر کاربند ہیں ' اگرچہ سے معیار جدید ہورپ والے اخلاقی ساتھ اپنے آپ اخلاقی معیاروں پر کاربند ہیں ' اگرچہ سے معیار جدید ہورپ والے اخلاقی معیار سے بہت مخلف ہیں۔ دونوں خدائے واحد ''اللہ تعالیٰ ' اور ''جو ' ہوج ' سول اللہ ' پر ایمان رکھتے ہیں۔ لیکن ان میں ہے ایک اپند ہے (ا) تو دو سرا مفادیرست۔ الحقر ' بلوج پھان کی نبت میں شدا اور ' المرت شورش پند' کم دھوکے باز' کم خونخوار اور کم متعضب ہے: اس کے دمانے میں ضدا اور ' المرت میں برائی کم ہے۔

شمال کی سمت میں اپنے پڑوی کی نبیت اس کی قد و قامت پت 'جم سخیلا اور زیادہ دیلا گر زور ور ہے۔ اگرچہ پشتون کی خود محتاری نے اے زیادہ دلیر اور مردانہ وضع ودیعت کی ہے۔ وہ اپنے رکھ رکھاؤ میں زیادہ صاف کو اور کھلا اور کھنے پن سے مبرا' ہماری عدالتوں کے ہاتھوں بے ایمان نہ ہو جانے کی صورت میں سچا اور کھرا' قول کا پکا' معتمل مزان اور کے ہاتھوں بے ایمان نہ ہو جانے کی صورت میں سچا اور کھرا' قول کا پکا' معتمل مزان اور باحوصلہ اور ہمت کو اعلیٰ ترین وصف قرار دینے والا ہے۔ ڈیرہ جات کی سرحد کا حقیقی بلوچ باحوصلہ اور ہمت کو اعلیٰ ترین وصف قرار دینے والا ہے۔ ڈیرہ جات کی سرحد کا حقیقی بلوچ ایسا انتمائی خوشکوار ترین محف ہے' جس سے ویجاب میں ہمارا سابقہ ہوا۔ بالیہ کی ادائیگی میں ایسا انتمائی خوشکوار ترین محف

وہ اطمینان بخش نہیں۔ جفائی کے لئے اس کی خواہش زیردست ہے لیکن محنت مشعت کو حقیر نظرے دیکھنے والا اسکا نفا تر اسے ایک غریب کاشتگار بنا رہا ہے۔ وہ ایک مشاق گر سوار ہے اور گر دوڑ اس کا قوی کھیل ہے۔ سارے شالی انڈیا میں گھوڑیوں کی بلوج نسل اپنی شرت رکھتی ہے۔ پکھ مرصہ قبل تک وہ پجمیروں کو پیدا ہوتے ہی مار دیتا تھا' اور گھوڑیوں کے لئے اس کی ترجیح اس مقولے سے عیاں ہوتی ہے ۔۔۔۔ "گھوڑی کی کاشی پر جینا ہوا معنی اصل میں گھوڑے پر سوار ہے' اور گھوڑے کی کاشی پر جینے ہوئے کی کاشی اس کے مرب ہے۔ "اگر اس میں پوری گھوڑی کا خرج برداشت کرنے کی استطاعت نہ ہو تو وہ کی کھوڑی کی ٹائیس ہوتی ہوں گھوڑی کی ٹائیس ہوتی ہیں' لنذا وہ اپنی زیر ملکیت ایک ٹائی کے لئے سال میں تین ماہ گھوڑی اپنی باس رکھتا ہیں رکھتا ہے۔ اس کے بعد گھوڑی باتی تاکموں کے مالکان کے پاس چلی جاتی ہے۔ وہ نسلی اور روایتی ہوگے۔ "ور ہے' کیونکہ وہ کہتا ہے' "چوری یا لوٹ مار نہ کرنے والے بلوچ پر ضدا کی مریانی نہیں ہوگی۔ " اور "چوری کرنے والا بلوچ اپنی سات پشتوں کے لئے بہشت عاصل کرتا ہے۔" ہوگی۔ " اور "چوری کرنے والا بلوچ اپنی سات پشتوں کے لئے بہشت عاصل کرتا ہے۔" اور "جوری کرنے والا بلوچ اپنی سات پشتوں کے لئے بہشت عاصل کرتا ہے۔" اور "جوری کرنے والا بلوچ اپنی سات پشتوں کے لئے بہشت عاصل کرتا ہے۔" اور "جوری کرنے والا بلوچ اپنی سات پشتوں کے لئے بہشت عاصل کرتا ہے۔" اور "جوری کرنے والا بلوچ اپنی سات پشتوں کے لئے بہشت عاصل کرتا ہے۔"

اس کا چرو لمبا اور بینوی' نقوش جیلے اور ناک باز جیسی ہے۔ اس کے بال ساہ اور روغن جی تر لراتے ہوئے' داڑھی اور کل مجھے بڑھے ہوئے ہیں۔ وہ شخصیت جی کافی غلظ واقع ہوا اور صفائی کو زنانہ بن کی نشانی سجستا ہے۔ عموا " اس کے پاس ایک کوار' چاقو اور واسل ہوتی ہے۔ اس کے لباس جی ٹخنوں جک پہنچتا ہوا کڑھائی والا چولا' جس پر کر کے واسل ہوتی ہے۔ اس کے لباس جی ٹخنوں جک پہنچتا ہوا کڑھائی والا چولا' جس پر کر کے لازیا" سفید ہوتے ہیں' وہیلا سا زیر جامہ اور لمبا اوئی گلوبند شامل ہے۔ یہ سب لازیا" سفید ہوتے ہیں۔ بسرطال وہ خاکی ماکل بھی قبول کرلے گا۔ حتی کہ ہماری فوج جی وہ محض اس وجہ سے بھرتی نہیں ہوتا کیونکہ اس صورت جی اے رتھین وردی پہننا پڑے گے۔ اس کی عورت سر پر چاور اوڑھتی ہے' اس کا چولا نخنوں تک اور زیر جامہ بڑے گھیر والا ہوتا ہے۔ اس کی عورت سر پر چاور اوڑھتی ہے' اس کا چولا نخنوں تک اور زیر جامہ بڑے گھیر والا ہوتا ہے۔ اس کی عورت میں گوئدھتی کے۔ اس کی صورت جی گوئوں کا رنگ سرخ یا سفید ہو سکتا ہے۔ وہ اپنے بالوں کو لمبی لمبی مینٹر جیوں کی صورت جی گوئوں کا رنگ سرخ یا سفید ہو سکتا ہے۔ وہ اپنے بالوں کو لمبی لمبی مینٹر جیوں کی صورت جی گوئوں کا رنگ سرخ یا سفید ہو سکتا ہے۔ وہ اپنے بالوں کو لمبی لمبی مینٹر جیوں کی صورت جی گوئوں کا رنگ سرخ یا سفید ہو سکتا ہے۔ وہ اپنے بالوں کو لمبی لمبی مینٹر جیوں کی صورت جی گوئوں کا رنگ سرخ یا سفید ہو سکتا ہے۔ وہ اپنے بالوں کو لمبی لمبی

حقیقی بلوچ اپنی عادات و خصائل میں خانہ بدوش ہے' اس کئے وہ اپنی عورتوں کو خانہ نشین نمیں کر آ' لیکن احرام نسوال ہے وہ بہت جاتا ہے۔ بدکاری پکڑی جانے کی صورت



جی مرد کو مار روا جا آ ہے اور عورت تھم کی اطاعت جی خود کو بھائی دہی ہے۔ جی کہ بنگ کے دوران دعمن کی عورتی اور بچ بلوچ ہے محفوظ ہوتے ہیں۔ بہاڑیوں کا بلوچ ہمونیزوں یا عارضی ڈیروں جی رہتا اور اپنے گلوں کے ساتھ ایک جگہ ہے دو سری جگہ پھر آ ہے۔ میدانی عالم توں جی وہ بھوٹے دیسات جی آباد ہوگیا ہے لیکن ان کے گھ بست بی غریب ہیں ،۔۔۔ جب اس کے گھر جی لائے کی ولاوت ہوتی ہے تو اے ماں کا دورہ بلانے علی استقلال کی علامت کے طور پر گھ حی کی لید طاپانی تکوار کی توک ہے اس کے مند میں نہایا جا آ ہے۔ مختلف تبائل یا خاندانوں جی واجب زندگیوں کا باقاعدہ حساب کاب رکھا جا آ ہے۔ مختلف تبائل یا خاندانوں جی واجب تر ندگیوں کا باقاعدہ حساب کاب رکھا جا آ ہے ، لیکن جب اس میں وزید خاندان کی واجب تر کی ضی بلکہ ان کا مقصد جا ہو اوا گئی ہے درست کرتے ہیں۔ ان کے قوانین وراشت شری ضی بلکہ ان کا مقصد جا ہو اوا گئی ہے درست کرتے ہیں۔ ان کے قوانین وراشت شری ضی بلکہ ان کا مقصد جا ہو اور پڑھ کیکھا فراد اپنے قبیلوں جی "شرع" متعارف کرانے کی تو شش کررہے جی ۔ آن م کروہ اور پڑھ کیکھے افراد اپنے قبیلوں جی "شرع" متعارف کرانے کی تو شش کررہے جیں۔

بلوچی نام کو تو مسلمان ہیں انیکن انفراوی حیثیت میں اپنے ند بہ سے الا عم اور ند بہی رسم و رواج اور فرائن سے بے بروا۔ آئم وہ بھی خود کو "مبان علی " کتے تے ابعد میں آرخ نویسوں نے بھی کما) اس لئے ان کے عربی اسس ہونے کا دعوی درست ہونے لی صورت میں وہ لازما" شیعہ ہوتے۔ بسرطال اب ان کا تعلق بلاا مشنی سی فرق سے ہے۔

مرصد کی دیگر متعدد مسلمان نسلوں کی طرح وہ قریقی عرب ہونے کا دعوی کرتے ہیں کے ان کی روایات کین کچھ اپنے آپ کو ترکمان نسل سے قرار دیتے ہیں۔ کتے ہیں کے ان کی روایات مو فرالذکر نظریہ کے حق میں ہیں: ببکہ ان کے خدوخال قطعی طور پر اول الذار نے نما ندہ ہیں۔ مسئم فرائر کی "ورو عازی خان سنگمنٹ رپورٹ" کے صفحہ 19 پر اس سلسلے میں بانی بیٹ کی عمی میں ہیں ہور کے شاخ ادر بدی طور پر پہھ ایک مترو نس بحث کی عمی کے ہوئے ہیں کی بدید شکل ان کے باغذ پر روشنی ڈالتی ہے۔ جمال نمی بخباب کا تعلق ہے تو ذرہ عازی خان کے بلوچوں کی قبائلی سطیم سے پرے اب یہ بھیکل بخباب کا تعلق ہے۔ حتی کہ ان میں بھی میدانوں کی ملائی یا جاتی اس پر غالب آئی ہے۔ اور یک بولی جاتی ہی باتی ہے۔ اور ایک ایسا بلوچ سردار بھی ہمارے علم میں ہے جس نے انگریز حکام سے بات چیت کی خاطر

انگریزی زبان سیمی- ان کی کوئی بھی تحریری کتاب ہے نہ اوب لیکن وہ شاعری کے زیروست شائق ہیں' خصوصاً ایسی شاعری جس میں قوی یا قبائل آریخ کے واقعات اور محبت کے نغموں پر مشمل قصے بیان کئے گئے ہوں۔ مقای شاعر بھی ان میں بہت عام ہیں۔ یلوچ کی قدیم آریخ:

بلوج کا کمتا ہے کہ وہ قربی عرب اور آنحفور کے بیچا میر تمزہ کی اولاد ہیں۔ بب اموی ظافت کے دو سرے ظیفہ بزید نے حضرت امام حسین کو بید ظل کیا تو وہ شام کے علاقہ طلب یا (Aleppo) میں قیام پذیر اور حسین کے جماحی تھے۔ (2) یہ قرباً 680 میسوی کی بات ہے۔ وہ ایران میں ملک کرمان کی جانب نگل کھڑے ہوئے اور پچھ عرصہ شک وہیں اس کے ساتھ مقیم رہے۔ اس عرصہ میں ان کی تعداد اس قدر زیادہ ہوگئی کہ شاہ انہیں اپ ساتھ مقیم رہے۔ اس عرصہ میں ان کی تعداد اس قدر زیادہ ہوگئی کہ شاہ انہیں اپ ساتھ مقیم رہے۔ اس عرصہ میں بانہ سے کا خواہش یہ ہوا۔ لندا اس نے تمام کے تمام کہ بولکوں یا قبیلوں میں شادی کے بند میں بانہ سے کا خواہش یہ ہوا۔ لندا اس نے تمام کے تمام کہ قبیلوں میں قبیلوں سے ایک ایک بیوی مانگ کی (روایت کے مطابق اس وقت بلوچ ان 44 قبیلوں میں تقسیم تھا تاہم ان کے نعوش کانی عرصہ ہوا مند ال ہو چکے تھے)۔ لیکن باب اپنی بیٹیاں کشیم تھا کہ نام کو نکاح میں نہیں دیا کرتے تھے۔ چتانچہ انہوں نے 44 لاکوں کو لاکوں کو لاکوں کو کرتے کی اجب کی وہاں سے بھاگ نظے۔ وہ کیش میں کہ کرت کی طرف کی کمران یا افغانستان اور بجرہ عرب کے ساحل کی درمیانی پئی پر آگ بخوب مشرق کی طرف کی کمران یا افغانستان اور بجرہ عرب کے ساحل کی درمیانی پئی پر آگ بخوب سے ساحل کی درمیانی پئی پر آگ بخوب سے ساحل کی درمیانی پئی پر آگ بخوب سے ساحل کی درمیانی پئی پر آگ بلوچستان کھا تا ہے۔ (3)

آفری ہجرت کے وقت ان کا سردار جلال خان تھا' جس کے چار بیٹے رند' ہوت' لاشاری اور کورائی اور ایک بیٹی جاتو (Jato) تھی۔ بلوچیوں کے پانچ قبیلوں کے نام اب بھی کی جیں کین رند اور لاشاری عالب نظر آتے ہیں۔ اور بلوچی (یا ہماری سرحد کے شمال کی طرف برصے والا اس قوم کا آفری حصہ) ان ناموں کے تحت دو بری شاخوں میں تقسیم تھا۔ مجھے بقین ہے کہ تمام بلوچ قبائل ابھی تل خود کو ان دونوں شاخوں میں ہے کسی ایک کے ساتھ متعلق مجھے ہیں۔ چنانچہ ہوت ہے اپنا سلسلہ جوڑنے والے مزاری اور دریشک رند شاخ ہے تعلق کے دعویدار ہیں۔ کچھ کران میں اپنی پناہ گزینی کے کوئی پانچ سو سال بعد رند'



لاشاری اور جوئی قلات کے قریمی علاقہ میں شال کی طرف بوجے 'جو زریں کوہ سلمان کے مغرب میں ہے۔ رند شوران میں' لاشاری گنداوہ میں' جؤکی سیوی اور وصادون میں بس گئے 'جبکہ کوسہ کیج اور ہوت کران میں بی رہے۔ (4) کما جاتا ہے کہ انہیں سدھ می الك دياكيا جهال ايك مندو شنراده باسم ننداوا سندهى لقب "جام" كے تحت عكران تعالى اس کا مرکزی مقام قلات تھا۔ رند اور لاشاری شاخوں کے سرداروں میر چاکر اور مر کرام خان کے بطیروں میں ایک معثوقہ بزار غمزہ و ادا' ایک آفت عاشقال کی دجہ سے رقابت میدا ہوگئ۔ انہوں نے اپنی قسمت کا فیصلہ کرنے کے لئے رند علاقہ میں ایک کموڑ دوڑ کرائی' جس میں میزبانوں نے کالفین کے محواے کا زیربند وصلا کر دیا۔ تیجا" جنگ و جدل شروع ہو گئی اور رند (جو شروع میں خسارہ میں رہے) نے حاکم خراسان سلطان حسین (5) سے مدو ما تكى اور لاشاريون كو سنده من حيدر آباد اور مختصه تك و حكيل دما ، جمال وه زياده دير تك این قبلے کی انفرادی حیثیت برقرار نہ رکھ سکے۔ این موجودہ قبلوی تنظیم بنے کا وقت بلوجی اس واقعہ کے حوالے سے ہتاتے ہیں۔ اور چونکہ اب وہاں رند نام کا کوئی مقای قبیلہ موجود نہیں اور جاری مرحد کے قریبا" سمی قبلے رند کی نسل سے ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں ہے امكان غالب ہے كہ رند ، جو قلات كے بيارى علاقے كے بلا شركت فيرے مالك بن كے تھے اکیونکہ جونی بھی خود کو قوم کی رند شاخ سے خیال کرتے ہیں) مرحلہ وار مخلف قبیلوں میں بٹ کئے جو اب ہمیں ڈرہ عازی خان کی سرحد پر ملتے ہیں۔ ان میں سے متعدد قبیلوں نے این نام ان نواحی مقامات کے ناموں پر رکھ جن پر وہ رہے تھے۔ اس سے یہ بات عیاں ہوتی ہے کہ ان کے نام ان علاقوں کے ناموں سے زیادہ برائے نمیں جو ان کے بعنہ ش ين- (6)

يلوچيون كاپنجاب مين ورود:

چنانچہ بلوچی شال میں بولان تک تھیں گئے تھے 'لیکن بدیمی طور پر انہوں نے ابھی تک کوہ سلمان میں مدافلت شروع نہیں کی تھی جو ان کے مشرق پر بسیط ہے اور جس پر چھان قابض ہیں۔ آئیم 'وادی سندھ اور کوہ سلمان اور وریائے سندھ کی درمیانی پی پر ایک جٹ بہتی تھی۔ لیکن پندر ہویں صدی کے و ط میں ترکول (یا مغلوں) نے اپنے ارغون سربراہ کی



زر قیادت مکمی اور سنده بر حمله کیا اور ۱479ء اور ۱5۱۱ء میں سبی کو دو مرتبہ شخیر کیا۔ تقریباً ای دور میں براہوئی (ایبا قبیلہ جس کے دراوڑی اسس ہونے کا یقین کیا جاتا ہے (7) اور جو ان کے راستوں کی پیروی کر آ نظر آ آ ہے) نے بلوج کو قلات کی زرخیز وادی سے نکال باہر کیا اور ان کے شالی قبائل یر اپنی ماکیت قائم ک۔ قلات کے قبائل دباؤ برنے یر الملك كوستان كے ساتھ ساتھ چھانوں كو اينے آكے باكلتے ہوئے مشرق مي زيري كوه سلیمان کی ست مینے گئے ' جبکہ سندھ کے بلوچیوں نے وادی میں پھیلنا شروع کر ویا۔ ان میں ے متعدد نے بعدازاں ملان کے لگاہ محرانوں کی طازمت کرلی اور دریا کے ساتھ جاگیریں حاصل کیں۔ تقریباً 1480 میسوی میں ملک سراب خان کے بیوں اساعیل خان اور فتح خان اور حاتی خان کے بیٹے غازی خان (مجمی دودائی بلوچی اور رند شاخ کے) نے تین ڈروں کی بنیاد رکمی جن کے نام ہنوز وہی ہیں۔ انہوں نے سیت ہور کے لودھیوں پر غلبہ حاصل کیا اور زرس ڈیرہ جات و مظفر کڑھ کے آزاد حکران بن کئے۔ ان کا بیر رتبہ آنے والی سلوں نے 300 برس تک برقرار رکھا۔ چنانچہ جنوبی بلوچی مرصلہ بہ مرصلہ وادی سندھ چناب و سلج م سیل کے 'جکہ ورہ عازی خان کے قبائل ابنی بہاڑیوں سے از کرنیج جیاو یا وامن کوہ خط میں آئے اور ایک جث آبادی کو بے گم کرکے دریا سے نیچے کی جانب و حکیلا' جمال پر وہ آج ان قطعات میں بھی آبادی کا ایک اہم عضر میں جن پر بلوچیوں کی ملکیت ہے۔ 1555ء میں جب جاہوں وہ سری مرتب اندیا میں بطور فائح آیا تو بلوچیوں کا ایک بہت ہوا جشا اس کے ساتھ چلا کیا' طالا تکہ اس سے قبل وہ بلوچ واستان کے مظیم رند ہیرو میر جاکر کی زیرتیادت فکست ے دومار ہوتے ہوئے اے بہت پریٹان کر کیا تھے۔ کتے ہیں کہ اس جقے میں مرکزی طور پر لغاری وریشک کویانگ اور جنوئی شامل تھے۔ انجام کار میرجاکر المحمري مي رہے اگا' جمال اے مروان عاكم نے ايك خاصا برا خطہ (جس پر اب بھى بلوچى آباد تھے) عطا کیا۔ وہ وہیں یر فوت ہوا اور ست کمرا (ضلع اوکارہ) میں اے دفن کیا گیا۔ یہ امكان ب ك صوب ك مشرقي اطلاع كي متعدد بلوج نو آباديان الايول ك ملازمن كي مول-بلو فیوں کی قبیلوں کی تنظیم اب جاری بنولی سرصد سے لے کر شال می دو ڈروں کے ورمیان مرصد تل بسیط ہے۔ زیادہ تر سے بیاڑیوں اور ان کے فورا بعد کی زمینوں عل محدود جن لکین دریائے سندھ کے مشرق کی طرف راجن بور کے نواح تک پھیلی ہوئی ہے۔





ودنوں ڈیروں علی دریائے سدھ کی ساری دریائی زمینوں میں بھی کانی بردا بلوچ عشر مہدور ہے 'خصوصا ڈیرہ عازی کے جنوبی اور شائی حصہ میں اور ڈیرہ اساعیل کی سرحد ہے ذرا اور ' جبکہ بملولیور اور منظر گڑھ میں کل آبادی کے تناسب میں وہ کانی زیادہ ہیں۔ ملان میں دریائے سنج پر' راوی کے شال کی طرف منظری میں' جنگ میں جملم کے ساتھ اور چناب کے داخی کتارے پر اور شاہ بور میں دریائے جملم کے ساتھ ان کے پاس خاصے برے علاقے ہیں گین ضلع ڈیرہ عاذی خان سے باہر' اور در حقیقت اس ضلع کی دریائی سرحد کے علاقے ہیں گین ضلع ڈیرہ عاذی خان سے باہر' اور در حقیقت اس ضلع کی دریائی سرحد کے ایر کیا ہوئے بناہ گزین کی آبائی سردار کی اطاعت نہیں رکھے اور بیٹیت مجموعی قوم کی سیاس شقیم ہوئے بناہ گزین کی آبائی سردار کی اطاعت نہیں رکھے اور بیٹیت مجموعی قوم کی سیاس شقیم آبائی کو حاصل ہے۔ ان میں سے متحدد نبت' حالیہ دسیس میں اپنی موجودہ مقبوضہ اراضی پر آباد ہوئے ہیں۔ یا مسئم کر (Tucker) کے الفاظ میں بھی دول پر اپنا اکتباب کرلیا میں دھن کر پھوڑ دیا۔ '' بلوخیوں کی تقسیم جددل نمبر 2 میں دکھی جوئی گئی ہے۔

یلوچیوں کی قبیلوی تنظیم:

ایک رند قبیلے ڈوکی کا سردار سراب خان بلوچیوں کا برائ نام سربراہ ہے 'یا بسرصوت ماری سرحد کے بلوچیوں کا سردار سراب خان بلوچیوں کا برائ نام شمالی قبائل قلات کے ماری سرحد کے بلوچیوں کا لیکن ہماری سرحد سے پرے کے تمام شمالی قبائل قلات کے براہوئی خان کی حاکمیت شلیم کرتے ہیں' ایک حاکمیت جس کی حقیقت بیشہ خان کے ذاتی کردار کے ساتھ ساتھ بدلتی ربی ہے' اور جے شاید ہماری اپنی سرحد پالیسی نے عمل معدوم ہوئے سے بچا لیا ہے۔ لیکن تمام عملی اختبار سے سرحدی قبائل باہر دانوں اور ایک عور نے سرحدی قبائل باہر دانوں اور ایک

ہوے سے بی بی جے سے ان مام کی العبار سے سرصدی باس باہر والوں کے مطاف می مشترک تومیت کے قدمرے سے آزاد و خود مخار ہیں اور ماہر والوں کے خلاف می مشترک تومیت کے تحت کی اور تھی ہیں۔ قبیلہ کم از کم اپنی موجودہ صورت میں نبلی نہیں سای اکائی اور مشترک مردار کی اطاعت میں باہم مراوط تبیلوں کے آب پر مشتمل ہے۔ خالبا ہر قبیلہ ایک مورث اعلیٰ کی نبل کے دو' تین یا زائد تبیلوں کا ایک مرکزہ رکھتا ہے۔ لیکن ان کے اور کرد متعدد ملی جمع ہو گئے۔ کو تکہ کمی قبیلے یا تبیلے کی مختلف شاخوں کے درمیان

مع بیشہ مضبوط نمیں اور کسی تھیلے یا اس کی ایک شاخ کا اپنی ہی برادری سے جھز برنا اور



اپنا قبیلہ چھوڈ کر پڑوی سردار کے پاس پناہ لیٹا عام ہے۔ اس کے بعد وہ اس کے ہمائے بن جاتے ہیں اور پناہ دینے والا ان کی حفاظت کرنے ' جبکہ وہ اس کی اطاعت کرنے کے پابند ہوتے ہیں۔ اس انداز میں لغاری قبیلے سے تعلق رکھنے والی ایک شاخ (جس کا نام بدستور وہی ہے) نے خود کو آیمرانی کے ساتھ شلک کرایا ہے ' جبکہ دونوں دریشک اور گورچانی قبیلوں میں ایک جمائی شاخ موجود ہے۔ اس کے علاوہ رند قبائل بھی عموا " لاشاری تیجوں کو اپنے ساتھ شلک کرتے ہوئے ویکے گئے۔ لنذا دبلی پر دھاوا بولئے میں اجمہ شاہ کی مدد کرنے والے قلات کے بہت بڑے خان نامر خان نے جب حمانی قبیلے کو کم کیا اور انسیں ان کے علاقہ سے بے دخل کر دیا تو انسوں نے کیتران کے پاس پناہ لی اور اب اس انسیں ان کے علاقہ سے بے دخل کر دیا تو انسوں نے کیتران کے پاس پناہ لی اور اب اس قبیلے کا ایک تبیلی ہیں۔ حتی کہ اجنبیوں کو بھی اکثر اس طریقے سے شامل کرایا جاتا ہے۔ قبیلی کا ایک تبیلی ہیں شامل کرایا جاتا ہے۔ چانچ لغاری قبیلے میں نام پڑھائوں کی ایک شاخ (وہ خاندان جس سے دبلی کی لود می سلطنت پھوئی) بھی شامل ہے جو بلوچ نمیں بلکہ میتران ہیں۔ اور گورچانی قبیلہ میں ایک شافیس بھی پھوئی) بھی شامل ہیں ' جن کا بلوچ نسل سے ہونا جائز نہیں پھوئی) بھی شامل ہیں ' جن کا بلوچ نسل سے ہونا جائز نہیں شامل ہیں ' جن کا بلوچ نسل سے ہونا جائز نہیں شامل ہیں ' جن کا بلوچ نسل سے ہونا جائز نہیں شامل ہیں ' جن کا بلوچ نسل سے ہونا جائز نہیں شامل ہیں ' جن کا بلوچ نسل سے ہونا جائز نہیں شامل ہیں ' جن کا بلوچ نسل سے ہونا جائز نہیں شامل ہیں ' جن کا بلوچ نسل سے ہونا جائز نہیں شامل ہیں ' جن کا بلوچ نسل سے ہونا جائز نہیں شامل ہیں ' جن کا بلوچ نسل سے ہونا جائز نہیں سے مونا جائز نہیں شامل ہیں ۔

قبیلہ (تمن) (8) اپ سردار و سالار یا تمندار کے تحت مزید تمیلی (پاڑوں) کی ایک مقدد مختم تعداد میں تقییم ہے۔ ان پاڑوں کے سربراہ "مقدم" کملاتے ہیں۔ ہر تبیلے کی متعدد شاخیں (پسلیاں) ہوتی ہیں۔ پہلی ہے نیچ ظائدان ہے، جن کی تعداد بھی بھی درجن بھر ہوتی ہے۔ تمیلیوں ہیں بیلیلے کے نام ہوتی ہے۔ تمیلیوں میں بیلیلے کے نام کما تگت ایک طرح سے بیلین طو پر ایک مشترک مورث اعلیٰ کی جانب اشارہ کرتی ہے۔ "چھی " بیلین ایک تو ہو پولی اصطلاح " چھی " بیلین تو بلوچی اصطلاح " پھی " بیلین تو بلوچی اصطلاح " بیلی " بیلین تر بھی شدہ ظائدان ہے۔ قبائلی نام عموا " آبائی لقب ہیں جو بلوچی اصطلاح " بیلی " پہلی تام مورتوں میں ان کے آخر میں نیشو کا " نیان " پر ختم ہوتے ہیں (مثلاً گور چائی المکائی) یا کچھ صورتوں میں ان کے آخر میں نیشو کا " نیان " پر ختم ہوتے ہیں اندر ہی شادی کرنا ممنوع ہے (9) اور یہ واحد پابندی معلوم بیاتی ہوتی ہے۔ بلوچی کی جٹ مورت کے ساتھ آزادانہ شادی کرتے ہیں آنام کی سردار کی نیٹ ہوتی ہیں بوتی ہے۔

بلوی قبلے کی ہر ذیلی تنتیم کے زیر قبنہ علاقہ کافی صد تک موزوں طور پر واضح ہے۔ بین اس علاقہ کے اندر لوگ یا تو کمل طور پر خانہ بدوش ہیں یا (جیساکہ اعاری سرحد کے



اندر صورت ہے) وہ چھوٹے چھوٹے دیماتوں میں آباد ہیں۔ ہر دیمات محض چند ایک کنوں پر ہی مشتل ہے جو کاشتہ اراضی اور وسائل آبیاشی کے ممالک ہیں' لیکن آس پاس کی چاگاہوں میں کوئی خط اقبیاز نہیں۔ آہم' یہاں پر مشرقی پنجاب والی دیمی برادری نامعلوم ہے' اور ہمارا گاؤں یا موضع ان علاقوں میں محض چھوٹے چھوٹے ایسے دیمات کا ایک مجموعہ ہے جو انتظامی مقاصد کے لئے ایک مشترک سرحد کے اندر آتے ہیں۔

قبائل کے اعداد وشار:

مرکزی بلوچ قبائل کو چند مخصوص اطلاع میں جموثے بلوچ قبائل اور مرکزی تیلیاں کے اعداد و شار بالترتیب جدول نمبر 3 4 اور 5 میں دیئے گئے ہیں۔

بلوچی آبادی کی فیصد ان تقاصیل میں شامل نہیں' ہو کہ ان ضلوں میں بہت کم ہے جمال بلوچ عفر کوئی بھی اہمیت رکھتا ہے: ڈیرہ غازی خان میں صرف 9 فیصد' ڈیرہ اسا علی خان میں 13 فیصد مظافر گڑھ میں 13 فیصد اور ملکان میں 19 فیصد ویگر اصلاع میں یہ کائی بوی ہے۔ جیساکہ پہلے بھی وضاحت کی جا چھی ہے' مختلف قبائل میں ایک ہی نام رکھنے والی شاخیں موجود ہیں' جبکہ ایک قبیلے کا آبیلی کی اور قبیلے کے قبائلی نام کا حامل بھی ہوگا۔ لنذا جمال پر ذات کی ذیلی شاخوں کے کالم کائی احتیاط کے ساتھ پر نہیں کئے گئے وہاں جدول بندی میں غلطی تاکزیر ہے۔ اسی وجہ سے قبیلوں اور آبیلوں کے اعداد و شار ضلعی وفاز میں جدول بند کئے گئے تھے۔ بدشتی سے ڈپٹی کمشنر ڈیرہ غازی خان اپنی معروفیات کے باعث مودول بند کئے گئے تھے۔ بدشتی سے ڈپٹی کمشنر ڈیرہ غازی خان اپنی معروفیات کے باعث خان کے اعداد و شار کے فراہم کروہ نارئج میں سے ایک دو بدیلی طور پر ہے سروہا ہیں۔ یہ خان کے اعداد و شار کے فراہم کروہ نارئ خورہ غازی خان کے قبائل کی ہے کہ مردم شاری ڈیرہ غازی خان کے قبائل کی ہے کم و کاست تضیل خان کے اعداد و شار کے فراہم کردہ تیں مان کے قبائل کی ہے کم و کاست تضیل حاصل کرنے کے لئے صرف لیے وقنوں کے ساتھ موقع فراہم کرتی ہے۔ زیادہ تر دو تئی ہو تقوں سے اعداد و شار کے اعداد و شار ناقابل بحرصہ ہیں ان کی نشاندی آگے گئی تہے۔

ڈرو جات کے منظم بلوج قبائل:

صرف ڈیرہ غازی خان اور اس کی سرحدوں پر بی ہمیں جداگانہ قبیلوں اور سای سنظیم کے حامل بلوچ قبائل سے سابقہ بڑتا ہے۔ پنجاب میں کسی بھی دوسری جکہ یر قبائلی بندھن



گفت مشترک نسل کا ہے اور قبیلہ کوئی اجنائی پہیدگ نبیں رکھتا۔ ڈیرہ غازی خان کے آباک زیادہ تر رند نسل سے ہیں۔ جنوب سے شروع کیا جائے تو وہ مزاری بھی مری وریشک گورچانی تی لنڈ لفاری کیتران کوسہ سوری لنڈ پردار قعرانی اور نوتکانی ہیں۔ ان میں سے بھی مری اور کمیتران کمل طور پر جبکہ گورچانی اور لفاری جزوی طور پر آزاد ہیں۔ نوتکانی طال بی میں بطور قبیلہ اپنی انظراوی حیثیت سے محروم ہوا ہے۔ دونوں لنڈوں آبی اور سوری) کے لئے اعداد و شار بھی ہیں۔ جبکہ گورچانیوں کے اعداد و شار میں غلطی کا امکان ہے جس کا ذکر ہر قبیلے کی تفصیل میں کیا گیا ہے۔

مزاری (نمبر۱۱)

یہ ڈیرہ غازی خان کے انتمائی جنوبی علاقہ میں آباد ہیں اور صرف وہیں پائے گئے۔

پہاڑیاں ان کی مغربی اور دریا مشرقی حد ہے۔ ان کا علاقہ سندھ کی سرحد میں جیکب آباد کے

اندر شک اور ثمال کی جانب عمر کوٹ اور درہ پؤک تک کھنچا ہوا ہے۔ روجھان ان کا صدر
مقام ہے۔ ان کا کمتا ہے کہ سرجویں صدی کے تقریباً وسط میں ان کی سندھ کے چاعایا ہے

لڑائی ہوئی اور وہ وادی بیاباف اور مراؤ میدان میں نکل گئے اور اس پہاڑی علاقہ میں جس
سے مغرب میں اب بجی قابض ہیں۔ لیکن زیریں میدانوں میں زمینوں کے عطیات حاصل

نرت ہوئے مرحلہ وار مشرق کی سمت دریا کی طرف خطق ہوتے گئے۔ مشر فرائر ان کی

مشرق قوت چار ہزار ہتاتے ہیں۔ لیکن ہماری رپورٹی پورے صوبہ میں ان کی کل تعداد

مشرق قوت چار ہزار ہتاتے ہیں۔ لیکن ہماری رپورٹی ہوت سے قرار دیتا ہے۔ اس کے

مین چیچے شبانی علاقہ ہے۔ قبیلہ اپنی نسل جلال خان کے بیٹے ہوت سے قرار دیتا ہے۔ یہ

قبیلہ چار ہوے آبیم مروار بالا چاتی سے معدود کے بند می اور سرگانی میں تقسیم ہے۔ پہلے دو کی تعداد

زیادہ ہے آبیم مروار بالا چاتی ہے۔

مری اور بکٹی یا زر کنی (نمبر38)

ان کا علاقہ جماری بخوبی سرصد سے برے ہے اور یہ کمل خود مختار ہیں کیا پھر برائے نام خان آف قلات کی اطاعت کرتے ہیں۔ یہ جمیں بنجاب کے اندر شیں طنے۔ دونوں رند سل سے ہیں۔ مری تمام بلوچ قبائل میں سب سے زیادہ طاقتور اور نصیحا سب سے زیادہ





9	00	7	gn	Ø	4	w	N 3	_
16.	37 62	كدناتي	1	المطاري	كريهال	ýz:	تعارى	13
		56		96		1045		351
			•	78		147		6
	•	30	•	80	•	595		36
•		102		16				48
49	4	916	٠	148		400	,	87
	•	71		14	4	13		
35	•	402	,	1053	•	2229	4	1350
872		2695	•	1965	•	506	35	6008
87	•	195		696		1849	167	5223
4	ø	805		754	,	4106		1460
7290	•	3385	106	2629	•	4574	1159	4536
1812		1234	32	4270	42	1232	2195	2223 8616

17099 2829 17099 2829 1 504 65 48 9 17141 20159 163 4272
2829 22980 2829 22980 504 75 48 9 9 7 20159 26636





	374 317 . 977	•	59	2		*	•	•	, 6			*	•	•		كاني تعران جكاني وريظ	18 17 16 15
	2522			000								_				كورباني	14
597	257		17	21				,	4	•		•				(al)	13
1072	1105	004	254	774	842		176	_	121	21		00	22	148	78	9	12
5	7				2		•		*	•						517	11
24	3460		. :	17	992			,	4	,						Ar	10
ورواع على	0,1	0	5	6	, 6		25	1/2		400	1.62.1	4	26, 67	67.1610	7,51	1.3	18/

جدول نمرد- اطلاع أور رياستول يس ايم بلوي قبائل

282 86 66 - 11 317 7 7 7 10 10 36 5783 8663 14 3341 548 9138 9211
86 86 8663 8663 9211





				Ç	ا يم بلوچ فيا مل				
27	26	25	24	23	22	21	20	19	
(S)	die.	وت	مثورى	متوك	28.6	وناي	ككورى	ડોડ	رياسي وفيرو
		813	140	28	285	2188	1752	1344	ذيره الماميل خان
	1017	610	53	1300	715	91	92		ورد عادي عان
1629	655	405	1743	685	107		892	1441	
,	,	255	151	77	4		118	16	631413
1629	1672	2083	2087	2090	2111	2279	2855	2934	کل پرطائوی طاقہ باولیور
1629	1672	3891	2087	2776	2184	2279	2917	3744	نم مر

جدول بمر4- چھوٹ بلوچ قبائل



رطانوی علاقہ	1397	1344	1259	1132	962 42	842	795	747
منفراده والمناع	293	505	303		960 2	. 842		135
اع کی خان	10 1094	271 528	748 33	1132	*	4 4	795	612
	بهراني	رياني	حه	احراني	مير	تقدراني	کهندی	ريا.
	28	29	30	31	32	33	¥	S



				ا ما م	اريم بلوج قبائل			
な	42	4.	40	39	38	37	36	
E	تواري	が(が	ن يولق	بَانَى.	G.E.	كميتران	E	
222	13	28 369	. 291	504	234	340 246	580	زیره اعلی خان زیره عازی خان منتر کوه زیر امتلاع
. 46	164	397	291	504	529	586 19	686	رطانوی ملات در
46	164	397	291	504	529	605	686	عي موز





				اج.	子を受けて			
51	50	49	40	47	8	45	44	
£4.	Cile.	35	£."	عمانى	Cities	is,	ċķ.	
~	99	15	84	4	12		363	اعمل فان
				23	b	21	04	عازی خان
•	•	b	£			57	45	6.5
,		4	,	4	6	,		CIE
284	99	15	182	23	12	78	472	کل برطانوی ملاق
				4				2.5
284	99	ರೆ	182	23	12	78	472	٠٠٠



	272	-	891	24	45	1232
دره کازی خان دره کازی خان دره کام کل خان	272		891	24	. 45	1232
		, K	رنكج	ددادي	دنگر جوتی	CK
			F	3.67		
	3120	621	1753	1031	19809	28334
ارم عادی خان ارم اسامیل خان ارم مرم	3031	567	1753	1031	1711 1628 1070	22980 2195 1159
	رياية	.t.	عانى		دیکر لغاری	+
Ct.				العارى 2		

3700

	يني - 88				18-62	
Col	ويكر يجنى	فابذ	G	Aus Es	E	نانر
	135	160	3796	2862	724	210
234	234	, .	374	322	52	
529	369	160	4170	3184	776	210

		17	17- jks			Chi
Cal	ریک ریکانی	نانی	JI DE	غابل	38	
.	٠				•	د کو مکاری خاص
3705	456	813	910	506	1020	06 Je 17 6/2
	456	e .	910	506	1020	C ()



پریشان کن ہیں۔ ان کے جنوب میں بھی مغرب کی طرف قلات کے کمی اور شال میں افغانستان ہے۔ ان کے جار سیلے گزی اوہارانی مزارانی اور بجارانی ہیں۔ ان میں سے مزارانی سبی اور بولان سے پرے آباد اور قبیلے ہے تقریباً خود مختار ہیں۔ قبیلہ کھا "خانہ بدوش اور بالائی سندھ کے عظم پر آباد بھی بدوش اور چیشہ ور غار محر ہے۔ بخاب کی سرحدوں اور بالائی سندھ کے عظم پر آباد بھی در کن (10) بھی کملاتے ہیں۔ ان کے آبیلے را ہیں 'و تکانی منصوری کا پر 'پھونگ اور شبانی یا کیادئی ہیں۔ آخری 'جو ایک طرح سے خود مختار شاخ ہے 'مرکزی قبیلے کو ہماری شبیلے کر ایک مرجود ہیں۔ یہ دونوں قبیلے سرحد سے علیمدہ کرتا ہے ' جبکہ مری مغرب میں مزید آگے بھی موجود ہیں۔ یہ دونوں قبیلے طاحت "رند ہیں۔

وريشك نمبر(18)

اس کے متعدد گارہ خاری کے تمام قبائل میں یہ سب سے زیادہ منتشر الوجود ہیں۔ (۱۱) ان کے متعدد گاؤں رادی کے کنارے پر جٹ آبادی کے درمیان واقع ہیں۔ قبیلے کی تعداد کے معابق اس کی طاقت زیادہ ہونی چاہئے تھی کین یہ حقیقت اے کم طاقتور بناتی ہے۔ ان کے قبعد میں بیاڑیوں کا کوئی حصہ نمیں ہے اور سای اختبار سے صرف ضلع ڈیرہ غازی تنگ ہی محدود بیں۔ وہ شال کی جانب درہ پؤک اور جنوب کی طرف درہ سوری کے درمیان اوح اور جنوب کی طرف درہ سوری کے درمیان اوح اور جنوب کی طرف درہ سوری کے درمیان اوح اور جنوب کی طرف درہ سوری کے درمیان اوح اور ہور بین ہوت کی سان کی جانب درہ پڑے ہیں۔ اس قبیلے کا تعلق رند نسل سے ہے کین دعوی جلال خان کے بینے ہوت کی نسل سے ہوت کا کرتا ہے۔ اس کی شاخیں کرانی میں میں اور جنوبی میں میں اور خوبی میں اور خوبی میں ہوت کی دو مزاریوں کے بعد یا سرحویں صدی کے اوا خر میں میدانوں میں آباد ہوئے۔

گورچانی (نمبر4)

یہ باڑی اور دراگل پہاڑیوں کے مالک ہیں' اور ان کی سرحد اعارے ماتحت کی بھی دو سرے قبطے کی نبعت پہاڑیوں میں بہت آئے تک بڑھی ہوئی ہے۔ جبکہ ان کا علاقہ کوہ سلمان کے مشرق کی طرف زیادہ آئے تک نبیں۔ ان کے سمیارہ فیلے ہیں' جن میں سے سلمان کے مشرق کی طرف زیادہ آئے تک نبیں۔ ان کے سمیارہ فیلی ہیں' جن میں اور رکانی' شیخانی' لاشاری' بیتائی' جسکانی اور سبزانی اہم ہیں۔ آخری جار حقیقی بلوچی ہیں اور



آثری تمن رند' باتی کا قبیلہ حیور آباد کے راجہ ہم سین کے پوتے گوریش کی نسل سے بتایا جا آہ۔ بلوخیوں نے گوریش کو اپنا لیا تھا اور اپنے اندر بی اس کی شادی کی (م. ک پیکولین کی رائے میں گوریش میر جلال خان کا پڑپو آ تھا۔ اور روایت کے مطابق گوریش کے بھار بڑی شانیس شیان ہوتوانی نلیانی اور الکانی بنیں۔ مترجم) کے جی کہ گوریش ہابیاں کے ساتھ دیلی گیا تھا اور والین آئر اس نے اپنے بلوچ متعقرین کو جمع کیا اور پھمان قابضین کو موجودہ گورچانی علیا توں والیس آئر اس نے اپنے بلوچ متعقرین کو جمع کیا اور پھمان قابضین کو موجودہ گورچانی علیا توں جنیں کے باہر و تھیل دیا۔ یہ بات ناممکن نمیں ہے کہ لاشاری تبیلے کی ایک کانی بڑی تعدا، بینیس گورچانی کے ساتھ اپنی وابطی پر گزنیس نے فود کو صرف لاشاری بتایا ہو اور لاندا وہ جنیس کا لاشاری تھیلے میں بی شار کر لئے گئے۔ سارے کا سارا درکانی اور نصف لاشاری ہاری ہاری سرحہ سے برے آباد ہو ' اور قبیلے کے ساتھ اپنے تعلق کے واسطہ سے علاوہ ہارے آباع نمیں۔ سے برے آباد ہو سب سے زیادہ شورش پہند لاشاری ہے۔ اور پیتائی اور لاشاری قانون تھی میں ایک دو سرے پر سبقت لے جانے کی کوشش میں رہے ہیں۔ پچھ عومہ قبیل انسی نئی جگرہ ہیں۔ ورچانی قبیلے میں مان کے علاوہ یہ جنوب کے گورچانی قبیلے میں انسی خوری منسی طے۔ دریان خان کی خان کی اور علاقہ میں نمیں طے۔ دریان خان کان کان کان کان کی علاوہ یہ جنوب کے گی اور علاقہ میں نمیں طے۔ دریان خان کی خان کی کان در علاقہ میں نمیں طے۔ دریان خان کی کان در علاقہ میں نمیں طے۔

تى لنڈ (نمبر8)

یہ بھی کیتا " طلع ڈیرہ غازی تک ہی محدود اور گور چانی علاقہ میں ایک چھوٹے ہے رقبہ پر آباد ہیں۔ وہ لنڈوں' رندول اور کھوسوں پر مشتل ہیں' ان جھی کا تعلق رند نسل ہے۔ ان کی تعداد لنڈ آسیلے کی کل تعداد کا تقریباً دو تمائی ہے۔ یہ تینوں شافیس مال ہی میں تی لنڈ جمندار کی ماتحق میں متحد تھیں۔ بدشمتی ہے اس قبیلے کی ظاہر کی گئی تعداد میں بدی طور پر سوری لنڈ بھی شامل ہیں' جن کا ذکر آگے آئے گا۔

لغاري (نمبر2)



اور ہارے راج کی ماتحت نہیں۔ یہ خانہ بروش اور پرلے درجے کے چور اچکے ہیں (یا 1860ء میں تھے)۔ سروار کا تعلق الیانی شاخ ہے۔ ان کا صدر مقام پھونی زیریں ہے۔ کما جاتا ہے کہ وہ ہایوں کی ہمرای کرنے کے بعد واپس آگر اس وقت موجودہ لغاری علاقہ میں آباد احمد انعوں کو بے دخل کرکے خود آباد ہو گئے تھے۔ قبیلے میں جنگبوؤں کی تعداد 5000 کی آباد احمد انعوں کو بے دخل کرکے خود آباد ہو گئے تھے۔ قبیلے میں جنگبوؤں کی تعداد کی تعداد کی خاصی تعداد لی الیمن بیرونی کے قریب ہے۔ ڈیرہ اساطین کا تعلق ای قبیلہ کے ماتحت نہیں۔ سدھ کے آباد سلاطین کا تعلق ای قبیلہ کے ماتحت نہیں۔ سدھ کے آباد سلاطین کا تعلق ای قبیلہ کے ماتحت نہیں۔ سدھ کے آباد سلاطین کا تعلق ای قبیلہ کے تھا (12) اور صوبہ میں ابھی تک ایک کائی بڑی لغاری آبادی موجود ہے۔ یہ ممکن لگآ کے کہ شالی بلوچ قبائل کے اب سدھ میں پائے جانے والے متعدد نمائندے آبادور دور حکومت میں وہاں جانے والوں کی نسل ہیں۔

كميتران (نمبر37)



ہماری سرصہ ہے باہر لافاری' کھوسہ اور انڈ علاقہ کے پیچے آباد ہیں ایک خود مختار قبیلہ ہے۔ ان کا اصل مقام ڈیرہ اسائیل خان کے قصرانی علاقہ میں وہو آ تھا' جہاں ان میں ہے متحدد اب بھی قصرانی علاقہ اور دریا کی درمیانی زمین میں آباد ہیں۔ لیکن شمنظاہ اکبر نے قبیلہ کے مرکزی جھے کو باہر نکال دیا اور انہوں نے لافاری پراڑیوں کی بارخان وادی میں پناہ کی اور اب بھی آس پاس کے قطعات پر قابض اور لافاری سردار کو اپنا کافھ جھے ہیں۔ وہ یقینا خالص بلوج نمیں (13) اور متحدد کا تعلق ابدائی کے مورث اعلیٰ ترین کے بھائی میانہ کی خالص بلوج نمیں (13) اور متحدد کا تعلق ابدائی کے مورث اعلیٰ ترین کے بھائی میانہ کی ساتھ اندرونی بیاہ نمیں کرتے۔ لیکن وہ شکل عادات خصائل و فیرہ میں بلوچوں ہے بہت مائے ادارہ مشابہ ہیں۔ ان کی شاخوں کے نام بلوچی آئین اصطلاح "آنیٰ" پر ختم ہوتے ہیں اور وہ تمام عملی اعتبار ہے اب بلوچ قبیلہ ہیں۔ ممکن ہے کہ وہ اصل میں حقیقی جٹ آبادی کی باقیات ہوں۔ وہ اپنی بولی گیترانی بولئے ہیں جو شد می ہے کانی قریب ایڈین لیجہ ہے' اور وہ تقیقت شاید زیریں وادی شدھ کے جا گی لیج کی می ایک صورت ہے۔ میتران تمام ورحقیقت شاید زیریں وادی شدھ کے جا گی لیج کی می ایک صورت ہے۔ میتران تمام ورحقیقت شاید زیریں وادی شدھ کے جا گی لیج کی می ایک صورت ہے۔ میتران تمام بلوچ قبیلوں کی طرح صلح جو' بہت بڑے کا میکار اور نیزیا" انتھائی دولتمیں ہیں۔ مردم شاری بلوچ قبیلوں کی طرح صلح جو' بہت بڑے کا میکار اور نیزیا" انتھائی دولتمید ہیں۔ مردم شاری علاقہ کے اندر اپنی تعداد مندرجہ ذیل کھوائی :



علاقه	يثمان	بلوچی	كل
ڈر _ی ہ اساعیل خان	1324	340	1664
دُر _ي ه عازي خان خان	32	246	278
کل صوب	1558	605	2163

موجودہ صور تحال میں یہ قبیلہ جار تبیابوں پر مشمل ہے ' بن میں سے گہورا اصلی کیتران مرکز کا نمائندہ ہے ' جبکہ ان کے ساتھ خود کو دودائی بلوچی کنے والے دھار ہوال یا چاچ (14) مسلک ہیں اور ان کے علاوہ حمانی جو ایک اہم بلوچ قبیلہ ہوا کر تا تھا اور بحے قلات کے عظیم خان ' ناصر خان نے کہل دیا اور اس نے کمیتران میں پناہ لی۔ تاہم' اب وہ کمیتران میں پناہ لی۔ تاہم' اب وہ کمیتران سے تقریباً خود مختار ہیں۔ نسل کے اعتبار سے لودھی چھان ناہر یا بابر بھی نمیتران سے وابستہ ہیں۔

کومہ (نمبر6)



ہو۔ اور کوئی ایبا کھوسہ جس نے کوئی قتل نہیں کیا یا اپنے ہمسائے کی ہوی کو ورغلایا نہیں ' یا ہمسائے کے گھر کی حدود کو جاہ و برباد نہیں کیا وہ فیصلہ کن طو ربر ایک زبردست نمونہ ہے۔ " یہ بیان اب بھی زیادہ مباللہ آمیز نہیں لگتا۔

لنڈ (نمبر49)

یہ کچھ عرصہ تبل اہمیت افتیار کرنے والا ایک چھوٹا سا قبیلہ ہے۔ اے تی لنڈ سے تمیز کرنے کے لئے سوری لنڈ بھی کما جاتا ہے۔ ان کا علاقہ کھوسہ علاقے کو وہ حصول بھی تقیم کرتا ہے اور وریائے شدھ کے کنارے تک پھیلا ہوا ہے۔ یہ خالص بلوچی نہیں اور ان کی چھے شاخیں حیدرانی کرانی نریانی کرزوانی نوبانی اور گورجانی جی جن جن میں سے کوئی بھی اہم نہیں۔ جدولوں میں دی گئی اس قبیلے کی تعداد جدی طور پر تی لنڈ (نمبر 8) میں شار کرلی گئی لنڈا وہ یقینا ہے معنی ہے۔

بزدار (نمبر22)

بردار (یا بوزدار) ہماری مرحد سے پرے واقع قصرانی علاقہ سے پیچے ہے۔ وہ شال میں درہ ساٹکھ سے لے کر کھوسہ علاقہ اور جنوب میں کسیران علاقہ تک آباد ہیں' اور ان کی مغلبی سرحد پر بونی اور موی خیل پھان ہیں۔ مردم شاری کے وقت بہجاب میں ان کی تعداد جدول نمبر 4 میں دکھائی گئی ہے۔ تقریبا ہمی ضلع ڈیرہ عاذی میں ہیں۔ یہ راجن پور کے نواح میں اوھر ادھر بحرے دیسات اور لغاری قبیلہ میں آباد ہیں' اور آبائی قبیلہ کے ساتھ ان کا کوئی ربطہ نمیں۔ بردار رندوں میں سے پھوٹے اور دولائی' لڈوائی (لدوائی) غلامائی' ان کا کوئی ربطہ نمیں۔ بردار رندوں میں سے پھوٹے اور دولائی' لڈوائی (لدوائی) غلامائی' علامائی' سیائی' شاہوائی' جافیرائی (جعفرائی) اور رستمائی تیپلوں میں تقسیم ہیں۔ یہ سرحد پار کے بیشتر قبیلوں سے زیادہ مدیب اور سب بلوخیوں میں کثر ترین مسلمان ہیں۔ برحد برخص یہ کموار کی بجائے تو ژے دار بندوق سے لاتے ہیں۔ وہ بہت بردے برخص یہ کموار کی بجائے تو ژے دار بندوق سے لاتے ہیں۔ وہ بہت بردے بردا ہے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کا نام فاری لفظ "بز" سے مشتق ہے' جس کا مطلب ہے بردا ہے۔





قصرانی (نمبر16)

یہ انتائی شال کے قبائل میں سے ہیں جن کی سیاسی تنظیم برستور قائم ہے۔ ان کا علاقہ دونوں ڈیرہ جات کی درمیانی سرحد کے دونوں طرف کا ہے 'اور ہماری سرحد اور دامن کوہ پی کے اندر اور باہر دونوں مہاڑیوں تک محدود ہیں۔ ان کا نام کیزرانی یعنی خروانہ لکھا جا آ ہے۔ یہ ایک غریب قبیلہ ہے اور سات قبیلیوں میں تقتیم ہے : فظرانی خوبدین 'بدانی' وسوانی' نغاری' جروار اور رستمانی۔ ان میں سے کوئی بھی اہم شمیں۔ یہ رند نسل سے ہیں اور صلع ڈیرہ عازی خان سے پرے کے ججاب میں کی بھی تعداد میں نمیں طے۔

نو تكانى (نمبر13)

صرف ڈیرہ عازی خان سے مخصوص قبیلہ ہے جو شال میں سدھ اور شالی کوسہ اور قدانی کے درمیان بسیط ہے۔ بھی یہ قبیلہ کافی ہارسوخ اور اہم تھا اور سارے سائلمٹر علاقہ پر اعلیٰ تر حقوق ملیت رکھتا تھا کیکن اب اس کی کوئی سیاس سنظیم نسیں۔ رنجیت علمہ دور کے ابتدائی ایام میں اس کا قبائلی وجود جاہ کر دیا گیا گئین یہ وقوعہ اتنا صالیہ ہے کہ قبیلہ ابھی تک ابتدائی لائم اور نسل کی خصوصیات قائم رکھے ہوئے ہے۔

ڈررہ غازی خان کے ٹوٹے ہوئے بلوچ قبائل:

اور گوائے گئے قبائل صرف اہاری سرحد کے مین اور لطے ہیں 'جن کی ہا قاعدہ قبیلوی اعظم ہے لیکن اور بھی متعدد بلوچ قبائل ایسے ہیں جن کے پاس صوبہ کے جنوب مغربی اطلاع میں بہت بڑے علاقے ہیں اور چند ایک کی تعداد ہنجاب میں کافی زیادہ ہے۔ اب ان کے زیر آباد مخبان علاقے کمل طور پر انہی کے نہیں۔ جبکہ خود ڈیرہ جات میں بڑی حد شک اور اس سے باہر اور بھی زیادہ وہ اپنی مخصوص زبان اور عادات و اطوار سے محروم ہوگئے ہیں۔ اور انہیں جٹ آبادی سے ممیز کرنا بہت مشکل ہے جن میں وہ کم و بیش رل بل کئے ہیں۔ اور انسی جٹ آبادی سے کم اختلاف رکھتے ہیں۔ ڈیرہ غازی غان کی زیریں زمینوں کے بلوچیوں کی آریخ کا خاکہ اگلے پیراگراف میں مختصرا " پیش کیا گیا ہے۔ ان کے نمایت ابم بلوچیوں کی آریخ کا خاکہ اگلے پیراگراف میں مختصرا " پیش کیا گیا ہے۔ ان کے نمایت ابم بلوچیوں کی آریخ کا خاکہ اگلے پیراگراف میں مختصرا " پیش کیا گیا ہے۔ ان کے نمایت ابم بلوچیوں کی آریخ اور دریائے شاکل رند (16) اور جنوئی (اگرچہ کی سیاس شظیم کے بغیر اب بھی شکارپور اور دریائے شدہ کے درمیان شدہ میں ایک مخبان خطے پر بطور قبیلہ آباد ہیں) الاشاری (16)، گویاگہ '





گورمانی' مستوئی' حجانی' سنجرانی اور احمرانی جیں۔ یہ دریائے سندھ کے کنارے پر جمعرے پرے جمعرے پرے جمعرے پرے جن اور کیے۔ پرے جیں اور کی یا زریں دریائی خطے کے جنوں جس خلاطط ہو گئے۔ دُمرہ اسماعیل خان کے بلوچ قبائل:

می چیچے یہ کمہ چکا ہوں کہ ملک سراب خان اور غازی خان کے تین بیوں' وووا سوں' نے ڈررہ غازی خان ورہ اساعیل خان اور ڈرہ فتح خان کی بنیاد رکھی۔ لگتا ہے کہ دودائی کا قبلوی نام جلد ی ترک کر دیا گیا' یا شاید سررابوں کا تعلق اینے یا تحین سے مخلف قبیلہ ے ہوگا کو تک عازی خان کے اہل قبیلہ مقامی طور پر صرائی اساعیل خان کے ہوت اور فتح خان کے قلامی کملاتے ہیں۔ لگتا ہے فلح خان یارٹی نے بھی کوئی اہمیت حاصل سیس کی اور تقریا شروع سے بی ہوت کے ماتحت محید غازی خان کے ساتھ جمکانی آئے جنوں نے بھر سے اور دریائے شدھ کے اِس طرف (Cis-Indus) کے خط پر بعند کرلیا ، جبکہ ہوتوں كے ساتھ كورائى آئے جن كا نام قديم بلوچ شاعرى من ان كے ساتھ وابست رہا۔ "ہوت اور کورائی باہم فے ہوئے میں اور وہ رند کے برابر میں۔" کورائی کسی خود مخار حاکمیت کے تجربے سے عاری نظر آتے ہیں۔ ہوت مرانی اور جسکانی اپنی طاقت کے عروج پر تقریباً ساری وادی سندہ اور سندہ و چناب کے ورمیان تھل ' ضلع منظم کڑے کے مرکز سے خط کو بستان نمك تك محيط ہو كئے تھے۔ سائكم اور ليدكى جنوبى سرحد مرانى كى شانى سرحد تقى عبد دریائے شدھ نے ہوت کو جمکانی سے جدا کیا۔ سولیوس مدی کے دوسرے نصف میں ایک جسکانی اور عازی خان کے چرد کاروں میں ہے ایک کی اولاد داؤد خان جنوب کی جانب برما اور لیہ علاقہ کے بہت برے حصہ کو زیر کرلیا۔ اکبر نے ان کا قبیلہ منتشر کر دیا الیکن سرموی صدی کی ابتداء می بلوچ خان کی زیر قیادت جیکانی کی آزادی شلیم شده منی اور مندرانی مرانی سرگانی قدرانی اور ملیانی (جواب بھی لید اور بھر محصیلوں میں آباد جس) بلوج خان سے ی اپنا سلسلہ نب جوڑتے ہیں۔ تقریباً 1770ء - 1750ء کے دوران احمد شاہ درانی کے ظاف جدوجمد عل معمروں یا سندھ کے سرائیوں کی حمایت کرنے والے مرانی کو جنکانی نے ڈریو عازی خان ہے باہر نکالا۔ اور وہ لیہ کی طرف نکل گئے' جہاں ان میں ہے متعدد آب بھی کھتے ہیں۔ اور چند برس بعد شدھ سے نکالے ہوئے ظورے جمکانی حکومت





کو کیلئے کے لئے بیشہ سے شورش پند سرگانی کے ساتھ مل گئے۔ تقریباً ای دور میں گذا پور چھانوں نے شدید جدوجمد کے بعد ہونوں کا تختہ الٹ دیا۔

جنوبی سرحد کے قعرانی اور کمیتران کو چھوڑ کر ڈیرہ اساعیل خان کے بلوچی اب ذیریں زمینوں سک بی محدود ہیں۔ بالائی پہاڑیاں چھاٹوں کے بعنہ میں ہیں۔ اہم قبیلے لاشاری فلا ہی اور جسکانی ہیں۔ ان کے بعد رند افغاری ہوتی کورائی چانڈیا ہوت کوربانی پیانی فلا کی اور جسکانی ہیں۔ ان کے بعد رند افغاری ہوتی کورائی چانڈیا موت کربانی پیانی کے علاوہ آخری چار ایک طرح سے ڈیرہ اسامیل خان سکتوری اور مرانی آتے ہیں۔ چیائی کے علاوہ آخری چار ایک طرح سے ڈیرہ اسامیل خان سکت محدود نظر آتے ہیں۔

مظفر گڑھ کے بلوچ قبائل:

شاید کسی بھی اور منابع کی نسبت مظفر گڑھ میں بلوج بنت آبادی میں سب سے زیادہ رل مل گئے ہیں' اور قبائل نام محض مشترک نسل کی جانب اشارہ کرتا ہے۔ اس نام کی طلبت میں شریک افراد کسی فتم کا قبیلوی ربا و صبط نہیں رکھتے۔ بلاشبہ اس کی دجہ ہے کہ بلوج بجرت کے بعد سے اس صلع نے سیت پور کے لود می' بماولپور کے داؤ پوترا' ڈیرہ نازی کے مرانی اور ملان کے لاگاہ کے درمیان خط فاصل مشکل کرایا ہے۔ گویا گگ' جاء یا' رند' جو تی اور کورائی کی تعداد سب سے زیادہ نظر آتی ہے۔ اس کے بعد لاشاری' ہوت' کورمائی' پیتائی' مشوری اور سرائی آتے ہیں' جن میں سے آفری دو بھکل ہی کمیں اور ملیں گے۔ فریس سندھ اور ستانج کے بلوچ قبائل :

بلوچیوں کی ایک خاصی بردی تعداد بماولیور اور ملتان میں زریس دریائ سندھ اور سلج
کے ساتھ ساتھ پہلی ہوئی ہے' اور خصوصا" اول الذکر کے ساتھ۔ ان میں اہم ترین رند'
کورائی' کوپاٹک' جوئی' لاشاری اور ہوت ہیں جبکہ جائڈیا' کوسہ اور استی تعداد میں کم
ہونے کے باوجود اہم ہیں۔

راوی 'بالائی جملم اور چناب کے بلوچ قبائل:

راوی کے بلوچ مرکزی طور پر منگری اور جسنک اصلاع کی "بار" میں ملتے ہیں' جمال وہ اونٹ پالتے ہیں اور تعوری سی زمین پر کاشتگاری کرتے ہیں۔ یہ تقریباً کمل طور پر جنونی اور



رند پر مشتل ہیں۔ رند کی کھے تعداد اوپر لاہور تک نفوذ کر گئی ہے۔ یہ عالبا" ان افراد کی اولاد ہیں جو میر چاکر کی قیادت میں ہمایوں کے ساتھ گئے اور اپنی خدمات کے صلہ میں خاکمری میں زمین کا عطیہ حاصل کیا۔ جمنگ اور شاہ پور اضلاع میں چناب کے دائیں کنارے اور جملم پر ملنے والے اہم قبائل رند' جوئی' لاشاری اور کورائی ہیں۔

بلوچ قبائل کی نقل مکانی کا راسته:

قبائل کی اصل جائے وقوع کے سوا میں کھے نمیں جانا اور جو معلومات حاصل کرنے می کامیاب ہوسکا وہ "بلوچ کی قدیم تاریخ" کے زیر عنوان بیان کر چکا ہوں۔ لیکن ان کی موجودہ تختیم کا مندرجہ بالا نقش جمیں کھے بقین کے ساتھ ان بعد والے راستوں پر ملنے کے قابل بنا آ ہے جس سے ہو کر وہ اینے موجودہ مساکن مک پنجے۔ نو تکالی سمیت ڈرہ عازی خان کے منگم قبائل بہاڑیوں کے مشرق میں دریا کی طرف جاتے ہوئے ملتے ہیں۔ اور لگتا ے کہ ٹونے ہوئے قبائل میں سے جار انتمائی کم اہم مستوئی کجانی خبرانی اور احدانی نے یی راسته اینایا- درو اساعیل خان اور منظفر کڑھ میں چند ایک لغاری اور بماولیور میں چند ا یک کموسہ طے۔ لیکن ان مستثنیات کے علاوہ منذکرہ بالا قبائل میں سے کوئی بھی منجاب می صلع ڈرہ عازی خان سے باہر نمائندگی نمیں رکھتا اسوائے تصرانی کے جس کا بیازی علاقہ ڈریہ اساعیل خان تک پہنچا ہوا ہے۔ دوسری طرف ڈریہ عازی خال کے ٹوٹے ہوئے تمام برے قبائل (نوتکانی کی واحد الشنی کے ساتھ ، بو کچے عرصہ سلے تک منظم تھا) اور ابھی ڈرہ اسامیل خان میں نشاندی کئے گئے جار قبائل کو چھوڑ منجاب میں کوئی بھی تعدادی امیت رکھنے والے نہیں باتی تمام قبائل چونک وریائے سندھ کے زیریں بماؤیر بلاا سٹنی نمایت واضح طور بر ملے اور بہاڑی علاقہ میں بالکل نہیں' اس کئے لگتا ہے کہ وہ نیچے کی طرف وادی شده می محیل محے۔ رند اور جنوبی وادی شده می کثیر تعداد می اویر کی طرف آئے ہوئے لکتے ہیں اور بالائی شدھ ' چناب ' جملم ' راوی اور سلج پر مجیل گئے۔ لاشاری اور کورائی نے کچھ کم تعداد میں اننی کا راستہ افتیار کیا اور واوی راوی سے بوی حد تک دامن بھایا۔ جاعثیا ' کویانگ' ہوت اور گورمانی نے لگتا ہے کہ خود کو مرکزی طور بر واوى سنده تك محدود كرليا- جاعثها وره عازي خان من سيس بلكه وره اساعيل خان من





طے۔ اس لئے ہو ساتا ہے انہوں نے بایاں کنارہ چھوڑ دیا ہو۔ باکل ای طرن دہ یہ لیکن اس کی وجہ یہ ہے کہ ڈیرہ اساعیل خان جی ان کی سند صوصت ہوا رتی ہتی۔ چار قبائل قان چی ' جمانی' "شہراہم ہیں) ڈیرہ قبائل قان چی ' جمانی' "شہری اور مرانی دجن جی ہے آخری دو نسبتا" فیراہم ہیں اساعیل جی طے' اور پہلے تین کی تھوڑی ہی تعداد مظفر کڑھ جی ہے' اس کے علاوہ کمیں بھی نہیں۔ بیساکہ "ڈیرہ اسامیل خان کے بلوچ قبائل" نے ضمن جی کما جا چکا ہے' جکانی اور قال چی لازا "لیہ اور ڈیرہ فنخ خان جی بلور قبیلہ اپنا ماخذ رکھتے تیے' جبلہ مرانی ڈیرہ غازی خان سے وہاں آگیا۔ یہ امکان غالب نظر آ آ ہے کہ تشدری یا تو ضلع کے جنوب کی خان سے وہاں آگیا۔ یہ امکان غالب نظر آ آ ہے کہ تشدری یا تو ضلع کے جنوب کی منامی ذیلی شاخ ہیں جس نے دریا کے ساتھ ساتھ سمول کا راستہ اپنایا۔ کورائی رند ہیں۔ گوپانگ اور دستی خالص بلوچ نہیں' لیکن ساتھ ساتھ سمول کا راستہ اپنایا۔ کورائی رند ہیں۔ گوپانگ اور دستی خالص بلوچ نہیں' لیکن ساتھ ساتھ سمول کا راستہ اپنایا۔ کورائی رند ہیں۔ گوپانگ اور دستی خالص بلوچ نہیں' لیکن ماتھ ساتھ ساتھ دور رند کی جمال گردی میں ان کے ہمراہ تھے۔

یٹھان (ذات نمبر6) پٹھانوں کے لئے اعداد و شار اور کتابیات:

مردم شاری میں ہم نے ایسے افراد کو پھان شار کیا جن کا پھون نسل سے ہوتا کم سے مردم شاری میں ہم نے ایسے میں ذریہ بحث الداد و شار میاں لرتے ہیں کہ تاونی معدون ولڑاک کا جیک (تواجیک) کیتران جیسے قبائل اور حتی کہ مغلوں نے خود کو پھان بتایا۔ میجر ولیس (Wace) کیلئے ہیں: "گزشتہ تمن سو برس کے دوران افغانوں کے پ درپ مغلوں کا نشانہ بنے والے پنجاب کے مغرب اور شال مغرب کے قبائل کو اپنے افغانی اسس معلوں کا نشانہ بنے والے پنجاب کے مغرب اور شال مغرب کے قبائل کو اپنے افغانی اسس مونے کی تاریخ گوڑنے کی عادت پڑھئی آگہ اپنے ساتھ افغانیوں کے برے سلوک سے پچاؤ کر کئیں۔" اور جہاں سے مقصد پیش نظر نہ تھا دباں غالب نسل کے ساتھ قرابت داری کا دعویٰ کرنے کے عموی ربخان نے بھی کئی صور تحال پیدا کی۔ مزید بر آن پشادر سرحد پر پھی قبائل کا الحاق ناکمل ہے کا قبذا انہوں نے پھون وقائرین کے ساتھ مگلوک اور پٹھائوں کے ساتھ ان کا الحاق ناکمل ہے کا قبذا انہوں نے پھون



(Thorburn) نے بنول سینکمنٹ رپورٹ کے دوران شجرہ نب بتائے اور جث میپلول کی جانب سے خود کو پھان درج کرانے کی کوشٹوں کے نتیجہ میں پیدا ہونے والے متعدد جگڑوں کا ذکر کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں: "پھان علاقے میں جنم لینے اور پلنے برصے والا کوئی بھی پست ذات آدی اگر کھر ہے دور کام کرتا ہے تو وہ بلاا تمیاز اپنے نام کے ساتھ خان کا لفظ جوڑتا اور خود کو پھان کمتا ہے۔ اگر دہ پشتو بول سکتا ہے تو اس کا درجہ گر جاتا ہے اور اس نام ہوتا ہے۔ اس کا فخر بلند ہوتا ہے۔ "اس کے بادجود خود کو پھان بتانے والوں کا ایک انبوہ کیر عالم" پھمان بی ہے الندا اعداد و شار نسل کی عموی تقسیم کو نمایت صاف طور پر چیش کرتے ہیں۔

ود سری بات یہ یاد رکھنی چاہئے کہ جو واقعی پھان ہیں اور جنہوں نے خود کو ای طور درخ کرایا ان میں سے متعدد ہارے راخ کے تابع نہیں۔ پشاور سرحد کے برممند جیسے قبائل فازا "خود مخار ہوتے ہوئے ہی ہماری سرحد کے اندر زمینوں کے مالک ہیں اور ان میں کاشکاری کے لئے موسم سرما کے دوران بری تعداد میں نیچے آتے ہیں ' ببکہ گرمیوں میں وہ اپنے آزاد علاقہ کی فسٹری وادیوں میں لوٹ جاتے ہیں۔ اس طرح ڈیرہ اسائیل خان کے یادندوں کی کثیر تعداد صرف موسم سرما بنجاب میں گزارتی ہے۔ قدا ہماری پنجمان آبادی میں عارضی طور پر شامل ہو جانے والوں کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ (دیکھیے "ڈیرہ اسائیل خان کے عارضی طور پر شامل ہو جانے والوں کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ (دیکھیے "ڈیرہ اسائیل خان کے پاتھ پخمان قبائل ہو جانے والوں کی تقداد بہت زیادہ ہے۔ وریکھیے تارہ قبائل کے باتھ میں ہو جانے والوں کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ بری تعداد میں ہمارے اصلاع میں آتا بڑا کو ہمارت آزاد کو ہمارت میں مردم شاری ہے باتھ افراد کو ہماش روزگار کے لئے اپنے اصلاع میں آتا بڑا' خصوصاً بنوں سرحد براڈر کو ہماش روزگار کے لئے اپنے اصلاع میں آتا بڑا' خصوصاً بنوں سرحد براڈر کو ہماش روزگار کے لئے اپنے اصلاع میں آتا بڑا' خصوصاً بنوں سرحد براڈر کو ہماش روزگار کے لئے اپنے اصلاع میں آتا بڑا' خصوصاً بنوں سرحد براڈر کو ہماش میں تعداد دور پشاور میں ضرسوات بر۔

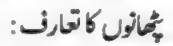
جمال کے علیحہ قبائل کی تعداد کا معالمہ ہے تو چو تکہ ان کی گروہ بندی میرے مرکزی دفتر میں نہیں ہوئی بلکہ یہ کام متعدد سرصدی اطلاع کے ڈپٹی کشنروں نے (کم از کم اپنے اپنے اطلاع کے ڈپٹی کشنروں نے (کم از کم اپنے اجام دیا۔ آہم دو سری صورت میں ممکن در تکی سے کمیس زیادہ در تکی حاصل کی جا کتی تھی۔ لیکن چند اطلاع سے موصول ہونے والی قبائل کی فرشیں در تکی حاصل کی جا محق تھی۔ لیکن چند اطلاع سے موصول ہونے والی قبائل کی فرشیں (جن کی بنیاد پرجدول بندی کے لئے قبیلوں کا انتخاب کیا گیا گیا تھا) کچھ اختبار سے بہت فیر



درست اور درجہ بندی بہت زیادہ ناقص تھی' برطانوی علاقہ میں کانی تعددی ابہت کے حال قبائل کو چھوڑ دیا گیا' پنجاب میں نمائندگی رکھنے والے سرحدی قبائل معدودے چند افرادی تعداد میں شامل تنے' اور قبائل' آسلے اور چھوٹے گروپ الٹ پلٹ درجہ بندی کی مجموئی بے ترجبی میں باہم خلا طط تھے۔ اس طرح مختلف آسلےوں میں ایک بی آسلے کے نام کا بار بار آنا غلطی کی ایک اہم وجہ تھی۔ ایسے نام مثلاً دولت خیل فیروز خیل عائزلی اور محمد ذکی متعدد علیحدہ قبائل میں بار بار نظر آئے۔ اور جمال پر ذیلی تقسیم کے درجہ بند اندراج میں قبلے کی شخصیص نہیں تھی' وہاں کوئی قطعی درجہ بند کرنا مکن نہیں تھا۔

بحثیت مجوی پیمان قوم کے موضوع پر بمترین متند اشیاء دوران (Dorn) کی ترجمہ کروہ "مسٹری آف افغانز" (اور بینل ٹرا نسلیشن کمیٹی اندن 1829) از نیامت اللہ پر سیلے inhahıtants (Lahore, 1874)" کی ترجمہ کروہ "حیات افغانی" جس کا نام "(Elphinstone) کی ترجمہ کروہ "حیات افغانی" جس کا العامی کی "کابل" اور سیو "Races of Afghanistan and its کی ترجمہ کروہ "کلید افغانی" اور شالی سرحدی اطلاع کی سیلمنٹ رپور نیمل (Plowden) کی ترجمہ کروہ "کلید افغانی" اور شالی سرحدی اطلاع کی سیلمنٹ رپور نیمل پیمانوں کے بارے میں محمل معلومات فراہم کرتی ہیں اسی طرح میک کریکر کا "

N.W.Frontier Tribes" کی معلومات افزاء ہیں۔ (Paget) کی "Expeditions against the



اکی تقیقی پھان شاید ان تمام نسلوں جس سے زیامہ وحثی ہے جن سے بنجاب جس ہمارا سابقہ ہوا۔ اس کی زندگی خانہ بدوش قبائل جتنی قدیم نسیں ' نیکن وہ خون کا پیاسا' فالم اور پرلے درجہ کا انتقام پرور ہے: اسے یہ معلوم نسیں کہ سچائی یا عقیدہ کیا چز ہے' حتی کہ اسکے پڑوس جس "افغان ہے ایمان" کا مقولہ عام ہے۔ اگرچہ وہ ایک طرح کی ہمت سے عاری نسیں اور اکثر و بیشتر چرت انگیز طور پر اپنی زندگی سے بے پروا ہوتا ہے' لیکن وہ ایسے مثن کا سامنا کرنے سے نفرت کرتا ہے جس کو بیجے سے چمرا گھونپ سکتا ہو' اور اگر اس و شمن کا سامنا کرنے سے نوق ہو تو اس سے برابری کی سطح پر ملتا ہے' تاہم کین کے ساتھ۔





چھان کو خود اس کے منہ سے بی مجرم قرار ولوانا آسان ہے۔ اس کے کچھ مقولے مندرجہ ذیل میں: "چھان کی دھنی الموں کی اگ کے مائد اندر بی اندر سکتی رہتی ہے"" ایک خالہ زاد کا دانت اپنے خالہ زاد بر بی ٹوٹا ہے" "اپنے کزن کو غریب رکھو الیکن اس سے فائدہ بھی انحاؤ" "جب کنن بچہ ہو تو اس سے کھیلو اور جب وہ برا ہو جائے تو اس سے لڑو" "اینے وشمن کے ساتھ اچھے الفاظ نرم کیجے میں استعال کرو' وهیرے دھرے اس کی جڑیں اور شاخیں جاہ کر ڈالو۔" (١٦) اس کے ساتھ ساتھ وہ ایک ضابطہ تعظیم یر سختی سے عمل پیرا ہے اور ہے وہ فرور کے ساتھ "پختون والی" قرار رہتا ہے۔ یہ ضابطہ اس پر تین اہم قرائعن لاگو کرتا ہے: "tt" : " بازاد کا حق 'جو اے اس بات پر مجور كرنا ب كه وه بطور ملتى آنے والے ہر فخص كى حفاظت كرے عاب وه اس كا وسمن ى كول نه مو- "بدل" يا انقام ك تحت بدله ليما اور "ميلمسيا" يا بابرے آنے والے بر اس مخص کو تھلے ول کے ساتھ خوش آمرید کمنا جو اس کا مهمان بنتا جابتا ہو۔ ان تینوں میں ے آخری شاید سب سے زیادہ مقیم ہے۔ اور پھمان مصوصاً سرکردہ افراد کے بارے میں ایک متم کی تحش ہے جو کسی کو اس کی وحوے باز فطرت تقریباً بھلا دیتی ہے۔ جیسا کہ ایک كاوت ب -- " عمان ايك ليح ولى ب اور اكل ليح شيطان-" كي مديوب ع كم از کم ہماری سرحد پر وہ کسی مخض کے ماتحت شیں رہا۔ وہ ایک جنگلی ازاد مستعد زندگی این پاڑوں کی کرفت میانت میں ہر کرتا ہے 'اور وہاں طاقت کے بل ہر اس کے آزاد رہے ے متعلق ایک جذبہ ایڑیا جے کی ملک میں فرحت بخش ہے۔ پیمان انتائی برجوش ' متعضب انتوش بالعوم سای طرز کے ہیں۔ اس کے تیل میں چیڑے ہوئے بال کدموں پر انوں کی صورت میں لکتے رہے ہیں۔ (18) وہ وصلا وحالا چی وار کوٹ تھیلا نما زرجامہ ایک جاور یا کمیں 'چیل اور بھیز کی کھال کا کوٹ (جس کے اندر اون کی ہوتی ہے) پہنتا ہے۔ کمرا نیلا رنگ اس کا پندیدہ ہے (19) لیبا وزنی افغانی جمرا اور توڑے وار بندوق یا جزیل اس کے قومی بتھیار ہیں۔ پھان عور تیں ایک وصلی می شفٹ (دوشالہ) اور نخوں تک پنچا ہوا جوڑے محمر والا چنٹ وار زرجامہ سنتی اور سریر جاور لیتی ہیں۔ انسی حمد کے ساتھ اصولی طور پر خانہ نشین رکھا جاتا ہے۔ مرد اور عورت دونوں کافی غلظ ہیں۔ سرحدی سطح مرتفع کے درمیان اینے کھر میں پھمان اس طرز کا ہے۔ لیکن ہمارے



علاقے کا چھان مارے راج اور میدانوں کی زراعتی زندگی کی بدولت کافی صد عک زم مزاج ہو کیا ہے ' حتیٰ کہ وہ بہاڑی چھانوں کو بنظر تحقیر دیکھتا ہے۔ اور ان کا ایک مقولہ ہے " بہاڑی آدمی اور میاڑے کو انسانوں میں ہوٹوں کو گھاس اور میاڑیے کو انسانوں میں شار نہ کریں۔" چھان سرحد کے جتنا زیادہ نزدیک ہوتا جاتا ہے اتنی زیادہ اس کی اپنی اصل فطرت سے مشاہت ہوتی جاتی ہے۔ جبکہ دریائے سندھ کے اس طرف کتی کہ اب دریا مجی اس کے پاس اپنی زبان اور نہ بی کوئی اور ایسی خصوصیت ہے جو اے ہم ذہب یروسیوں سے ممیز کر سکے۔ پھمان لوگ احرام نسواں سے حد درجہ جلتے ہیں اور ان کے زیادہ تر خونمیں جھڑے (جوان کا طرہ اقبیاز ہیں) عورت کی وجہ سے بی ہوتے ہیں۔ بطور نسل وہ اپنی عورتوں کو سختی ہے خانہ نشین رکھتے ہیں' لیکن زیادہ غریب قبائل اور تمام قبائل کے زیادہ فریب ارکان فرت کے ہاتھوں ایا نیس کر یاتے۔ ہارے علاقہ میں اگر کسی عورت کو بد کاری کرتے ہوئے مجڑ لیا جائے تو اس کی ناک کاٹ دی جاتی ہے' اور ایک چھان عورت کو بے یردہ کرنے کے لئے یہ کمنا ایک پندیدہ نداق ہے کہ "تماری و ناک عی نہیں!" چمان خالص طور پر درول زواجی کا دکھاوا کرتا ہے اور سرعد سے برے وہ واقعی ہے بھی' ماموائے فریب طبقات کے۔ اس کے ساتھ ساتھ دریائے سندھ سے پرے پھان عورتوں کی اگر شادی ہوتی ہے تو صرف بھان ہے۔ وہ اسلام کی صدور و تیور سے گریز کرتے ہوئے صرف بہت قریبی رشتہ داروں میں دروں زواجی کرتے ہیں۔ ان کا قانون وراثت شرعی نہیں قبائلی ہے جس کا مقصد جائیداد کو جدی نسل میں بی محدود رکھنا ہے۔ تاہم اچند ایک زیادہ روجے لکھے کنبوں نے کچھ عرصہ سے اسلامی قانون کی پیروی شروع کر دی ہے۔ ا یک قبیلے سے دو سرے قبلے میں ان کی سابی روایات بہت زیادہ بدلتی ہیں کیا یوں کمنا شاید زیادہ مناسب ہوگا کہ قوم کے زیادہ وحثی سے زیادہ منذب حصول میں (20) ہماری سرحد كے اور اور اس سے يے چان مورچہ بند كروں ميں رہے ہيں جن كے ساتھ اہم دفاعی جگموں پر چھر کے مینار ہیں۔ یہ مینار باشندوں کی پناہ گاہ اور واچ ٹاور کا کام ریتا ہے۔ بہاڑیوں میں سے بنچ کے میدانوں پر وحاؤیں آن بھی عام میں اور سدھ سے برے کے لوگ (حتی کہ برطانوی علاقہ میں بھی) گاؤں کی دیوار سے باہر شاذ و ناور ہی سوتے ہیں۔ چھانوں کی تقلیم جدول نمبر 2 میں دکھائی گئی ہے۔ وہ دریائے سندھ کے مغرب میں



تحصیل ڈیرہ عازی خان کے بنوب تک کے سارے دلا کی ایک متاز نسل ہیں۔ تخصیل ڈیرہ عازی خان چھانوں کو بلوچیوں سے مہم طور پر جدا کرتی ہے۔ دریائے سندھ کے اس طرف وہ ہزارہ اور راولپنڈی کے علاقہ بھی کے کانی جھے پر آباد ہیں دریائے سندھ کے بائیں کنارے پر کو بستان نمک تک ان کی کانی آبادیاں ہیں اور بھر کا شالی حصہ "تحل" بھی ان کا ہے۔ علاقائی اعتبار سے ان چھان تابادیاں بی علاوہ صوبہ میں متعدد چھان آبادیاں بھری کا ہے۔ علاقائی اعتبار سے ان چھان علاقوں کے علاوہ صوبہ میں متعدد چھان آبادیاں بھری پڑی ہیں جن میں سے زیادہ تر ان افراد کی اولادیں ہیں جو دبلی کی چھان سلطنت کے دوران صاحب افقیار ہوئے اور مالیہ وصول کرنے کا عطیہ حاصل کیا جے ان کے بچوں نے آپ پڑوسیوں کے خیارہ پر 18ویں صدی کی افرا تغری میں آکٹر بردھایا۔

يتمان كا ماخذ:

افغان خاص پہلے یہودی باہ شاہ سال یا سارل کی نسل ہے ہونے کے دعویدار ہیں اور متحدات کا زور ان کے سای مافغ کے حق میں ہے۔ پھاور سیٹھنٹ رپورٹ کے باب نمبر الا اور ڈاکٹر بیع کی "ر -- ، آف افغانستان" (211) میں ان کی نسل کے سوال پر بحث کی گئی اور حوالے دیے گئے ہیں۔ مسٹر تھاریرن ان کے یہودی مافغ کی حمایت میں رقمطاز ہیں " فالیس ترین خون والے آب کی میں پچھ مخصوص روایات بدستور ہیں، مثلاً جانور کو ذائح کرکے مان کری دلین گر کی دلین پر بمانا جمیسی عید تھے کی رسم آکہ خدائی قبرے مخفوظ رہا جائے "ای طرح جمینٹ کرنا" تو ہین رسالت کرنے والوں کو خلسار کرنا" مخصوص عرصہ بعد زمین کی تقسیم کاری دفیرہ۔ "اور یہ کات انجائے ہیں کہ یہودی نسل کی روایت سے انکار کرنے والے بیشتر کام افغانی لوگوں کے ساتھ کوئی ذاتی قرابت نمیں رکھتے بتایا جاتا ہے کہ خاص پھمان خود کو اعتران بھون کی دوایت ہے ان منزن کی مفترکہ زبان پشتو اعتران دبو خاص ہے) اور خلازی (جو خالیا" ترک اور ایرانی نسل کا لمغوبہ ہے) سے مینز کرنے کے لئے "بی افغان" اور "بی اسرا کیل" کہتا ہے۔ ان تیزن کی مفترکہ زبان پشتو واضع طور پر قدیم فاری نسل بونے کی وجہ سے آریائی ہے۔

پٹمان قوم کے مافذ اور تفکیل دونوں کے بارے میں آراء بہت زیادہ متفاد ہیں۔ بہت موں کا یہ خیال ہے کہ اصلی افغان اور پٹمان کے مافذ میں کوئی فرق نہیں' آہم یہ کہنے دالے زیادہ تر ہماری سرحد کے افسر ہیں جن کا اصلی افغانوں سے داسطہ نہیں پڑا۔ آہم





میرے لئے کوئی نظریہ اپناتا ضروری تھا جس کی بنیاد پر میں قبائلی گروہ بندی کرتا۔ میں نے مسٹر میلو کو رہنما تتلیم کیا ہے۔ پنجاب کی مرحد کے ساتھ فرق میں افغانستان کے افغانوں سے متعلق ان کا علم (اور خصوصا " قوم کی قدیم تاریخ کا) اس مسئلے پر بات کرنے والے کی بھی دو سرے متعد مخص کی نبست کائی زیادہ ہے۔ ڈاکٹر میلیو کی رائے کے مطابق پٹھان قوم کی تنظیل اور قدیم تاریخ پر ذیل میں بات کی گئی ہے۔ بسرحال افغانوں اور خاص پٹھانوں کا مظافر کی تنظیل اور قدیم تاریخ پر ذیل میں بات کی گئی ہے۔ بسرحال افغانوں اور خاص پٹھانوں کا مظفر چاہے کچھ بھی ہو' لیکن جس قوم پر آج ہے دو نام بلا رو و رعایت بالترتیب فاری اور پشتو میں لاکو ہوتے ہیں' (اور جو مغرب میں ایرانی سلطنت' مشرق میں ہندوستان' شال میں منگول علی اور جنوب میں بلوچ کے درمیانی پہاڑی علاقوں پر آباد ہے) اس وقت متعدد مختف اسٹ قبل پر مشتل ہے۔ وہ بلاا سٹنی مسلمان ہیں اور زیادہ تر سنی فرقہ کے کڑیے دکار ہیں۔ انہیں شیموں سے نفرت ہے اور انہیں اذبیتی دیتے ہیں' یا جیساکہ وہ خود کو رافعنی انہیں شیموں سے نفرت ہے اور انہیں اذبیتی دیتے ہیں' یا جیساکہ وہ خود کو رافعنی انہیں گئے ہیں۔ (22)

پھانوں کی قبائلی تنظیم:

بلوچوں کی نبت پھانوں کے درمیان قبلہ اپی تفکیل میں غالبا میں زیادہ متجائی ہے۔ بید ' ترک و دیگر تبلیجے وقا '' فوقا '' اس کے ساتھ مسلک ہوتے رہ' لیکن اصولی طور پر پیرونی نسل کے افراد نے اپنی قبائلی افرادیت قائم رکمی ' اور ان قبائل کے ساتھ بطور محض عی تعلق قائم کیا جن میں وہ آگر آباد ہوئے۔ انہوں نے خود کو ان میں ضم نہیں کر دیا۔ تب بھی وہ بالعوم عورتوں کی طرف سے پھان نسل ہونے کے دعویدار ہیں اور کوئی قبیلہ عام طور پر کم از کم نظریہ میں ایک مشترک مورث اعلیٰ کی نسل ہے۔ ''بلوچوں کی قبیلہ عام طور پر کم از کم نظریہ میں ایک مشترک مورث اعلیٰ کی نسل ہے۔ ''بلوچوں کی قبیلہ عام طور پر کم از کم نظریہ میں بیان کی گئی ''ہمسایہ '' روایت پھانوں میں بھی رائج ہے جس کے تحت قبیلہ اپنے ساتھ آگر بس جانے والے فیروں کو تحفظ فراہم کر ٹا ہے' آہم پھانوں میں اس روایت کے تحت اپنے ساتھ آ بجوں' فدمٹاروں اور بیرونی نسل کے دیگر صافیہ نشینوں جاتی ہے لیکن قبیلہ می شامل نہیں کیا جاتہ نشینوں تک محدود ہے' جن کی مفاعت تو کی جاتی ہے لیکن قبیلے میں شامل نہیں کیا جاتی ہائے۔ چانچہ التمازئی کے کسی گاؤں میں رہنے والا ایک لوہار اپنے قبیلے میں شامل نہیں کیا جاتی گا نہا مائزئی بتائے گا' لیکن اس



کی ذات بلاشبہ لوہار ہی رہے گے۔ پھان قوم سلیاتی اعتبار سے چند برے برے حصول میں تقسیم ہے جن کا کوئی مشترکہ وجود نہیں' اور اب قبیلہ ایک عملی اکائی ہے۔ تاہم' مشترک نام اور مشترک نسل کی روایت لوگوں کے حافظے میں اب بھی محفوظ ہیں۔ قبیلے کا ہر حصہ عاب وہ کتا بی چھوٹا ہو اپنا مرراہ رکھا ہے جس کا خصوصی چھان لقب "ملك" ہے۔ تمام میں تو نہیں البتہ بیشتر قبائل میں ایک خان خیل یا سردار خانہ ہوتا ہے ' (بالعموم قبلے کی سب ے برانی شاخ) جس کا ملک بطور خان جاتا جاتا ہے اور سارے قبلے کے سردار کی حیثیت میں عمل کرتا ہے۔ لیکن مجھی کبھار وہ دو سروں کے ساتھ معاملات طے کرنے میں ان کے نمائدہ سے زیادہ جنگی قائد ہوتا ہے۔ اس کے پاس اثرورسوخ طاقت سے زیادہ ہے اور حقق ماکیت جرک کے پاس رہتی ہے جو تمام ملکوں پر مشمل ایک جمہوری مجلس مشاورت ب- قبیلہ کی تبیلوں میں تعلیم ب اور میلے مزید چھوٹے فرقوں می - قبیلہ ' تبیلی اور فرقہ سب ایک بی انداز میں لفظ "زئی" یا "خیل" کے اضافہ کے ساتھ مشترک مورث اعلیٰ ك نام ے منسوب آبائي لقب ے متاز ہوتے ہیں۔ "زئی" پشتو كے لفظ "زؤ" يعني بياكى مرى صورت عبد الخيل" ايك عربي لفظ ب جس كا مطلب تنظيم يا جماعت ب- دونون اسطلاحات چھونی اور بوی دونوں شاخوں کے لئے بلاا تنیاز استعال ہوتی ہیں۔ مزیدبر آن سلیاتی در نظی کا کسی قبلے یا میلے کو تنویض کردہ لقب اکثر و بیشتراس سے بہت مخلف ب جس کے ذریعہ یہ عملی مقاصد کے لئے جاتا جاتا ہے۔ لوگ کسی ایسے کم برائے مورث اعلیٰ كے نام سے يكارے جانے كو ترجيح ديتے ہيں جس نے مقامی طور بر شهرت حاصل كى ہو۔ مرصدی قبیلہ جاہے اماری مرصد کے اندر یا اس سے باہر او وہ تقریباً بلاا سینی ایک نمایت متاز مشترک وجود کا حال ہے۔ ہر قبیلہ اور قبیلے کے اندر ہر تبیلی واضح طور یر لیے شدہ قط یا علاقہ رکھتا ہے۔ آہم وادی شدھ میں اکثر و بیشتر و علاقے کے فابضین کی بجائے محض مالک ہیں۔ زمن اور چھوٹے گاؤں وسیع یانے پر ہندو نسل کی محلوط آبادی کے باتھوں میں ہیں۔ یہ آبادی پھانوں کے اعلیٰ ترین حقوق کے تحت کیتی باڑی کرتی ہے۔ پھانوں نے انس "بندك" كے سياتى اور نيم محكر نام كے تحت النے ميں شامل كيا ہے۔ "بندك" كى اصطلاح بلوج سرحد کے بث ہے بت زیادہ ممائل ہے اور اس میں وہ تمام مسلمان شامل ہوتے میں جنہوں نے بندونسل سے ہوتے ہوئے نبتا" حالیہ وقت میں اسلام قبول کیا ہے۔(23)



پھان قوم کی تشکیل:

اعریا کے مقامی باشندے پھان اور افغان کے الفاظ بلاالمیاز یہاں زیر بحث قوم کی طرف اشارہ كرنے كے لئے استعال كرتے ہيں۔ (24) اصلى افغان غالبا" يبودي يا عرب نسل ہيں ا اور وہ ایک اعزین نسل کے قبیلہ (جس میں وہ عرصہ پہلے مل جل گئے تھے) کے ساتھ اب بھی خود کو بطور حقیق افغان یا احمد شاہ درانی کے عروج کے بعد سے بطور درانی (25) میز كرتے ميں اور غير درانی پشتو بولئے والوں كو اور ا (رابا) شار كرتے ميں۔ ليكن انهوں ك م المحد عرمه تحل افغانستان كا نام اين نام ير ركما ب اجس كا نام يمل خراسان تما) اور اب وہاں پر ایک سو سال سے زائد عرصہ علی حکومت الر بھے ہیں۔ یہ ملک شال میں آ س · Oxus · اس كا نام دريائ آمو اور جيمون بھي ج- يه سطح مرتفع يامير مين ے كزر أر ارال جميل من كريّا ہے مرجم انوب من بلوچتان مشرق من سندھ كے وسطى باؤ اور مغرب میں صحرائے فارس سے حد بند ہے۔ جس طرح 17ویں صدی کے آغاز میں انگریز اور سکاچ آئرس کے درمیان آباد ہوئ اندرونی شاہیاں کیں اور اب آئرش کا تے ہیں (اگرچہ آبادی کا ایک انتائی مختلف حصہ میں) بالکل ای طرح افغانستان کے تمام باشندے اب عام محاوره من بطور افغان جائے جاتے ہیں۔ ان میں خاص افغان عاص چمان علانی آجیک اور ہزارہ تعلیں شامل میں۔ ان کے علاوہ کم اہم قبیلے بھی طک کی صدور پر رہے

اصل پھان بدی طور پر اعدین مافذ ہے ہیں۔ ان کی زبان کو پہتو یا ہختو کما جا آ ہے اور وہ خود کو جمان (یا پختو بولنے والے) کتے ہیں۔ یک لفظ اعدین زبان میں گر کر "پھائی" بن گیا۔ بیسوی صدیوں کے آغاز میں وہ تمام کوہ سفید اور شالی کوہ سلیمان پر آباد تھے' سندھ ہے کے کر دریائے سوات کے منبع شک اور جلال آباد ہے لے کر پھین اور کوئٹ تک۔ افغان اور منزئی ان کے علاقہ میں پھیل گئے اور ان کی زبان و روایات اپنا لیں۔ جس طرح انگش بولنے والے آئرش سکاچ اور و بھی (واندیزی) عام طور پر اگریز کملاتے تھے' ای انگش بولنے والے آئرش سکاچ اور و بھی (واندیزی) عام طور پر اگریز کملاتے تھے' ای طرح پختو زبان بولنے والے سب لوگ پھان کے ہم میں شامل ہوگئے۔ چنانچہ افغان اور

نائی اپی زبان کے کارن چھان ہیں' تاہم ان کا مافذ چھان نمیں۔ اپنی فاری بولی کو قائم رکھنے والے تاجیک اور ہزاروی چھان نمیں' جبکہ یہ پانچوں علاقائی لحاظ سے افغان ہیں' اگرچہ ان میں صرف ایک افغائی نسل ہے۔

افغانوں کی قدیم آریخ:

جو مخلف قبائل افغان قوم کی ترکیب میں شامل میں ان کے مافذ اور قدیم آریخ پر اہم محققین میں بت زیادہ اختلاف رائے ہے۔ ذیل میں پیش کئے جانے والے مختم تذکرے می میں ڈاکٹر بید کی رائے بر عمل ہیرا ہوں کو تک سے ایک آسان ترین انداز عمل رکھتی ے اجس کی بنیاد پر ان قبائل کی تفصیل پیش کی جائے گ۔ لیکن اس بات پر شبہ کیا جا سکتا ہے کہ چمان خاص اور افغان خاص کے ورمیان جس احمیاز پر انہوں نے اس قدر پر ذور امرار کیا ہے وہ واقعی وجود بھی رکھتا ہے یا نہیں ایا لوگ اے تعلیم کرتے ہیں یا نہیں جبکہ اس قوم کے کمی بھی جھے کا بیووی مافذ سب سے زیاوہ فیریقین ہے۔ لیکن قوم کی قبائل میں تقسیم ان قبائل کی اندرونی قرابت داریاں اور ان کی آوارہ گرویوں کا عمومی بیان سب ی اور ان کو بیان کرنے والے کلیوں میں من نے انہیں صرف رابطے كى كروں كے طور ير قبول كيا ہے جو انہيں ايك متواتر كماني ميں ياتدھ دے كى۔ اينا سلسلہ نب و نام افغانہ سے طانے والے کتے ہیں کہ بخت نعر (ساح مظیم) انہیں شام لے کیا اور میڈیا اور فارس میں آباد کیا (بنیامن بن معقوب کی اولاد میں ایک بیٹا قیس یا کیش تھا جس کو والد اور پہا ہے ورث میں صرف جار بھیریں لمیں۔ قیس کا ایک بیا سارل نام کا تھا، لیکن بوج طويل القامتي سب اے طوالوت سعن طالوت كتے تھے۔ اس نے لوى قبلے كى وو خواتين ے شاویاں کیں۔ ایک ہوی ہے بٹی ہوئی جس کو اس نے بارہ بیٹوں کے ظاندان میں سب ے ہموٹے داؤر سے بیاہ دیا۔ داؤر نے ممالت قبلے سے جگوں میں ایسے کارنامے دکھائے کہ اے ریاست کا ہدارالہام بنا دیا گیا۔ وی سارل کا جانشین ہوا۔ سارل کی وفات کے بعد ائی ود یوبوں میں سے بیک وقت ود بیٹے برقیہ اور ارمیہ بیدا ہوئے۔ داؤر نے ان دونوں بیوں یر مرمانی کرتے ہوئے اسی ایک ایک قبیلہ کی مرداری سونی۔ ان کی شجاعت د کھے کر داؤد" نے اسم مزید ترقیاں دی۔ برقیہ وزیراعظم بنا اور ارمیہ سید سالار۔ دونوں کے ہاں





ایک ایک بیٹا پیدا ہوا۔ برقیہ کے ہاں آصف اور ارمیہ کے ہاں افغانہ۔ اینے اپنے والدین ب وفات کے بعد دونوں سلیمان بن داؤد کے دور میں انبی منامب جلیلہ بعنی بالترتیب وزیراعظم اور سید سالاری کے مدور یر فائز ہوئے۔ افغانہ نے بیت المقدس برو ملم کی لتمير 'جو داؤر " نے شروع کی تھی' بھی ممل کروائی۔ آصف کے ہاں اٹھارہ اور افغانہ کے ہاں عالیس اوے پیدا ہوئے۔ معتف نے ارمیہ کو برمیاہ اور سادل کو ساؤل لکھا ہے۔ (یہ تنصیل ایڈورڈ آلیور کی کتاب "پھان اور بلوچ" ہے لی گئی جس کا ترجمہ انور رومان نے کیا۔ مترجم-) پھروہ لوگ مشرق کی جانب کو ہتان خور (بنو آصف) اور جدید ہزارہ کے علاقہ میں اجرت كركت اى دور من ان كا ايك حصد عرب جلا كياكه داؤد و سليمان كا معبد كموكر انمیں فانہ کعب پر مرنکز و معتکف رہنا چاہئے۔ یوں وہ مکہ کے قرب و جوار میں بس گئے۔ سلیمانی دور کے بندرہ سو برس بعد آنحضور کا نور نبوت طلوع ہوا۔ نبوت کے نو سال بعد ایک اسرائیلی خالد بن ولید سیف الله (جو مسلمان ہو کئے تھے اور ان کی اولاد خالدی افغان كملاتى ہے۔ بكش قبيلہ اننى كا مظر ہے۔) نے كو ستان غور كے افغانوں كو بذريعہ مراسلہ آ شخصور کے ظہور کی خبر دی۔ اس کط کے بعد غور کے کئی سردار مدینہ کو روانہ ہو گئے۔ انہی می سب سے طاقور افغان مردار قیس شامل تھا جس کا شجرۂ نسب 37 ویں درہے بر سارل' 45وس پر ابراہم اور 600 وس میرے درج پر حطرت آدم سے ما ہے۔ ان کے چنج كے فورا بعد بى معرت خالد (خليل) كے توسط سے دربار رسالت ميں پيش ہوئے اور ايمان لائے جنہوں نے انہیں بے شار دعائیں دیں (ان کے عبرانی عاموں کی بجائے عربی عام بھی ر محمه قيس عبدالرشيد بوكيا اور مورثي لقب مستقة" تفويض كرديا)- وقت رخصت آب نے قیس کو چھان کا لقب عطا فرمایا جس کا سرمانی زبان میں مطلب " پتوار" ہے "کویا ایک تثبیہ (بموجب وی جرائل) دی کہ قیس دین میں اے بموطنوں کی رہنمائی کریں ہے اور جماز خلائق کے پنوار بنیں گے۔ دریں اٹا پانچویں اور چھٹی صدی میسوی کے درمیان کوہ مندو کش کے برے سے وادی سندھ میں سیمین (Scythian) قبائل کی بورش مدھ مت کے بیروکار گندھاری کی ایک آبادی کو ان کے گھروں سے دریائے کا بل کے شال میں پٹاور' اور شال می طقه زن میازیوں میں لے گئی (بید وی میرودوٹس والا کند حاری ہے۔ یا تیان (Pactyan) قوم کے چار بڑے حصول میں سے ایک کے نمائندے موجودہ خاص چمان



جیں) اور انہوں نے بہت بڑے انبوہ کیر کی صورت میں بلمند کے دونوں کناروں پر ہجرت کی۔ وہاں انہوں نے آپئی صدر کی۔ وہاں انہوں نے آپئی آبادی قائم کی اور ایک شرکی بنیاد رکمی' اور ایخ آبائی صدر مقام کے نام کی تبت ہے اس کا نام گندھار رکھا' نے اب قدھار کیا جا آ ہے۔

یہ بات بھنی نمیں کہ غور کے افغان کی دور میں قدرهار علاقہ میں نیچے کی جانب بوجے جمال گندھاری آبادی مقی کین وہ شاید پہلی صدی بجری کے عرب حملہ آوروں کے ساتھ بطور فاتح آئے تھے۔ وہ اینے نے کمروں میں جلد بی ایک غالب نسل کی حیثیت ہے بس كئ كندهاري كے ساتھ باہى شارياں اور انہيں مشرف به اسلام كيا' ان كى زبان اينائى' اور وقت کے ساتھ ساتھ دونوں تعلیں باہم مرغم ہوکر افغان نای قوم بن گئے۔ وہ اینے ہمسانیہ پھانوں سے علیمدہ تھے 'جن ہر بات کی جارہی ہے۔ اگرچہ فور کی اصل نسل ابھی تک خود کو نی اسرائل کتی ہے آکہ خود کو اینے گندھاری رشتہ داروں سے علیمرہ کرسکے۔ امکان ہے كه يه يمودى الاصل روايت نارمن نسل كى الى عى روايت سے فرق بے جے امارے كھ انكريز لوك ابحى تك محفوظ ركم ہوئے ہيں۔ لندا خاص افغان ميں سب سے پيلے تو يهودي نسل کے اصلی افغان جن کے مرکزی قبائل ترین اہدالی یا درانی اور شیرانی جی اور ورس بھوڑی گند حاری کی نسل شامل ہے جس میں بوسف زئی ممند اور پٹاور کے دیگر قبائل آتے ہیں۔ مو فرالذ کر پندر حویں صدی میسوی کے نصف اول میں واوی پشاور میں انی اصل سند یر واپس آئے جو انہوں نے کوئی وس صدیوں تیل چھوڑی تھی جبکہ اصل افغانی فکرهار می بی رہے۔ وہاں 18ویں صدی کے وسط میں وہ علاقہ کے حکران بن کئے اور تعبی سے اسے افغانتان کما جاتا ہے۔ اس کے پکھ بی عرصہ بعد وہ واپس اینے صدر مقام کابل کو مصے گئے۔ پٹاور کے علاقہ میں واپس لوٹ آنے والے قبیلوں کو احمہ شاہ نے " یر" یا بالائی درانی کا نام دیا' آک انہیں ابدالی درانی سے ممیز کیا جا سکے جو قدرحار میں ہی 24

میں نے کما ہے کہ گندھاری ہیروڈوٹس کے پاتیے (Pactiyee کی چار بری شاخوں میں ے ایک تھے۔ اس نام کے تحت شامل باتی تین قومی اپراتے (Apratae) یا آفریدی (26) سراگیدے (Satragyddae) یا خلک اور دادیکے (Dadicae) یا دادی سب ایڈین کنل سے مشاہد تھیں۔ بجری دور کے آغاز میں سارے کو سفید خط پر آفریدی سلطہ کوہ





سلمان اور اس کے اور دریائے شدھ کے درمیان میدان کے شالی علاقوں بر نکک جبکہ جدید سوستان صوبہ قدمار اور کوہ سلمان کے درمیانی علاقے یر دادی آباد تھے۔ پھان خاص کا مرکز ان تین اقوام پر مشمل ہے۔ لیکن اس مرکزے کے اردگرد بیرونی لسلوں کے متعدد قبائل جمع موئے ہیں' مثلاً سیتمی' کاکڑ' وزیری' راجیوت اور کرلانری شاخ میں شامل ترک نسل کے متعدد قبائل جو تیور (27) اور جکتفین کے مراہ آئے تھے۔ یہ بیرونی افراد پکین قوم کے اصل علاقوں پر اس طرح متجاوز ہوئے کہ اب خلک اور آفریدی کے پاس ان علاقوں کا بہت تھوڑا سا حصہ رہ گیا جن پر وہ مجھی آباد تھے جبکہ دادی کو ان کے کاکر حملہ آوروں نے عملی طور پر اینے میں جذب کر لیا۔ دیرینہ تعلقات اور دروں زواتی کی بدولت یہ سب اب ایک قوم کے رنگ میں رنگ کیے ہیں۔ عملہ آوروں نے پخون زبان اپنا لی سب نے ایک دو سرے کی دیکھا دیکھی اسلام قبول کیا اور مشترک نسل کی روایات گھر لیں جو ان کی موجودہ کیجائی کو بیان کرتی ہیں۔ غزنی کے محمود نے آفریدی کو برائے نام مسلمان بنایا' نیکن چمان قبیلوں کی تبدیلی نربب شاب الدین غوری کے دور میں شروع ہوئی جب رسول الله ير ايمان ركمنے والے سيد اور قبول اسلام كرنے والے اعدين (جو يورے علاقہ مِن هَيْخ كملات يض ان مِن آكر باد ہو گئے اليس مِن شادياں كيس اور چمانوں كو طلقہ بكوش اسلام کیا۔ ان بزرگوں کی اولادی اب بھی متاز قبائلی شاخت رکھتی ہیں اور اصولی طور پر سید ماخذ کی دعویدار ہیں۔

نازئی عالبا ترکی اللب ہیں ان کا نام " نیلی " (گوار باز کے لئے ترکی زبان کا لفظ) کی ایک دو سری شکل ہے۔ پرانے وقتوں میں وہ ایک مربوط قبیلہ کی بجائے شاید ہماڑے کے ساہیوں کی حیثیت میں کو ستان خور کے شیعہ پٹی سلمہ میں آئے جہاں بڑے بیائے پر ان کا فاری خون کے ساتھ اختلاط ہوا۔ کابل اور قدھار میں اس نام کے سرکاری ہے ابھی تک "فللمجی" ہیں۔ وہ پہل مرتبہ محمود غرنوی کے دور میں ممتاز ہوئے جس کی معیت میں وہ ہندوستان پر چڑھائی کے لئے گئے تھے۔ زیادہ عرصہ نمیں گزرا تھا کہ انہوں نے جالل آباد اور قلات ۔ فلزئی کا درمیانی خطہ ہو کرلیا اور اس علاقہ کے شرق و غرب میں پھیل گئے جس پر وہ اب آباد ہیں۔ انھارہویں صدی کے اواکن میں انہوں نے فاری قوانمین کے خلاف بوادت کی قدمار میں میر واعظ کی زیر قیادت خودمخار حکومت بیائی اور فارس بر چڑھ بیاوت کی قدمار میں میر واعظ کی زیر قیادت خودمخار حکومت بیائی اور فارس بر چڑھ





ووڑے۔ انیکن ربعہ صدی بعد نادر شاہ نے ان کی تظلیع کی اور ان کی حکومت فتم ہو گئی، کچھ بی عرصہ بعد ورانی آگئے۔

وسیع سمیٰ جی جی بھی پھان قوم کا حصہ تغلیل دینے والی آبکیک اور ہزارہ کی بھیہ تسلول سے بخاب جی ہمارا تعلق کم ہے۔ اول الذار افغانستان کے قدیم فاری باشدوں کی باقیات ہیں اور یہ لفظ اب فاری ہوئے والے تمام پھانوں کے لئے استعمال ہو آ ہے۔ وہ اب حقیقی افغان ہیں نہ سادات اور نہ ہی جاروی۔ وہ سارے افغانستان فارس اور ترکستان جی اوھر افغان ہیں اور جگورے پڑے ہیں۔ مو فرالذکر کی پکھ پہاڑی قلعہ گاہوں ہیں اب بھی ان کی خود محالہ طومت ہے۔ ہزاروی آباری النس ہیں اور خیال لیا جاتا ہے کہ چلیز فان کے حملہ میں انہوں نے اس کا ساتھ دیا۔ فرزنی بی ہو اور خیال لیا جاتا ہے کہ چلیز فان کے حملہ میں انہوں نے اس کا ساتھ دیا۔ فرزنی بی ہو اور خیال ایا جاتا ہے درمیان کوہ بندو نش کی مغربی تو یہات پر مضمل علاقہ کے بہاڑوں پر وہ آباد ہیں۔ میں نے پھانوں کے ساتھ پکھ وابست نہوں کو بھی شامل یا ہے، جنہیں ارچہ پھان نہیں تجھا جاتا لیکن طویل عصہ کی قرابت نہوں کو عادات و اطوار کر روایات اور زیار میں ان سے یہ زیادہ میں شمت افتیار کر گئے ہیں۔ وہ عادات و اطوار کر روایات اور زیار میں ان سے یہ زیادہ میں شمت افتیار کر گئے ہیں۔ وہ عادات و اطوار کر زوایات اور زیار میں ان سے یہ زیادہ میں شامل یا جاتا ہوں کہا ہوں ہیں۔ اور خمانی اور خمانی اور خمانی میں۔ وہ عادات و اطوار کر دوایات اور زیار میں ان سے یہ زیادہ میں تراب خمانی ہیں۔ وہ عادات و اطوار کر دوایات اور زیار میں ان سے یہ زیادہ میں تراب خمانی اور خمانی اور خمانی اور خمانی کہائے جی۔

قبائلی قرابت داریان اور اعداد و شار:

ن فی چار سو سال پہلے "ایبه" لے سے پھان شجرہ بات نسب واضح اعورت سے بھرپور بین ان کی بنیا، او اوں کی موروہ قابت داری ہے جس کا سلسلہ وہ قیس سے طاقے میں۔ چنانچہ ان قبائل پر بحث نے لئے یہ ایک مفید بمیا، فا کام دیں تے جن کے ساتھ بخاب میں ہمارا واسطہ ہے۔ جدول نمبر 6 میں پھان قوم کی تقییم کی رواجی گروہ بندی وکھائی گئی ہے یہ گروہ بندی کانی واضح طور پر ان کی مورودہ مقامی تقییم سے مناسب رکھتی ہے۔ اور میں قبیلوں کو ای تر یب سے بوں گا جس میں وہ ہماری سرصد پر ملتے ہیں کیونی جنوب سے تھاڑ کرتے ہوئے (جمال وہ بلوچوں کے ساتھ ساتھ مورود ہیں)۔ بدشمتی ہے جدول نمبر 7 میں وکھائی سیس فیر اظمینان بینی میں بین اعتبار سے فیر اظمینان بینی بین میں وہ بین اعتبار سے فیر اظمینان بینی بین بین میں دیا کہ کہ مورود ہیں کے بدشمتی ہے جدول کی تعدادی تفسیلات کانی اعتبار سے فیر اظمینان بینی بین سے جس وضاحت کر چکا ہوں کہ سرحدی اطلاع کے ڈپٹی کھنزوں سے ان قبائل کی





فرسی تیار کرنے کے لئے کما گیا تھا جن کے ہر ضلع میں اعداد و شار کی علیمدہ علیمدہ جددل بندی ہوتا چاہیئے تھی۔ اور اب یہ عمال ہے کہ یہ فرسیس کی سلیاتی یا قبائل ورجہ بندی کے نظام کے حوالہ کی نبعت کمیں زیادہ ہر ضلع کی بیاس ضرورتوں کے حوالہ سے بنائی گئی درجہ بندی اس قدادوں سے تمام انظای ضرورتی پوری ہو جاتا اگرچہ ممکن ہے' آنام درجہ بندی اس قدر دوہری یا تاکمل ہے کہ ان قبائل کی تضیلات بیان کرنے کے لئے وہ میرے لئے بہت کم مفید ہیں' اور آئدہ صفات میں میں نے بھیل بی ان کا کوئی اشارہ ویا میرے لئے بہت کم مفید ہیں' اور آئدہ صفات میں میں نے بھیل بی ان کا کوئی اشارہ ویا گئی ہے اور جدول نبر 7 میں ہر عنوان کے یئے جدول نبر 6 میں دکھائے گئے آبائل کا نبر گئی ہو اور جدول نبر 7 میں ہر عنوان کے یئے جدول نبر 6 میں دکھائے گئے آبائل کا نبر قبار دو شار متابی شامل کیا جا سکتا ہے' اس طری تعدادوں میں شامل معلمات قبائل کی اس گروپ بندی سے ہم ممکن طور پر تعلق رکھتی ہیں جس پر میں ہی شامل معلمات قبائل کی اس گروپ بندی سے ہم ممکن طور پر تعلق رکھتی ہیں جس پر میں ہی شامل موار انہ آئی دوست ہیں۔ لیکن قبائل میں ایک بی تین قبائل میں ایک بی تعین قبائل میں ایک بی تعین قبائل میں دوست ہیں۔ لیکن قبائل میں دوست ہیں۔ لیکن اور دوسرے' مشر بیٹ (Beckett) کی پیاور می مورم ہوئی میں بیان کردہ بیجیدگی کے باعث غلطیاں ضرور ہوئی میں کوں گ

"مسلمانوں میں (خصوصاً افغانوں میں) قبائل یا ان کی شاخیں ہوت ہے۔ ہوت کے ماری ضرب کھاتی ہیں۔ مثال کے طور پر جسے ہیں۔ اولادیں برحتی ہیں ویسے ویسے شاخیں بھی ان کے ساتھ برحتی ہیں۔ پتانچہ اس کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی غلطی یہ ہے کہ ایک تل مافذ رکھنے والے افراو میں سے پچھ کو خاندان کے پرائے مورث اعلی کے مام اور پچھ کو کسی درمیانی مورث بنجہ پھھ اور کو زیادہ بعد کی پشت کے تحت درن یہ جاتا میں کی ایک شاخوں میں دکھا دیا گیا۔"

ڈیرہ اساعیل خان کے چھان قبائل:

اماری زیریں مرمد سے ملحق قبائل تقریباً کمل طور یر مجع دعن (28) کے سلسا نسب



ے میں جو قیس کا تیرا بیٹا تھا۔ اس کی مرد اولادوں کا سلسلہ رهانی کلاتا ہے اور مقابلاً" غیراہم ہے۔ لیکن آنھویں صدی کی ابتداء میں جب رسطن کو ستان خور کے شیعہ سلسلہ کی یُ کی مغربی و حلانوں ہر اینے آبائی مسکن میں آباد تھا تو ایک فاری النس شزادے نے عرب حملہ آوروں سے بھامجتے ہوئے ان کے پاس آکر پناہ کی اور وہاں اس کی بٹی لی لی متو کو ورفلا کر شادی کی۔ قوم کی نئ شاخ ای کی نسل ہیں۔ یہ شاخ ماری اور صروانی چھانوں میں شامل ہو گئے۔ درانی اقتدار کے عروج تک تمام افغان قبائل ملو کی سب سے زیادہ مشہور تھے' جبکہ لود حی شاخ نے تخت دبلی کو لود حی اور سور سلاطین دیئے۔ سروانی مجھی سرفراز نمیں ہوئے اور اب افعانتان میں بشکل ہی جانے جاتے ہیں۔ جنگبو آجروں کے تقریباً مجمی قبائل مدیلی اور لودهی اخصوصا مارئی) سے تعلق رکھتے ہیں جو "یاوندہ" (29) میں شامل ہیں۔ لفظ یاوندہ فاری کے لفظ "روندہ" سے ماخوذ ہے جس کا مطلب سامان کی حضوري ب- يا شايد اس كا ماخذ بشتو لفظ "يوول" موكا جس كا مطلب "چروانا" ب-ہندوستان ' افغانستان اور وسط ایشیاء کی شالی ریاستوں کی تقریباً تمام تجارت انبی کے ہاتھ میں ہے۔ وہ ہر موسم خزاں میں غزنی کے شالی میدانوں میں اینے کنبوں' ربو ژوں' گلوں اور عفارا و قدمار کی معنوعات ے لدے ہوئے اونوں کی لمبی قطاروں کے ساتھ جمع ہوتے جی ' اور بوے بوے کیرالتعداد کاروال بنا کر سامیانہ انداز سے کاکر اور وزیری علاقہ سے كرر كوافي الميان من عدرة كول اور دوب عدرت بي- طلع درو اساعيل خان مي داخل موكر وه ايخ كنبول ويو ژون كلول اور تقريباً دوتمالي جگجو مردول كو وسيع و عريض ج الكبول من جمور باتے ہيں جو دريائے شدھ كے دونول كناروں ير مقيم ہو جاتے ہيں' اور چد ایک عاش روزگار کے لئے اوم اوم آوارہ گردی کرتے ہیں۔ باتی این تجارتی سامان ے لدے اونوں کو لے کر ملکان' راجیو آنہ' لاہور' امر تسر' دیلی' کانیور' بنارس اور پینہ تک عے جاتے ہیں۔ موسم بمار میں وہ ووبارہ اکشے ہوکر ای رائے سے ہوتے ہوئے غزنی اور قلات فانتی کی آس پاس والی مہاڑیوں میں اپنے گھروں کو لوٹے میں۔ موسم گرما کے آغاز بر آءی اٹنی اشیاء کیجے بی چھوڑ کر ہندوستان سے خریدے ہوئے اعدین اور بور پین سامان تجارت کے ساتھ فدهار ' ہرات اور بخارا کی طرف چلے جاتے ہیں۔ ماہ اکتوبر میں واپس آکر وہ ایک مرتبہ مجر اعزیا کے لئے سفریر جانے کی تیاری کرنے لگتے ہیں۔ 1877ء میں ڈمرہ



اساعیل خان سے گزرنے والے تاجروں کی تعداد 76400 تھی' جن میں سے تقریباً نصف نوجوان تھے۔ مردم شاری کے سال میں یہ تعداد 49392 تھی۔ یہ پووندہ قبائل زم مغربی پشتو بولتے ہیں' اور ان کا ای ماخذ کے مستقل آباد قبائل کے ساتھ بہت کم تعلق واسطہ ہے۔ (30)

اس میں جرت والی بات نہیں کہ یہ آبادہ پیکار قبائل دریائے شدھ کے زر فیز میدانوں کو یہ نظر تحریص دیکھتے تھے جن میں امن پند بحث آبادی مقیم تھی۔ تیرہویں صدی کے آغاز قریباً شماب الدین غوری کے دور میں لودھی شاخ کے پراگی اور سور اپ رشتہ دار سروانی کے ساتھ کوہ سلیمان کے دامن میں ضلع کے شالی حصہ کی طرف آباد ہوگئے۔ پراگی اور سور ٹانک اور روڑی (روپڑی)، جبکہ سروانی درابن اور چندھوان میں لونی کی جنبی ست اورسور ٹانک اور روڈی (روپڑی)، جبکہ سروانی درابن اور چندھوان میں لونی کی جنبی ست میں مقیم ہوئے۔ ان کے ساتھ بلوچ (علی + اوچ) خبور اور کو ستان نمک کی دریائے شدھ کے دائیں کنارے والی شاخ پر آباد دیگر قبائل اب بھی اپنے اصلی مقام پر رہے ہیں۔ پندرھویں صدی کے آغاز میں ایک اور لودھی قبیلہ نیازی اپ عزیزوں کے نقش قدم پر چان بندرھویں صدی کے آغاز میں ایک اور لودھی قبیلہ نیازی اپ موائی کے ساتھ بلور پووندے ہوا غزنی سے ٹائک آباد ہونے کے بعد انہوں نے چند ایک چواہے جنوں کے علاوہ سب لو آباد ہے۔ شدھ پار کا کو ستان نمک عبور کرکے بنوں ضلع کے جنوب میں (جو اب مروت کے قبنہ میں ہے) آباد ہونے کے بعد انہوں نے چند ایک چواہے جنوں کے علاوہ سب لو نکال باہر کیا۔ 1506ء میں بابر نے وہاں ان کا ذکر بلور کاشکار کیا تھا۔

الگتا ہے دہلی کے لود عی اور سور سلطانوں کے دور حکومت کے دوران (1450ء 1450ء ان دونوں سلطنوں کو جنم دینے والے پراٹی اور سور قبائل اور پروی نیازی افغانستان سے اعزیا میں کمل طور پر بچرت کرکئے تھے۔ نیازی نے بہت قوت ماصل کرئی اور ان کا ایک قبیلہ لاہور کا صوبیدار ہوا۔ آخر کار ان کی سرکشی برسے کی اور انہوں نے ککھڑوں کے ساتھ مل کر بعاوت کر دی۔ 1547ء میں سلطان سلیم شاہ سوری نے بعاوت کے ساتھ ساتھ قبیلے کو بھی کچل دیا۔ بسرطال جب ایک اور لود عی قبیلے لوہائی نے اکبر دور کے ساتھ ساتھ میں (لوہائی کو سلیمان خیل مارٹی نے کواز سے بے دخل کرکے غربی کے ابتدائی ایام میں (لوہائی کو سلیمان خیل مارٹی نے کواز سے بے دخل کرکے غربی کیا دوں میں دھکیل دیا تھا) کو ستان سلیمان کو پار کیا۔ اس وقت لود ھی قبائل اشخ کرور کے ایک دور کو بھی ناکہ اور سور کو بھی ناکہ اور سور کو بھی ناک



ے مار بھگایا 'بہت سوں کو تہہ تنے کیا 'جبہ نکج جانے والے بندوستان میں بھاگ نظے۔ لوبائی چار برے قبائل مروت ' دولت خیل (31) ' میاں خیل اور آنور (32) میں تقتیم ہے۔ سرحویں صدی کی ابتداء میں دولت خیل ' مروت اور میاں خیل کے ساتھ ان کی لاائی ہوئی اور نائک چھوڑتا پڑا۔ مروت کو ستان ٹمک کے اس پار شال کی طرف برجے اور نیازی کو مشرق کی طرف کرم اور کو ستان ٹمک کے پار میلی خیل کے اندر' دریائے سندھ کے کناروں پر' دکھیل دیا جمال اموان اور جٹ کی لی جلی آبادی تھی۔ انہوں نے اعوان کو کناروں پر' دکھیل دیا جمال اموان اور جٹ کی لی جلی آبادی تھی۔ انہوں نے اعوان کو کناروں پر' دکھیل دیا جمال اموان خیل ایک چھوٹے سے اصفمانی اسل قبیل بختیار کی فائد بدوشی کے دوران مدو سے دریائے لوئی کے اس پار جنوب کو گئے۔ بختیار قبیل ان کی خانہ بدوشی کے دوران ان کے ساتھ آن ملا تھا (33) چنانچہ میاں خیل نے سور کے ساتھ لڑا نیوں کی دج سے کرور ان کے ساتھ آن ملا تھا (33) چنانچہ میاں خیل نے سور کے ساتھ لڑا نیوں کی دج سے کرور سے خود و کئال کر ہندوستان میں دکھیل دیا۔ اس لڑائی میں اشرائی نسل کے سید قبیلے گذا ہور نے دولت خیل کی اعانت کی' جنہیں انہوں نے روثری میں بایا اور اپنے موجود علاقہ میں مرحلہ یہ مرحلہ پھیلتے گئے۔

شیرانی افغانی پرانے وقت ہے ہی تخت سلیمان کے قریمی پیاڑوں میں مقیم رہے تھے۔
وہ اپنے ماغذ میں سریانی افغان ہیں۔ لیکن ان کے مورث اعلیٰ نے اپنے بھائیوں ہے بھاڑو ہے

کے بعد انہیں پھوڑ ویا اور کاکڑ میں شامل ہوگیا جس ہے اس کا مادرانہ تعلق تھا۔ اس کی
اولادوں کو اب سریانی نہیں بلکہ غور نفتی شار کیا جا ہے۔ جس دقت لوہانی ضلع میں آئ

قریباً ای دور میں ایک شیرانی قبیلہ بابر پہاڑیوں ہے اثر کر نیچے میدانوں میں آیا اور جٹ و
بلوچ آبادی کو اپن مطبع بنا لیا۔ انجام کار کوئی ایک سو سال قبل شیرانی افغانوں کے ساتھ
وابست ایک سید قبیلے اشترانی خاص نے موی نیل ہے جنگ و جدل کے بعد پہاڑیوں کے
وابست ایک سید قبیلے اشترانی خاص نے موی نیل ہے جنگ و جدل کے بعد پہاڑیوں کے
دامن میں بہت سا میدانی علاقہ حاصل کیا اور اب بھی وہیں آباد ہیں۔ انہوں نے بلوچ
بار قبائل میں یہ سب ہے بعد میں واقع ہوئے ہیں۔ لنذا پھان کمیزان اور قمرانی بلوچیوں
پار قبائل میں یہ سب ہے بعد میں واقع ہوئے ہیں۔ لنذا پھان کمیزان اور قمرانی بلوچیوں
کی صدود سے لے کر دامنی علاقوں کے ساتھ ضلع کے شدھ پار جھے کی ایک چوڑی
گئی پر آباد ہیں اور اس میں دریائے شدھ تک کا درمیانی میدانی علاقے کا مغربی نصف بھی
شامل ہے۔ اور آگے جاکر یہ مشرق کی طرف کو ستان نمک کے نیچے دریا کی طرف میں سنان نمک کے نیچے دریا کی طرف میں سب ہے

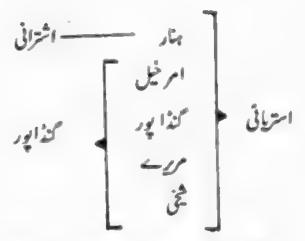


ہیں۔ وہ سندھ پار کو ستان نمک اور جنوب ہیں بلوچ صدود تک کے کوہ سلیمان پر ہمی آباد ہیں۔ لیکن فطے کے انتائی شالی حصہ میں آبادی تقریباً کمل طور پر پٹھان ہے اس لئے جنوب کی طرف جاتے ہوئے تئاب کم ہو جا آ ہے۔ پٹھان زہین کی صرف بہترین جائیداد کے مالک ہیں 'جس پر جث اور بلوچ کی ماتحت آبادی تھیتی باڑی کرتی ہے۔ وریائے سندھ سے پر سے بھر کے شال کی طرف "فقل" میں آباد بلوچ (نل + اوچ) ابھیت کا حامل واحد پٹھان قبیلہ ہیں۔ ان کا مرکز سندھ پار کو ستان نمک میں پنیالہ کے مقام پر ہے ' اور لگآ ہے کہ وہ میانوالی کے نیچ دریا کے پار ٹیمل گئے اور بعدازاں باکی کنارے پر نیچ جنوب کو مز گئے۔ سرحد سے کافی فاصلے پر رہنے کے باوجود وہ پٹتو بولتے ہیں اور خالص پٹھان ہیں۔ ضور میازیوں کے دیگر پٹھان (اگرچہ سندھ پار کے) دریائے سندھ کے اس طرف والے پٹھانوں بیاریوں کے دیگر پٹھان (اگرچہ سندھ پار کے) دریائے سندھ کے اس طرف والے پٹھانوں رواں صدی (19 ویس) کے اوا کل میں گورز لیہ نواب میر خان سدوزئی نے میاں خیل اور رواں صدی (19 ویس) کے اوا کل میں گورز لیہ نواب میر خان سدوزئی نے میاں خیل اور گئے ایور کو ان کے متعدد مشرتی ویاتوں سے محروم کر ویا۔

اب میں جنوب سے آغاز کرتے ہوئے مخلف قبائل کو مختمرا" بیان کروں گا۔

اشترانى

اشرانی خاص ایک سید اسریانی کے بیوں میں سے ایک بینے بناری اولادیں ہیں۔ اسریانی افغانوں کی شیرانی شاخ میں مقیم ہوا اور شادی کی۔ اس کا سلسلہ نب مندرجہ زیل ہے۔۔۔



اشرانی تخت سلیمان کے جنوب میں شیرانیوں کے ساتھ آباد ہوئے اور تقریباً ایک صدی



پہلے تک کما" چواہ ہے۔ لیکن پروس کے مویٰ خیل کے ساتھ چھٹش کی وجہ ہے ان کی ہر سال مغرب کی طرف نقل مکانی ہوئی اور مجبورا انہیں زراعت کا پیٹر اپناتا پڑا۔ میدانی علاقوں میں ان کا ورود پھلے چراگراف میں بیان کیا جا چکا ہے۔ وہ اب بھی پہاڑی علاقے کے ایک خاصے بڑے خطے پر آباد ہیں اور یقینا ان میں سے زیادہ تر وہاں رہج ہیں۔ وہ پہاڑیوں کے فورا بعد شروع ہونے والی زمین پر کاشکاری کرتے اور سرحد سے پرے اپ روز چاتے ہیں۔ کوہ سلیمان کی صرف مشرقی ڈھلائیں ان کے علاقہ میں شامل ہیں' سلیلہ کی چوئی پر مویٰ خیل اور زماری رہنے ہیں۔ احمد زئی یا امازئی اور شلاکولی ان کے وو مرکزی تیلے ہیں اور آگ ان کی متعدد ذیلی شاخیں ہیں۔ یہ جوانمرووں کی نسل ہیں اور ان میں سے متعدد ہماری فوج اور پولیس میں ہیں اور کافی حد تک مدنب ہیں۔ وہ زیادہ تر کاشکاری اپنے ہاتھوں سے کرتے ہیں۔ چند ایک ہنوز پودندے ہیں۔ خودمخار بردار (بلوچ) کاشتکاری اپنے ہاتھوں سے کرتے ہیں۔ چند ایک ہنوز پودندے ہیں۔ خودمخار بردار (بلوچ) سے اسے کافی پرشانی ہوتی ہے۔ ان سب کا تعلق سی فرقہ سے ہے۔ اصل میں رمک ندی سے اشرانی اور بابر کے درمیان ڈھ شمنیخ تھی۔ لیک تھی سی ایک جنگ کے نتیج میں اشترانی اور بابر کے درمیان ڈھ شمنیخ تھی۔ لیک تعلق سی ندی ایک جنگ کے نتیج میں اشترانی این کی مشترک حد ہے۔ اشرانی اور بابر کے درمیان ڈھ شمنیخ تھی۔ لیک تعلق سی ندی ایک جنگ کے نتیج میں اشترانی دے بابر کو شیرن ندی سے برے چیجے کو د مکیل دیا۔ کی ندی اب ان کی مشترک حد ہے۔





4

یہ شیرانی مافذ کا قبیلہ ہیں جس کی قرابت داریاں گزشتہ صغیر پر بیان کر دی گئی ہیں۔

آہم اب وہ شیرانی خاص سے بالکل جدا ہیں۔ وہ دو حصوں جی تختیم ہیں۔ ایک حصہ پر سے کا پورا ہماری مرحد کے اندر رہتا ہے جبکہ دو سرا اس کے سامنے والے پہاڑی علاقہ پر نیکن کوہ سلیمان کی پرلی طرف۔ اب ان دونوں کا آپس جی تعلق واسطہ بہت کم رہ کیا ہے۔ میدانی علاقوں کے بابر اشترانی اور میاں خیل کے درمیان تقریباً 180 مراج میل کے علاقہ پر آباد ہیں اور ان کا مرکزی قصبہ چندوان ہے' اور قبیلے کے محبود اور غوراخیل تبیلے علاقہ پر آباد ہیں اور ان کا مرکزی قصبہ چندوان ہے' اور قبیلے کے محبود اور غوراخیل تبیلے بھی اس میں شامل ہیں۔ اشترانی کے ساتھ بابر کے جھڑوں کا تذکرہ چھے کیا گیا ہے' جبکہ میدانوں میں ان کی بحث پر بھی بات ہو چھی ہے۔ یہ ایک ممذب قبیلہ ہیں' ان میں سے بیشتر پر سے آبھے کے قابل اور تجارت و حرفت کے بہت زیادہ رسیا ہیں۔ یہ زیریں کوہ سلیمان کے میدانوں کا سب سے امیر ترین' پرامن اور دیانت دار ترین قبیلہ ہیں۔ سرمربرٹ

ایدورڈز (Herbert Edwardes) کے خیال میں یہ "سندھ پار اطلاع کی سب سے افضل سل ہیں۔" ان کی زبانت نے ہی اس محاورے کو جنم دیا: "ایک احمق بابر عاقل گذا بور ہے۔" وہ بے حد جمہوری ہیں اور ان کا مجمی کوئی مشہور سردار نہیں ہوا۔ در حقیقت یہ قبیلہ اوھر اوھر بکھرا ہوا ہے۔ ان میں سے متعدد ابھی تک قدھار میں اور فراسان کے دیگر علاقوں میں مقیم ہیں۔ کچھ ایک پودندہ لقل و حمل سے خسلک ہیں۔ وہ کاشتکاری خود ہی کرتے ہیں انگین کم کم۔

میاں خیل

یہ ایک لوہانی قبیلہ ہے جس کی ضلع میں آمد اور بعد کی نقل مکاندل کا تذکرہ بچھے کیا جا
چکا ہے۔ گذا ہور اور باہر کے درمیان تقریباً 260 مربع میل علاقہ ان کے زیر تبلط ہے۔
بختیار ان سے المحق ہے جن کا مافذ اگرچہ فاری ہے الیکن اب اس کی اہم شاخوں میں سے
ایک ہیں۔ ان کی زیادہ تر تعداد سندھ پار تجارت کی کرتی ہے۔ میاں خیل پوندہ آبائل میں
سب سے زیادہ امیر ہیں۔ وہ زیادہ تر بیش قیمت تجارتی سامان کا کاروبار کرتے ہیں۔ ما قائی
اعتبار سے وہ درابن اور موی خیل شاخوں میں تقیم ہیں۔ مو خرالذ کر ان کے علاقہ کے
جنوب مغرب میں ایک چوتھائی حصہ پر آباد ہیں۔ یہ خوشگوار چروں والے پر سکون لوگ ہیں۔
جنوب مغرب میں ایک چوتھائی حصہ پر آباد ہیں۔ یہ خوشگوار چروں والے پر سکون لوگ ہیں۔
افر بیشتر پووندہ قبائل میں زیادہ ممذب ہیں۔ وہ فوج کی طازمت شاذونادر ہی کرتے ہیں۔
انہوں نے زراعت کا کام اپنے جٹ مزار میں پر چھوڑ رکھا ہے اور خود بست کم کاشت کاری
گرتے ہیں۔ ان کا اپنا ایک موروثی خان ہے جس کو بھی بھی زیادہ قوت عاصل نمیں ہوئی۔
گرنٹا ہور

اس کا مافذ بھی چھے بیان کیا جا چکا ہے۔ اصل نسل کے علاوہ ان کے ساتھ شیرانی کی کھے چھڑی ہوئی اولادیں مسلک ہیں: غور فشتی چھانوں کی شے زئی اور یوسف زئی قبیلے کی رانیزئی شاخ۔ جس طریقہ سے انہوں نے اپنا موجود علاقہ حاصل کیا وہ بیان کردیا گیا ہے۔ سندھ پار ڈیرہ اساعیل خان کا تمام شال مغربی' ٹاٹک کا مشرتی اور کو بستان نمک کے نیلا کوہ سلملہ کا جنوبی حصہ ان کا ہے' یعنی کوہ سلمان کے مغرب میں تقرباً 460 مراج میل کا علاقہ۔ کما چی ان کا مرکز ہے۔ وہ بالاصل ایک غریب پودندہ اور گلہ بان قبیلہ تھ' لیکن اب ڈیرہ





اساعیل خان کے پھانوں میں سب سے زیادہ کاشت کاری کرتے ہیں۔ انھارہویں صدی کے وسط میں ان کی خوشحالی اوج ٹریا تک پہنی لیکن کوئی 70 برس بعد وہ اپنی مشرقی الماک سے محروم ہو گئے ' جنہیں سدوزئی گورنر لیہ نے منبط کرلیا تھا۔ وہ اب بھی پووندہ کاروبار سے وابستہ ہیں۔ وہ لاقانون ' سفاک اور غیر مہذب ہیں۔ ان کا موروثی خان تھوڑی بہت قوت ہی رکھتا ہے۔

بيطني

اس میں معن کے مرد سلطے کی تمام اولادیں شامل ہیں۔ مطن قیس کا تمیرا بیٹا تھا۔ اصل میں وہ شالی کوہ سلیمان کی مغربی و علانوں ہر آباد سے الیکن مذائی کے زبردست دباؤ کی وجہ سے بملول اور حمی کے عمد میں ورؤ کوئل سے گزرے اور سلسلہ کے شال میں مشرقی پہلو ير رہنے لگے۔ شال ميں كوہ نمك كے ساتھ سلسلہ كے تمام اتصال تك اور مغرب ميں كاني كرام خلب كھ عرصه بعد وزيري نے انہيں كر فجي سے برے واپس و مكيل ويا ' جبكه كربر ن نب (Ghahbar) بیاڑ پر قبد کرنے کے لئے ان سے مقابلہ کیا۔ اب وہ شال میں نب ے لے کر جنوب میں وادی کوئل خف ٹاکف اور بنوں کی معربی صدود والی بہاڑیوں پر رہے میں۔ ان کے لاائی جھڑوں میں قبیلہ کے متعدد ارکان بندوستان کو ملے گئے، جہال ان کے اود حی رشتہ وار تخت ویل بر سند نظین تھے۔ یوں یہ قبیلہ کمزور ہو گیا۔ فیخ میشن کے جار بين أنين الا الميل اور ورشيون تقد قبيله بنيادي طو رير الين اور ورشيون كي چند ا یک اولادوں یر مشمل ہے۔ اسامیل کو مربن نے اپنا لیا تھا اور اس کی اولاوی ایمی کک سری افغانوں کے ساتھ آباد ہیں۔ کین شاخ میں مرکزی طور پر دھنے اور تے سیلوں کے نمائدے میں انہیں تھن کے غلاموں کی نسل کما جاتا ہے۔ ایک چھوٹا ساسید تبیلی کوئی يعاني ے محق ہے۔ کوئی پاس برس قبل تك وہ عمل طور ير عارى سرصد ے باہر آباد تھے' لیکن بعدازاں ٹاکک کے میدانوں میں پھیل گئے' جہاں اب وہ پھان آبادی کا معتدیہ حمد میں اور (خصوصا محوارہ کے جنوب میں) 550 مرابع میل پر بسیط میں۔ ان کی بیاریوں کو جائے والے دروں کے مین دہانوں یر ضلع بنوں میں بھی ان کا پچھ علاقہ ہے۔ وہ درشت مزان لوگ ہیں جو کھے ہی عرصہ پہلے دور وحشت سے نکلے کین انتمائی زیرک بھی۔ وہ





ورمیانے قد کاٹھ کے مضبوط بدن چست پرلے درج کے چور اور چوروں کے مدوگار جیں۔ انہیں وزیری کے گیدڑ کما جاتا ہے۔ ان کا کوئی مشترک سردار نہیں۔ شکوں اور کماوتوں میں بیان کی جانے والی ان کی بزلہ سنی حماقت اور فیر کفایت شعاری پر دلالت کرتی نظر آتی ہے۔ ۔۔۔۔ "وجول میدانوں میں نج رہا تھا اور بیھنی بہاڑیوں میں محور قص شخے" اور "ایک سو ریھنی ایک سو بھیڑیں کھاتے ہیں۔"

دولت خيل

مسلع میں اس قبیلے کا ورود پیچے بیان کیا جا چکا ہے۔ کی خیل ان کا مرکزی تبیلی تھا۔
اور دولت خیل نے اپ سردار کٹال کی زیر قیادت ٹانک پر حکومت کی۔ افرار ہویں صدی
کے وسط کک ان کی تعداد اور قوت کافی زیادہ تھی۔ وہ درانی کے ہمراہ ہندوستان کے اور
بست می دولت لے کر واپس آئے۔ لیکن اس وقت کے بعد رسمنی اور دیگر قبائل متجاوز
ہوئے اور دولت خیل اب بہت کم تعداد اور کمزور ہیں۔ ٹانک کا نواب' ضلع کا ایک مرکزی
جاگیردار'کی خیل سے ہے۔

تاترر تاتور

اس کا تذکرہ بھی چھپے آچکا ہے۔ ناور خان نے ان کے ماتھ بہت برا سلوک روا رکھا اور دولت خیل نے جائی کو پایہ محیل تک پنچا دیا۔ اب وہ ایک طرح سے معدوم ہو چکے جیں۔ ان کے دو تسلیح بارا خیل اور دری خیل ٹاک اور کلاچی سرحد پر چموٹا سا علاقہ رکھتے ہیں۔ ان کے دو سیلح بارا خیل اور دری خیل ٹاک اور کلاچی سرحد پر چموٹا سا علاقہ رکھتے ہیں۔

بووندہ 'بارڈر کے اور دیگر قبائل

ایسے قبائل جو اتنی اہمیت کے حامل نمیں کہ یماں پر ان کو تنعیدا" بیان کیا جائے' مندرجہ ذیل جیں:-





زركني

پانچ سو سال پہلے گذا پور اور میاں خیل علاقہ کے ایک کونے پر کوہ سلیمان کے دامن میں آکر بسنے والے شیخوں کی ایک چموٹی سی آبادی ہے۔

بل اوچ

ملکوک ماخذ کا یہ چھوٹا سا قبیلہ لود حمی قبائل کے ساتھ مسلک ہے (34) لگتا ہے شروع شروع کے چھان حملہ آوروں کے سٹک آئے تھے۔ ان کا علاقہ پنیالہ کے گرد سلسلہ کوہ نمک کے وامن جس ہے جمال یہ سلسلہ دریائے شدھ کو چھوڑ کر شال کی طرف مڑتا ہے۔ یہ ضلع جس دریائے شدھ کے اس طرف کے شالی حصہ کی ایک نمایاں نسل جیں۔ شمع دریائے شدھ کے اس طرف کے شالی حصہ کی ایک نمایاں نسل جیں۔ خسور

فور خیل اور ملی خیل کے ساتھ مل کر ایک چھوٹے سے قبیلے کی شکل افتیار کرتے ہیں جو لودھی نے اس کی تردید کی ہے۔ جیں جو لودھی کے ساتھ قرابت واری کے واقی جیں 'لیکن لودھی نے اس کی تردید کی ہے۔ وہ وریائے شدھ کے وائمیں کنارے پر نیچے کو جاتی ہوئی زیریں کو ستان ٹمک کی خسور شاخ بے آباد ہیں۔



تیرک کاکا کا ایک چھوٹا سا تبیلی اور شیرالی قبیلے کا ایک غیراہم پووندہ تبیلی میائی وادی گوٹل کی زمینوں پر آباد ہیں۔ اول الذکر دریائے لوئی کے جنوب اور مو فرالذکر شال علی۔ موسم گرما کے دوران کوہ سلیمان کی مغربی ڈھلانوں پر دہ اپنے رہوڑ چراتے ہیں۔ میائی کا ایک حصہ خود مخار پووندے ہیں 'لیکن ہمارے میدانوں والوں سے قربی طور پر وابستہ۔ کا ایک حصہ خود مخار پووندے ہیں 'لیکن ہمارے میدانوں والوں سے قربی طور پر وابستہ۔ کی بھور پر وابستہ کی بھور کی بھور کی بھور

چھوٹا سا پووندہ تبیلی ہیں جنہیں نیازی مورث اعلیٰ کی نسل سے ہونے کا وعویٰ ہے۔
وو دولت خیل لوہانی کے ساتھ ٹانک میں آباد ہوئے اور بالاصل ٹانک کے شال مشرقی کونے
میں سوئیلی (Suheli) ندی کے ساتھ والے خطہ پر رہیج ہیں۔ لیکن گزشتہ پچاس برس کے
دوران مروت مماجرین ان کی مشرقی زمینوں پر کائی صد تک مداخل ہوگئے ہیں۔ وہ برے





بوے ڈاکوؤں پر مشتل ایک لاقانونی گروہ ہیں اور یہ محاورہ عام ہے "مردہ کنڈی زندہ کنڈی سے بمتر ہے۔" (35)

يوونده قبائل:

ان قبائل کا عموی ذکر چیچے کیا گیا ہے۔ اگرچہ یہ ضلع جی زیادہ علاقہ نمیں رکھے لیکن انتظامی لحاظ ہے کافی دلچیں کے حاص جی 'کیونک ان کی ایک بہت بری تعداد موسم سرما دریائے شدھ کے دونوں کناروں کی چراگاہوں جی گزارتی ہے۔ اہم مندرجہ ذیل جی۔ ناصر کا دعویٰ ہے کہ وہ فلائی کے بوتے ہو تک کی نسل جی 'لیکن ہو تک کتے جی کہ وہ ایک بلوچ قبیلہ اور محض ان پر مخصر جی (36) وہ چئتو بولتے ہیں لیکن قدد قامت جی شافی ہے مختلف جیں۔ تمام پوندوں جی وہ سب ہے کم مقیم جیں۔ وہ موسم سرما ڈیرہ جات اور موسم گرما فریکی علاقہ جی گزارتے جی 'ان کا اپنا کوئی گھر نہیں۔ ان کی سب سے بوئ دوات ربو ڈ اور گلے جی 'اور وہ تاجروں کی بجائے ممانوں کا کام سرانجام دیتے جیں۔ وہ کافی قوی بیکل لیکن خاصے مہذب جیں۔

خروطی کتے ہیں کہ وہ ہو تک کی مال توفی کی اولاد سے ہیں۔ لیکن توفی قبیلہ کا کمنا ہے کہ وہ نامعلوم والدین کی اولاد ہیں جس کو قبیلہ نے اپنا لیا۔ ان کا علاقہ ور فون کے جنوب میں غربی کے مشرق تک دریائے کوئل کے منبع کے قریب کا ہے۔ وہ موسم سرما تخصیل تائک میں گزارتے ہیں۔ وہ ایک فریب قبیلی ہیں اور ان میں سے متعدد قبیس یا سمالوں کا کام کرتے ہیں۔ ڈاکٹر ربید ان کی شافت سکندراعظم کے تاریخ دانوں کے Arachoto کے ساتھ کرتے ہیں اور ان کا کمنا ہے کہ وہ اب بھی قدیم ارکو شیا میں رہے ہیں۔ ان کی رائے میں فرطی اور ناصر کا مافذ فربی آبادی سے فقلف ہے۔

سلیمان خیل ندبی قبائل میں سب کیرالتعداد طاقور اور ازاک ہیں۔ یہ ندبی عادقہ کی تمام طوالت کے ساتھ بہت برے خطے میں آباد ہیں۔ اندیا کے ساتھ تجارت کرنے والے مرکزی طور پر غزنی کی مشرقی پہاڑیوں ہے آتے ہیں اور موسم سرما سندھ پار نے شائی خطے میں بتاتے ہیں۔ وہ اپنے ساتھ سامان تجارت لاتے تو ہیں لیکن بہت کم مقدار میں اور یہ بہ تعداد کیر ذریع علاقہ کو جاتے ہیں جمال وہ آجروں اور دیگر پودندوں کے ماجن دلائی کا کام

کرتے ہیں۔ وہ توانا مرد اور خاصے مندب ہیں' تاہم بھرین کردار کے عامل نہیں۔ میال خیل

' کو یکھیے بیان کیا جا چکا ہے۔ ان کی تجارتی اور زمیندار شاخیں ابھی تک بہت قربی طور پر وابستہ اور در حقیقت ایک حد تک ناقابل اتمیاز ہیں۔

دو تنی دادی درک اور وزری بہاڑیوں اور دریائے گومل کے درمیانی علاقہ میں آباد ہیں۔ وہ ایک چھوٹا لیکن کھاتا چیتا قبیلہ ہیں اور بخارا کے ساتھ تجارت کرتے ہیں۔

توخی جب ہو تک نے تقریباً 1700 میسوی میں قد حار کو حکران دیے تو اس وقت تمام منزنی قبالی میں یہ سب سے متاز تھے۔ وہ ترکک کی وادی اور ارگنداب (Argandah) کی شالی وادی میں آباد ہیں۔ قلات نیلی ان کا اہم مرکز ہے۔

آندر فرنی کے جنوب میں تقریباً سارے وسیع و عربین شائفر کے ضلع پر آباد ہیں۔ موی فین شائفر کے ضلع پر آباد ہیں۔ موی فین کیل کاکڑ ان کے ساتھ مسلک ہیں جو ایک آندر عورت کی نسل اور شائفر کے جنوب و مفرب میں رہے ہیں۔ (37)

تروكي (38)موسم سرما فقد حاريس بركرت بين اور زيادو ترخان بدوش بين-

بارڈر کے قبائل:

یہ ڈیرہ اساعیل خان کی حد پر انتائی اہم قبیلے ہیں جو جنوب سے شروع ہوتے ہیں۔ ان علی قمرانی بلوچ اور اشترانی (ان کے بارے علی چیجے بتایا جا چکا ہے) شیرانی اور محود وزیری شامل ہیں۔ بنوں کی حد پر واقع قبائل پر آگے بات کے دوران وزیریوں کا ذکر آگ گا۔ شیرانی کا تذکرہ ہو چکا اور چیجے ان کا ماخذ بھی بیان کر دیا گیا۔ وہ تخت سلیمان کے نواحی علاقہ علی رجح ہیں اور شال عیں زرکنی ندی اور جنوب عیں اشترانی حد سے محدود ہیں۔ تخت کی مشرقی مت عی زیریں وادیاں ان کی اہم آبادیاں ہیں۔ وہ شیرانی خاص (جو خطے کے بہت بڑے حصہ پر مشمکن ہیں) ہمارے میدانوں کے بابر اور شیرانی خاص (جو خطے کے بہت بڑے حصہ پر مشمکن ہیں) ہمارے میدانوں کے بابر اور شیرانی خاص کے جنوب میں آباد چھوٹ چھوٹ ہری پال اور جلوائی قبائل ہیں تعظیم ہیں۔ یہ درمیان قد کے مضبوط پھوں والے پھوٹ چھوٹ ہری پال اور جلوائی قبائل ہیں تعظیم ہیں۔ یہ درمیان قد کے مضبوط پھوں والے کہرتیلے اور غیر صدب اور اپنی شکل و صورت میں مردانہ وجاہت رکھتے ہیں۔ ان کا باس دو کھردرے سے کمبوں پر مشمل ہے اور اہم مرکزی ہیشہ زراعت ہے۔





بنول کے پھمان قبائل:

ضلع بنول کی جنوبی حد پر ، ویرہ اساعیل خان کے ساتھ ساتھ چلتے ہوئے ہمیں جھن کی انتہائی شائی افاین خلیس مروت اور نیازی کمتی ہیں۔ جبہ مزیر آگے شال کی جانب پھانوں کی بہت بری کرلانری شاخ کے وزیری اور بنوچی آباہ ہیں۔ گذشتہ سفات میں نیازیوں کی ناعک ہے کوہ نمک کے پار نقل مکانی اور اس کے ساتھ سے بھی بتایا جا چکا ہے کہ مروت نے کیے ان کا پیچھا کیا اور انہیں کرم کے پار و تعکیل ریا۔ ان کے مورث اعلیٰ نیازی کے تین بیٹے بمائی ، ہمال اور خاکو شے۔ سب سے پہلے کی اولاویں اب قابل شاخت نہیں ، جبر بمال کے ورمیان مینی خیل ، اور خاکو کے ورمیان سفانی اور سرہنگ تینچوں نے ، یکر بھیل کی موجودہ انتمائی اہم شاخوں کے نام ان کے ناموں کی بہت ہیں۔ مینی خیل کوہاٹ کے کو بستان نمک و وربیائے سندھ کے دو آب کے بنوب 'اور مشائی شال میں مقیم ہوئے' جبکہ سرہنگ دریا عبور کرگئے۔ (13) انہوں نے تقریبا دیوب 'اور مشائی شال میں مقیم ہوئے' جبکہ سرہنگ دریا عبور کرگئے۔ (13) انہوں نے تقریبا دیوب 'اور مشائی شال میں مقیم ہوئے' جبکہ سرہنگ دریا عبور کرگئے۔ (13) انہوں نے تقریبا دیوب 'اور مشائی شال میں مقیم ہوئے' جبکہ سرہنگ دریا عبور کرگئے۔ (13) انہوں کے ساتھ دیوب 'اور مشائی شال می مقیم ہوئے' جبکہ سرہنگ دریا عبور کرگئے۔ (19) انہوں کے ساتھ دیوب 'اور مشائی شال می مقیم ہوئے' جبکہ سرہنگ دریا عبور کرگئے۔ انہ شائی شائی مقیم ہوئے' جبکہ سرہنگ دریا عبور کرگئے۔ انہ شائی شائی مقیم ہوئے' جبکہ سرہنگ دریا عبور کرگئے۔ انہ شائی شائی مشرق کی جانب کوہ نمک کے پار دھکیلا اور خود میانوالی میں رہنے گئیار مسلس کے بعد بالاخر میکھٹروں کو (جن کا سندھ میں مضوط ترین قبند انہ شائی گئیا۔

تیر هویں صدی (40) کے اوا خر جی کودائی کرلانری کے ایک قبیلے مین کل اور سید مافذ کے ایک الحاق شدہ قبیلے بنی نے برال جی اپنا کرلانری دیس چھوڑا کوہ سلیمان عبور کیا اور صلع بنول جی آکر کرم و کمیلا دریاؤں کی وادیوں جی بس گئے۔ کوئی ایک سو سال بعد شیت کی اولاویں ' بنوچی' شیت کی یوی مساق بنو (Bannu) ہولی ایک آلی آلی کمی کرلانری بنوچی (جو اپنے واؤر رشتہ واروں کے ساتھ اس وقت کوبات اور صلع بنوں کے درمیانی ذاویے جی سلملہ فوست کے مشرقی پہاڑیوں پر حمکن شے اور ان کا مرکزی مقام شوال تھا) کو وزیری نے ہے گھر کیا اور وادی کرم پر غلبہ حاصل کرتے ہوئے مین گل اور بنی کو ان کے موجودہ علاقہ واپس کوبات اور کرم کے کو ستانوں جی و خلیل ویا' اور دریا کرم کو ان کے موجودہ علاقہ واپس کوبات اور کرم کے کو ستانوں جی و خلیل ویا' اور دریا کرم کو ان کے درمیانی علاقہ پر تبغہ کرلیا جس پر اب وہ ضلع کے شال مغربی کنارے جس آباء



ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ ہر لحاظ سے بدخصلت واؤر نے ہارے بارڈر سے یرے وریائے ٹوچی کے کناروں پر قبضہ کرلیا جہاں وہ ابھی تک آباد ہیں۔ کوئی 400 سال تیل بھی خیل فلک (جس کی تاریخ آگے بیان کی جائے گی) نے ضلع کا کالا باغ سے اور سدھ یار کے حصہ اور اس مقام یر کوہ نمک سے نکل ہوئی پہاڑیوں کی ایک چھوٹی ی شاخ پر تعنہ کرلیا۔ برال میں این آبائی گروں سے نکل کر آتے ہوئے دروایش ظلیل وزیری نے جب بوجی کو شوال کی بہاڑیوں سے بے وخل کیا اور اس طور خالی ہونے والے علاقہ پر قبضہ کرایا اور 350 سال سک مارے بارارے یے کی بیاڑیوں سک بی محدود رہے۔ لین گزشت (افرارہویں) مدی کے نصف آخر میں انہوں نے ٹوجی کے دائیں کنارے یے مروت کے میدانی علاقے اور کرم کے ہائمیں کنارے پر بنوجی کے علاقہ میں حجاوز ہونا شروع کیا۔ شروع شروع میں ان کی آمد صرف موسم سرما بی میں ہوتی تھی' لیکن روال صدی کے اوا کل یعنی طوا نف المدى ك دور من (جس ك سات سات بنول من عكم اقتدار تائم موا) انهول نے انجام کار اپنی ماصل کروہ زمینوں میں پاؤل مضبوط کے اوراب بھی وہیں رہے ہیں۔ سب سے آفر میں دیدنی آئے جو چھیلے ساٹھ سال کے دوران مردت کی شال مشرقی مدود ير بهاوي ك وامن بن ايك جمون سه كلے ير آباد رے جي- قدا سارے سده یار کے بنوں اور مسلع کے دریا کے اس طرف والے جسے کے شال میں کرم اور سندھ کو عيسر كے ساتھ ملانے والے عد الحال مك عمان آباد جي- عيسر وه چونی ہے جس سے سللہ کوہ نمک ملع میں داخل ہو آ ہوا شال کی طرف کو مؤ آ ہے۔ سدھ بار کے ہمان نیازی کی جزوی اسٹنی کے ساتھ ' زم اور مغلی لیج کی پٹتو بولتے ہیں۔ نیازی بند کو بولتے ہں مسوما وریائے شدھ کے مثرتی میں۔

مردت

تقریباً ساری کلی تخصیل جی آباد ہیں ایعنی سندھ پار کوہ نمک اور وزیری بہاڑیوں کے دوران درمیانی علاقے کا جنوب مشرقی نصف اور سارا وسطی حصر کزشتہ بچاس برس کے دوران ایخ نقش قدم ددیارہ حلاش کرتے ہوئے کوہ نمک کے اوپر سے جنوب کو ڈیرہ اسامیل خان

اب میں جنوب سے آغاز کرتے ہوئے مختلف قبائل کی تنصیل بیان کروں گا۔



یں چلے گئے 'جال انہوں نے ٹاک کے ٹالی کوئے میں کڈی ہے اور پہاڑیوں کے وامن میں اور پنیالہ علاقہ میں بلوچ (عل اوچ) ہے چین جھپٹ کرکے چھوٹے چھوٹے خطوں پر بغند کرایا۔ ان کے اہم ترین قبیلے موی خیل 'اچاخیل 'خداخیل ' بہرام اور ٹائی ہیں۔ چند ایک نیازی ان کے ماتھ خسلک ہیں 'جو اس وقت چھپے رو گئے تھے جب قبیلہ کا مرکزی اور برا حصہ ہے وخل کرویا گیا۔ ہمارے بارڈر پر ملنے والے افراد میں مروت قانون کا احرام سب سے زیادہ کرتے ہیں۔ وہ سادہ 'مردانہ اور کم ذیرک لوگ ہیں 'اپ گروں کے ساتھ مضبوطی سے جڑے ہوئ 'اچھ کاشکار اور خوشوار شخصیت والے۔ ان کی عورتی فانہ نیس نیس۔ چھپے ان کی تاریخ بیان کی گئی ہے۔ مروت کے موروثی وغمن فنک ان کے نامی بیس میں کتے ہیں : "مروت کو کر موں گی دیکھ بھال میں معروف 'اس کا معدہ بھرا ہوا اور یاؤں میں جو تے ہیں : "مروت کو کر موں گی دیکھ بھال میں معروف 'اس کا معدہ بھرا ہوا اور یاؤں میں جو تے ہیں ان کے موروثی و کر موں گی دیکھ بھال میں معروف 'اس کا معدہ بھرا ہوا اور یاؤں میں جو تے ہیں ان کے کر موں گی دیکھ بھال میں معروف 'اس کا معدہ بھرا ہوا اور یاؤں میں جو تے ہیں ان کی کر موں گی دیکھ بھال میں معروف 'اس کا معدہ بھرا ہوا اور یاؤں میں جو تے ہیں ان کے موروثی و میں کتے ہیں : "مروت کو کر موں گی دیکھ بھال میں معروف 'اس کا معدہ بھرا ہوا اور یاؤں میں جو تے ہیں ان کی میں جو تے ہیں ان کی گیا ہوں گیا ہوں گیں ہیں جو تے ہیں گی میں جو تے ہیں ان کی کر کو تھیں گیں جو تے ہیں گیا ہے جو تیں گیا ہوں گیا ہوں گیا گیا ہوں گیا گیا ہوں گیا گیا ہوں گیا ہو

بنوجى

ناپید ہے۔ آہم' ان کا ایسافی تبیلی اپنی عورتوں کے حسن کے لئے مضور ہے۔ "دبو کسی ایسافی عورت کے لئے مضور ہے۔ "دبو کسی ایسافی عورت سے شادی نمیں کرتا وہ گدھی سے شادی کرنے کا حقد ار ہے۔"

نيازي

عینی ذیل کے سارے بنوبی جھے اور میانوالی اور پیاڑیوں کے درمیانی علاقہ میں آباد ہیں۔ بہ الفاظ دیگر صلع بنوں کا وہ حصہ بو کوہ نمک کے درمیان دریائے سدھ کی دونوں جانب اور وادی کرم اور اس کے منبع سے دریائے سدھ سے پار کمینی گئی لکیر پر مشمثل ہے۔ ان کی آریخ اور تقتیم چھے بیان کی جا چی ہے۔ وہ بلاا تمیاز کا شکار ہیں اور پھانوں کا سلی تفاخر ان میں بدستور موجود ہے۔ دریائے سدھ کے اس طرف والی شاخ ابھی تک خود مخار ہے اور پووندہ تجارت سے وابستہ ہے۔ وہ موسم گرا قد حارک آس پاس اور موسم سرا ڈرہ اساعیل خان میں بر کرتے ہیں۔ وہ کشر سنی ہیں۔ وہ جھاڑالو لگتے ہیں 'جیسا کہ ایک مقولہ مشہور ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ''نیازی بنگامہ پند کرتے ہیں۔ ''

مغل خيل

یوسف زئی کا پھوٹا سا قبیلہ ہیں جس نے کوئی سات سو سال تجل غوربوال کے آس پاس پھوٹا سا علاقہ کھ کرلیا تھا۔ ان کی بولی اور چرہ مرہ آن بھی ماغذ کا خماز ہے۔ خنگ کو میں کوہاٹ قبائل کے ضمن میں بیان کروں گا۔

وزبري

ان کا جنوب ڈیرہ اسامیل کی حد کے ساتھ ساتھ سطنی علاقہ کے عقب میں اور جنوب میں ان کا جنوب ڈیرہ اسامیل کی حد کے ساتھ ساتھ سطنی علاقہ کے عقب میں اور جنوب میں درہ کوئل تک ای قبیلے آبا محسود قبیلی آباد ہے۔ وزیری ' آللی (خاخائی) کے بیٹے سلیمان کی نسل اور کرلائزی قبائل میں سے ایک ہیں۔ (۵۱) قبیلے کا اصل مقام برئل کی پہاڑیوں میں نسل اور کرلائزی قبائل میں جو انہیں ان کے رشتہ وار (شتک کی اولاد) بنوچیوں سے نما خونیں لڑائی کی وجہ سے لائی کو وہاں سے بھاگنا پڑا اور وہ مغربی کوہ سفید کی شمانی ڈھلائوں پر نظر ہار میں مقیم ہوگیا' جمال اس کی اولاد لالنی وزیری آن بھی آباد



ہیں۔ خزرئی کے تین بیٹے موی عصود اور کربز تھے۔ محسود سے محسود وزری بے جو علی زئی اور بعلول زئی میں تعتبم میں جبکہ موی ورویش کی اولموں میں سے اتمان زئی اور احمد زئی میلے ہیں جنہیں بالعوم درویش خیل وزیری کے زیر عنوان آپس میں گذیر کردیا جاتا ہے۔ چودھویں صدی عیسوی کے اوا خر میں وزیری مشرق کی طرف بوصف لگے۔ انہوں نے سب سے پہلے سلملہ خوست عبور کرکے بنوجی کو شوال سے بید قبل کیا اور نوجی کے شال میں بوں اور کوہات بارڈر کی بہاڑیوں پر قبضہ کرلیا۔ پھر دریائے نوچی عبور کرکے انہوں نے شرقیون کے بیٹے ارمر کی اولادوں اور ابدالی کے قربی رشتہ داروں (42) کو ٹوتی کی جنوبی میاڑیوں سے باہر زریس بنوں اور ٹاک بارؤر پر دھکیل دیا ہاکہ کابل کے زویک لوغ وادی میں پناہ لے عمیں۔ مطنی کو کانی مرام سے بید خل کرے کر فجی سے بے جاری سرحد کے مین ساتھ والی زیریں بیاڑیوں کی طرف باعک ویا۔ یوں انہوں نے اس سارے الجھے ہوئے کو ستانی سلملہ کی ملیت حاصل کرلی جو کوہ سلمان خاص کی نشاندی کرنے والے درو کوال ے شروع ہوکر ہماری مرحد کے ساتھ شال کی جانب تھل اور وریائے کرم کی طرف جا کر کوہ سفید کے زیریں سلسلہ میں شامل ہو جاتا ہے۔ محسود اور درویش خیل ان کی دو اہم ترین شاخیں ہیں۔ اول الذکر وریائے ٹوجی اور ورہ خسور کے جنوب والی میاڑیوں اور مو خرالذكر شال والى بيا أيول ير آباد ب، جبكه ورويش خيل علاقه مي احمد زئى جنولي اور اتمازز کی شالی حصوں میں آباد ہیں۔ اتمازئی کی ایک اہم شاخ اس خیل اس خط کے انتمائی شال مغرب میں ہے۔ یہ دو بہت بری شاخیں عملی اعتبار سے خود مختار قبیلے ہی ان کا کوئی مشترک مردار نمیں ' بس تموڑے بہت مشترک احساسات ہیں۔ وہ برمل علاقہ بر اب بھی برائے نام آباد ہیں۔ آہم' سلیمان خیل اور خروطی اینے ربع ژوں کے ہمراہ موسم سرما وہاں گزارتے ہیں' اور ان کے قیام کے دوران وزیری اینے گاؤں کی جرونی دیوار کے اندر بی رجے ہیں۔ کچھ عرصہ پہلے تک وہ ملا" فانہ بدوش اور سلانی تھے۔ لیکن گزشتہ برس کے ووران انہوں نے مروت ' بنوجی اور خلک کے میدانی علاقہ یر یلغار کی اور اب بنون اور کوباث میں ان کی زراعتی زمیس ہیں۔

25

ایک غیراہم قبیلہ ہے جو وزریوں کی نقل و حرکت میں ان کے سک سک رہا۔ اور



ایک مرتبہ انہوں نے اپنے محسود اور درویش خیل بھائی بندوں کے درمیان والی بہاڑیوں پر تسلط قائم کرلیا تھا' جمال (جیماکہ جایا جا چکا ہے) فبرچوٹی کی ملکت عاصل کرنے کے لئے دملن کا تم کرلیا تھا' جمال (جیماکہ جایا جا چکا ہے) فرحت مللہ کے مغرب اور بارور کے پار دریائے ٹوچی کے کتاروں پر آباد واؤر کے شال میں اپنے اصل مقام پر لوٹ آئے ہیں۔

وذبري

اماری مرصد کے سب سے طاقور اور پریٹان کن قبائل علی سے ایک ہیں۔ محمود کو لا قائونیت اور ہنگامہ فیزی عیں انفلیت عاصل ہے۔ وہ بید جموری ہیں اور ان کا کوئی باقاعدہ تنلیم شدہ مردار نہیں۔ یہ امر ان کے ماتھ غیفے عیں مشکل پیدا کرتا ہے۔ وہ وراز لڈ میر شیلے شدہ مردار نہیں۔ یہ امر ان کی روایات بحیثیت جموع کی لحاظ ہے پھانوں لئہ استان میں ہیں۔ "حیات انفانی" کے ترجمہ شدہ ایڈیش کے مرق ہیں۔ وہ ابھی محک نیم وحیانہ مالت عیں ہیں۔ "حیات انفانی" کے ترجمہ شدہ ایڈیش کے مرق میں وزیری کی کیر تعداد اللہ سفہ ایڈیش کے مور میں مروم شاری ہفتہ وار میلے کی رات کو کی گئی۔ لیکن مرز مالی کی وجہ بکھ تو ہی ہے کہ مورم شاری ہفتہ وار میلے کی رات کو کی گئی۔ لیکن مرز مقامیان کا اندازہ ہے کہ مرف مرصدی وصات کی خالص وزیری آبادی می 1823 ہے۔ اس کے علاوہ قبلے کے متعدد ارکان دوزگار یا چوری کے موقع کی حالی عی ضلع بحر میں اس کے علاوہ قبلے کے متعدد ارکان دوزگار یا چوری کے موقع کی حالی عی مطلع بحر میں بھرے دیا ہونے والی یہ نصوما موسم بماد کے میوں عیں۔ خالیا" بارش نہ ہونے کی وجہ سے پیدا بونے والی یہ نظمی نے بنوں بارؤر پر ایسے افراد کی تعداد میں مردم شاری کے وقت فیر معمول اضافہ کروا قا۔

كوباث كے پھمان قباكل: (43)

کوبات کے پٹھان تقرباً کل طور پر وہ پڑے تیا کل سے تعلق رکھتے ہیں کرلائری کی سکنی شاخ کے خلک اور عربی النس قربشی قبیلہ بھی۔ خلک کا آبائی گر کر لائری کی دیگر شاخوں کی طرح شائی کوہ سلیمان کا مغربی رخ تھا 'جمال وہ وادی شوال میں رہے تھے۔ اب وہاں وزیری آباد ہیں (44) تیرمویں صدی ہیںوی کے اوا خر میں کرلائری کی کووائی شاخ کے دو قبیلے منگل اور بنی مشرق کی طرف بوصے۔ دونوں بالا فر ضلع بنوں میں پہنچ کر دریائے کرم اور سمین میں اور سمین میں میں میں کرائیوں پر مشمکن اور سمین ابور ہو تا بور ہو میں کرائیوں پر مشمکن اور سمین ابور ہوئے 'جبد خلک تماری سرحد کی مغربی سمت والی بہاڑیوں پر مشمکن



ہو گئے۔ (جیماک بیجے بتایا جا چکا ہے) ایک سو سال بعد بنوی نے مینگل اور بنی کو بنوں ے نکال باہر کیا (45) اور اس سے کچے ہی عرصہ بعد خلک بنوجی کے ساتھ ارتے ہوئے شال اور مشرق کی جانب برجے اور کو ستانی علاقہ میں بس کئے 'جو اس وقت غیرآباد تھا۔ وہ اپ ساتھ آکر بناہ لینے والے چکنی قبلے کو چیے ی چھوڑ آئے جو عالبا" فاری النس تھا اور جس كا بهت برا حصد اب وادى كرم كے شال مشرقى كونے ير آباد ہے۔ جبكه ايك اور شاخ اليمي تك نيم وحشى حالت مي وزريوں كى ما تحق مين كاني كرام كے ياس رہتى ہے۔ اس دور ميں کودائی کرلائری کے ایک اور قبلے اور کزئی نے شال میں ساری وادی کوہات اور دریائے سندھ رہی سے لے کر کوبات تک ضلع کے شال مشرق پر قبضہ جما لیا ، جبکہ بھش زرمت می گردیز کے قرعی علاقہ میں آباد تھے۔ لیکن چودھویں صدی کے بعد والے حصہ میں بھش تعداد میں اضافہ اور ندبئی کے دباؤ کی وجہ سے ہم غفیر کی صورت میں مشرق کی طرف نقل مکانی کرکئے اور وادی کرم میں آباد ہوئے۔ توری (46) اور جاتی نے انہیں طال عی میں ب وظل کیا ہے۔ ان دونوں قبائل کا ماخذ ملکوک ہے الیکن سے تعلی کے بیٹے خوجیانی کی نسل ے ہوئے کے وعویدار ہیں۔ (47) شاید ان کا ماخذ اعوان ہے۔ آہم سے تمام عمل اختبار ے پھان میں اور واوی میں بنوز آباد ہیں۔ وہ اور کزئی کے ساتھ الانے والے نکک نے ساتھ مل کئے تنے اور مخالف (اور کزئی) کو کوہائ سے باہر نکال دیا۔ یہ تعکش تقریبا ایک مدی تک طوالت اختیار کر مئی کین پندر حوی صدی کے اوا فر تک اور کزئی کو ان بااری سلوں سے بنچ و حکیلا جا چکا تھا جو کوہ سفید کی مشرقی انتاء اور طبلع کوبات کی شال مغربی سرحد کے ساتھ ساتھ واقع ہیں۔ تب خلک اور بھش کوہان کے تمام شالی اور وسطی حسوں ك مالك بن كئ اور آليل من انهول في علاق بان ليا- فنك ك سار ، على اور وسطى جھے ' جبکہ بنکش نے شالی اور شال مغربی خط لے لیا جو اور کرنی یا سانا سلیلے کے وامن تا کوہات اور میرانزئی وادیوں پر مشمل ہے۔ اس وقت گداخیل اور لاچی کی درمیانی بہاڑیوں کو ان دونوں قبلوں کے درمیان حد مقرر کیا گیا تھا اور اب بھی ہے۔ اکبر کے دور میں مک اکوڑ خلک کا سربراہ تھا۔ اے ایک اور بھاور کے ورمیان بالائی سوک کی حفاظت کرنے کی شرط پر خیرآباد اور نوشرہ کے ورمیان وریائے کابل کے جنوب میں ایک وسیع تعد اراضی بخٹا یا تھا۔ اس سے بوسف زئی کے مندز کے ساتھ اس کا رابطہ قائم ہوا۔ مندز کا علاقہ





اس کے مین سامنے وریائے کابل کے پائیں کناے یر تھا۔ جھڑے مسلسل جاری رہے تھے۔ اور آخر کار شاہمان کے دور میں نکک نے وریا عبور کرکے اس کے شالی کنارے یہ وریائے سوات سے وریائے کالل کے ساتھ اتسال سے لے کر دریائے سندھ تک کی نی اور وریائے شدہ کے وائی کنارے یا مختم فاصلے تک کے علاقہ یا تعند کر لیا۔ وہ میدانوں على بھى آگے تک چلے گئے اور مردان كے شال ميں جمال كروهى كے قريب مندز علاقے کے میں ول میں ایک بوزیق حاصل کی جو ایک طرف تو سوات اور دو سری طرف بونیر تک رسائی ممکن بناتی تھی۔ انہوں نے پٹاور علاقہ کے مغرب میں واقع ممند اور خلیل پر بھی چھائی ک۔ درس اثناء وہ مرحلہ بہ مرحلہ جنوب کی طرف سندھ یار کے کوہ نمک بنوں سرحد اور کوہ نمک کے یار سندھ میں کالاباغ شک بسید ہو گئے۔ آپ وہ دریائے سندھ کے وائمی كارے كے ماتھ ماتھ وريائے كابل كے كالاباغ كے ماتھ علم كے كچھ اور سے لے أو سارے کوبات (ماسوائے ضلع کے شال اور شال مغربی عصے کے جمال بکش آباد ہیں) میں ا یک مرایش خطے کے مالک ہیں اور اس کے علاوہ موسف زئی کے شال میں لنڈ خوار وادی ك معلى نصف تك بحى- انهول في دريائ سنده كويار كيا اور بنايا جالا بك ايك وقت میں تو انہوں نے مثرق میں جملم تک کا اعوان علاقہ تنخیر کرایا تھا کیکن مترموس صدی کے وسط على انہوں نے اس تحلے كا معتب حصر چھوڑ ديا اور اب صرف ضلع راوليندي ميں من اور مغرب می ماری (Marı) اور بنول خل کے بائی کنارے یر معمکن ہیں۔ واوی سندھ کے میدانوں میں بھی کھری ہوئی نشک آبادیاں ہیں لیکن ان کے مالکوں کا قبیلے ے کوئی تعلق واسطہ سیں۔

افراہ وی صدی کے تقربا وسط میں اس قبیلے کے اندر دو دھڑے ابھر آئے۔ اجمہ شاہ درانی کے بندوستان پر تملہ میں مدد کرنے کے لئے وہ دونوں وقتی طور پر مل گئے کیاں اس کی رخصت کے بعد تقتیم مستقل اور واضح ہو گئے۔ مشرقی یا اکو ڑہ حصہ کوہات کے شال مشرقی سے اور پشاور کے سارے فنگ علاقے کا اور اس کا مرکزی مقام دریائے کابل اکو ڑہ تھا۔ بجد مغملی یا تیری حصہ یاتی کے سارے کوہات (ساخری تبیلی کے ذیر تبعد بنوب مشرقی کوشے سمیت) اور بنوں کے بھی خیل فنگ کے ملی کے محق فط کا مالک تھا۔ اس مغربی صے کا گوشے سمیت) اور بنوں کے بھی خیل فنگ کے محق فط کا مالک تھا۔ اس مغربی صے کا مرکزی مقام تیری پر تھا جو کوہات کے بنوب مغرب میں اور ان بھاڑیوں کے وسط میں ہے





جن ير انهول نے سب سے پہلے بعند كيا تھا۔

چنانچہ اعوان علاقہ میں چند ایک اعوان رہات اور اوھر اوھر کے چند میدی رہات کو بھی چھوڑ کر سارا کوہاٹ چھانوں کا ہے' اور تیری خلک کی شالی سرحد کے ساتھ ساتھ تو نے ہے کے کر دھووا (جمال نیازی آباوی ہیں) تک کی ایک نگ پئی کے علاوہ باتی سارا علاقہ بنگ اور خلک کے قبضہ میں ہے۔ نواب آف خلک جاگیر میں تیری پئی کا مالک ہے۔ اے بالیہ وصول کرنے کے خصوصی حاکمانہ اختیارات اور بہت بری تعزیری و بولیس قوت حاصل مالیہ وصول کرنے کے خصوصی حاکمانہ اختیارات اور بہت بری تعزیری و بولیس قوت حاصل

خنك

خلک قبلے کی تاریخ اور بیان کی جا چی ہے۔ وہ لقمان (خاندانی نام خلک) ابن بربان این کلی تھا (48) لقمان کے دو بیٹے تورمن اور بلاک تھے۔ موخرالذکر کی اولاء اب بھی بلاکی شاخ کملاتی ہے جبکہ ترمن کا بیٹا ترئی اس قدر نمایاں رتبہ تک پہنچ کیا کہ ساری شاخ وو مرکزی تبیابوں مع تری خاص اور ترکی اس کے نام کی نبت سے ہے۔ انہوں ن متعدد ملکوک نسل والے قبیلوں کو اینے اندر جذب کرلیا مغلا کی اور سمینی (49) جن ط تعلق بلاک سے تھا' اور اس کے علاوہ تری شاخ سے تعلق رکھنے والے و محرزئی' اریانیں اور جلوزئی۔ تری شاخ کا اہم ترین تبیلی انوخیل ہے۔ سردار فا خاندان اول الذكر سے ب اور اس میں ایک سے نیچے دریائے شدھ کے دائی کنارے پر آباد بالائی اور زرس ممندی (50) کی شاخیں اور تیری خطہ کے وسط میں وادی چونترو میں رہنے والے میر نیل بھی شامی میں۔ اہم ترین تبیلی ساکری میں 'جو اپنے طور پر خود مخار بھی نیل شاخ سے وابست میں۔ یہ كالاباغ كے اور دريائے شدھ كے وائي كنارے ير آباد جي ' بند سائرى ابكى نيل -بایر خاندان کے ہمراہ) بھی قبلے کی دریائے سندھ کے اس کنارے والی الماک رکھے ہیں۔ بوسف زئی میں بیشتر نشک بھی بلاک ہیں۔ نشک کی کاکانیل شاخ مشہور بزرگ فیخ عبدالرحیم کار کی نسل میں اور نیمنا" تمام شالی پھان ان کی بوی عزت کرتے تھے۔ ننگ اپ خدوخال کا ہری فخصیت اور بہت سی روایات میں باتی تمام پھانوں سے مختف ہیں۔ وہ اماری مرحد پر آباد پھانوں میں سے انتائی شال پر رہے ہیں اور پہتو کا زم یا معرفی لجہ

1

بولتے ہیں۔ وہ جنگبو فطرت والے ہیں اور بنی سو سال تک اپنے پروسیوں کے ساتھ یا آپی میں ی مصروف پیکار رہے۔ وہ پھرتیا ' مختی اور پھانوں کا موزوں ترین نمونہ ہیں۔ اگرچہ ان کا علاقہ فیر زر فیز ہے لیکن وہ افیصے کا شکار ہیں۔ وہ حمال اور آجر بھی ہیں۔ فصوصاً سوات اور بونیر کے ساتھ نمک کی تمام تجارت ان کے ہاتھ ہیں ہے۔ وہ سب کے سب سی میں۔ فک کے ساتھ نمک کی تمام تجارت ان کے ہاتھ ہیں ہے۔ وہ سب کے سب سی ہیں۔ فک کے موروثی و شمن مروت کا کمنا ہے کہ: "فک کے علاوہ کمی بھی دو سرے کی دو سرے کی دو سرے کی ساتھ بھی ہے وہ ہے۔" اور "فک ایک مرفی ہے۔ اے وہرج کے ساتھ بھی سے باتھ بھی ہے۔" اور جھیت پڑیں تو بدک جاتی ہے۔" لیکن اور محاورہ ہیں ساتھ بھی سے۔" لیکن اور محاورہ ہیں ساتھ بھی سے۔" لیکن اور محاورہ ہیں ہے۔" کیکن اور محاورہ ہیں ہے۔" کیکن وہ صرف ہی کر سکتا ہے۔"

بكش

بھٹ کی ابتدائی آریخ بیجے بیان کی جا چکل ہے۔ کوہات میں آبادکاری ہے لے کر اب شک ان کی آریخ میں کوئی قابل ذکر واقعہ رونما شیں ہوا۔ وہ خالہ بن ولید کی اولاد ہونے کا ، عبی کرتے ہیں، جنسیں محمد رسول القد نے فور کے افغانوں میں اپنا حواری بنا کر بھیجا تھا۔ (۱۵) بھٹ انسیں اپنا اصلی ماخذ قرار دیتے ہیں، لیکن وہ "کردار' روایات' جرائم اور بری عادات کے اعتبار ہے" پھیان ہیں۔ ان کے مورث اطل کے دو بیٹے غار اور سامل تھے' جن کی شدید باہی ر بجش کی وج سے بھٹ نام پڑا۔ بھٹ کا مطلب ہے جزیں باہ کرنے والا۔ وو برے سیای دخروں کا عام ان بیٹوں کی نبست سے ہیں۔ نہ صرف خود بھٹ بلکہ ان کے آفریدی' اور کرنی ڈیک توری' زحمت اور کرلازی شاخ کے دیگر پڑوی ان دحروں میں تعظیم ہیں، آبام بچھ عوصہ تبل ہے تعظیم اپنی ایمیت کو جیٹی ہے۔ (25) غاری میران زئی اور تعظیم ہیں، آبام بچھ عوصہ تبل ہے تعظیم اپنی ایمیت کو جیٹی ہے۔ (25) غاری میران زئی اور اس دادی کے مغرب میں واقع ہیں جس کا عام ان کے عام پر ہے' جبکہ سامل زئی کوہات کے اس دادر کرئی پہاڑیوں کے دامن میں شلوزان پر بھی قابض ہیں' جمال دو خود مختار ہیں۔ اس دادر کرئی پہاڑیوں کے دامن میں شلوزان پر بھی قابض ہیں' جمال دہ خود مختار ہیں۔ لیکن بچار اور کرم میں توری کے ذیر تحفظ رہجے ہیں۔ فرخ آباد کے بھٹ نوابوں کا تعلق اس قیمیٹ ہیں' جال دو خودی کی اور تعلی تعلی سے ہے۔



بارڈر کے تبائل:

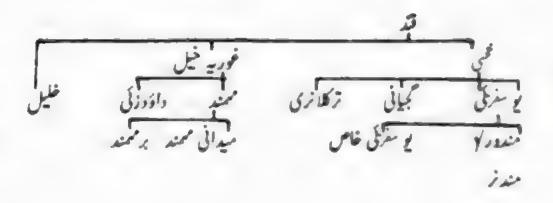
جنوب سے آغاز کرتے ہوئے کوہاٹ بارڈر یر درولی خیل وزیری' ز عشت' اور کزئی اور آفریدی قبائل ہیں۔ وزریوں کے بارے میں چند صفحات تحیل بات کی جا چک ہے۔ ز عشت عین ترین افغانوں کا ایک قبیلہ بیں جو اور کرنی بارؤر اور کرم کے درمیان کوبات کی شال مغربی سرصد پر بہاڑیوں میں رہے ہیں۔ ان کا تعلق سامل وحزے ہے۔ اور کزئی کی ابتدائی تاریخ ا کلے صفحات میں دیمیں۔ ان کے ساتھ علی نیل میشتی شخان اور کھے ایک مانیل وابستہ میں۔ ان سب کو اب اور کزئی کے بروی مبیعے شار کیا جاتا ہے۔ تاہم' جیساکہ نام اشارہ کرتا ہے' ان کی نسل مخلف ہے۔ اور کزئی کوہ سفید کے زیریں جنوب مشرق میں چھوٹے سلسلہ کو ستان اور ترو کے ایک بہت برے علاقہ میں آباد جی۔ ان کے یا فج بوے مبلح علی زئی مسوزئی وولت زئی اساعیل زئی اور انتظرزئی میں۔ ان میں ے دولت زئی اور موزئی کی تعداد س ے زیادہ ہے۔ محمد زئی دولت زئی ک س ت یری شاخ میں' اور بورے اور کزئی میں صرف ان کا تعلق شیعہ فرقہ سے ہے۔ اس قبیلہ کے جوان کریل لیکن بہت بنگامہ رور ہیں۔ یہ سامل اور غار دھڑوں میں تقلیم ہیں۔ اوركزكي مزاريين كيرتعداد من ضلع كوبات من اوحر ادح بحرب يزے بي- بعوبال -موجودہ حکرانوں کا تعلق ای قبیلہ ہے ہے۔ آفریدیوں کو پٹادر کے سرحدی قبائل کے ضمن م بیان کیا جائے گا۔

بیثاور کے پیمان قبائل:

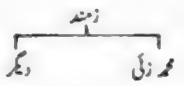
اوپر فرکور خلک کو چھوڑ کر پٹاور کے پٹھان تقریباً کلی طور پر ساربان کی نسل افغان خاص ہے تعلق رکھتے ہیں' اور ان کے درمیان حقیق یہودی اسٹ افغانوں ہے الگ کر شبوں یا قدیم گندھاری کے نمائندے ہیں جو اپنا سلسلہ شرقیون ہے جا طاتے ہیں۔ ہیں چیچے بتا چکا ہوں کہ پانچیں اور چھٹی صدی عیسوی کے دوران کس طرح ایک گندھاری آبادی نے فتدھار کی طرف نقل مکانی کی اور وہاں فور نسل کے ساتھ مدفم ہو کر فدہب شہریل کیا' اور وہ سب مل کر ایک ہی قوم کی صورت افتیار کر گئے۔ ان کے ترک وطن کی اصل وجہ جث اور سیتھین قبائل کا دباؤ تھا جنہوں نے کوہ ہندو کش پار کیا اور دریائے کابل کی وادی میں اثر آئے۔ عالبا '' اپنی قبائل کے درمیان داراک (53) تھے' جنہیں اب کووائی



کرلانری میں ہے ایک شار کیا گیا ہے۔ انہیں محبود فرنوی نے میار ہویں صدی کے اواکل میں صلقہ بھوش اسلام کیا تھا۔ انہوں نے ضلع راولپندی و پشاور اور مفرب میں جابل آباد سک وادی کابل میں اپنا تسلط قائم کرتے ہوئے بہت ہے اصلی بندی یا گندھاری باشندوں کو وادی سوات و بونیے میں دھکیلا (جو بہاڑیوں کے شال کی جانب ہیں) اور زرخیز میدائی علاقہ کو بغیر بنایا اور لوٹ مار کی۔ باتی ماندہ بندکیوں کے ساتھ ادہام کے نتیج میں وہ اپنا افران کی خاص بن کھو میٹے اور اس کے بعد انہیں وہاں سے نکال باہر کرنے والے افغانوں نے ان کو محد یا لاندہ بہ بنایا۔ قدیم گندھاری آبادی دو مرکزی حصوں خنی اور فوریہ خیل نے ان کو محد یا لاندہ ب بتایا۔ قدیم گندھاری آبادی دو مرکزی حصوں خنی اور فوریہ خیل میں حقیم میں۔ ان کے علاوہ اس میں زمند اور کانی کی اولادیں بھی شامل تھیں۔ زیل میں وہ اہم قبائل دکھائے جی جو اپنا سلسلہ نب خرشیوں سے ملاتے ہیں :









تیر حوی مدی کے وسط میں وہ دریائے ارغسان اور ترکک کے سرآب پر مقیم تھے۔ بجد ترین افغانی ان ندیوں کی ذریع وادیوں پر قابض تھے، بیساکہ اب بھی ہیں۔ جوں جوں ان کی تعداد میں اضافہ ہوا توں توں دباؤ کم ہو آگیا اور شخی خیل نے اپنے چیروں (زمند



کی محمد زئی اولادوں) اور کرلانری بروی وادی خیل کے اتمان خیل کے ہمراہ ترک وطن یا اور کابل کو نقل مکانی کرکئے۔ پھر بندر مویں صدی میسوی کے نصف آخر میں تیور اور بابر کے پیا کی حلی اولاد الغ بیک نے انہیں وہاں سے نکال باہر کیا اور وہ کوہ سفید کی شمالی و الله الله الله الله على مرق كي طرف اور جلال آباد كي وادى من على كئه يال مرقى نظر مار من تجیانی اور مغرب میں محمد زئی آباد ہوئے۔ ترکلانری تغمان میں ہے ابلہ ہوست زئی (میں نے ہر جگہ یر اس لفظ کو وسیع تر مفہوم میں استعمال کیا ہے ، جس میں مندز اور یوسف زئی خاص دونوں شامل میں) اور اتمان خیل مشرق کی طرف مزید آگے درو نیبر میں سے ہوکر بیاور ملے گئے۔ یمال پر چکے در وہ برامن طور پر تھمرے اور حال بی می داراک کے ساتھ اور انہیں وریائے کابل اور سوات کے دو آب یا درمیانی علاقہ میل نکال ا خور اس علاقہ میں راخل ہو گئے۔ اس کے بعد وہ دریائے سوات یار کرکے ہشت تھر میں سے اور مشرتی شلمانی (جو غالبا" اعدین ماخذ کا قبیلہ ہے) یا حملہ ایا اور پھر بی مرصد تعلی دریا ہے كرم ير شلمان من ايخ محرول كو چمور الركو ستان نيبر اور بشت تكم من أئے- يوسف زئی نے اسی ہشت تھرے باہر نکال کر بہاڑوں کے بار سوات میں شال لی جانب و حکیلا اور دریائے کابل کے شال اور ہوتی مردان کے مغرب میں سارا میدانی عادق حاصل اللا۔ درين اتَّاء غورب خيل عنهين وه اين يجي قد حار علاقه من چمور آئے تھ ان ك چھے چھے طلتے آئے اور سولوس صدی کے اوائل میں درہ نیبر کے مغربی دہائے ، پنے۔ لكتا ب ك يهال آكر وو تقيم مو كئ ممندكي ايك شاخ اب بر ممند ك طور ير باني باتي ہے جس نے ڈکا کے مقام پر وریائے کائل یار کیا۔ جبلہ باقی ماندہ ورے جس سے گزر کر ہاتھ عرصہ تعبل بوسف زئی کے خالی کئے ہوئے بشاور کے میدانوں خل جے گئے۔ وہاں انہوں نے پھاور کے نزدیک ولزاک کو فلت وے کر وریائے کابل کے پار اس علاقہ میں و محل ویا جے اب ہم یوسف زئی میدان کتے ہیں' اور وریائے کابل کے جنوب اور جلوزئی ک مغرب كا سارا بموار علاقہ اين قف من كرليا۔ يه اب بھي الني كے ياس ب- وريا كائل كے وائي كنارے ير واؤوزئى اور وريائے باڑا كے بائي كنارے و ورۇ نيبر ك رث ي دونوں ندیوں کے درمیان بارور کی ایک ٹی پر آباد ہیں۔ جبکہ ممند نے باڑا کے جنوب اور كايل كے دائي كنارے ير نوشرو تك كا علاقہ لے ليا۔ تاہم اب نظك ان سے اس كا



جنوب مشرقی حصہ لے چکے ہیں۔ اس دوران پر ممند دریائے کابل کے شال میں الل بورہ اور دو آب کے مغرب میں بہاڑی علاقے پر مقدر ہوگئے اور دو سو سال قبل فدھار کی طرف ہجرت میں ساتھ نہ جانے والے گدھاری نسل کے اپنے قدیم رشتہ داروں کو کافرستان میں دھکیل کر آبائی صدر مقام گدھاری کے مالک بن گئے۔ تب انہوں نے دریائے کابل عبور کیا اور اس کے دائمیں کنارے اور درہ نیبر کے شال میں آفریدی کو ستانی سلمہ یہ قابض ہوگئے۔

جب بيه واقعات مورب تن تو جياني تركلانري (54) اور محد زني جو نظر بار هي عي ره کئے تھے' مشرق کی طرف برھے۔ وو یا تو ہیں قدمی کرتے ہوئے فوریہ خیل کے آگے آگے النت آئے ایم انہیں بوسف زئی نے وازاک کے ظاف بطور طیف بلایا ہوگا۔ بسرطال وہ ووآب اور ہشت تھر میں اینے رفیقوں سے مل کئے ولزاک پر چرصائی کی اور انہیں بوسف زئی سے باہر اور وریائے شدھ کے اس یار نکال دیا۔ پھر انہوں نے نئ اور برانی مطبیتے ائے صیفوں کے ساتھ بانٹ لیں۔ جیانی کو او آب محمد زئی کو ہشت تکمر طا' جبلہ یوسف زئی' اتمان خیل اور ترکائری نے وسع یو نئی میدان ماصل کے۔ بعد کے بیس برس میں بیا تین قبائل است تکر اور برممند مد کے ساتھ ساتھ دریائے شدھ سے لے کر ساد (سن اور بابوڑ وادبوں کو جدا کرنے والے سلط تل کو ستانی علاقے کے مالک بن مجے مور وہاں کے باشدوں اوی قدیم گندھاری جو پہلے ی برمند کے باتھوں بہت نقصان انھا کیے تے) او دریائے شدھ کے یار مشق و مغرب میں بزارہ اور دریائے کرم کے یار کافرستان میں و حکیل دیا۔ انہوں نے یہ علاقہ بھی آپس میں تقلیم کیا۔ ترکلانری نے باجوڑ اتمان خیل نے وریائے موات کی وادی میں اور ارتک بارنگ اور جہورہ کے ماتھ اس کے اقسال تف كا علاقة ' الله يوسف زئى في زيرس موات ' بونير اور بند سميت مشرق من وريائ شدہ کے کی اور اٹی صدور پر واقع تمام پاڑیاں نے لیں۔ کھ عرصہ بعد شنشاو اکبر نے نلک کو ضلع پٹاور کے جنوب مغرب میں میدانی عل قول کا عطیہ دیا۔ چنانچہ تھی اور ان کے طلفوں نے پٹاور بارور کی شالی بہاڑیوں سمیت دریائے کائل کے شال می دریائے سندھ ے شار تک الیکن وہ آیہ کے مغرب میں بیازیوں کو چھوڑ کرا جو برممند کے زیر قبضہ تھیں) بہند کرایا 'بلد خلک کے مشرق میں کابل کا جنوبی میدانی علاقہ اور فوریہ کے زیر تسلط





تمام مغرفی میدانی علاقہ بھی۔ آخر میں انہوں نے دریا پار کرکے بوسف زئی میں آنے بی کوشش کی انجن فلست فاش کھائی اور بھر بھی اپنے علاقوں کی توسیع نے لر پا۔ بیجی: ایک جا جا چا ہے کہ بوسف زئی میدان میں سے فٹک کو کس طرح باہر نکالا گیا۔ اورا سے اپنے علاقہ سے باتھ دھو بیٹنے کے بعد اسے دوبارہ ماصل کرنے کی پ درپ کو ششیں کیں۔ حتیٰ کہ بنگامہ اور بدنظمی کا باعث بنے کی دید سے شمنشاہ جمائیم نے انہیں کھل طور پر جلاطن کر دیا اور وہ اندین جزیرہ نما میں بھر گئے۔ اپنی مقبوضات پر آباد ہوتے ہوں پر جلاطن کر دیا اور وہ اندین جزیرہ نما میں بھر گئے۔ اپنی مقبوضات پر آباد ہوتے ہوں بوسف زئی نے پاڑی اور میدانی علاقہ اپنے دو برے دھروں یعنی مند نر اور بوسف زئی ۔ درمیان مساوی تقسیم کیا۔ لیکن ان میں باہمی رقابت پیدا ہوگئ اور اس علی ہوئی چنگاری کو مغل حکرانوں نے مزید ہوا دی۔ سرحویں صدی کے آغاز میں بوسف زئی نے مند نر بوسف نئی ہوئی دیا ہو ایک باری آنے پر یوسف زئی ہوسف نئی ہوئی میدان کے بہت برے حصہ سے نکال باہر کیا۔ چنانچہ یوسف زئی ۔ پس اب موات وزئی میدان کے بہت برے حصہ سے نکال باہر کیا۔ چنانچہ یوسف زئی ۔ پس اب موات وزئی اور یوسف زئی کے شال مغرب میں لنڈ نوار اور رائیزئی دادیاں ہیں جب داخر ۔ بین بلد مند ز ۔ بونیم اور یوسف زئی کے شال مغرب میں لنڈ نوار اور رائیزئی دادیاں ہیں جب داخر کی میدانی علاقے اور جمد ہیں۔

اب میں ان قبائل کو تضیلا" بیان کر تا ہوں۔

ميداني مهمند

نظک علاقہ میں سے کوبات کے پاس سے گزر کر پٹاور میں اور مغرب کی طرف مز آر
ہمیں سب سے پہلے زیریں یا میدانی محمد طح ہیں۔ جن کے پاس ضلع کا جنوب مغربی گوشہ اور بازا ندی کا جنوبی حصہ ہیں۔ ان کی پانچ مرکزی شاخیں میارزئی موی زئی اورزئی متی اور سرگانی ہیں۔ سارے غوریہ خیل کی طرح ان کے سردار "ارباب" کہلاتے ہیں جس کا مطلب "آقا" ہے۔ یہ نام مخل شمنشاہوں کا عطا کردہ ہے۔ (55) وہ عمرہ اور محلوں ہیں۔ وہ ہیں اور ماسوائے آفریدی حد کے باتی تمام مقامات پر احکومت کے) مداکار د معاون ہیں۔ وہ ایکی عادات و اطوار اور روایات دونوا، اعتبار سے اب بر محمد سے بالکل علیحدہ ہیں۔ شاملی علیدہ ہیں۔

باڑا کے مغربی کنارے اور ورؤ نیبر کی طرف والے علاقہ پر معمکن ہیں۔ ان کے چار



مركزى تسليح متوزلَى الروزلَى السحال زلَى اور الزالَى بين بن بين من سے باروزلَى سب سے زیادہ طاقتور بین۔ وہ ایجے كاشتكار نہیں۔ ان كا شار اب بھى قدهار بين بائے جانے والے چند ایک قبائل میں ہوتا ہے۔

داؤدزكي

دریائے کابل کے بائمیں کنارے پر نیچ باڈا کے ساتھ اتسال تک آباد ہیں۔ ممند اور داؤد زئی ایک مشترک مورث اعلیٰ دولت یارکی نسل سے ہیں۔ فورئی، فوریہ خیل کا نسب اعلیٰ ہے۔ داؤد کے تین جئے مندکی، مامور اور یوسف تنے جن سے قبیلے کی اہم شاخیں تعلی ہے۔ داؤد کے تین جئے حسین کیکی، اور بالو تنے۔ صرف پہلے کی نمائندہ نسل بھاور میں تعلیں۔ مندکی کے تین جئے حسین کیکی، اور بالو تنے۔ صرف پہلے کی نمائندہ نسل بھاور میں ہے۔ کیکی بندوستان کو نکل گیا، جکہ بالوکی چند اولاء یں ترہ کے حصول میں رہتی ہیں۔

مجياني

اریائے کابل اور دریائے سوات کے دو آب یا ارمیائے میدائی عادقہ پر آباد ہیں۔ وو انتخص کے جیٹے میک کی بینی جی / گوبی سے انتخص کے جیٹے میک کی بینی جی / گوبی سے شاہ کی کی تب سے ان کا یہ نام پڑ گیا۔ ہو تک اور زیرک ان کی دو بری شاخیں ہیں۔ میک گر کے معابق دیگر چھان انہیں خالص پھان خون شلیم نہیں کرتے۔

محد زئی (56)

کا علاقہ اتارے بارڈر سے لے کر نوشرہ تک دریائے موات کے بائیں کنارے پر نیجے کو جاتی ہوئی تیرہ میل چوڑی پی ہشت گھر ہے۔ زمند کے ایک بیٹے محر کی اولادیں ہیں اور اس کے بھا کوں کی چند ایک اولادیں بھی ان کے ماضے آباد ہیں جن جن میں سے ایک نیشل ب آئی کی چند ایک اولادیں بھی ان کے ماضے آباد ہیں جن میں سے ایک نیشل ہے آبال کے نام پر ان کے ایک گاؤل کا نام بھی ہے۔ ان کے آبیجوں میں پرائٹ پارسدہ وزر اتحان زئی از نظرنی مرزئی شیریاؤ اور انھی (اپنی دو شاخوں بارازئی اور نسرت نئی صیت) شامل ہیں۔

بائيزني

العسف زئی خاص کے پانچ مصے میں : بادی خیل (اب معدوم) مینی زئی الیاس زئی



ملین اور اکوزئی۔ اکوزئی کی آئے تین شاخیں ہیں' رائیزئی (57) جن کا عابق ہوسف زنی
اور سوات کے درمیان مہاڑیوں کا مغربی حصہ ہے۔ خواجہ زئی' جن کا عابق سوات اور
ہیمندرہ دریاؤں کا درمیائی خطہ ہے۔ اور تیمری شاخ بائیزئی ہیں۔ مو ترالذکر بالا مسل ضلع
پیاور کے شالی صفے کے وسط میں لنڈ خوار وادی' اور اس کے اور دریائے سوات نے سار۔
درمیائی عابقہ میں آباد شے۔ مہاڑیاں اب بھی ان کے پاس ہیں' لیکن خلک نے (۱۸۲) وادی
کا سارا مغربی حصہ حاصل کرلیا' جبلہ اتمان فیل کرارزی (جنسی بائیزئی نے اپ باوی اور شد دار رائیزئی کے ساتھ جھڑے کے لئے کما تھا) نے اس با شال رشتہ دار رائیزئی کے ساتھ جھڑے کے باس میں مرف ایک چھوٹا سا مشرقی حصہ حاصل کرلیا' اور اب بائیزئی کے پاس اس کے جنوب میں صرف ایک چھوٹا سا خطہ ہے۔ ان کی چھ شاخیں ابا ٹیل' عوزیز خیل' بابوزئی' مونی نیل اور زگی نیل خط ہے۔ ان کی چھ شاخیں ابا ٹیل' عوزیز خیل' بابوزئی' مونی نیل اور زگی نیل میں۔ مو فرالذکر کا عابقہ سوات کو بونیر سے جو اگر نے والا الیم پیاڑی سلط ہے۔ باتی لی سب شاخیں بائیزئی وادی اور شال لی پیاڑیوں میں آباد ہیں' لیکن خلک اور اتمان فیل لی پورش کے بعد سے صرف پہلی تین بی نارے عاد قد میں زمین کی مالک ہیں۔

یور ن سے بعد سے حرف ہی من بن بارے عادد میں رعن می مالک ہیں۔ مند شر صلع ہادر نے باقی ماندہ حصہ پر آباد ہیں۔ ان کے مرازی تبیلیوں کی تعتیم ہوں ہے



سدوزئی اصلا" اتمان زئی کی دوسری بیوی اتمان کی شاخ می الین دو عملی اعتبار ے الگ میں۔ مندز خط کے تمام شالی اور مغربی جصے عثانی زئی کے میں۔ کمال زئی وادی انڈ خوار کے فورا بعد مغرب میں اور نیجے بلاک نشک کی صد تک تھیلے ہوئے 'بلد امازئی اس وادی کے مشرق اور بنوب مشرق میں ہیں۔ ذکی شاخوں میں سے کشرانزئی ، جو ہوتی اور مردان میں آباد جی' اور دولت زئی شال کی جانب اور شرانزئی و اساعیل زئی' ان خطول ک جنوب میں بالترتیب ہیں۔ اماز کی کے جنوب اور ان کے اور فکک علاقہ کے ورمیان رزر آتے ہیں۔ اتمان زئی اور سدوزئی وریائے شدھ کے واکیں کنارے یر صلع کے انتائی مغرب میں واقع ہی مدوزئی مغرب اور اتمان زئی مشرق کی طرف . تخری دونوں کے یاس خود مختار وادی گدون میں بھی چھوٹے چھ نے علاقے ہیں۔ اور انحار ہویں صدی کے آغاز میں دریائے شدھ کے بزاروں کو جروں نے ترین افغانوں کے خلاف لڑائی میں انہیں ا بنا حلیف بنایا اور وہ گند گڑھ تھے پر تور بیلہ سے لے کر ہزارہ کی جنوبی صد تل آباد ہو گئے۔ قطے میں ان کی تمنوں شاخوں کے نمائندے موجوہ جی- علی زئی کی ذلی شاخ تر نیلی خطے ک جنولی نسف پر قابض ہے اور بارڈر کے یار ایک چلی ٹی ہے۔ ایک سدوزنی شاخ خدو نیل بند اور گدون علاقه کی درمیانی وادبول بر آباد جی- بشاور کی صدیر وادی بند اور سدون علاقہ کے شال میں مندنر تبیان کا ایک مغلوب آباد ہے ایس میں ابازئی بہت زیادہ غالب ب- المازئي كي اساعيل زئي شاخ مماين علاق من ربتي ب- تقيياً ممل طورير مارب علاق ك اندر رہے اور خوانين ياور كے ايك عرصہ سے مطبع مندز شايد كى بھى اوسر چمان قبلہ کی نبت زیادہ مندب اور کم منہ زور میں۔



آفريدي

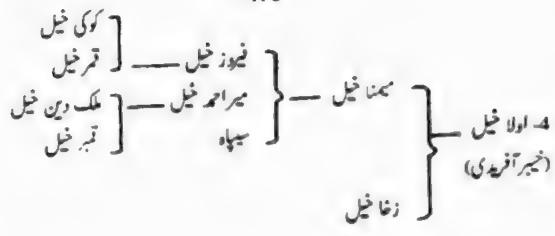
ڈاکٹر بیدو کا کمنا ہے کہ آفریدی (جنیں وہ بیرودونس کے Apartae ہے الے میں) ب اصل دریائے کابل اور کرم کے درمیان والے سارے سلسلہ وہ سفید پر (دریائے سندھ

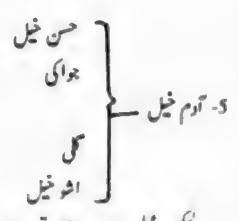




ے لے کر کرم کے سرآب اور پوار میندہ تک) رہے تھے۔ لیکن یانج س اور بعد لی صدیوں کے بہت بوے بوے سمتی حملوں کے بعد سے مخلف النس قیائل کے بعد ويكرے ان ير جرماني كرتے رہے: جنوب سے اوركرني اور بكش ، جنوب مغرب سے وزيري اور توری مشرق سے خلک اور مغرب سے مدیلی خوجیانی اور شنواری۔ اب ان کے پاس صرف کوه سفید کی مشرقی انتا بر وسطی سلوح مرتفع طین کو ستان نیبر بازا کی وادی اور وادی کے جنوب میں کوہات کو پشاور سے جدا کرنے والا سلسلہ کوہ اور ترہ کے شانی دھے ' جو انہوں نے جما تکیر کے دور میں اور کزئی سے واپس لئے۔ چمان مورخ اینا سلملہ نب بربان این تھی این کرلازی اور اس کے بیٹے خان وف آفریدی سے جو ڈتے ہیں۔ ان کا من ب ك ساتوس مدى من خيبر كا علاق لا مور ك راج ك مطيع اور فور و كوه عليمان ب افغانوں سے مسلسل وق رہنے والے ہمئی قبیلے اور یوسف ذکی ماخذ کے رازیووں سے زیر تبلط تخانہ اور یہ کہ صدی کے اوا فر میں ککھڑوں کے طیف آفریدی نے دریا ۔ النده ك مغرب اور وريات كابل ك جنوب كا سارا علاقد لاجور حكومت ب اس شره ي احاصل یا کہ وہ حملوں کے خلاف مرصد کی حفاظت کریں گے۔ آفریدی سے یا بی این این این جن میں سے اولا خیل اور اس میں زخا خیل شاخ سب سے بری ہے۔ ابد مینانیں اب انغانستان میں نمیں کھے اور میری نیل کیک وین اور اکا نیل میں ضم ہوئے۔ بات مرازی شافيس ول عن وكهائي كي جن-

> ۱. میتانیل 2. میری نیل بی نیل 3. اکانیل ___ ماطان نیل میرونیل





الیکن عملی مقاصد کے تحت آب انہیں آٹھ تیبان میں تعتبم یہ جا آ ہے ایعیٰ کوئی فیل منل مقاصد کے تحت آب انہیں آٹھ تیبان بیپاہ اور آہم فیل۔

اب حسن فیل اور جواکی شاخوں پہ مشتل (جو ہمارے بارڈر پر کائی جائی پچپائی ہیں)

آئم فیل اوبات اور پشاور کے درمیاے سلمہ کوہ ارہ کوبات کے مغرب میں اکوڑ ہے لے لا فیک تعلقہ وائی زمین اور لا فیک تلہ ہیں۔ حسن فیل ک پاس پشاور کی جنوبی حد کے ساتھ وائی زمین اور صلع لوبات کی شال مشتی حد ہے۔ ان کے بعد اکاخیل آتے ہیں جو اکوڑ ہے لے وریائے باڑا جل کے سلمہ کوہ میں آباہ ہیں۔ ان کے بعد اکاخیل آتے ہیں اور اپ رشتہ داروں نی دریائے باڑا جل کے سلمہ کوہ میں آباہ ہیں ابی فیل شاخ برطانوی عادت کے قریب ترین ہیں۔ وہ آزاد علاقے اور برطانوی اعتبا کے درمیان کئری ہے۔ یہ دو آتیے ہاتھ ہیں۔ وہ آزاد علاقے اور برطانوی اعتبا کے درمیان کئری سبت زیادہ باقاعدہ زندگی ہر کرتے ہیں۔ وہ آزاد علاقے اور برطانوی اعتبا کی درمیان کئری سرہا زیریں پیاڑیوں اور داویوں میں گزارتے ہیں جبکہ موسم کریا میں بالائی پاڑوں کے مسلم کی تعلق میں جو جاتے ہیں۔ آئم ان کی تعلق تعلیم یوں ہے : دریائے باڑا کے مسئدے علاقوں میں جلے جاتے ہیں۔ آئم ان کی تعلق تعلیم یوں ہے : دریائے باڑا کے شل میں گوری میدان موسم مرما میں ملک دین فیل آئید فیل سیباہ اور قرفیل کا ایرہ بڑا ہے۔ آئید فیل آئیدہ وار برا ان کی جاتے ہیں۔ آئی خیل آئیدہ وار برا وار باڑا کے شال میں گوری میدان موسم مرما میں مگار دین فیل آئیدہ فیل آئیدہ وار باڑا ہے۔



جبکہ قر خیل گری کے مینے میدان اور باڑا کے درمیان کوہ سفید کی بماڑیوں میں گزارتے میں۔ یہ ایجے کاشتکار گلہ بان اور اینے رشتہ داروں کی نسبت کم عادی ڈاکو ہیں۔ آفریدی تعلیم می سب سے زیادہ وحش اور لاقانون زخافیل ہیں۔ ان کی بالائی آباریاں میدان اور باڑا امتلاع میں ہیں اور سردیوں کے ڈیرے لنڈی کوئل کے شال میں برار وادی اور نیبر عل على مجد سے لے كر لندى كوئل تك ہوتے ہيں۔ ان ميں ايك رسم ہے جس كے تحت بجول کو ڈاکو کے انداز میں نقب شدہ دیوار میں سے آگے پیچے گزارا جاتا ہے اور والدین پاس کرے بار بار یہ دو ہراتے رہے ہیں "چور بؤ چور بؤ۔" جب یج س بلوغت کو پہنچ جائمیں تو یہ تاکید زیادہ احتیاط کے ساتھ کی جاتی ہے۔ حتی کہ جصوت ہو لئے اور چوری حکاری کے علوی آفریدی کے درمیان مجی وہ وروغ کوئی اور چوری کے لئے بدنام ہیں۔ کوکی خیل خيبر كے مشرقی وہانے اور اس كے ورو ميں على مجد تك محيط ہيں۔ موسم كرما ميں وو را بكل كى تحك كمانى من ملے جاتے من (ميدان كى شال طرف كوه سفيد من)- وہ جائے والى لكون كاكاروبار اور جرائم پيشه افراو كويناه ويكريا بنگامه پند اقدامات كي وجه ي بدنظي اور ب چینی بیدا کرتے ہیں۔ مارے بارور کے تمام قبائل میں آفریدی سب سے زیادہ واثی ہیں۔ صرف خلک کو چھوڑ کرا تمام کے تمام کرلائری جنگی اور قابو سے باہر ہیں' ایکن آفریدی سب سے زیادہ۔ "سَلدلانہ بردلانہ واکہ زنی اور سفاکانہ تحق و غارت آفردی لے لے وندگی کا نمک ہیں۔ وہ بالکل مجین سے بی زبروست دغابازی اور بے رقم انتقام کے ورمیان پرورش یا آ ہے۔ کوئی چیز اس میں تبدیلی پیدا نمیں کر سکی۔ وہ ایک بے شرم ظالم وحثی لی حیثیت می زندہ رہتا اور مرآ ہے۔ آہم' ان کی بمادری و شجاعت مشہور ہے۔ اے اڑتے ہوئے ویکھنے والے اسے بمادر بی متاتے ہیں۔ بحثیت مجموعی وہ امارے بارزر کی چھان سلوں من بمترین ہے۔ ان کا ویل وول زبروست ہے۔ وہ دیکر پھانوں کی نبت واقعی زیادہ شجاع نطاوہ کملا اور زیادہ وحوکے باز ہے۔ یہ بات تو یقنی ہے کہ اس میں اگریزوں کو این حمایت على رافب كرنے كى قوت ب- اور جن كا اس ب واسط يوا ب ان مس سے چند ايك ى ايے ہوں مے جنہوں نے كم از كم اس كى جوانمروى كى زيردست تعريف و توصيف نہ شروح کر دی مو- " (59) وه دراز قامت وریادل ارتدل مضبوط بدان اور پر تاا محت کش اور چست ے ایکن کری سے دور بھاگتا ہے۔ اس کی عورتی فیر عفیفہ ہونے کے لئے



برنام ہیں۔ وہ محض برائے نام مسلمان کمل جابل اور شدید توہم پرست ہے۔ اپی عبادت کے لئے کوئی بھی مزار نہ ہونے کی وجہ سے ہونے والی تفخیک کا ازالہ کرنے کے لئے زفانیل نے کاکانیل کے ایک بزرگ فخص کو اپنا درمیان آکر رہنے کے لئے آبادہ کیا اور پھر اسے قتل کردیا آکہ اس کی فاش دفن کرکے اپنا ایک پاکیزہ مقام حاصل کرلیں۔ آفریدی ذیروست جمہورہ پند ہیں۔ نام نماد مرداروں کے پاس بہت کم قوت و افتیار ہے۔

بلاغوري

آفریدی کے شال میں ملافوری آتے ہیں۔ وہ پہاڑی ممند کے ساتھ مسلک ایک چموٹا سا امن پند قبیلہ ہیں۔ لیکن ان کا چھان مافذ ملکوک ہے۔ ان کا علاقہ سلسلہ نیبر کے شال کی طرف ترترہ ہے۔ وہ چور پائے گئے لیکن چھوٹے موٹے جرائم پر ہی قناعت کرتے ہیں۔ شندہ ہے۔

شنواري

یہ کرشبون (60) کے تیمرے بینے کانی کی اولادوں جی ہے وہ واحد شاخ ہیں جو اہمی گئے۔ قبیلہ کے مربوط وجود جی شامل ہیں۔ وہ طانوری کے مغرب جی واقع اور درہ نیبر کے مغرب کی واقع اور درہ نیبر ک مغرب کو شایل بہاڑیوں پر رہے ہیں اور یوں اوپر خوبیانی علاقہ تک کوہ سفید کی شائی وطلانوں تک محیط ہیں۔ سکو فیل میر فیل سیباہ اور مندوزئی ان کے چار برے آبینے ہیں۔ نیبر شنواری کا تعلق علی شرفیل ہے ہے اور وہ لنڈی کوئل کی وادی لوآرگ میں رہے ہیں۔ ان کی مرکزی ذیلی شافیس ہیروفیل میرواد فیل نوگافیل مجھ علی فیل اور سلیمان شیل میں۔ وہ پشاور اور کابل کے درمیان تجارت سے وسیع پیانے پر وابستہ اور باعزم لیے فیل میں۔ وہ پشاور اور کابل کے درمیان تجارت سے وسیع پیانے پر وابستہ اور باعزم لیے شرکتے مواد مور پر امن ہیں۔ آبم انہیں چھوٹی موٹی چوری کی عادت ہے۔ وہ علاقہ کے اس حصد میں غالب غوریہ فیل کے مراہ آئے تھے۔

يرقممند

پہاڑی برممند کی تاریخ بیجے بیان کی منی ہے۔ ان کی تبادی دریائے کابل اور باجوڑ کا دو آب اور اتمان خیل علاقہ اس کی معربی حصد اور خیبر کی پکھ شالی بہاڑیاں ہیں۔ وہ مارے بارڈر کے پار دریائے کابل کے ساتھ ساتھ بھی دو شاخوں کی صورت میں سے ہوئے مارے بارڈر کے پار دریائے کابل کے ساتھ ساتھ بھی دو شاخوں کی صورت میں سے ہوئے



یں 'جن میں ہے علیم زئی تیلی داؤد زئی اور جیانی کے درمیان گل ی پی کا مالک ہے۔
ان کی مرکزی شاخیں بائیزئی خوا ایرئی واویزئی اتمان زئی گلوزئی اور ترکزئی ہیں۔ طیم مو خرالذکر کی آگے مزید ذیلی شاخیں علیم زئی عینی خیل ' بربان خیل اور ترکزئی ہیں۔ طیم زئی اور ترکزئی ہمارے خاص بارڈر پر زمین نہیں رکھے ' باتی کے مزید آئے مغرب کی طرف بیں۔ ممند کا مردار ' لال پورہ کا خان (جو ترکزئی آئیلے ہے تعلق رکھتا ہے) ہمارے مین بارڈر والے چھانوں میں غالبا کی بھی دو سرے قبائی سردار سے زیادہ اختیارات و رسون کا بارڈر والے چھانوں میں غالبا کی بھی دو سرے قبائی سردار سے زیادہ اختیارات و رسون کا باتھ آگے ہیں: "آپ مرف ایک روپ پر نگاہ ڈالیں ' آپ کو فورا کوئی ممند مرد یا حورت باتھ آگے ہیں: "آپ مرف ایک روپ پر نگاہ ڈالیں ' آپ کو فورا کوئی ممند مرد یا حورت باتھ آگے ہیں: "آپ مرف ایک روپ پر نگاہ ڈالیں ' آپ کو فورا کوئی ممند مرد یا حورت باتھ آگے ہیں: "آپ مرف ایک روپ پر نگاہ ڈالیں ' آپ کو فورا کوئی ممند مرد یا حورت باتھ آگے ہیں: "آپ مرف ایک روپ پر نگاہ ڈالیں ' آپ کو فورا کوئی ممند مرد یا حورت باتھ آگے ہیں: "آپ مرف ایک روپ پر نگاہ ڈالیں ' آپ کو فورا کوئی ممند مرد یا حورت باتھ آگے ہیں: "آپ مرف ایک روپ پر نگاہ ڈالیں ' آپ کو فورا کوئی ممند مرد یا حورت باتھ آگے ہیں: "آپ مرف ایک روپ پر نگاہ ڈالیں ' آپ کو فورا کوئی ممند مرد یا حورت باتھ کر بر بیدا گی۔ " انہوں نے ہارے بارڈر پر بیدا گی۔

اتمان خيل

اتمان خیل کی تاریخ چیچے بیان کی جا چکی ہے۔ وہ ہمارے بارؤر کے پار دریائے سوا۔

کے دونوں کناروں پر اوپر ارتک بارتک تک آباد ہیں۔ اور جیسا کہ چیچے ذار لیا جا چکا ہے '
انہوں نے دادی لنڈ خوار کا ایک بائیزئی حصہ حاصل کرلیا۔ ان کے دو اہم آبیجے هم خبل اور احل خیل ہیں۔ اول الذکر کا علاقہ پشاور سرحہ کی پہاڑیاں ہیں ' جبکہ دیائے سوات پر آباد موخر الذکر زیادہ طاقتور ہیں۔ "وہ دراز قامت ' مفبوط بدن اور سفیہ ہیں ' اور بالعوم امر تک نظے رہے ہیں۔ عور تی مجمی مردوں کی طرح محنت کرتی ہیں۔ ان کی ہم بات عدم شنیب لی شخلات پیدا تو کرتے ہیں ' بیک میں برائی سے پاک متین لوگ ہیں۔ " (61) وہ ہمارے لئے مشکلات پیدا تو کرتے ہیں ' لیکن بہت کم۔

يوسف زئى خاص

یوسف زئی کی تاریخ مغرب پر بیان کر وی گنی ہے۔ ان کی مرکزی تقلیم زیل میں وی جاری ہے:

اکوزئی تمیلے کے زیر تبلہ علاقہ گذشتہ صفات میں بیان کیا جا چکا ہے۔ سینی زئی کا علاقہ مماین کی شال مشرقی ڈھلانیں اور وادی بزارہ و گدون میں دریائے سندھ کے دونوں طرف والا پہاڈی خطہ ہے۔ سیائی مشرقی اور الیاس زئی مغربی بونیر میں رہجے ہیں۔ اکوزئی کی ایلی شاخیس رانیزئی اور بائیزئی یوسف زئی کی شائی حد سے پرے کی پہاڑیوں میں آیا، ہیں۔ اول الذکر مغرب اور موخر الذکر مشرق کی طرف۔ ان سے پرے بونیر میں الیاس زئی کی سرازئی شاخ ہے۔ اور پھر ان کے اور وادی ہند کے درمیان ملیزئی تمیلے کی ایلی شاخ نورازئی جس میں ابازئی شامل ہے۔ یوسف زئی ہے حد توہم پرست مغرور شورش بیند 'ب نورازئی جس میں ابازئی شامل ہے۔ یوسف زئی ہے حد توہم پرست مغرور شورش بیند 'ب نورازئی 'جس میں ابازئی شامل ہے۔ یوسف زئی ہے حد توہم پرست 'مغرور 'شورش بیند 'ب نورازئی 'جس میں ابازئی شامل ہے۔ یوسف زئی ہے حد توہم پرست مقرور شورش بیند 'ب نورازئی 'جس میں ابازئی شامل ہے۔ یوسف زئی ہے حد توہم پرست 'مغرور 'شورش بیند 'ب کے شائق اور احرام نسوال سے بہت جلتے ہیں۔ ان کی قبیلوی تقسیم واضح طور پر جمہوری

جدون علاقه

ہوسف زئی خط کے جنوب میں ہند اور خدو خیل کے علاقے آتے ہیں جن کا اگر بیجیے



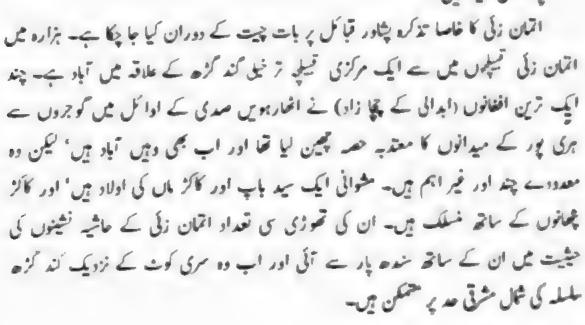
ہو چکا ہے۔ جدون یا گدون علاقہ پٹاور اور بڑارہ کے درمیان والے علاقے کے جنوبی حصہ یر مشمل ہے۔ اس وادی میں ویکر قبائل کی الماک کا ذکر کیا جا چکا ہے۔ خود جدون دریائے سندھ سے نیچ مماین کی جنوبی و حلانوں اور وادی کے مشرقی حصوں یر آباد ہیں۔ اس کے علاوہ ان کے پاس بزارہ کا بھی کافی حصہ ہے۔ جدون کی تفسیل آگے بیان کی گئی ہے۔

ہزارہ کے پھان قبائل:

وریائے سندھ کے اس طرف ہزارہ کے بہاڑوں میں بہت پرانے و توں ہے اعلیٰ ماخذ ك لمى جلى آبادى ب- جنوب كى طرف والے جصے كے ككھو الك بي اور مشرقي بيازيوں کے راجیوت ان کے ماتحت ہیں جبکہ صلع کے شالی اور وسطی حصوں میں ایک کو جر آبادی واقع ہے۔ 1399ء میں تیور کے ہمراہ کرلاغ ترکوں کا ایک خاندان آکر ضلع کے وسط اور شال کے پاضلی میدان مقیم ہوا اور بورے ضلع پر اپنی حاکمیت قائم کی۔ اس وقت یہ پاضلی کی سلطنت کملائی متی۔ (62) میں بیچے ذکر کر چکا ہوں کہ کس طرح سولویں صدی کے وسط میں دلزاک کو پٹاور سے باہر سندھ یار دھیل دیا گیا' اور اب سوات' بونیر اور پٹاور کے شال و مشرق کے بہاڑوں میں آباد قدیم گندھاری باشندوں کے نمائندے کس طرح ان کے گلش قدم ہر چلتے آئے۔ ضلع ہزارہ کے عین سامنے شدھ یار قطے میں آباد افغانوں کی تعداد میں جیے کہ اضافہ ہوا اور انبوں نے اپنا اقتدار وسیع کیا تو قدیم باشندوں کے جماں نے کیے بعد دیکرے دریا یار کیا اور بڑارہ می آباد ہوگئے۔ سرحویں صدی (63) کے اوا خر میں کاعان کے مشہور ساوات کے مورث اعلی جال بابا کے ہمراہ مخلف النس پیروکار سوات کی طرف ے آئے کرلاغ کو بے وظل کیا اور واوی نگاڑ سیت ضلع کے شالی نصف یر قابض ہو گئے۔ قریباً ای دور میں تناؤلی نے دریا یار کیا اور ایب آباد اور دریا کا درمیانی علاقہ بھند میں لے لیا، جس کا نام اب اس کے نام پر تاول ہے۔ جبکہ جدون پٹاور اور بزارہ کے ورمیان این اصل علاقہ سے اٹھے اور ایب آباد کے جنوبی قطے پر تبلد قائم کرایا۔ ترین نے ہزارہ میدان کے گوجر خاندانوں کو باہر نکالا یا مطبع بتایا 'اور اتمان زئی' جنسی سدھ یار ے گوجروں نے بطور طیف بلایا کے توریمینہ سے لے کر ضلع کی صد تل دریا کے النارے کے ماتھ ساتھ کندگڑے کھے یر قبند کرلیا۔ انیموس صدی کے پہلے میں برس می ورانوں



نے ضلع پر اپنا تبلہ کھو دیا' طوا نف المهنی کی سی کیفیت پیدا ہوگی اور قبائل کی تقتیم نے مرحلہ ہے مرحلہ موجودہ صورت افتیار کرئی' اسکوزرا تغییلا میں بیان کیا جا سکتا ہے ؛ افغان کد گڑھ سلسلہ اور دریائے شدھ کے درمیانی علاقہ' اور سرن اور داؤر کے مقام اتسال کے جنوب مغرب میں کچھ دور تک کے میدانوں پر آباد ہیں۔ اعمین مافذ کے قبائل کا مقبوضہ علاقہ ضلع کا سارا جنوب و مشرق اور مظفر آباد کے سامنے گڑھی صبیب کی او نچائی تحل مشرقی پیاڑیاں ہیں۔ دریائے ہروکے دونوں کناروں کے ساتھ والی پی پر کھھٹو آباد ہیں۔ بنکہ ان سے اوپر ضلع کے جنوب مشرقی کونے والی پیاڑیوں پر ڈھٹٹ کرار اور سرار آباد ہیں۔ بنکہ ان سے اوپر ضلع کے جنوب مشرقی کونے والی پیاڑیوں پر ڈھٹٹ کرار اور سرار آباد ہیں۔ ملحق ہری پور میدان پر اعوانوں اور گوجروں کی کی جلی آبادی ہے۔ باتی ماندہ ' یعنی شانی اور مسلمی حصر ان قبائل کے قبنہ میں ہو گئی دور کی مافذ چاہے بچھ بھی ہو گئین وہ پھانوں کے باس باگرہ سے اوپر کی طرف مینگل خل وادی داؤر ہے' تاولی کے زیر تبلہ خلے ایب ساتھ دریائے شدھ کے درمیان ضلع کا وسل ہے (جس میں سے زیادہ تر کا تعلق خود مخار آباد اور دریائے شدھ کے درمیان ضلع کا وسل ہے (جس میں سے زیادہ تر کا تعلق خود مخار ایس میں ہو اتنے ایسے ہو گئی ہیں۔ ان اللہ عرب ان اللہ عرب ان میں تمام کو ستائی علاقہ اور گڑھی حبیب آباد ہو سواتی ایسے ہو۔



غير سرحدي چمان:

لود حی اور سور ملطنوں کے دوران مخصوصاً بسلول لود حی اور شرشاہ سوری کے دور





افتدار میں 'بت ہے چھان اعزیا کی طرف نقل مکانی کرگئے۔ ان کا تعلق ان بادشاہوں والی ملائی شاخ ہے ہی تھا۔ لیکن چھانوں کی ایک کافی بری تعداد محبود غزنوی 'شاب الدین اور بایر کی فوجوں کے ہمراہ بھی گئی تھی' اور ان میں ہے بہت سوں نے بخباب کے میدانی علاقوں میں زمینوں کے عطیات حاصل کرکے آبادیاں قائم کیں جو آحال موجود ہیں۔ علاقوں میں زمینوں کے عطیات حاصل کرکے آبادیاں قائم کیں جو آحال موجود ہیں۔ مزید برآن' بہت ہے چھان باہمی جھڑوں یا خلک سائی کی وجہ ہے باہم چھ گئے اور دریائے سندھ کے مشرقی میدانوں میں پناہ ئی۔ ہندوستان میں بہت عام طور پر ملنے والے چھان آباکل میں بوسف ذکی (مندز سمیت)' اور ھی' کاکڑ' مروانی' اور کزئی' کرلانزی اور زمند شامل ہیں۔ میں بوسف ذکی (مندز سمیت)' اور ھی' کاکڑ' مروانی' اور کزئی' کرلانزی اور زمند شامل ہیں۔ بایر کی آخری چھائی میں ساتھ گیا اور ہندوستان کے میدائی علی قوں اور جنباب میں مقیم ہوا۔ لیکن اصولی طور پر سرحد ہے دور رہائش اختیار کرنے وائے چھان اپنی قبیلوی تقتیم کی ہوا۔ لیکن اصولی طور پر سرحد ہے دور رہائش اختیار کرنے وائے چھان اپنی قبیلوی تقتیم کی

پھے ہی عرصہ بعد زمند کی اولاووں کی بہت بڑی تعداد ملمان کو بجرت کر گئی اور انہوں نے اور نگریب کے دور تک اس صوبہ کو عکران میا گئے۔ قبائلی بھروں کی وجہ ہے ابدائی قبیلے کی ایک کیر تعداد شاہ حسین کی قیادت میں قدصار ہے نگل اور ملمان میں آباد ہوکر اپند دیگر رشتہ داروں (بہنیس بہت بڑے نورٹی سردار میر واعظ نے نکال باہر آیا تھا) کی امانت ہو جلہ ہی ملمان فیج کیا اور بخاب کے خاصے مشہور و معروف قبیلے "ملمان پھان" کی بنیا رکھی۔ نواب مظفر علی خان آف ملمان شاہ حسین کی چو تھی پشت ہے۔ بب زمند شاخ مشخر مولی تو خویت کی آباد واس کے بعد ایک خاصی بڑی ہوئی تو خویت کی آباد ہوگ اور اس کے بعد ایک خاصی بڑی کی ایک شاخ قصور میں جا بی اور اس نے اور ہمانوں ہے بہت زیادہ مراعات حاصل آبیں۔ ان کی ایک شاخ قصور میں جا بی اور اب وہ قصوری پھان کملاتے ہیں۔ روہتک میں گوریائی اور گوہانا کے پھمان کاکڑ ہیں۔ بتایا جا آ ہے کہ وہ ابراہیم لودھی کے دور میں یمان آباد ہو کے عمد میں پرانگی قبیلہ کے ارکان سرہند میں مقتدر تھے۔ بملول لودھی کا تعلق پرانگی سے کے عمد میں پرانگی قبیلہ کے ارکان سرہند میں مقتدر تھے۔ بملول لودھی کا تعلق پرانگی سے میں ایرائی قبیلہ کے ارکان سرہند میں مقتدر تھے۔ بملول لودھی کا تعلق پرانگی سے میں ایرائی قبیلہ کے ارکان سرہند میں مقتدر تھے۔ بملول لودھی کا تعلق پرانگی سے میں ایرائی ورٹ اور انبالہ کے شال میں شہرے بالیر کو ند کا صاحب اقتدار خاندان سردائی افغانوں کے سری پال آبیوں سے تعلق رخت ہیں۔ بالیر کو ند کا صاحب اقتدار خاندان سردائی افغانوں کے سری پال آبیوں سے تعلق رخت





ے ' جنہیں (جیساکہ پہلے بتایا جا چکا ہے) ہمایوں دور میں میاں خیل اور بختیار نے افغانستان سے باہر نکالا (وجہ معلوم نہیں) ' آفریدی کی میتانیل شاخ کو بندوستان کی طرف جلاوطن کردیا۔ کما جا آ ہے کہ پانی بت اور لدهیانہ کے کچھ افغان ای ماغذ سے ہیں۔

پھان سے وابستہ نسلیں تاؤلی (ذات نمبر54)

کما جاتا ہے کہ تاوئی ایک برلاس مغل امیر خان کی نسل ہونے کے وعیدار ہیں 'جس کے دو بیٹوں بندخان اور پال خان نے کوئی چار سو سال قبل دریائے شدھ پار کیا اور ہزارہ کے تاول میں آباد ہوئے۔ وہ اپنی وجہ ہمیہ افغانستان میں اس تام کی کوئی جگہ بتاتے ہیں۔ لیکن ان کے آریائی اور غالب اعثرین نسل ہوئے کے بارے میں بہت کم شک کیا جا سکتا ہے۔ وہ بھیں سب سے پہلے صمایان کے شدھ پار طاس میں طی جمال سے انہیں یوسف زئی نے کوئی دو سو سال قبل دریائے شدھ کے دو سری طرف د تعمیل دیا تھا۔ اب وہ تاول یا دریا اور ارش میدانوں کے درمیائی وسیع پہاڑی عالمة میں رہجے ہیں۔ وہ دو بہت بور قبل بندوال اور بال میں تقتیم ہیں۔ مو فرالذ کر تاول کے شائی حصہ میں آباد ہیں اور ان کا علاقہ ا سب کے نیم خود مخار سروار کی جاگیر سیجھی کرتا ہے۔ ہزارہ کے (اک ہزار تاؤلیوں غلال میں تعداد میں ہیں۔ وہ فرال الجال کی ایک ذیلی شاخ) اور صرف 1076 غیر بندوال بتایا۔ یہ امکان غالب ہے کہ اس بالقہ میں آئیے دیلی شاخ) اور صرف 1076 نے بندوال بتایا۔ یہ امکان غالب ہے کہ اس باطرقہ میں آئیے دیلی شاخ کادوں کی شل ہیں۔ وہ مختی اور پرامن کاشت کاروں کی شل ہیں۔ وہ کئتی اور پرامن کاشت کاروں کی شل ہیں۔ کی ان ہیں ان کی بے اعتباری نے یہ مقولہ عام کر دیا۔ ''شولی ہے قول۔''

دلزاك اور تاجيك (ذات نمبر 145)

بد تستی سے میں نے پٹاور کے رہائٹی ایک پڑھے لکھے ایکٹرا اسٹنٹ کمٹنز کی ہدایت پر عمل کرتے ہوئے آجیک اور دازاک کو آجیک کے زیرعنوان بی شار کیا۔ درحقیقت وو علیحدہ علیحدہ میں۔ جدولوں میں مندرج 2048 افراد نے خود کو آجیک لکھوایا۔ ان میں سے



1519 یقیناً داراک بیں اور انہوں نے نود کو اسی طور لکھوایا۔ ان کے علاوہ نود کو پھان درن کرانے والوں میں ہے 1540 داراک ہیں: 825 راولینڈی اور 695 ہزارہ میں۔ داراک کے مافذ اور ابتدائی آریخ پر بیجھے بات کی جا چکی ہے۔ پھمان حطے سے پہلے وہ وادی پٹاور ک باشندے تھے اور عیاں طور پر ان کا مافذ سستی ہے۔ وہ پانچویں و چھنی صدی کے دوران بیش اور کئی کے ہمراہ پخاب میں آئے۔ انہوں نے جلد عی طاقت اور ایمیت عاصل کرلی اور دریائے سندھ و شمالی پہاڑیوں کے وامن تک ساری وادی پر حاکمیت قائم کرلی۔ تیرمویں صدی کے نصف اول میں بوسف زئی اور محمد نے انہیں دریائے سندھ سے پار پھی پائی صدی کے نصف اول میں بوسف زئی اور محمد نے انہیں دریائے سندھ سے پار پھی پائی میں وششیں یہ نقمی اور گریز کی الی مسلسل وجہ بن گئیں کہ بالا فر جما تگیر نے ان کی کیرتحداد کو وطن بدر یا اور ہندوستان و دکھن میں بھیر کر منتشر کر دیا۔ ہزارہ اور راولینڈی میں وریائے سندھ کے بائمی کنارے کے ساتھ ساتھ ان کے گئے آب بھی ملتے ہیں۔

آجیک یقینا فارس کے اصلی باشدے ہیں کین آبکل یہ نام پورے افغانستان میں کی فاری بولنے والے کے لئے استعال ہوتا ہے جو نہ سید نہ افغان یا ہزارہ کا نہیں۔ باکل ای طرح جیے بث یا ہندی کا نام بالائی شدھ پر جنجابی یا اس کا کوئی لجہ بولنے والوں کے لئے مستعمل ہے۔ ڈاکٹر بیلیو نے انہیں پرامن مختی وفاوار اور ذہین بیان کیا۔ وہ دیمات میں کاشتکاری کرتے ہیں اور قصبات میں دست کار و آجر پیشر ہیں بہکہ افغانستان کے تقریباً ہمی کارک طبقات آجیک ہیں۔

بزاروی (ذات نمبر183)

مردم شاری میں ضلع پٹاور کے لئے درج کئے جانے والے 18 ہزاریوں کے طاوہ 44 دیگر افراد نے بھی خود کو ہزاروی پھان تکھوایا جن میں سے 19 کوہات میں ہیں۔ لیکن یقین طور پر مردم شاری کے وقت بنجاب میں موجود ہزارویوں کی یہ تعداد کمل نیس۔ اور یہ امکان ہے کہ بیشتر نے خود کو کسی قبلے کی تخصیص کے بغیر سیدھا سادا پھان تکھوایا ہو۔ کائل کے ہرارویوں کا ذکر بیجیے آچکا ہے۔ وہ قد میوں کے جمارویوں کا ذکر بیجیے آچکا ہے۔ وہ قد میوں کے جمارویوں کا ذکر بیجیے آچکا ہے۔ وہ قد میوں کے جمارویوں کا ذکر بیجیے آچکا ہے۔ وہ قد میوں کے جمارویوں کا ذکر بیجیے آچکا ہے۔ وہ قد میوں کے جمارویوں کا ذکر بیجیے آچکا ہے۔ وہ قد میوں کے جمارویوں کا ذکر بیجیے آچکا ہے۔ وہ قد میوں کے جمارویوں کا دیا ہوں کی خود کی جمارویوں کا دیا ہوں کیا ہوں کیا کی جمارویوں کا دیا ہوں کی جمارویوں کا دیا ہوں کیا کی کی جمارویوں کا دیا ہوں کی کیا ہوں کی کی کرکھا کی کی کی کی کی کی کی کرد کی کردیوں کی کردیا ہوں کی کردیوں کیا کردیوں کیا کردیوں کیا ہوں کی کردیوں کردیوں کردیوں کردیوں کردیوں کردیوں کی کردیوں ک





اور غزنی ہے لے کر ہرات' اور قد حارے لے کر کی تھے۔ وہ یقینا مگول آ آری ہیں اور مودودہ مکن میں انہیں چھیز خان نے آباد کیا۔ اب وہ اپنی مگول بولی تقریباً کھل بحول چکے ہیں' لیکن نسل کی طبعی اور شکل و صورت کی خصوصیات ان میں بد ستور باتی ہیں "اور وہ اسے بی خاندان یماں آباد ہوئے۔ ان کے دیوڑ اور سازوسامان بھی ویہا بی ہے۔" وہ صرف اندرونی شادیاں بی آباد ہوئے۔ ان کے ریوڑ اور سازوسامان بھی ویہا بی ہے۔" وہ صرف اندرونی شادیاں بی کرتے ہیں اور اپنے طاقے کی صدود میں تقریباً کھل خود مخار ہیں۔ "ر -- آف افغانستان" کرتے ہیں اور اپنے طاقے کی صدود میں تقریباً کھل خود مخار ہیں۔ "ر -- جزل شکم کہتے ہیں کہ باب XIII میں ڈاکٹر بید نے ان کی کانی تفصیل بیان کی ہے۔ جزل شکم کہتے ہیں کہ آباد ہیں' اور وہ انہیں تیرہویں صدی کے آغاز میں سری حسن کرلوکی کی مشہور بیل اور گوڑا سوار شم ہے حوالہ دیتے ہیں۔ لیکن ان لوگوں کی اولادوں نے بین طور پر خود کو گوڑا سوار شم ہے حوالہ دیتے ہیں۔ لیکن ان لوگوں کی اولادوں نے بین طور پر خود کو گوں کی مشہور ایکن کرتے ہیں۔ ایکن ان لوگوں کی اولادوں نے بین طور پر خود کو بیان کرتے ہیں۔ ایکن آگ آگ آگ آگ آگ ڈاکٹر جیلہ بزاریوں کو یوں بیان کرتے ہیں۔



"بہت ساوہ ذہن نوا اور افی صد تل اپ ند ہی طبقوں کے رحم و کرم پر۔ وہ زیادہ تر بالکل ان پڑھ ہیں۔ قبائل یا تیپلوں کے سردار ان کے حاکم ہیں جن کی حاکیت قطعی ہے۔ وہ بالعوم بہت فریب اور جفائش ہیں۔ ہر موسم سرما میں وہ ہزاروں کی تعداد میں سرئیس بنانے یا کو کی کھوںنے یا دیواریں نقیر کرنے وغیرہ کی مزدوری طاش کرنے کے لئے نیچ مجاب کی طرف آتے ہیں۔ اپنا عالق میں ان کی ساکھ بمادر اور مختی نسل کی ہے اور افغانوں میں انسیں وفادار' مختی اور ذہین خدمتگار لوگ خیال کیا جاتا ہے۔ بہت انسیں وفادار' مختی اور ذہین خدمتگار لوگ خیال کیا جاتا ہے۔ بہت سل جاتی ہے مزدوری اور علاقوں میں زیادہ تر گروں کی چھتوں اور سل جاتی ہے۔ بہت سل جاتی ہے ۔ سب پہلے دو علاقوں میں زیادہ تر گروں کی چھتوں اور سرخوں سے برف ہنانے کا کام۔ ان کی لادینیت کی وجہ سے سی سرخوں کی عورتمی ذر خرید غلام ہیں۔ وہ سب کے مب شیعہ ہیں۔ "

جدوك

جدون یا گدون (جیساکہ انہیں مختلف طور بر بکارا جاتا ہے) (64) کی پھمان تعداد 17256 ورج کی منی جن میں سے 16962 بزارہ میں اور 279 بٹاور میں جی- وہ غور فشت كے يوبوت سربتك كى نسل ہونے ئے وعويدار بين جس كے دو بينے وان كے كنے ك مطابق ایک خونیں لاائی کی وجہ سے پیج اور بزارہ نے بہاڑوں میں فرار ہو گئے تھے۔ آہم یہ بات کافی بھنی ہے کہ جدون انڈین ماخذ سے میں اور خیال کیا جاتا ہے ان کا نام راجیوت یدو و سنی سلطنت کے بانی "جادو" یا "یادو" کی نسبت سے ہے جس کی بہت ی اولادیں تقریباً 1100 ق م میں تجرات ہے نقل مکانی کر تنئیں اور اس کے بعد وہ کابل اور فندهار کی بہاڑیوں میں ملیں۔ وہ پٹاور اور بزارہ کی صدول کے ورمیان تمام جنوب مشرقی تھے اور مهابن کی جنوبی و مطانوں پر مشمکن ہیں۔ جها نکیر نے بالا خر جب ولزاک کو کیلا تو وہ اور ایب آباد تک وادی داؤر میں مجیل گئے۔ اخدارہویں صدی کے اواکل میں سید جاال بابا نے بالتمول تركول كى ب وقلى ير انهول أ ومحمة لا كى قري علاق ير قعند الرابيا اور كوئى ايك سو سال بعد باقی ماندہ والراكوں سے باكرہ كا خط بھى لے ليا۔ آئم أ بجد مااق بر سكموں لي ملکت قائم ہوئے سے پچھ بی عرصہ یملے ان کے سازئی جیلے نے کرال لو واوی نیاان ک ا یک حصہ سے محروم کر دیا۔ ان کے تین مرکزی تبیلی سالار استصور اور بسازنی ہی۔ سدھ یار کے جدون میں موفرالذکر کی نمائندگی نمیں اور وہ اپنے پدری قبیلہ کے ساتھ تمام روابط ے محروم ہو چکا ہے ایمال تک کہ اس نے اپنی پٹتو زبان بھی بھلا ہی۔ واکن مید انسیں ایک محکمور تبیلی بتاتے ہیں' جوکہ درست نظر نمیں آیا۔ بزارہ کے اصل پھان خود لو " ملاتر" یا بھاڑے کے سابی کتے ہیں۔ "ملاتر" پہنو زبان کے لفظ " مبان" سے مشتل نے جس كا مطلب ب المرسة-" ألار عبدولول من جدون تبيان كا اندران اس تعداء ب

بسازگی · 6421- سالار ^{*} 2876- منصور ^{*} 3718

سواتي

سواتیوں نے خود کو بلاا مشنی چھان ہتایا۔ ان کی تعداد 28906 نفوس ہے، جس میں سے

28429 بزاره اور 392 راوليندي من بي- اصلي سواتي بندو مافذ كي ايك نسل نتي جو تجمي جملم سے لے کر جلال آباد تک حکمران متی۔ لیکن جیسا کہ بیجے بتایا جا چکا ہے ، پہلے وازاک نے انہیں میدانی علاقہ میں سے سوات اور ہونیر کی شالی بہاڑیوں میں وحکیلا اور اس کے بعد ہوسف ذکی نے بہاڑی صانت گاہوں سے بے وظل کرکے مشرق اور مغرب کی طرف بزارہ اور كافرستان مي نكال ديا۔ اپني موجوده حالت ميں وہ غالبا" كافي لمغوبه افراد ميں كيونك بيا نام بحثیت مجموعی سید جلال بابا کے متفق پیرو کاروں کی اولادوں پر لاگو ہو آ ہے۔ (65) وہ ضلع ہزارہ کی مجھیل مانسمہ کے سارے علاقہ میں آباد جیں' ماسوائے اس بنوب مغربی کونے کے جو تاؤلیوں کا ہے اور اس کی مغلی مد سے برے بہاڑیوں میں وسعت پذیر ہو جا آ ہے۔ یا ملی خطه ان کی مند سرداری ہے۔ لیکن اس علاقے کی آبادی بہت محلوط ہے۔ کوجر مفصر سب سے زیادہ ہے ' بنک اعوان اور سید بھی کافی ہیں۔ گوجر زیادہ تر شالی بہاڑوں کی سرحدی تھے کھاٹیوں میں چروا ہیں اعوان مرکزی طور یر مغرب کی طرف ہیں جبکہ کاغان کے سيد كافي شهرت ركفتے بين- سواتي بردل وجي ظالم كابل حريص اور كمزور بدن بين- ان كي بدا مقاءی علاقہ میں مثال بن چک ب اور وہ مضبور ہورنی لوک واستان کی طرح زمین ک اویر اور نیجے کی فصل تعتیم کرکے شیطان کو بھی وجو کا دے دیتے ہیں۔ وہ سی مسلمان ہیں۔ ان کے تمن برے مسلمے نیباری ممیالی اور متواری میں جن میں سے پہلا تاجیک ووسرا یوسف زئی اور آخری دراتی ماخذ کا دعویدار ہے۔ تاہم یہ متنوں دعوے قطعا ہے بنیاد ہیں۔ نی الوقت ممیالی اور متواری مسطح رنی یا زریس یا ظلی کے طور پر جانے جاتے جی اور علاقہ کے جنوبی اور جنوب مغربی حصوں میں آباد ہیں۔ جبلہ اکمی یا بالائی یافلی کی شاخ نیباری كانان اور شال مشرقی هے میں رہے ہیں۔ سواتیوں كو أكثر و مِشتر شال مشرقی افغانستان كے اصلی ہندو باشندوں کی ایک اور شاخ دیکان کے ساتھ گذنہ کر دیا جا آ ہے۔ اب یہ کنار' بابور ' تغمان اور نظر مار من یائے جاتے ہیں۔

ثلماني

شمانی کا ماخذ عالبا اعترین اور ان کے گھر دریائے کرم کے دونوں کناروں پر شمان میں بیں۔ وہاں سے وہ نیبر کے شال میں آتر پہاڑیوں کی طرف نقل مکانی کر گئے، سمجی ان کی





ایک شاخ براست بشاور ہشت تھر کو چلی گئی۔ پندر حویں صدی کے اوائر جی یوسف رکی نے انہیں نکال کر سوات جی و علیل دیا' جہاں انہوں نے سلطان واعظ کے پاس پناہ لی' اور حال بن جی جی آگے برجے ہوئے یوسف زئی کے مطبع بن گئے۔ ان جی سے پچھ سارے ضلع بزارہ جی بھرے برخے ہیں' اور آبر سلسلہ کوہ جی آب بھی وہ ایک گاؤں جی آباد ہیں۔ لیکن جداگانہ شاخت رکھنے والوں کے طور پر وہ اب معدوم ہوتے جارہ جیں۔ قدیم افغانی تواریخ جی انہیں اکثر و جشتر دیگان کے ساتھ ہی گذلہ کردیا گیا۔ جھے ڈر ہے کہ ان کی مجموعی تعداد جی چچھ ایسے افراد بھی شار کرلئے کے جی جو ورحقیقت شانی نہیں۔ اس قبیلہ کو بھی تعداد جی پچھ الیاں ہوتا ہے' جبکہ کہار سلیمانی بھی کہا جاتا ہے۔ یہ نام افغان خاص کے لئے بھی استعال ہوتا ہے' جبکہ سلیمان خیل نام کا ایک علیمہ قبیلہ بھی ہے۔ گذا تحلیلی بعید از امکان نہیں۔ سارے شانی طیمان خود کو چھان تکھوایا۔ ان کی تعداد ہی جو 1557 راولپنڈی اور سلیمان خود کو چھان تکھوایا۔ ان کی تعداد ہی جو 1557 راولپنڈی اور



حواشي:

-۱- برنڈ کی بالائی مہا رہوں میں ایک پھر یا "بدرعا کی یادگار" کسی ایسے فض کی رغابازی کی علامت ہے جس نے اپنے ساتھی کو دھوک دیا۔

۔2- بلوپی زبان کا مشہور ترین کلایکی شعر اس روایت کا طامی ہے 'جس کا ترجمہ پکھ یوں ہے ''
ہم طلب سے آئے ہیں 'بزید کے ساتھ ہماری لڑائی ہے ' کربلا اور میہار کے درمیان ہماری منزل
سیستان ہے۔ " (مترجم)

3- مسٹر فرار نے کران کی پیاڑیوں پر بلونیوں کے قبضہ کا وقت کم از کم اور الی پانچویں صدی کا ان اسٹر فرار نے کران کی بیاڑیوں پر بلونیوں کے قبضہ کا دورت مسلم میں اور میں مدی کا وسط تایا ہے۔ (زیرہ خازی خان سٹلمنٹ رپورٹ مسلم 19)

4. شو ان خامبا سراوان کا دوسرا کفت ب یعنی کوئ اور قلات کا درمیانی علاق کا کا اور ساق کا درمیانی علاق کا کنداده سراوان کے انوب مغرب میں سندھ کی شائی سرحد پر ب سیوی اور دُھادون بلاشیہ سببی اور دادا کا دوسری تعلیس میں میعنی کنداده کا شال اور کوئٹ کا جنوب مشرق۔

5 سے نام زالی کے دور کا تعین رتا ہے الیکن مجھے طائم کا نام شاخت کرنے میں کامیابی نہیں ہو کی فت شاہ ایران شاہ حسین بھی بتایا کیا ہے۔ میر چالر سولمویں صدی نے وسط میں ہمایوں حمد میں تھا الیکن سے امکان ہے کہ یہ واقعات آم از کم دو سو سال قبل کے ہوں۔ میر چالر اور میر الدام بلوی استان میں قوی ہیرو کے طور نے مصور ہیں اور یہ بات فیر قدرتی نہیں کہ کوئی بھی برا واقعہ ان سے مضوب کر دیا گیا ہو۔

علی جب نام سی خطے پر لا تو ہو آئے تو ممکن ہے اس صورت میں اس خطے کا نام قبیلے کے نام پر بھن جمال پر نام سی پیاڑ' دریا یا سی اور قدرتی مظر کی نبعت سے بہ تا اس سے بر مکس عمل زیادہ ممکن نظر آتا ہے۔

٦٠ ايك بيان ك مطابق زيري عليمان پر بلوچيوں في جايوں كے حملے كے وور ميں قفد كيا؟ بس كا ذكر آك آك آك ور ميں ور ميں ورج





ا ماعیل خان سرحد کے پھان اپنی کمزور ترین حالت میں تھے۔ اس کی وجہ پھان قبائل کے ضمن میں بیان کی گئی ہے۔ آس کی وجہ پھان قبائل کے ضمن میں بیان کی گئی ہے۔ آئم میہ بات بالکل درست ہے کہ ماضی کے کسی بھی واقعہ کا نسی اہم آرینی واقعہ سے حوالہ دینے کا رقمان بایا جاتا ہے 'مثلا جاہوں کے ساتھ دیلی کی طرف کوئے۔

- ۔ 8۔ "قن" فاری زبان کا لفظ ہے ؟ جس کا مطلب وس بزار کا فوتی وست ہے۔
 - ۔9۔ لیکن مسر فراز کا کمنا ہے کہ کزن عام طور پر شاوی کرتے ہیں۔
 - ۔10۔ ان کے راہیجہ تمیلے کا ایک فرقہ بھی زر کئی کملا آ ہے۔
- ۔ ا۔ : دیر کے خیال میں ان کا قبیلوی نام "ذیر" ب جو مغربی کران میں آیک جگہ کا نام ہے۔ (مترجم- م - ک پکولین کی کتاب "بلوج" ہے حوالہ)
- ،12. اس كے مافذ كے بارے ميں پڑھنے كے لئے ميك كر يكر كے كر يائي ارتو ويت فركير علد دوم كا صفح 259 ديكھيں۔
- ۔ اپنی کتاب "بلوچ" میں ک ، پکیولین نے کما ہے کہ صیران نب کے لفاظ سے بندی قبیلہ ہے۔ بس کا نام مشکرت لفظ " کشیرو" سے لیا لیا ابس کے معنی فاشتکاری یا کاشتار ہیں۔ آئام مید رائے زیادہ باوزن ضمی لگتی (مشرجم)
 - .14- وهاربوال ايك اجم جث قبيل كا نام ب-
- -15- بلوچوں کی روایت کے مطابق کموسہ رند کے بیٹے ہوت کا پوٹا تھا اور یہ قبیلہ ای کی نسل ہے۔ کموسہ بلوچوں کی قدیم شامری میں مانا ہے۔ اس ہے۔ کموسہ بلوچوں کی قدیم شامری میں مانا ہے۔ اس قبیلہ کی بنیاوی شاخوں بلیلانی مرانی جیانی اور عمدنی نے نام کموسہ کے جار بینوں جین مرانی جیانی اور عمدنی نے نام کموسہ کے جار بینوں جین مرانی اور عمدنی نے نام کموسہ کے جار بینوں جین مرانی اور عمل سے منسوب ہیں۔ (مشرنم)
- 16. ہو سکتا ہے کہ پکھ بلونیوں نے اپنے موہورہ قبیلو کی بجائے اصل مافذ کے اوالے سے اور کو رند یا لاشاری بتایا ہو اور کورچانی قبیلہ نے پاند الشاری تسیلے الاشاری قبیلہ میں شار ہوے
- .17. پشتو لفظ " آربور " آزن یا و شمن کے لئے بلمال استعمال ہو آ ہے ' اور " آر بوروانی " اِ ن بلم یا دشمنی دونوں کے لئے۔(جیسے چنجابی زبان ﴿ الفظ " شریف")
 - . 18. سیر بات ثمالی چمانوں پر صادق نہیں آتی۔ وو اپنا سر موند تے ہیں اور ایٹر ،از صیاب بھی۔ 19. کیڑوں کا رنگ اور انداز قبیلے کے ساتھ ساتھ کافی بدلتا ہے۔





23 ملی پٹس میں اور اور میں شاہری آروند وہ افغانت سے ایس المایا ہے۔ ہے۔

24. الله منتان ثن النيمن الله "روعة" يا يبازي ما جاءً جد ثن پنجوه ما ما يوازي طاق الما تا الماء "روو" الا مطاب ووي يواز جد

،26 سے فریدن کی اور والو ایر ہے ہے ہیں۔ حید بیٹن میں الف ال می آواز آھیں۔ 27ء سے اس اس سے استعلق مختلف کرا و میں سے اس امر پر شخق ہیں اید وہ یدا کی پنوں





ضیں تھا' اور حیٰ کہ کرلائری کی وابنظی بھی مفکوک ب' پہلے انسیں سمانی ٹار لرتے ہیں نہ ل فور غشتی۔

۔ ڈاکٹر بیلیہ نے نشاندی کی ہے کہ لفظ منطن کا صوتی تاثر انڈین ہے، جبد "فین" سید کی بوالی اختیازے کے لئے افغانستان میں قبول اسلام ار لینے والے اہل بند اوالتب ہے۔ ای طرن طرخ کوار باز کی ترک اصطلاح) خالبا ترک ماخذ رضح میں اور ان میں انڈین اور فاری خون طا موا ہے۔

-29- لفظ كا تلفظ يوونده ب ندك ياونده (آيم دونون مستعمل بي- متر م-)

۔ 30 اور پر سے ں " زمر اللہ الفائشان" کے صفی 103 اور پر سے ں " زمر الروہ " م ایات افغانی" کے صفحہ 18 پر پودندوں کے بارے میں کانی پائٹ بالا با ب زبار سٹر اللہ نے اپنی نامیو اسامیل فان سٹلمنٹ رپورٹ میں ان کے متعلق تنسیلی اطلاعات میا بی ہیں۔

۔ 31- دولت خیل اصل میں ماموخیل کا بی آیک تمیلی ب الیکن اس ب اتنی اہمیت ماصل کی کی کہ دیگر تمیلیوں کو عملی اعتبار سے اپنا اندر جذب لربیا اور پورے قبید کا نام اپ نام بر کھا۔

.32- اس کو مسر نکر کی سینمنٹ رپورٹ میں سب جلد پر جاز ناما ایا ہے اور ارات نبیل۔

۔ عقیار فارس کے بختیاری کا حصد ہیں۔ وہ شروع میں شیرانی انفانوں نے ساتھ اللہ ابور ہوئے۔ اور اب ان کی ایک شاخ ندیلی علاقہ میں مرکعا نے مقام پر رہتی اور پووندہ آبارت لرتی ہے۔ آہم ڈیرہ اساعیل خان والے بختیار نے ساتھ اس کا تعلق بہت کم ہے۔

.34. شاید آن کا بلوچ مافذ سے ہوتا نامملن نہیں۔ میت آن (ماب چھان مافذ نے) مابا اید بلوچ قبیلے کا مرکز بن گئے تھے' جبلہ ذہرہ اساممل خان کے 351 افراء نے حالیہ مردم شاری میں اپنی ذات بلوچ درج کرائی' جو چھانوں کے یودندہ قبائل میں سے ایک ہے۔

-35- میک گر کر کہتے ہیں کہ وہ پرامن اور ملح جو ہیں۔

عدد ایک کمانی کے مطابق وہ جو خراسان کی سفروں میں سے چوہ ہویں صدی میروی میں ایک سفرے والیوں میں ایک سفرے والیوں کی مطابق وہ جو خراسان کی سفروں میں سے چوہ ہویں صدی میروی میں ایک سفر سے والیوں پر میاں خیل کے ہمراہ آنے والے لوباروں نے ایک کردہ کی اوادویں جی۔ مجاد کے بلوچوں کی تعداد میں 351 شدر بھی شامل جی نے بلوچوں کی تعداد میں 351 شدر بھی شامل جی نے وہ و بلوچ



آندر لكعوايا-

۔38۔ مصنف نے اے "Tarakki" لکھا ہے لیکن شاید یہ درست نہیں۔ پکھ کتب میں اس کا کھنظ "تروکی" ی ہے۔ (مترقم)

.39. "كليد افغاني" من النين كل من آباد بنايا كيا بهد نظك في النين دريا ك پار و تعليل ريات بعيد از امكان بهد

۔40۔ "کلید افغانی" میں اس تاریخ کا تعین 12ویں صدی کے وسط میں کیا گیا اور بنو پی خطے کی تاریخ تیر مویں صدی میسوی متائی گئی ہے۔

-41- الكر بيده وزيروں كو پرامرا راجونوں كے لودها قبلے كا ويرزى فرقہ بتاتے ہيں اور ان كا كما ہے كہ وہ وريائے مدھ ميور كركے برل كى بياؤيوں ميں آئے جس پر فلک آباد سے انہوں من ہے فقوں كو شال كى طرف و تحكيل كر شام ميدان سے لے كر واوى كوبات تك ان كے سارے ملاقہ بر قبنہ كريا۔ وہ اس بيان كے فق ميں شد ہيش كرتے ہيں۔

-42- یہ بات شجرہ بائے انساب کے مطابق ہے الیکن ار مر بٹالبا بندکی نسل کے ہیں اور بنجابی کا ار مری یونی ہولتے ہیں۔ اس کی گرائم منگوری کے لئے حال ہی ہیں حکومت کو روانہ کی گئی ہے۔ 43- یہ تشمیل سے کوباٹ کا بیٹلمنٹ افسر اپنی رپورٹ دیئے بغیر بلااطلاع کبی رخصت پر چلا آلیا اجس کے نتیجہ میں دو سرے اطلاع کے مقابلے میں میرے پاس اس ضلع کی معلومات بہت کم ہیں۔ اثبار میں گئاہم میں نے یہ کی دیگر ذرائع کی عدد سے یوری لرنے کی کوشش کی ہے۔

44. واکثر بیعو کا کمنا ہے کہ جب وزیریوں نے نگک کو نکال باہر لیا تو وہ بنوب ویرہ اسا میل فان تک وریائے شدھ کے سارٹ میدانی علاق پر آباد تھے۔ وزیریوں کو خود وادی شدھ میں اوپر لی طرف جاتے ہوئے بلوچ قبا کل کے دباو کی وجہ سے شمال کو ٹکلنا پڑا۔ وہ اپنی اس بات کی کوئی شد فراہم شمی ارتے۔ یہ بات کلید افغانی میں نشک کی اپنی بتائی ہوئی روایات سے میل شمیں کھاتی۔

.45 کلیہ افغانی میں جمرت کا وقت بارہویں صدی کا وسط نتایا کیا ہے' اور بنوپی نقل مکانی 1300 میسوی کے قریب۔

46 وری بالاصل بھن کے پاوی تھے الین ان کے طرانوں کے طاف بعاوت میں انھ لاے ہوئے۔ لائے موا





- -47- آہم مسر میرک (Merk) بتاتے ہیں کہ خوجیانی درانی مافذ کے دای ہیں۔ درانی ان کا یہ دعویٰ تتلیم کرتے اور ان کے شجرؤ بائے انساب کے حامی ہیں۔
 - -48- مسلم كرلان كا بينا تما جس في افغانون كى كرلانرى شاخ كى بنياد ركمي-
 - -49 واکثر بیلیو کا کمنا ہے کہ ان دونوں ناموں کا مطلب بالتر تیب منگول اور چینی ہے۔
 - -50- ضلع کوبات کی واوی خوارہ کے ممندی بیثاور کے ممند سے بالکل الگ ہیں۔
- ۔ 51ء۔ ڈاکٹر بیدو سیمجھتے ہیں کہ وہ اور اور کرنی غالب سیمین مافذ سے ہیں اور ان وا تعلق ترک قبائل کے گروپ سے ہے، جن میں وہ کرلازی کو بھی شامل کرتے ہیں۔ یا وہ انہیں وہویں صدی میں میدی میسوی میں سیکتفین اور سولویں صدی میں تیمور کی بورش کے ساتھ آنے والے ترکاوزی قرار ویتے ہیں۔
- ۔ 52۔ ڈاکٹر بیلیو کی رائے میں سے نام ان کے آباذ اجداد کے ہاتہ تیب مجوی اور بدھ نداہب نی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ میجر بنیز نے قبائل کی موجودہ تقیم ہوں بیان کی ہو۔ ماہل نسف اور کزئی نصف بھی ممند اور ملک دین خیل سیپاہ قرا زخاخیل اوا آفیل اور آفریدی و آبام خیل تیبیا۔ خیل تیبیا۔ خیل اور آفریدی و آبام تیبیا۔ خیل تیبیا۔ خیل تیبیا۔ خیل اور آفریدی و آبام خیل آفیاب سے دونوں دھڑوں کے درمیان اب بھی شدید کھٹی ہے اور شیعہ سی فرقہ وارانہ تعقبات سے اس مزید تقویت کی۔
- ۔ 53۔ اس بارے میں ڈاکٹر بیدہ ملکوک نظر آتے ہیں کہ وتراک بنت نسل سے تھ یا راجوت۔ وہ کتے ہیں کہ ان کا نام بر مست اصلیت کا ہے۔
 - عهد- ترکلازی کی ایک شاخ فغمان میں بی ری اور اب بھی وہیں ہے۔
 - -55- ارباب" عربی زبان کے لفظ رب یعنی ضدا کی جست ہے۔
- ه قبل کو اکثر و بیشتر ممند زئی یا مافرنی اور ان کے مورث اطلی او ممند یا مامن اما با، ا
- -57- حیات افغانی میں رانیزنی کو بائیزنی کی شاخ کما لیا۔ یہ خالب امکان للنا ب یو تا۔ الو لی عظف یوبوں کی اولادیں میں۔
- .58- کچھ کے خبال میں جنگ اور فاقی تعداد میں اتمان خیل اور انیزنی ۔ خارف ان فی میں بطور صیف بلوا کیا تھا۔

.59 ميك كريكر كاكز يالير آف اين إبلي ايف

۔ واکٹر بید کے مطابق وہ نادر شاہ کے دور میں فارس سے آئے اور چمانوں میں آباد ہوگئے۔

-61- میک کر مجر کے کر مشیر میں اتمان خیل کا منوان ملاحظہ فرمائمی۔

۔62۔ میجر ویس کتے ہیں کہ وہ ہزاروں ترکوں کا ایک تمیلی تھے۔ لیکن ترک جنوں نے صلع کو اپنا نام دیا کے بارے میں خیال کیا جاتا ہے کہ وہ تیور کے ساتھ نیمی پانگیز فان کی معیت میں آئے تھے۔ شاید افراد تو ایک می تھے لیکن انہوں نے اپنی روایات میں ان دونوں کو گذند کردیا۔

-63- یہ میج وایس کی بتائی ہوئی اندازا" آریخ ہے۔ غالبا اسے ایک صدی پہلے کا واقعہ بھی کما جا سکتا ہے۔

۔ 64ء سندھ کے پار کدون اور سندھ نے اس طرف کدون یا جدون دونوں نام مستعمل ہیں۔ ۔ 65ء ہزارہ سینھنٹ میں شجرہ بانے نب صرف مجھلی جار یا پانچ پشتوں کے لئے تیار کئے گ تھ' اور ایسا بھی ان کی ہی درخواست پر لیا گیا' کیو تک مزید میجھے جانے سے لوگوں میں ان کا متفرق ماضفہ کھل کر سامنے آھا آ۔



تيراحيه

جث' راجيوت اور وابسة ذا تين

ابتدائي تعارف

جنوں اور راجیوتوں اور مخصوص ذاتوں کی تقسیم آگے جدول نبر 8 میں دکھائی گئی ہے۔ میں نے جنوں اور راجیوتوں کے علاوہ دیگر ذاتوں کو یہ ٹانوی حقیت اس لئے دی کیونکہ ان کے ورمیان خط اتمیاز کمینی ترب قریب نامکن ہے۔ ان ذاتوں کے مافذ اور تقسیم پر آئندہ صفحات میں تنصیلا " بحث کی گئی ہے اور یہاں اس کی کوئی ضرورت محسوس نہیں ہوری۔ جث اور راجیوت کے درمیان بینی طو رپر بنجاب کے متعدد علاقوں میں فرق اس قدر ناقابل بحث اور راجیوت کے درمیان بینی طو رپر بنجاب کے متعدد علاقوں میں فرق اس قدر ناقابل بحث اور راجیوت کے درمیان بینی طور رپر بنجاب کے متعدد علاقوں میں فرق اس قدر ناقابل میں ہوری جوالے ہے ایمیت کے مطابل قرار دیئے جا کتے ہیں۔

یہ دونوں مشترک طور پر مجاب کی کل آبادی کا 28 فیعد بنتے ہیں اور ان میں صوبہ کے اندر دریائے شدھ کے ای طرف والے قطے میں عالب زمینداروں کا انہوہ کیر بھی شامل ہے۔ ان کی سیاس ایمیت تعددی ایمیت سے کمیں زیادہ ہے، آبم یہ ماہرین سیات کو شخیق و تظر کے لئے بے تحاشا مواد فراہم کرتے ہیں۔ ان کی روایات بنیادی طور پر ہندوانہ ہیں، اگرچہ مغربی میدانوں اور خطہ کو ستان نمک میں دروں زداجی پر پابندیاں کئی ایک صورتوں میں محصر نظر آتی ہیں۔ لیکن یماں بھی شادی کی تقریب اور دیگر سائی ریتیں اعزین مافذ کا محمر نظر آتی ہیں۔ لیکن یماں بھی شادی کی تقریب اور دیگر سائی ریتیں اعزین مافذ کا محمر انظر آتی ہیں۔





جٹ (ذات نمبرا)

جث كا ماخذ:

وخاب کے لوگوں کی سلیات سے متعلق شاید ہی کوئی سوال ایسا نمیں ہوگا جس بر اتنی بحث ہوئی ہو جتنی کہ جث نسل کے ماخذ یر ہوئی۔ میں یمال پر پہلے اخذ کئے گئے کسی بھی نتیج یر دوبارہ بحث نمیں کرنا چاہتا۔ وہ آپ کو "آرکیالوجیل مردے ربورٹس" کے صفات 51-61 (جلد دوم) کاؤ کی "راجتمان" کے سفات 75-52 (جلد اول) اور 10-96 (مراس بار' دوم 1880) المنشون کی "بسٹری آف اعریا" کے صفحات 53-250 اور ایلیث کی " ر -سز آف این ڈبلیو' ایف" کے صفحات 37-130 (جلد اول) پر ملیس کے۔ یہال یہ کمنا کافی ہوگا کہ جزل کننگھم اور جزل ٹاؤ دونوں جنوں کو اعرو۔ سیمتی مافذ سے مجھنے بر متفل یں۔ جزل کننگھم اسمیں Zanthil کے سرایو اور بلائن وٹولی (بطلیوس) کے "جاتو" ے شافت کرتے ہیں اور ان کا کمنا ہے کہ وہ غالبا" میڈول (۱) (Meds) یا مندوں (۱) (Mands) کے کچھ بی عرصہ بعد آ کس (Oxus)-جیمون کے مقام پر اپنے گھ ول سے نکل كر وخياب مين آئے۔ وہ بھى اعدو ستى تھے اور ايك سو سال تعبل مسيح وخياب كى طرف آئے۔ لگتا ہے کہ جنوں نے پہلے زیریں وادی سندھ پر بعند کیا ، جمال میسوی دور کے آغاز میں میڈی ان کے چھے چھے آئے الین مسلمانوں کے اولین صلے سے تبل جث واب خاص میں مجیل کئے تے اور کیارہویں صدی کے شروع تک انہوں نے اجھام ماصل كرايا۔ باير كے دور تك خط كو ستان نمك كے بث ككھڑوں اعوانوں اور بنوعوں ك ماتحت تھے 'جبکہ ساتویں صدی کے اوا کل جس سندھ کے جنوں اور میڈیوں پر برہمن طاکمت تھی۔ میجر ناو جنوں کو راجیوت قبائل میں سے ایک بہت برا قبیلہ شار کرتے اور دونوں نطوں کو Getae کے ساتھ مشاہد کتے ہیں الیکن جزل معلم اس سے متغق نیں۔ اس کے برمکس ان کا خیال ہے کہ راجیوت اصل آریائی نسل ہیں اور بث کا تعلق بعد ازاں شال مغرب سے آنے والے صاحرین (عالبات سیسمی نسل) سے ہے۔

ہو سکتا ہے اصلی راجیوت اور اصلی جث اعرین آریخ کے مختلف ادوار میں یمال وارو ہوئے ہوں۔ آہم، میرے ذہن میں راجیوت کا آثر ایک سیاتی سے زیادہ چشہ ورانہ حوالے سے ابحر آ ہے۔ لیکن اگر وہ دو الگ الگ جرتوں کی لروں کے نمائندے ہیں (کم از





كم يه امكان كافي غالب ب) لو دونوں كا تعلق بھى تقريباً ايك بى نىلى مافذ سے ب- آئم، جاب ابیا ہو یا نہ ہو لیکن ہے بات قطعی ہے کہ وہ کی سوسال پہلے سے لے کر اب تک اس قدر باہم مغم میں اور ایک عی جے لوگوں کا مرکز میں کہ عملی طور پر دونوں میں فرق قائم کرنا ممکن شیں۔ یہ امکان سے بھی کہیں آگے کی بات ہے کہ ادغام کا یہ عمل ابھی یمال آکر فتم نمیں ہوا' اور یہ کہ بنیادی طور ہر جث اور راجیوت مرکب کا متب بنے والے لوك ااكر وہ مجمى الك الك تھے) بيرونى عناصركى آلائش سے كى طور ير بھى ياك نميں۔ ہم نے بیجے دیکھا ہے کہ چمان لوگ کس طرح سیدوں ' ترکوں اور مغلوں میں رچ بس کئے۔ اور ایک بث قبلے کے لئے بلوچ قوم سے وابطی کے بعد انی سای خود مخاری و تنظیم بدستور قائم رکھنا کس طور پر کافی تھا۔ ہمیں مطوم ہے کہ کس طرح تقدس اور ساجی رہے کی وجہ سے شامل کیا گیا کوئی کردار چند پیڑھیوں بعد قریش یا سید بن جائے گا۔ اور یہ کافی قلعی ہے کہ مشترک جے راجیوت مافذ میں چند ایک قدمی نسل کے باشدے ہی شامل میں" آہم اگر سے آریائی نہ ہوں تو غالبا" بنیادی طور پر آریائی۔ سے مل این بیر اور حد بث اصل یا حقیق سمجے جاتے ہیں کو نکہ وہ کسی راجوت نب کا وعویٰ نہیں کرتے۔ لیکن خیال کیا جاتا ہے کہ ان کی نسل قدیم وہومالائی مندو دہوتا شیو کے بالوں (جت) سے نکلی بنوب مشق اطلاع کے بث خود کو دو حصول میں تقلیم کرتے ہیں : شیو کو تری یعنی شیو کے خاندان سے ' اور کب کوری جو اپنا تعلق راجیوٹوں کے ساتھ جوڑتے ہیں۔ شیوگوریوں کا مورث اعلیٰ پر اور اس کے بیٹے بریرا کے نام مین وہی الفاظ ہیں جو قدیم برہمن ہمیں قدیمی بربریوں کے لئے بتاتے ہیں۔ و جاب کے متعدد جث قبلوں کی ایس روایات ہیں جو بدی طور ر کی فیر آریائی مافذ کی فماز میں اور یمال پر شخفیق و تکر کے لئے ماہرین سلیات پر ایک زرخیز اور مغیف میدان کا در وا ہو آ ہے۔

كياجث اور راجيوت جدا جدا بي؟

چاہے بث اور راجوت اپنے اصل میں جدا جدا ہے یا نمیں اور چاہے کوئی بھی قدیمی عناصر ان کی معاشرت سے فسلک ہو گئے ہوں کیکن میرے خیال میں یہ دونوں ایک مشترک ماغذ کو مسلک کرتے ہیں اور ان کے درمیان فرق نسلی کی عجائے ساجی ہے۔ جمعے یقین ہے





							تعداد
ä	74	82	39	60	2		-
كون	ĵ.	ريوات	راخى	Sie	راجوت		ب
2	,		4	•	33823	_	107075
b.		6		9	26483		
ယ		1025	•	6	53260		
•			•	*	60993	_	134886
			•		29975	Çi.	5 182776
٠	,				46827	7	64040
•	4	4402		12	92033	<u> </u>	171257
	•	1807		9	30957	7	222
4	,	7	*	4	1849	<u> </u>	19 235
•	•	2438	304	20	43789	9	39 163757
,		275	200	480	101384	4	4 145743
,	,	-4	50767	19122	92836		11118
						-	

32	3	2	3	20	6	4	أغداد
5 1731 4983 9 9 3 54		74	82	39	88		2
223		Ž.	ريات	راخي	6:	رابعت	27
	, ,		, ,	1731	4983		71519 57269
	. ~		. <i>G</i>	. ,	4 •		54577 36484
	3 -		32	4	S .		39538
	2766	623		,	4		53279
		4		1		• •	22026
	377	٠		,			82290
•	22	* *	. ,		52		59627 89641
	153	g .		, .	55		56575 7961





						تعداد	
103	74	82	39	60	2	_	ذات نمر
نعر	Ã	ربوك	راشى	Si.	رابعت	بان	
				45	3309	160405	ڙيو عازي خان بنول
2	4	_		55	3181	4917	
	20085	,		,	4777 1887	515 1470	
9468	20315	9994	53002	24984	1436058	3564519	رطانوی عاقد
23		3242		, d	64307	452247 85414	
	*	609		Α.	19754	39135	ŧ.
	•	23		Þ	4274	35744	(-
, ,		701			2805	11338	-
3		7633		4	119546	745076	

						18.0
183	74	82	39	60	2	
فغر	Ĩ.	ريوات	رامى	6	(P.)	٠
	1				91189	119178
			,	,	6981	353
,		10	32190	7403	4054	291
•	4	155		, (3079	266
P	•				8046	1456
•	1	,	4	1	2113	16
		,	٠		980	824
	•			375	1425	320
,	1	173	32190	7778	30776	3977
9468	20315	9994	53002	24984	1436058	3564519
32	٠	7206	32190	7782	241511	868231
0603	20315	17200	85192	32766	1677569	4432750



کہ ای مشترک ماخذ کے ایسے خاندان جنہیں قسمت کے آثار چڑھاؤ نے سای سرفرازی عطا كردى ورا عى راجوت موكئ اوربيك ان كى اولادول في يد لقب اورات عاصل مراعات کو نہایت کٹرین کے ساتھ ان قوانین کی پیروی کی صورت میں برقرار رکھا جن کے ذریعہ درجہ بندی کے ہندو پانے میں اعلیٰ و بالا ذاتیں خود کو نج " پست ذاتوں سے متاز رکھتی جیں۔ وہ ذاتمی محتر ساجی رہے والوں میں شادی سے انکار اور مکنیا چیوں سے احراز کرکے اینے خون کا خالص بن محفوظ رکھتی ہیں۔ ان قوانین سے روگروانی کرنے والوں کا ساجی رتبہ كر كيا اور وه راجيوت نه رب- جبكه ايے خاندان جنول نے علاقہ من ايك متاز ديثيت حاصل کرکے سابی کم آمیزی اور قوانین کی پیروی شروع کردی، وہ نہ صرف راجہ بلکہ راجیوت لینی رابول کے بوت (بیٹے) بن گئے۔ گزشتہ سات سو سال سے ارتفاع کا سلسلہ بالكل ركا رہا ہے۔ فرمانروایان دیلی کے تحت بادشاہ كرى عملى طور ير نامكن تھی۔ سكھوں كى حاكميت من جث راجوتوں ير غالب تھے ، جنوں نے ان كى افغيلت كے مغروضہ كو تايند كيا اور خا لے کے رہوں میں مساوی دیثیت کے ساتھ شامل ہونے سے انکار کیا' اور جب بھی كبيل طاقت ملى تو انبيل قصدا" تكليفيل دين اور جث سكھ كے عنوان كو مغرور راجوت پر فوقیت دی- سرحد میں چھانوں و بلوچیوں کی عالیت اور اسلامی جذبات و خیالات کی عمومی ترویج نے حالیہ اعدین نسل کو خسارہ میں رکھا اور ان دونوں نسلوں میں ہے کی ایک یا منكرت ادبيات كے كتربير سے تعلق كا دعوىٰ كرنے كى بجائے اعربا كے مغل فاتحين يا آنحضور کے قراشی کزنوں کے ساتھ تعلق کا وعویٰ کرنے لگے، حتیٰ کہ مشہور نب کے تعلیم شدہ راجیوت قبائل مثلاً کھو کھر بھی اس مثال کی پیروی کرنے گئے۔ لیکن بیازیوں میں ا جمال راجیوت سلاطین کے شجرو نب شاید کل تک اپنی آزادی برقرار رکھنے والے دنیا کے مسمى بھى شاى خاندانوں سے زيادہ قديم اور تواتر كے ساتھ وكھائے جا كے بي اور جمال ان میں سے متعدد کو آج بھی پہلے جیسی زبردست عابی حاکیت حاصل ہے۔ راجوت کے ورجے سے کرنے اور اس ورجے تک ابحرنے کے جرواں عمل اب بھی مفاعل نظر آتے ہیں۔ وہاں راجہ نہ صرف عزت و وقار بلکہ زات کا منبع بھی ہے جو کہ اعزیا میں ایک ہی چز ے- مشرلا کل ر تعلراز ہیں:

" کھ عرصہ پہلے تک پہاڑیوں میں ذات کی صد بندیاں میرانی





علاقوں جنتنی غیر متغیر طور پر متعین نظر نہیں آتیں۔ راجہ وقار کا مرچشہ اور مرضی کا مالک تھا۔ میں نے بوڑھے آدمیوں کو اپنی یا دواشت میں سے الی مثالیں دیتے ہوئے سا ہے جن میں کسی راجہ نے خدمات کے صلہ میں یا رقم کے موض ایک راتھی کا رتبہ پڑھا کر اے گرتھ بنا دیا اور شاکر کو راجیوت، موجودہ دور میں شدید تایا کی کے باعث ذات برادری میں سے خارج کے ہوئے مخص کو دوبارہ شامل كرنے كا اختيار جاكيردار راجول كے لئے ايك ذريعہ آمنى بـ " مجھے یقین ہے کہ بنگال کے موجودہ لیفٹیننٹ گورنر کیمپ نیل نے یہ توثیق کی ہے کہ وہاں یر علیحدہ راجیوت نسل جیسی کوئی شے موجود نہیں' اور بیا کہ برانے وقتوں میں ذات کی اولی نج واضح ہونے ے سلے کوئی بھی ایا خاندان یا قبیلہ فورا راجیوت ہوگیا جس کا مورث اعلیٰ یا مردار شای رہے تک پنجا۔ ان بماری راجوروں کے معالمه میں بہت سی حقیقیں قطعی طور پر اس نتیج کی طرف ولالت كرتى من اس ملع كے يرائے شاى اور اب لازا" راجوت خاندانوں میں سے دو لیمن کو المر اور بنگال (بنگال) کے بارے میں بتایا جاتا ہے کہ وہ بالاصل برہمن ہیں۔ مسٹر بارنز کے معابق کا محزہ میں کمی نج ذات مورت کے بعن سے پیدا ہونے والا راجیوت کا بیٹا را تھی کا مقام یا آ ہے۔ سیوراج اور دیگر مقامات پر میاڑیوں کے اندرونی علاقوں میں ایسے کنبوں سے ملا ہوں جو خود کو راجوت کتے جیں اور کم از کم اینے علاقہ میں ان کو راجعت تتلیم کرنے کا رجمان فردن یا رہا ہے۔ اینے اس اعزاز کے دعویٰ کے حق میں واحد ولیل وہ یہ دیتے جی کہ ان کا باب یا دادا ایک بدلی برہمن سے سنتنی مورت کی اولاد تھا۔ کوہ ہمالیہ میں صد کی لکیریر ' تبت اور اعزیا خاص کے درمیان' کوئی بھی مخص اپنی آ کھوں کے سامنے ذات بنتے ہوئے و کھے سکتا ہے۔ شرفاء راجیوت میں کہ ہی رہنما پر ہمن میں اور کسان





جث میں تبدیل ہورہا ہے' اور یہ سلسلہ پست ورجوں تک ای طور پر جاری و ساری ہے۔ مجھے یقین ہے کہ کا محرد خاص میں بھی کم و میش کی عمل کچھ موصد پہلے جاری تھا۔"

راجیوت سے کی بہت ورجہ ذات میں تنزل کا بالعکس عمل اس قدر عام ہے کہ اس کا ثبوت پیش کرنے کی ضرورت نہیں' تاہم ضرورت بڑنے پر رہے کی برحوری کی مزید مثالوں کے ساتھ آپ کو زیر نظر کتاب کے ان حصوں میں مل جائے گی جو راجوروں اور قرابق ذاتوں کے بارے میں ہیں۔ مشرقی اصلاع میں (جمال برہمن ازم چجاب اور دیل کے کسی بھی ووسرے علاقہ کے مقالعے میں اتنا طاقتور ہے کہ وہ خاندانوں کو سیای خود محاری کے اجازت بھی دے سکتا ہے) یہ کافی ممکن ہے کہ حالیہ دور میں کسی کو راجیوت کے رتبہ یر ترقی سیں لمی۔ لیکن متعدد راجیوت خاندان اب راجیوت نمیں رہے۔ پنجاب کے جنوں کی اس عموی روایت کو ایک طرف رکھتے ہوئے کہ ان کے مورشین اعلیٰ راجیوت تھے (جنوں نے جنوں میں شادی کی یا بیواؤں کی شادی کرنے لگے) مارے یاس کر گاؤں اور دیل کے گوروا راجوت میں جنوں نے راجوت عنوان برسی طور پر اس کے برقرار رکھا کو تک ان علاقوں میں زات کا احساس کافی شدید اور ان کی رواجوں میں تبدیلی اتن عالیہ ہے کہ اہمی وہ ختم نہیں ہو کیں۔ لیکن وہ برابری مائی جارے یا باہی شادی کے تمام مقاصد کے تحت تب سے راجیوت نیس رہے جب سے انہوں نے کرہوا (میوہ کی شادی کرنے) کی رسم یر عمل شروع كيا- الارك ياس موشيار يور كے سابن بي جو دو تين پشوں پہلے راجيوت تھے ليكن اب نہیں رہے 'کیونکہ انہوں نے ارائیوں کی طرح سزیوں کی کاشت شروع کر دی۔ کرنال میں راجیوت ہیں جو موجودہ پشت میں علی راجیوت نہیں رہے اور مع بن گئے۔ جبکہ والی کے چوہان کرہوا یر ماکل ہونے کے باعث ذات سے محروم ہو گئے طالا تک وہ عین اس شمر کے سائے میں جس جسال مجمی ان کے آباؤ و اجداد حکران تھے اور انہوں نے مطان حملہ آورول کے ظاف آخری جدوجمد میں اعربی فوجوں کی قیادت کی تھی۔ جیساکہ میں پہلے کر چکا ہوں کہ جث عکی خط میں اینے جث ہونے پر سرور و مطمئن ہے اور اس لے عکم طاكيت كے عروج سے لے كر بعد كے مجمى بكے اور ہونے كى خوابش نيس ك- مغرلى میدانوں میں اسلام کی عطا کروہ شادی کی آزادی نے ذات کو چھے چھوڑ دیا ہے اور سائی



حیثیت ذات کی زیادہ بدی اکائی کی نبت قبلے سے تابی جاتی ہے۔ لیکن وہاں بھی ایسے خاندان جو چند پشتوں پہلے جث سے اب ساجی ورجہ بندی میں بطور راجبوت تعلیم کے جاتے ہی اور راجیوت خاندان تنزل یاکر جنوں میں جا شامل ہوئے۔ جبکہ بہت برے برے حکران قبائل مثلًا سال "كوندل" نوانه كو عموها" راجيوت اور ان كى چمونى برادريوں كو جث كما جاتا ہے۔ حتیٰ کہ کوئی قبیلہ ایک ضلع میں راجیوت ہے تو دو سرے میں جث مقامی قبائل میں الى ديثيت كے معابق- خط كو ستان نمك من عالب قبائل جنور، منهاس اور ان جے ديم جب مغل يا عرب نه مول تو راجيوت جين عبك راجيوت رتبه عك يسخي كي قابليت نه ر کنے والے تمام اعلیٰ مافذ کے زراعتی قبائل جث ہیں۔ آخر میں مرصد یر چمان اور بلوج نے ای طرح بث اور راجوت یر غلبہ حاصل کیا اور بھی ' ہوار' توار' راجو آنہ کے تمام مغرور قبائل اس نام من شامل میں اور رہے میں گر کر جث ہوگئے کو تک جمال کوئی راجہ یا را بول کی روایات نمیں دہاں راجیوت بھی نمیں ہو کتے۔ مجھے معلوم ہے کہ یمال پیش کئے گئے نظریات کو بہت سے لوگ بدعتی اور لادنی کسیں کے۔ اور ید کہ ان کی تمایت کے لئے میں نے آئدہ صفحات میں جو مثالیں فراہم کی ہیں ان سے زیادہ قدر و قیت کی مثالیں فراہم کی جانی چاہے تھی۔ لیکن میرے یاس اپنے حاصل کردہ حقائق کی ترتیب و تدوین کا وقت نمیں۔ ورحقیقت میرے یاں صرف اتی مملت تھی کہ ان کا ایک قلیل حمد ہی ریکارڈ کرلوں' اور اب یمال صرف وہ نتائج پیش کرنے کی جمارت بی کر سکتا ہوں جن تک مجمع میری جانج یو آل نے چنجایا۔ امید ہے کہ کسی اور موقع یر اس موضوع کے ساتھ بورا ہورا انساف کر سکوں گا۔

پنجاب میں جث کی حیثیت:

پنجاب کے لوگوں میں بنت ہر اختبار سے بہت زیادہ اہمیت کا مامل ہے۔ تعداد کے معاطے میں دہ راجیوت کو بہت بیچے چھوڑ کیا ہے جو اس کے ساتھ 1:1 کی نبست رکھتا ہے ، بنجہ یہ دونوں مل کر پورے صوبہ کی کل آبادی کا 27 فیصد بنتے ہیں۔ سیای طور پر اس نے بنجاب میں اس دفت تل مکومت کی جب ہم نے خالصہ کو جکڑ لیا۔ نسیاتی اختبار سے وہ بنجاب کی پانچے دریاوں دائی سرزمین کی مخصوص اور انتمائی مختار پیدادار ہے۔ اور معاشیاتی و



انظامی نکتہ نظرے وہ صوبے کا بھترین کاشتکار'کسان اور مالیہ اوا کرنے والا ہے۔ اس کے آداب و اطوار می وحثی آزادی والی ان نسلول کا تاثر شیس ملتا جو سرصدی بهاژول کی نسلول كي شاختي علامت بين- ليكن وه زياره ايماندار' زياره محنت كرنے والا' زياره قوى الجيه اور ان کے مقابلہ میں کسی بھی طرح کم مردانہ نہیں۔ در حقیقت پختہ خود مخاری اور صابرانہ محنت شاقد اس کی مضبوط ترین خصوصیات بیر، پنجاب کی تمام نطول میں جث قبیلوں برادراند بند منول اور سنظیم سے نمایت بیزار اور انفرادی آزادی کا زبردست حامی ہے۔ جن محلول' مثلًا روہتک میں جث قبائل کے لئے میدان صاف ہے اور وہ مخالف ذاتوں کو بطور وعمن نہ لیں تو انسیں کی اور کے لئے ایک دوسرے پر ٹوٹ پڑنے کی ترخیب ہوتی ہے وہاں قبیلوی بندهن مضبوط ہیں۔ اصولی طور پر جث ایا فض ہے جو وہی کھ کرتا ہے جو اس کی نظر میں ورست ہے اور حی کہ مجمی کھار غلط بھی۔ اور وہ مجمی کسی آدی سے "نہ" نمیں سنتا۔ ميرا مطلب سے نميں كه وہ بنگامه برور ہے۔ وہ تو اس سے بهت دور ہے۔ وہ خود محكار اور خود سر ب الكن قابل كوارا۔ أكر اے اكيلا چھوڑ ديا جائے تو وہ يرامن رہتا ہے اور اس سے نمننا مشكل نهير- وه بالعوم اين كھيت كاشت كرنے عاموشي اور امن كے ساتھ ماليہ اوا كرنے ميں خوش رہتا ہے ، بشر فيكه لوگ اے ايما كرنے ويں۔ جب وہ پنوى بے از جائے تو "جوئ بازی ے لے کر قتل و عارت کک سب کھے کرتا ہے اور شاید دو سروں ک عورتیں اور مولٹی چرانے کو ترجیج رہتا ہے۔" عام طور پر لوک کماوتیں اے کافی واضح اور شاید کچھ زیادہ شدید طور پر بیان کرتی ہیں: "کھیت عارہ" کپڑے اس کماس کے رہنے اور ریشم' ان چھ چےزوں کو سب سے زیادہ پیٹنا جائے' اور ساتویں بث کو۔" "بث بعث سنڈی اور بیوہ عورت چاروں سب سے زیادہ بھوکے ہوتے ہیں۔ یہ سرفکم ہو جائیں تو نقصان پنچاتے ہیں۔" "جث تے پھٹ نوں سے رکھنا ای چنگا ہے۔" (زم کی طرح جث بھی بندھا رہے تو بھر ہے)۔ محیق باڑی میں جث سب سے آگے ہے۔ سزی فروش ذاتمی ارائمین' مالی' سنی شاید چھوٹے پیانے یر زیادہ ممارت رکمتی ہیں' لیکن وہ زمیندار اور كاشتكارى من جث كا مقابله نهيس كر عنيس- جث خود كو اتنابي عام طور بر "زميندار" كت ہے جتنا کہ جث اور اس کے بیوی بچے بھی اس کی طرح کیتوں میں کام کرتے ہیں: احمل جث نے کا کھلونا ہے۔" "جث اپنی گندم کے ڈھرر کھڑا ہو کر شاہ کے باتھی بانوں سے کتا



ہے ۔۔۔ ہم ان گرھوں کو ببجو گے؟" ماجی طور پر بنٹ وہ حیثیت رکھتا ہے جس میں روڈ گوجر اور آبیر حصہ دار ہیں۔ یہ جاروں مل کر کھاتے 'پتے اور تمباکو نوشی کرتے ہیں۔ وہ یقینا راجیوت کے مقابلہ میں صرف ای سادہ ی حقیقت کے باعث کمیں پت ہے کہ وہ اپنی بیواؤں کی شادی کر وہا ہے۔ ان کے علاقہ کے ایک مابینے میں بنٹ باپ کہتا ہے ۔۔۔ ان کے علاقہ کے ایک مابینے میں بنٹ باپ کہتا ہے ۔۔۔ اس میری بنی شادی کر نے شادی کر نے فاوند مرکیا تو اور بھی بہت سے ہیں۔ "کین بیوہ کی شادی کرنے والوں میں وہ سب سے برتر ہے۔ اپ مقدس دھائے (جانیہ) کر ہندو بن اور دوبارہ جنم میں اعقاد رکھنے والا بنیا بنٹ کو شودر سجھتا ہے۔ لیکن بنٹ بنے کو بطور بزدل مردہ دل میے کا شیدائی حقیر جانتا ہے اور بالعوم معاشرہ بنٹ کے اس خیال سے متغل ہے۔ مردا تھی اور طاقت میں جنے سے کہیں اعلیٰ کھتری غالبا" بنٹ کا چیش رو ہے۔ لیکن میرے خیال جی طاقت میں جنے سے کہیں اعلیٰ کھتری غالبا" بنٹ کا چیش رو ہے۔ لیکن میرے خیال جی ظاہر بند و ماخذ کی نسلوں یا قبائل میں بنٹ بر بمن 'راجیوت اور کھتری کے بعد نظر آبا

آہم وہاں بن اور بن بی ہیں۔ ہی تمام طبقات کو مخلف شاخوں کی ان سابق آراء کے مطابق بیان کروں گا جس کے تحت ہی نے بن قبائل پر بات کی۔ یمان پر ہیں وسیع اتمازات کی طرف محض اشارة " بی پچھ کہوں گا۔ سکھ فطے کا بن بھینا ہجاب کا مثالی بن ہے ' ای کو ہی نے اوپ بیان کیا۔ بخوب مشرقی اطلاع کے جات ندہب کے علاوہ ہجی اس ہے پچھ مخلف ہیں۔ آبم' بیکانیر کی صد پر کو آہ قامت باگڑی جات' اپنی بارش سے محوم پریزز (جمان اسے صدیوں غلام رکھا گیا) سے آنے والے مماجرین بس بری بموعدی شم کی کاشتگاری بی کرتے ہیں اور مالوہ کے خودمخار اور باعزم کاشتگاروں سے واضح طور پر مخلف ہیں۔ زیریں سدھ ہیں یہ نفظ بالعوم قبائل کے ایک گروہ اور ان سے ملتی جلی جن فام' رائجی راجیوں اور پست ذائوں کے لئے استعمال ہو تا ہے جن ہیں ان کے ذہب اسلام' زراعتی راجیوں اور ان کی ما جی مالی نہیں۔ بیسا کہ ہیں نے کہا ہے' وراین کی ماقبی مفرلی چراگھوں ہیں جن اور راجیوں کے درمیان تفریق کرنا ممکن نہیں۔ راجیوں کی اسطلاح عموا " ان قبیلوں پر لاگو ہوتی ہے جنہوں نے سامی طاکست عاصل ک' والیجہ جن بوگوں کو انہوں نے مغلوب کیا یا ان کے علاقے سے نکال کر وسطی لق و وق مرائن می نیم خانہ بدوش زندگی گزارنے کی راہ دکھائی' انہیں اکثر و بیشتر جنوں ہیں شار کیا جب جن بوگوں کو انہوں نے مغلوب کیا یا ان کے علاقے سے نکال کر وسطی لق و وق معراؤں میں نیم خانہ بدوش زندگی گزارنے کی راہ دکھائی' انہیں اکثر و بیشتر جنوں ہیں شار کیا



جاتا ہے۔ خط کو ستان نمک میں بھی الی بی صورت طالت ہے۔ وراصل جث کا افظ چودا ہے۔ یا گلہ بان کے لئے بنجابی زبان کی اصطلاع ہے۔ تاہم ' مشر اوبرائن (O'Brien) کتے ہیں کہ جا تکی میں کاشکار جث کی ''ث' پر تشدید جبکہ گلہ بان یا اونٹ چروائے والے بحث کی ''ث' بلکی ہے۔ چنانچہ روہتک یا امر تسر میں لفظ جث وسیع تر معانی کا حامل ہے۔ مظفر گڑھ یا بنوں میں اس کا بالکل کوئی مطلب نہیں ' یا اگر کوئی عملی مفہوم رکھتا ہے تو کسی مظفر گڑھ یا بنوں میں اس کا بالکل کوئی مطلب نہیں ' یا اگر کوئی عملی مفہوم رکھتا ہے تو کسی مطلب تھی واحد لفظ سے کسی زیادہ معنی خیز ہے۔ صوبہ کے ان دو علاقوں میں بالتر تیب اس قدر آسانی اصطلاح کے توسط سے جن دو طبقات کی طرف اشارہ کیا گیا انہیں آپس میں اس قدر آسانی کے ماتھ باہم گڈل نہیں کر دیتا جا ہے۔

اعداده شار کی نوعیت اور اہمیت:

تو اس صور تحال من به تصور کیا جا سکتا ہے کہ جارے اعداد و شار بسر طور کوئی حتی اہمیت شیں رکھے۔ ڈیرہ عازی خان کے 160000 جنوں میں 5000 مالی 2000 جولا ہے' 3000 تر كھان ' 4500 كتائے ' 4400 طاح ' 7500 موچى ' 2700 ماچھى اور اى طرح كے دیکر شامل ہیں۔ کسی اور صلع میں صور تحال اتنی زیادہ کرین سیں۔ بسرطال سارے جنوب غربی اصلاع میں یہ نبتا کم شدت کے ساتھ موجود ہے اور تبیاراں کے تفصیل جدول کمل مونے تک ان بے میل اجزاء کو الگ الگ کرنا یا یہ جاننا کافی درست طور بر ممکن ہوگا کہ جارے اعداد و شار میں کیا شامل اور کیا نہیں۔ یہ غلط طط صور تحال محض جدولوں کے اندراجات کی بی پردا کردہ نمیں ہے۔ زیریں خدم و چناب میں ذات کے کالم میں بزاروں تک انداجات تھے کو نکہ وہاں زیادہ قابل فہم ذات کی بجائے قبیلہ ایک تنلیم شدہ اکائی ہے (اور ای قبلے میں سے لئے گئے افراد کے ساتھ جن میں وہ کام کر رہے تھے)۔ دورہ عل وفار کے عملہ کو ان اندراجات کی زیادہ برے موانات کے تحت درجہ بندی کرنے کا کھے جن الفتیار دینا تطعی ضروری تھا۔ چنانچہ جھنگ میں سیال کا اندران درست طور پر راجوت کیا گیا ہوگا۔ جبکہ ڈرو غازی میں (مقامی استعال کی حد کک مساوی در تھی کے ساتھ) انسی بہت ممكن طور ير جث من شامل كيا كيا موكا- آئم الارك اعداد و شار كا مليت سے بهت دور این کین میں نے زیل کے صفحات میں گروہ بندی کی اغلاط اور فیر حتی بن کا ذکر کرنے کی



کوشش کی ہے، جمال تک میں انہیں ڈھویڈ پایا۔ اس موضوع پر میں نے جینے بات کی ہے جے اس پر زیادہ کمل طریقے ہے اور زیادہ باقاعدہ طور پر بات کرنے کی توقع تھی۔ میرا مقصد بڑے بڑے بدت قبائل کی باہمی نیلی مشا بہتوں کی بناء پر پکھ اس انداز ہے گروہ بندی کرنا تھا جیسے پھانوں کے ساتھ کرنے کی کوشش کی ہے۔ لیکن اس کام کے لئے ججھے وقت نہیں دیا گیا اور چنانچہ میں نے جمال تک میرے اندادوشار طاہر کرتے ہیں قبائل کی مقامی افترار سے چھوٹی موثی گروہ بندی کی اور زیادہ مفصل اور واضح کام کو آئندہ پر چھوڑ دیا ہے۔ قبائل کی تعداد بھی لانیا فیر کمل ہے اور انہیں محض اندازے دگانے کے لئے ہی دیکنا قبائل کی تعداد بھی لانیا فیر کمل ہے اور انہیں محض اندازے دگانے کے لئے ہی دیکنا جائے۔

جنول کی تقسیم:

بنجاب سے برے جث زیادہ تر سندھ میں ملتے ہیں جمال وہ ایک آبادی کے گروہ کی هل القيار كے ہوئے ہيں۔ بيانير بيسلم اور مار واڑ من ان كى تعداد تمام راجيوت نسلوں ك مجويد ك تقريباً مساوى ب- اور بريل فرخ آباد اور كواليار ، اوي كى طرف كو كفا اور جنا کی بالائی وادیوں کے ساتھ ساتھ سوجود ہیں۔ صوبہ جس ان کی تحقیم جدول نمبر 9 جس و کھائی من ہے۔ خصوصاً وسطی سکھ اصلاع اور ریاستوں ' جنوب مشرقی اصلاع اور ڈروہ جات می ان کی تعداد کافی ہے۔ راولپندی دورون کی بہاڑیوں کے ینچے اور درمیان میں ان کی جگه راجیوت لے لیتے ہیں جبکہ زرس و بالائی سرحد یر وہ دریائے شدھ کے اس طرف والے فطول اور دونول کنارول کک علی محدود جی- سندھ کے جث غالبا ابھی تک ای علاقے یر قابض جن جمال وہ بندوستان میں واغل ہوتے عی آباد ہوئے تھے۔ آہم چمان اور بلوج کی وی قدی نے انسی کوہ سلیمان کے دامن سے دریا تک واپس د تعلیل ریا۔ مغرلی میدانوں کے جٹ تقریباً باد اسٹنی مندہ یا مغملی راجیو آنہ سے اور کی طرف وریائی واویوں میں ائے۔ مغربی و وسطی دامن کوہ کے جث بھی جزوات اس رائے ہے آئے ہیں۔ لیکن ان میں ے کھ اہمی عک فرنی کے ساتھ تعلق کی روایات بدستور قائم رکھے ہوئے ہیں' جو شاید آج کے راولینڈی کی جگہ پر آباد قدیم مجنی ہور کی طرف اشاہ کرتی ہیں۔ جبکہ متعدد اپنا سلسلہ نسب جمول مہاڑیوں میں ملاتے ہیں۔ بہت سی صورتوں میں وسطی اور مشرقی پنجاب کے جث





بھی اوپر وادی سلی میں آئے الیکن بہت ہے بیکانیر ہے سیدھا مالوہ چلے گئے۔ مالوہ کے وسیع و عربین وسطی میدان خود بھی سکے خطے کے متعدد جث قبائل کا اصلی مقام ہیں۔ جنوب مشرقی اصلاع اور جمنا زون کے جث زیادہ تر بحرت پور کی ست ہے وادی جمنا میں آئے اجس کے ساتھ ان میں ہے کچھ جنوز اپنا روایتی تعلق قائم رکھے ہوئے ہیں۔ آبم معدود جب جند بیکانیراور مالوہ ہے مشرق کی طرف چلے گئے ہیں۔ خود بحرت پور کے جنوں ہے متعلق کما جاتا ہے کہ وہ اور تگزیب دور میں دریائے سندھ کے کناروں سے نقل مکانی کرکے آئے والے پناہ گزین ہیں۔ اس بارے میں پکھ کما نہیں جا سکتا کہ وسیع میدانوں کے جث اتنے والے پناہ گزین ہیں۔ اس بارے میں پکھ کما نہیں جا سکتا کہ وسیع میدانوں کے جث اتنے میں بعد کے مماجر ہیں جتنا کہ وہ فاہر کرتے ہیں یا کیا ان کی اس کمانی کی بنیاد صرف راجونوں کے علاقہ سے اپنے صالیہ تعلق کی خواہش ہے۔ یہ ایسا سوال ہے جس کے بارے راجونوں کے علاقہ سے اپنے صالیہ تعلق کی خواہش ہے۔ یہ ایسا سوال ہے جس کے بارے میں جم مطلق کور مغز ہیں اور اس پر تنصیل جمقیق و پر آل کی ضرورت ہے۔

مغرلی میدانوں کے جث:

تو آئے سب سے پہلے ہم جدولوں کے اس مہم طبقے کی تعظیم کریں ہو سدھ میں اور نبیا کم وسعت تک ستاج ، چناب و جملم کی زیریں وادیوں اور خطہ کو بستان نمک میں بطور جث جانا جاتا ہے۔ مظفر گڑھ کے جنوں کے بارے میں مسٹر اوبرائن لکھتے ہیں:
"فضلع میں لفظ جٹ مسلمان قبائل کے ان مجموعوں پر مشتمل ہے جو سید ، بلوچی ، چھان ، یا قریش نمیں ہیں۔ اس تعریف کے مطابق جنوں میں راجیوت بھی شار ہوتے ہیں۔ میں اے درست خیال کرتا ہوں۔ جنوں می راجیوت بھی شار ہوتے ہیں۔ میں اے درست خیال کرتا ہوں۔ جنوں کی بحرتی بھی ہر میں سے بی ہوئی۔ ضلع بحر میں

اوں ۔ ، اول کی بری بیت رابیووں بیل سے بن ہوں۔ سی بر بیل اپنے مور مین اعلیٰ کا حقیق یا خیابی علم رکھنے والا کوئی ایبا جث نہیں ہو یہ نہیں کتا کہ بھی وہ راجیوت ہوا کر آ تھا۔ مخصوص جث قبائل کے ایسے نام اور روایات میں جو انہیں ہندوستان کے ساتھ زیادہ قریبی طور پر وابستہ کرتی ہوئی لگتی ہیں۔ کچھ راجیوتوں کا لقب رائے ہے اور دیکر (اگرچہ مسلمان میں) شاوی کی نقاریب میں طا کے ساتھ ساتھ برہمن کو بھی شامل کرتے ہیں۔ جبکہ پنوار' پرسار' بھٹی' جوئیہ ساتھ برہمن کو بھی شامل کرتے ہیں۔ جبکہ پنوار' پرسار' بھٹی' جوئیہ



2276 1533	86	549	39	4243	885 2 364	11821	در بران
	85	. 4		,		•	باويور
2276 1533 2727	<u></u>	549 277	·**	42.13	3 08 2 05	11821	الم الم الم
111 67 34	,	4 ω	٠	273	4	287	C 75.
1484 820 1755		68	35	1947	679	5008	C;63;5
375 217 453		181 .	4	1252	37	2755	CF F1 97;
137 21 440	4	60	6	89	137	3125	2.5
,		226	•	4	(a) 	2	CAR
145 374 38	•	65		529	96	<u>س</u> 9	E
24 34	_	102	ŧ	112	92	255	20
		C	C ~~	6	July 8	.5	(1)



123	3 7626 5354	2660 6 882	2227 49 539	260 690 21	29 124 6730	ران بخران
. ,	, w		242			بادلار
123	7620 5354	26 60 6 882	2227 49 297	260 690 21	29 124 6730	الم المراق والمالية
	125	98	205	ವ	238	25.
130	4539	1083	937	. 13	95 3062	دُيره عادي
5	268.	1281	390 49	247 25	2935	C. F. 3.7.
38 5	259	35	ದೆ. 3	38	190	6. K
74	~, = .	171	72	153	=	Car
	343	92	145 . 34	2 1.	12 257	E
14 9	99	12 6 264	346	5 4 .	28 6	CD
C C		E. C E.	26	(1)	6.6.6	0



13158 8079 3384	401 8986 3219	4317 2331 401	18
865	361	4317	
12293 7838 3384	40 8985 3219	2331	5
320 180 123	627	208	
7389 2733 1431	4451 1212	638	
3916 3455 1467	2773	1304	
178 1013 95	840 95	46 .	
17	U1 N) 00		7
415 332 208	216	<u></u> À À ↓ ,	_
58 65	17 77 80	1	10
č 21.6.	Lat. C.	首定证	1

اور دیگر راجع آنہ کے مضور و معروف قبائل والے نام بی لئے ہوئے ہیں۔ در حقیقت جنوں اور مسلمان راجعواں کے درمیان تغریق قائم کرنا ممکن نہیں۔ اور لفظ جث سے بیہ مشکل اور بھی محمیر ہو جاتا ہے جس کا مطلب (نسل سے قطع نظر) کاشکار اور جاتی کا مطلب کاشکاری ہے۔ زراعت پر مختلو کے دوران ایک سید زیادار کا ذکر یوں کیا گیا۔ انور شاو سے بو چھیں وہ ہم سے بہتر جث ہیں۔

"بدف قبائل توراو بہت زیادہ ہیں۔ صرف سان دان تھیل میں ہیں 165ء ان جی متعدد چھوٹی چھوٹی شمیر والی بری بری نفسیس نفیں ہیں۔ نہ ہی وہ اپنی نسل کا کوئی مشترک مافذ طاش نفسیسہ نمیں ہیں۔ نہ ہی وہ اپنی نسل کا کوئی مشترک مافذ طاش کرتے ہیں۔ بنم یا ذات جی کوئی قبیلہ افسال نمیں۔ بالعوم بحث قبیلے کے اندر ہی شادی کرتے ہیں کوئی ہیگی ہٹ نمیں۔ وہ آزادانہ طور پ شادی کرنے جی بھی انہیں کوئی ہیگی ہٹ نمیں۔ وہ آزادانہ طور پ اپنی بیٹیاں بلوچیوں کے ساتھ بیا ہے ہیں۔ لیکن بلوچیوں کا کمنا ہے کہ وہ اپنی بیٹیوں کی شادی جنوں سے نمیں کرتے کا ہم یہ بلوچیوں کا منا ہے کہ بیان ہے۔ بلوچیوں کی شادی جنوں کی شادی کی گئی ایک مثالیس گنوائی جا سے بیان ہے۔ بلوچیوں کی شادی کی گئی ایک مثالیس گنوائی جا سکتی ہیں"۔ (2)

اسطے علاوہ تدید کی بجائے زی کے ساتھ اوا کیا گیا۔ لفظ بنت ایک اوٹ جواف والے یا شہریان کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ "اوٹ اس کا بار نمیں انعا سکن۔ شربان (بث) اس کی دم پر کانٹا ہے۔"

حقیقت یہ نظر آتی ہے کہ زیریں مرحد کے اطلاع میں ایک فالب نسل نے طور پر انے والے بلودیوں نے نظرت کے ساتھ ایے تمام کاشکار قبلوں کو ایک ہی سیاتی ہام " جث" میں شار کیا جو بلوچ یا ای نسل ہے امثلاً سید یا پھان (جنیں وہ اپ برابر بجھنے کے عادی سے کس سے کس ایک مافظ کا طافظ ہی محو کر جیٹے۔ ممکن ہے کہ مارے افسروں نے آبادی کے بلوچ یا خاص افراد ایک طرف اور جث یا فیر بلوچی کو بہ آسانی دو سری جانب رکھ کر سادہ کروہ بندی کا طرفقہ افتیار کرتے ہوئے اس کربر میں شدت آسانی دو سری جانب رکھ کر سادہ کروہ بندی کا طرفقہ افتیار کرتے ہوئے اس کربر میں شدت

يداكر دى مو- اوريد كه نام نهاد جث اين مافذ سے اتا لا علم نه مو بتنا عام طور ير سمجما جا آ ہے۔ لیکن و جاب کے اس حصہ میں ذات کی قبلے پر کافی صد تک عالیت یا لینے کی حقیقت مشکل می زیادہ اضافہ کرتی ہے۔ مسر Roe لکھتے ہیں۔ "اگر آپ کی بث ے اس کی ذات ہو چیس تو وہ عموا کس الی شاخ یا قبلے کا نام لے گا جو ذرا بھی شرت نہیں ر کھتا۔" وجہ چاہے کھ بھی ہو لیکن نتیجہ سے کہ ڈیرہ جات مظفر کڑھ اور کافی سارے لمان من (اگر واقعی مشرق یا شال کی طرف مزید آکے نہیں تو) لفظ جث کا مطلب "دیکر یا غیر محضوص" کی اصطلاح سے کچھ بی زیادہ ہے جس کے تحت مردم شاری کے افروں نے انمیں شار کرنے میں زبروست عجلت دکھائی۔ وہ افسر ان کے بارے میں بہت کم یا کچھ بھی نمیں جانے تھے۔ ان علاقوں میں یہ لفظ جس طور استعال کیا جاتا ہے اس کی دلچیپ مثال میری اس ہوچہ کھ کے تیجہ میں نظر آتی ہے جو میں نے ڈروہ عازی خان کی ماجھی (یامای کیر) ذات کے بارے میں کی تھی۔ مجھے جو جواب ملا وہ یہ تھا کہ وہاں دو ذاتمیں تھیں۔ ایک تو ما تھی اور دو سری جث۔ مؤخر الزكر ايے ما تھی جنبوں نے زراعت كا پير ابنا ليا۔ مكن ہے مزید کھے عرصہ بعد وہ شاید اپنا ماخذ بحول کر ماچھی کی تخصیص بھی ختم کرے سیدھے سادے جث بن جا کی۔ آہم ای نامکن نہیں کہ جس برائے ماجھی قبلے سے ان کا تعلق ے اس کو اپنے تھیلے کے طور پر بدستور قائم رکھیں۔ جدول نمبر 9 میں ذاتوں کی ایک فرست دی منی ہے جو ملتان ورہ جات اور بماولپور میں جٹ قبیلوں کے جدولوں کا ایک موٹا سا تجویہ ہے۔ ان میلیوں کے سرائے میں نے ان علاقوں کے جنوں کی ذیلی تقیم میں لگایا۔" جث" لازی طور پر زرا عیوں کے لئے استعال ہونے والا ایک لفظ ہے۔ یہ امکان ہے کہ انی ذات جث اور تبیلی یا قبیلہ بھیارا بتانے والا کوئی مخص ایا بھیارا ہو جس نے زراعت کا پشہ افتیار کر لیا۔ اس صورت میں وہ جث بی ہوگا جس نے طباخی (نانیائی) کا کام شروع كر ديا۔ اس سے نيجے وكھائے محتے افراد نے غالبا جث كى بجائے انى زاتمى درست طور پر وی لکھوائی ہوں گی جن کے آگے ان کی تعداد دی گئی ہے۔ تعدادوں کا زیادہ مخاط تجہد تعداد میں مکن طور پر اضاف کر دیتا۔ تبیان کے تنصیلی جدول ہمیں اس موضوع پر كانى معلومات فراہم كريں كے بلوچ فطے سے دور عزيد شال اور مشرق ميں در چيش مشكلات ی نوعیت قدرے مختلف ہے۔ جیرا کہ پہلے بھی کما گیا ہے کہ وہاں پر قبائل بالعوم ابی





ذات کے نام کی بجائے قبائلی نام ہے جانے جاتے ہیں جس ہے ان کا تعلق ہے یا مجھی تھا۔ اس کا جمیجہ سے برآمہ ہوا کہ راجیوت اور عرب یا مغل (جن کا ربخان آن کل عام ہے) ہونے کے وعوے یا لعوم قائم ہو گئے ہیں۔ عرب یا مغل ہونے کے وعویدار قبائل پر بحث ای خاص عنوان کیا شیخوں اور مغلوں کے طمن میں آئے گی۔ لیکن جنوں اور راجیوتوں کے ورمیان خط امیاز کمینیا مشکل ہے' اور مجھے اس سوال کا فیعلہ اندازا" اور اپی مرضی کے مطابق عی کرتا ہوا۔ اندا سال کو خالص راجیوت نسل سے تسلیم کیا جاتا ہے' اور میں _ انہیں راجوتوں میں بی شار کیا کونک ان کے یردی انسی عام طور پر راجوت تعلیم کرتے ہیں۔ سومرا بھی شاید کی بھی اعتبارے کم راجوت نسل نمیں ہیں ایکن وہ عمواً جث سمجے جاتے ہیں ' اور میں نے ان پر ای طمن میں بات کی ہے۔ لیکن دو صور توں میں خود کو جث بتائے والے سال یا سومرا کو بھی اس طرح ساتھ ساتھ وکھایا ہے جس طرح راجیوت بتائے والول كو كاكه اعداده شار جر ممكن حد تك ممل بو عيس- في الحقيقت بيد نوك بالعوم جنول يا راجیوتوں کی بجائے بطور سیال یا سومرا جانے جاتے ہیں۔ اور انہیں کسی ایک بھی مؤخرالز کر عنوانات میں شامل کرنا ایک الی گروہ بندی ہے جس کی بنیاد عموماً مشہور ماخذ یا حیثیت یہ ہے ' نہ کہ کسی موجودہ اور عام لقب ہر۔ مسٹر ہر سر (Purser) نے محکمری میں صور تحال جس طرح ويكمى ات وه يول بيان كرتے بين:

"وہاں مخلف قبائل کی روایت کے یارے میں جیران کن موافقت پائی جاتی ہے۔ اصولی طور پر ہر قبیلے کا مورث اعلی ہمی (سوریہ بنسی) یا قمری (چندر بنسی) راجیوت اور بستایور یا دارا گر میں مقیم تھا۔ وہ سلاطین دبلی کی ان تجاویز کو نمایت نفرت کے ساتھ مسترد کرتے ہیں کہ دونوں خاندانوں میں مادرانہ الحاق تھا اور یہ سرسا یا حشر یا کی اور نواحی مقام کی طرف چلے گئے۔ اس کے بعد وہ رادی پر آیا اور مخدوم بماء الحق یا بابا فرید نے اے طفتہ بگوش اسلام کیا وہ مضبوط دل اور جری تھا اس لئے کھرلوں کے ساتھ لوٹ مارکی معمات میں شامل ہوگیا۔ بوں اس کی اولاددیں جن بن سمنی۔ مارکی معمات میں شامل ہوگیا۔ بوں اس کی اولاددیں جن بن سمنی۔ قر شکھ کے دور میں انہوں نے ڈاکہ زنی میں پچھ کی کرکے زراعت



کا پیشہ افتیار کر لیا۔ اور اب برطانوی راج کے تحت اپنی بری عادات کو الوداع کمہ کچے ہیں' اور الحاندار اور بوے تعاون کرنے والے ہیں۔"

مسرمنید من جنگ ے لکھے ہیں:

"اس منطع میں بہت ہے قبائل زراعت یا گلہ بانی کا کام کرتے ہیں۔ انہیں اپنے مافذ کا کوئی واضح تصور نہیں لیکن وہ یقیناً غربب تبدیل کرلینے والے بندو ہیں۔ متعدد تنلیم شدہ جن اور قبائل کے وسع تنوع ہے متعلق ہیں کین انہیں ایک ہی جامع اصطلاح کے تحت جن پکارا جاتا ہے۔ نہیاتی حوالے ہے ججے اپنے خیال کی بنیاد پر یقین نہیں ' بسرطال دنیا کے اس حصہ میں عملی سمولت کی خاطر میں نے ایسے تمام مسلمانوں کو جث شار کیا ہے جن کے آباؤ اجداد فی اسلام قبول کیا اور جو اب کاشتکاری یا گلہ بانی کرتے ہیں ' یا ان کی گزر بسراس پر ہوتی ہے۔ "

آخری الفاظ ایک اہم فرق کی جانب اشارہ کرتے ہیں۔ سندھ یا زریں چناب کا جث الزمام کا شخار ہے۔ سندھ یا زریں چناب کا جث الزمام کا شخار ہے۔ لیکن مغربی میدانوں کی وسیع و عریض وسطی چراگاہوں میں وہ اکثر و بیشتر زراعتی کی بجائے گلہ بان ہے اور کاشتکاری کو کمتر بیشہ خیال کرتے ہوئے اے ارائیوں منموں اور ان جیسے دیگر لوگوں پر چھوڑ دیا ہے۔

ہرہ جات کی نبت بالائی سدھ پر لفظ جٹ یا بندگی (جس کا استعال شاید زیادہ ہو تا ہے) بھکل می کم فیر ستعین منہوم جی اطلاق پذیر ہے ' جبکہ خطہ کو بستان نمک جی اس کے معنی کچھ زیادہ درست ہیں۔ دریائے سندھ سے پرے جٹ یا بندگی جی راجپوت اور اعوان ' اور یقینا پھو کی بجائے پنجائی والے تمام شامل ہیں۔ آہم خطہ کو بستان نمک جی بالائی راجپوت قبائ مشا جنوع ' احتیاط کے ساتھ فارج ہیں۔ اور جٹ سے ہندو نسل کا بالائی راجپوت قبائل مسلمان کاشتگار مراد ہے جو اعوان سکھٹی پھوان ' سید ' قربشی یا راجپوت نمیں۔ آہم ' حتی کہ وہاں بھی بیشتر جٹ تہیں۔ نود کو راجپوت بتایا۔ جب جی دامن کوہ خطوں کے جنوں کا ذکر کروں گا تو ان کے مزید اعداد و شار لمیں کے میجر ولیں لکھتے ہیں:





"راولینڈی ڈویژن کے حقیق جٹ تیلے اس نام جٹ کے غابات ایک تعصب رکھتے ہیں کیونکہ یہ عام طور پر شر بانوں اور بار کے چواہوں کے لئے استعال ہوتا ہے جنہیں وو اپنے سے کمتر جھتے ہیں۔ لیکن میرے خیال میں بلائب وہاں کے ایسے مرکزی ذراعتی قبائل بنیں ہم راجیوتوں میں شار نہیں کرکتے ورحقیقت زیریں بخاب کے جوں والی نسل ہی ہے ہیں۔"

علاقہ کے ان حصوں میں جت کو قدرتی طور پر کمتر نسل خیال کیا جاتا ہے اور یہاں اس
کی حیثیت اس سے بہت مختلف ہے جو اسے ججاب کے وسط اور مشرق میں حاصل ہے۔
مسٹر اوبرائن نے اپنی کتاب "Multani Glossary" (فرہک ملکان) کے سفحہ 78 پر اس
حوالے سے نمایت حیکھے محاوروں کا انتخاب دیا ہے۔ میں ان میں سے چند ایک بی یہاں
فقل کروں گا ۔۔۔۔ "بیشک جٹ محمرہ فصل کاشت کرتا ہے لیکن پھر بھی اپنے لئے کھرہ را
انگوچھا (پرتا) بی استعمال کرے گا۔" "جٹ والا ققمہ لگانے سے عام آدی کی تو پھی نون
جائے۔" "جٹ خوشحال ہو تو (بل چلاکر) رہتے بند کر دیتا ہے' اور کراڑ خوشحال ہو تو جٹ
پر اپنے وروازے بند کر دیتا ہے۔" "جٹ اور پھٹ (زفم) کا بندھا رہتا ہی بہتر ہے۔"
کہ خدا بی اس کی حفاظت کر سکتا ہے۔"

پھان محاوروں میں اظمار پندیدگی اور بھی کم ہے۔ "اگر کوئی بندکی آپ کو نقصان نہ پہنچا سکے تو وہ آپ کے پاس سے گزرتے ہوئے بربو چھوڑ جائے گا۔" "چاہے کوئی بندکی تممارا دست راست ہو' اے کاٹ چھیکو۔" "کالے سانپ کی بجائے کالے جٹ کو جان سے مار ڈالو۔" "خوشار کرکے چھان کو اپنے پاس بلا لو' لیکن بندکی کو ڈھیلے مارو۔" ڈیرہ غازی خان کے جٹ کو "کاٹل' غلیظ' اور جائل" بیان کیا گیا ہے۔

مغربی میدانوں کے جث قبائل:

آ کے دیئے گئے جدول نمبر 10 میں مغربی میدانوں کے جث قبائل دکھائے گئے ہیں ایعنی لاہور کے مغرب کی طرف کو ستان نمک کے یار اور دامن کوہ خطوں کو نکال کر۔ قبائل کو



تین گروپوں میں تقیم کیا جا سکتا ہے: تیم، هذا لکھا، چینا اور سومرا وادی جملم و چناب کے مغرب میں رہے ہیں۔ (جدمز) اور سرا اس لکیر کے مشرق میں ہیں، جکہ بھی سیال پنوار ، جوئیہ ، ڈھوڈھی، کچی اور وٹو جٹ کی بجائے راجوت ہیں اور انہیں مغربی میدانوں کے راجوت ہیں اور انہیں مغربی میدانوں کے راجوت ان کی تقدادیں نمایت راجوت کی گا۔ یاد رکھنا چاہئے کہ یہ تقدادیں نمایت غیر کھمل ہیں کو نکہ یہ محض ان کی تقدادیں ہیں جنوں نے اپنا قبیلہ ای جدول والے خانے میں درج کرایا اور وہ شامل نہیں جنوں نے محض ان قبیلوں کے حتی قبائل خانے میں درج کرایا اور وہ شامل نہیں جنوں نے محض ان قبیلوں کے حتی قبائل میں ایک میں ایداد و شار حاصل نہیں کئے میں خود کو ای طور درج کرائے جا کتے۔ ھٹ لکھوا کی تقداد دی گئی ہے، لیک دوہرے والوں کی تقداد دی گئی ہے، لیکن جٹ اور راجیوت ذات والوں کی تقداد انگ الگ دوہرے والوں کی تقداد دی گئی ہے، لیکن جٹ اور راجیوت ذات والوں کی تقداد انگ الگ دوہرے کالموں میں جو

تهيم (نمبرا)

تبعہ مربی باخذ اور هم مای ایک انساری قریش کی نسل ہونے کے دوریدار ہیں۔ جھنگ کی تخصیل چنیوت میں پہلے ان کا کائی الماک تھیں' اور فرازوایان دہلی کے تحت ان علاقوں میں تبعہ صوبہ دار (گورنر) ہے۔ اعوانوں کا ایک تبعہ قبیلی بتایا جاتا ہے۔ تبعہ کمل طور پر زراعتی نہیں اور کتے ہیں کہ وہ اکثر قصابوں اور کتان کوبی کا کام کرتے ہیں' یا ہو سکتا ہے اس کی وجہ تحض یہ ہوکہ قصاب اور کتان کوبوں کا بھی ایک تبعہ قبیلی ہے جس کی وجہ تحس ہے قبیلہ ہے۔ جمال تک امارے اعداد و شار دکھاتے ہیں تو وہ ایک طرح سے بماولیور اور زرین سندھ اور چناب پر ملتان میں' مظفر گڑھ اور ڈیرہ عازی خان تک ہی محدود ہیں۔ اور زرین سندھ اور چناب پر ملتان میں' مظفر گڑھ اور ڈیرہ عازی خان تک ہی محدود ہیں۔ ملکن کے تبعہ کا کمنا ہے کہ ان کا قریب ترین مورث اعلیٰ سمال تک عکرانی کی۔ اس کے بعد ملتان کی محمول کی قصف آ نر میں اس عار ڈالا کیا اور اس کے بیرہ کار اوم اوم بھر گئے۔ چودھویں صدی کے نصف آ نر میں تیور نے ایڈیا پر عملہ کیا تو "تبعہ کے میدانی علاقوں میں آباد اپنے دیرینہ دغن جن جور (Getae) کو درمقائل پایا۔ " اور محرا تک ان کا تعاقب کیا۔ ناؤ ایک ناپیہ ہو چکے راجیوت قبیلے کا ذکر کرتے ہیں جے انہوں نے ڈیما کیا۔



	2310	2492	0 0	*	5		4
• •	* 1 6	4 9 9			C. C.		
464 284	196 25	91 936	, ,	•	راجهت	. 3	eu
479 31	234	17 169			E		
-	159 57	241	691	7	رابعت	10	2
1354	311	555	5 0	36	.6		
321	34.5 34.5	69		CD		<i>y</i> , '	-
C	Jan	1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	الندم	الم الم			





2	2205 2205 82 41 207 1 207 1 2550 2348
96 41 174	



	00	N.	c	1004	367	43	205	5	3677	10287	7722	590	2056	6241	9926	396
	7	7	*		345	196	38		568	14	1119	131	(Jn	156	1388	1794
فياميدان	6	7	راجوت				,			4	333		,	131		1877
* ·			.C		489		1646	232	720	2690	5537	347	5	1805	291	:672
	ហ	4:	رابعت	,	4		on	,		16	7					
			(;	847	1633	659	388	1249	52	205	625	882			30	b
1				3.5	100	2000		- A.	7.	1610		100	CA	•	(-)	24

6	6	. 1311	12563 16435 26337
4,5,5,4	1303	7 2101	





11 10
2/52 1/54
10



17366	17846	12338	13393	3591	3207
273	887	*	1078	254	244
17093	16958	12338	12315	3337	2963
•		,	479	254	w.
273 0120	887		599	•	241
	864	•	502	,	b
17093	16958	12338	12315	3337	2963
189	405	479	136	•	283
2536	1919	1421	66	355	ವ
4648	1317	1788	605	877	167
2453	1561	1333	505	44	110
1202	726	2165	1349	373	454
437	284	1533	1578	483	107
560	2563	473	10/5	34	



عدد (نمبر2)

مسٹر اوبرائن کا کمتا ہے کہ عش کی روایات انہیں ہندوستان کے ساتھ جو ڈئی ہیں اور وہ خود کو سورج بنی راجیوتوں کی اولاد کہتے ہیں۔ لیکن ملکان کے ویرزادہ عش کی ریست اور المارت کے وقت سے ان جس سے بہت سوں نے خود کو ویرزادہ کملوانا شروع کر دوا ہے۔ ایک خیال ہیں بھی ہے کہ وہ بھوٹان سے آنے والے مماجرین ہیں۔ جھے خدشہ ہے کہ یہ کمانی صرف نام کی نبست سے گھڑی گئی۔ وہ آکٹر و بیشتر زراحت سے بالکل فیر منطبق دیگر صنعتوں سے بھی وابستہ ہیں مثل برتن سازی یا کیڑا بنا۔ ہتایا جا آ ہے کہ سدول کی آلہ سے قبل وہ ایج (بماولیور) میں آباد شے۔ ہمارے اعداد و شار کی دوشتی میں وہ نوادہ تر زیری سندھ جہاب شاہ بور 'جنگ ملائی منظر گڑھ اور ڈیرہ خان میں ہیں۔ بھنگ سندھ ' چتاب و جملم 'شاہ بور' جنگ ملائی میدانوں میں اوحر اوحر اکا وکا نظر آنے والے عث شاہے مان کے حش یا حشرات سے بیشتر نے خود کو راجیوت ہتایا۔ مشرقی میدانوں میں اوحر اوحر اکا وکا نظر آنے والے عث شاہے مان کے حش یا حشرات سے بیشتر نے خود کو راجیوت ہتایا۔ مشرقی میدانوں میں اوحر اوحر اکا وکا نظر آنے والے عث شاہے مان کے حش یا حشرات سے بیشتر نے خود کو راجیوت ہتایا۔ مشرقی میدانوں میں اوحر اوحر اکا وکا نظر آنے والے عث شاہے مان کی کھڑی کے ارکان ہیں۔ بٹر اور بوٹا بھی ملائھ کریں۔)

لنگاه (نمبر3)

مسٹر اورائن لنگاہ کو یوں بیان کرتے ہیں: "معظفر گڑھ و ملکان اصلاع میں ڈرا حیوں کا ایک قبیلہ۔ وہ بالاصل تجارتی مقاصد کے تحت سیوی اور ڈھاڈھڑ سے ملکان میں آنے اور اس کے بعد راپڑی اور گردونواح میں آباد ہو جانے والے افغان تھیلے ہیں۔ آمرلین کی یلفار کے بعد پیدا ہونے والی بدلھی میں ملکان تخت دیلی سے آزاد ہوگیا اور یماں کے باشندوں نے بطور گورز مجھ یوسف قرائی کو مجھ بماء الدین کے دربار کا مرراہ مختب کرلیا۔ 1445ء میں لنگاہوں کے مردار رائے سرا (جس کی بیٹی مجھ یوسف کی منکوحہ تھی) نے اپنے قبائلی اور میلان قبل اور دیلی تھے ترمیوں کا ایک دستہ رات کی آرکی میں شہر کے اندر بھیا، مجھ یوسف کو مکڑا اور دیلی تھے ترمیوں کا ایک دستہ رات کی آرکی میں شہر کے اندر بھیا، مجھ یوسف کو مکڑا اور دیلی تھے تراث اور دیلی تھے تراث اور دیلی تھے تراث کی ایک ترکی کے بادشاہ ہونے کا اعلان کر دیا۔ لنگاہ قبیلہ سے تعلق رکھے والے ملکان کے بادشاہ مندرجہ ذیل تھے:

سلطان قطب الدین ---- 1445ء سے 1460ء تک سلطان حسین --- 1460ء سے نامطوم سن تک سلطان فیروز شاہ ---- آریخیں اور سن معلوم نہیں





سلطان محود ---- کاریخی اور من معلوم نمیں سلطان حمین --- 1518ء سے 1526ء تک

" سلطنت 1526ء میں گور ز خدھ حسن ارفون کی طرف سے تقریباً ایک سال سے زائد محاصرہ کے بعد ممان پر قبضہ کے ساتھ ختم ہوئی۔ شہر میں دی روز تک لوث ہار کا ہازار کرم رہا اور بیشتر لگاہوں کو تہہ نے کر دیا گیا۔ سلطان حسین پکھ عرصہ بعد اسری میں مر گیا۔ لگاہ سلطان حسین پکھ عرصہ بعد اسری میں مر گیا۔ لگاہ سلامین نے ممان پر 80 سال حکومت کی جس کے دوران بلوچی شدھ کے ساتھ ساتھ سیت پور سے لے کر کوٹ کروڑ تک آباد ہونے میں کامیاب ہوگے۔ ممان اور مظفر کڑھ کے لگاہ اب نمایت غیر اہم کاشت کار ہیں۔"

آریخ فرشتہ بریکی طور پر ان کے مافذ پر ایک متند حیثیت رکھتی ہے، جے معکوک کمنا محت مشکل ہے۔ لیکن ناؤ نے انگاہ کو اگنی کولا راجہوں کا چلوک یا سولانی تبیابی ہو ملکان اور جسلم میں آباد تھے اور کم از کم 700 سال تمیل انہیں بھٹی نے نکال باہر کیا۔ امارے امداد و مشار کے مطابق مخاب کے لئاہ صرف زیریں شدھ اور مخاب تک ہی محدد ہیں۔ بدمنی سے جم نے 2550 ایسے لئاہوں کو چھان میں شار کیا جنوں نے اپنی ذات لئاہ جائی محدد شمی ہے۔ جم اللہ میں میں نے یہ تعداد بھی شال کر دی ہے۔

چينا (نمبر4)

جی اقسی سیالکوٹ و مو جرانوالہ کے چیمہ جنوں سے الگ ہمتا ہوں' آہم یہ دونوں المارے جدانوں جی چینا ہام گفلہ ہوگئے۔ سیالکوٹ جی چینا نظر آنے کی وجہ یہ حقیقت ہے کہ اس صلع جی جا کی قصبہ کا سٹک بنیاد سندھ سے آنے والے ایک چینا جٹ نے رکھا۔ اس نے اپنا لقب جام برستور اپنائے رکھا جو سندھی ذبان جی چودھری کے برابر ہے۔ آہم' اگر چینا اتنی زیادہ تعداد جی سیالکوٹ اور نوائی اطلاع سے چناب کے بالائی خط جی پہل کے' جینی تعداد ان اطلاع جی چیمہ کی نظر آئی ہے' تو درمیانے اطلاع جی ان کا نہ کمنا تجب فیز ہے جن جی سے ہو کر دہ گزرے۔ یہ امکان عائب ہے کہ گورداسپور کے لئے ملا تجب فیز ہے جن جی سے ہو کر دہ گزرے۔ یہ امکان عائب ہے کہ گورداسپور کے لئے دکھائے کے چیمنا' اور شاید فیوز پور والے بھی' چیمہ جی شامل ہوگئے ہو گئے۔ آگے چیمہ کو دامن کو خطے کے جیمنا' اور شاید فیوز پور والے بھی' چیمہ جی شامل ہوگئے ہو گئے۔ آگے چیمہ کو دامن کوہ خطے کے جیمنا' اور شاید فیوز پور والے بھی' چیمہ جی شامل ہوگئے ہو گئے۔ آگے چیمہ کو



اپنا تعلق بعد میں جوڑ لیا۔ ڈروہ اساعیل خان کے چھینا مرکزی طور پر منلع میں دریائے سندھ کے اس طرف می ملتے ہیں۔

سومرا (نمبر5)

مسٹر اوبرائن سومرا کو بالاصل راجیوت ہتاتے ہیں: "750ء میں انہوں نے سندہ اور المان سے پہلے عرب حملہ آوروں کو باہر نکالا اور علاقہ میں الی حاکیت گائم کی جس نے اسے 1445ء سے 1526ء تک ملمان میں افتدار گائم رکھا۔ بالا خر ایک راجیوت قبیلے سہ نے اسے با دخل کیا۔" اور ثاؤ انہیں پنوار راجیوٹوں کے سوڈا قبیلے کی دو بری شاخیں عمرہ اور سومرا کستے ہیں جو بہت عرصہ قبل راجیو آنہ کے سارے صحراؤں میں آباد تھے، اور انہوں نے دریائے سندھ پر عمر کوٹ اور عمرہ سمرہ یا بھر کے نام اپنی نبعت سے رکھے۔ وہ سوڈا قبیلے کو تعدد راحظم کے Sogdi دھات (3) کے شزادے سے شاخت کرتے ہیں۔ ہمارے اعداد و شار کو دیکھنے پر یہ نظر آتا ہے، کہ یماں سومرا پھر بالائی شابح و چناب پر صوبہ کے وسطی اصلاع میں تعمیل گئے۔ ڈیرہ اساعیل کی دکھائی گئی تعدادیں غالب کو آن بیان ہیں، کیونکہ وہاں پر وہ جنگ کی حد اور دریائے سندھ کے درمیان لیہ تھل کے وسطی عربے آباد ہیں۔ کوئی

محاده ريا جده (نمبر6)

چھادھڑ یا چدھڑ چناب و راوی دادیوں کے تمام ترطول البلا کے ساتھ ساتھ فے ہیں' لیکن جھنگ ہیں ان کی تعداد کمیں زیادہ ہے جہاں انہوں نے زیادہ تر خود کو راجیوت بتایا۔ وہ تنوار راجہ تورکی نسل سے ہونے کے دعویدار ہیں۔ ان کا کمنا ہے کہ انہوں نے راجبو آنہ میں اپنا دلیں محمد فوری کے حمد میں چھوڑا اور بمادلپور میں بس گئے' جہاں اچ کے شیر شاہ نے انہیں طقہ مجوش اسلام کیا۔ تب ہی وہ جھنگ آئے' ایک اہم آبادی قائم کی اور ان کی تھوڑی می تعداد چناب اور رادی پر پھیل گئے۔ مسئر سنیڈ مین کے مطابق وہ ایجھے کاشتکار اور اپنے پردسیوں کے مطابق مولئی چوری کے کم عادی ہیں۔



میرا (نمبر7)

یے جنوں کے گل قبینے کی ذیلی شاخ تکتی ہے اجس نے سراؤں کے مضور میدان بنگ کا نام اپنے نام پر رکھا۔ وہ بھی مرکزی طور پر جملم اور زریس چناب میں ملتے ہیں اور جمنگ میں ان کی کانی تعداد ہے۔ وہ کوئی اہم قبیلہ نہیں۔

تنكريال

بعثی 'سال ' بخار ' بوئے ' وحود می ' کھی اور ونو راجیاتوں کے ضمن میں زیر بحث آئیں گے۔ لنگروال کو جدول میں ملیحدہ نہیں وکھایا گیا۔ آئی ' ان کا خانہ بدوش ' بہ قبیلہ ہونا جہت انگیز ہے جو ملکان کے صحراؤں کے عالبا " واحد ایسے باشندے ہیں۔ وہ راولپنڈی اور سیالکوٹ میں بھی پائے گئے اور وہاں سورج بنبی (سورہ ونٹی) راجیوت ماخذ کے دعویدار ہیں۔ لیکن ملکان کے لنگریال کتے ہیں کہ ان کا مورث امالی بیکائیر کا برنمن چارن تھا جس نے سلطان سمران کے اپتھ پر اسلام تبول کیا۔ وہ اصلا " راولپنڈی میں مقیم ہوئے اور اس کے بعد جمنگ کو نقل مکانی کر گئے ' سیال سے پھی علاقہ لیا اور خکمری میں کوٹ کمالیہ پر آبا، کے بعد جمنگ کو نقل مکانی کر گئے ' سیال سے پھی علاقہ لیا اور خکمری میں کوٹ کمالیہ پر آبا، ہوگئے۔ اس کے بعد وہ ملکن بار میں پھیل گئے۔ ان کا نام "لنگر" سے مشتق ہے ' کیوٹا۔ ان کا نام "لنگر" سے مشتق ہے ' کیوٹا۔ ان کا خام "لنگر" سے مشتق ہے ' کیوٹا۔ ان کے آباؤاجداد اور اردگرد کے گداگروں اور فقیروں کے لئے اپنے در کھلے رکھا کرتے تھے۔

نول اور بمنكو

یہ ضلع جمئل کے قدیم ترین ہاشدوں میں سے لگتے ہیں اور شاید اصل ہاشدے ہیں۔
بنگو تو راجیوت مافذ کے دعویدار بھی نہیں۔ جب سیال اس ضلع میں آئے تو نول جمئل
کے قریمی علاقہ میں اور بنگو شور کوٹ کے نواح میں آباد تھے کین انجام کار انہوں نے
نوواردگان کی برحتی ہوئی قوت کے آگے سر شلیم فم کر دیا۔ سیالکوٹ کے بنگو کا کمنا ہے کہ
وہ نیمیال سے آئے تھے۔

کھل' ہل اور مل

کول کو چھوٹے ذرق قبائل کے ساتھ الگ ذریجت لایا جائے گا۔ ہمل بھی کھل کی طرح ایک عی مورث اعلیٰ رائے بھوپا کی نسل ہونے کے دامی ہیں الیکن دوسرے بیٹے ہے۔



اور وہ خود کو پنوار راجیوت کتے ہیں جو جسلم ہے اچ اور پار وہاں ہے منلع ظامری میں کمالیہ آئے۔ مشر سٹیڈ بین کے مطابق جملک میں (جمال وہ صرف بالائی چناب کے بائی کنارے پر پائے گئے) ایک روایت انہیں اہیروں کی ایک شاخ بتاتی ہے' اور یہ کہ وہ ضلع بی تقریباً بدترین چور ہیں۔ ان کے بہت بڑے رابی ڈیس جنہیں وہ وسلم صحاؤں بی چروائے اور بمویڈی کاشکاری کرتے ہیں۔ لگتا ہے کہ ممل کو آج کے مقابلہ میں پہلے کہی اپنے وطن جمنگ میں زیادہ اہمیت حاصل تھی۔ وہ چوہان راجیوت ہونے کا رحوی کرتے ہیں۔ اور یہ بھی کہ وہ اکبر کے دور میں بالائی چناب سے آئے تھے۔ وہ خاصے ولیر نظر آنے والے اور یہ بھی کہ وہ اکبر کے دور میں بالائی چناب سے آئے تھے۔ وہ خاصے ولیر نظر آنے والے مردوں کا گروپ ہیں موٹی چوری کرتے کے برنام اور غریب کاشکار ہیں۔

ان قبائل کا بیان مجنع کے تحت ملے گا کیونکہ یہ قریش انس ہونے کا وعویٰ کرتے ہیں۔ تاہم' انہیں عموما" بطور جث شار کیا جاتا ہے۔

مغرلی وامن کوہ کے جث:

اب علی جن قیا کل پر بات کروں گا وہ الاہور کے مقرب کی طرف والی پہاڑیوں کے وامن عمل ہیں ہیں ہیں گرات گو جرانوالہ اور سیالکوٹ اطلاع عمی۔ آئم 'جدول عمی ان کے ساتھ خطہ کو ستان نمک کے نام نماد جٹ قباکل کو بھی شامل کیا ہے 'اکہ ان کانی اہم قباکل پر الگ ہے بات کی جائے جنہوں نے اس خطہ عمی خود کو جٹ بتایا (ورحقیقت وہ راجیوت ہیں نہ کہ جٹ)۔ ان کی ایک کیرتعداد نے خود کو اس طور بتایا اور ان کا تذکرہ راجیوت ہیں نہ کہ جٹ)۔ ان کی ایک کیرتعداد نے خود کو اس طور بتایا اور ان کا تذکرہ راجیوت ہیں نہ کہ جٹ)۔ ان کی ایک کیرتعداد نے خود کو اس طور بتایا اور ان کا تذکرہ راجیوت ہیں ہی آئے گا۔ ایسوں عمی دصنیال 'جنرال 'جنوع اور منہاس شامل ہیں۔ راجیوت اس کے بعد اصلی جٹ آرڈ وڑا گئی چہر ان کے بعد اصلی جٹ آرڈ وڑا گئی چہر کے اس کے بعد اصلی جٹ آرڈ وڑا گئی چہر ترب وغیرہ آئے ہوئے کے داس کے بعد اصلی جٹ آرڈ وڑا گئی چہر ترب دینے کی کوشش کی ہے۔ کو ستان نمک اور اس کے نیچ وسعے و عربیش میدانوں کے جنوں کا عمی بیچے ذکر کر آیا ہوں۔ لیکن کو ستان نمک کو بیچے چھوڑتے ہوئے ہم بلاواسطہ محض میای طاکمیت کی المور اور امر آر اطلاع میں آئے ہیں ۔ درحقیقت ہم بلاواسطہ محض میای طاکمیت کی المور اور امر آر اطلاع میں آئے ہیں ۔ درحقیقت ہم بلاواسطہ محض میای طاکمیت کی المور اور امر آر اطلاع میں آئے ہیں ۔ درحقیقت ہم بلاواسطہ محض میای طاکمیت کی





بنیاد پر علیحدہ سکے رسوخ کے طقہ میں آتے ہیں۔ یہاں ہمیں جث اور راجیوت کے درمیان عل اقباز کافی واضح ملا ہے۔ کی ہمی دوسری جگ کی طرح یمال ہمی جث این راجوت مافذ ك وعويدار جي الكن كوكي وزائج يه نميل كتاك وه اب راجوت ب- وه جث ب اور ای بر شادان و فرطان- حقیقت بد ہے کہ سکھ ازم کے باؤ ہو کے اندر راجیوت خیارہ میں تھے۔ گورو گویند علمہ بی کی تمام انسانی برابری کی تعلیمات نے بر فرور راجیوہوں کی تحقیر کی ا اور انہوں نے گورو کے ملے کروہ معیار میں شمولت سے انکار کر دیا اور جلد بی انہیں اپنے غرور کا خمیازه بمکتنا برا۔ "خالعه" می جول کی بت بری تعداد شامل تھی کندا دو زبردست قوت کے مالک ہو گئے اور ان کی تذلیل کرنے والے راجیوت ان کی نفرت کا خاص نشانہ ب- عوى عكت عمل نے اسي ايے تمام مناصر كا قلع تع كرنے ير راغب ليا جو ان كى ائی نسل سے نمیں تھے اور واتی خیالات کے تحت انہوں نے راجیوتوں کے ساتھ خصوصی سختی برتی۔ راجیوتوں کی مقامی پیدائش رہنما کی حقیت کے باعث لوگ ان کا ساتھ رہنا جا ہے تھے 'اگر انہوں نے واقعی ایبا کیا ہو آتو وہ اس ملطے میں اضافی احتکام پیدا کرنے کے لئے ائتائی اہم عضر ابت ہوتے۔ رانی سلمنٹ رہورٹی اس زوال کے بارے میں ان تبعرات سے بھری یوی ہیں کہ اگر ان اطلاع میں راجیوت موای سطح پر فیر ماضر نہ ہوتے ية سكه غلبه اس قدر قطعي نه موتا- تابم الارات زير بحث جث مغرلي ميدانون والے جون ك نبت كافي واضح حيثيت ركع جي 'جمال هر كوئي جث ب يا خطه كو ستان نمك وال جنوں کی نبت جمال ہر وہ مخص خود کو راجوت کتا ہے جو عرب یا مغل نمیں۔ ورحقیقت كى امريمال ير انسى جث كنے ير ماكل كريّا ہے، جو مغرب كى طرف آك راجوت مانے جاتے ہیں۔ صرف اس گروپ کے کنارے ' سکھ خطے ' کو ستان نمک اور وسعی میدانوں کی مشترک صدیر میکن موندل از انجا اور آرژیس سے کھے تو بث اور کھے راجیوت ہونے کا وموی کرتے ہیں۔ پہلے وو کو میں نے راجیوتوں اور آخری وو کو جنوں میں بیان کرنے کا فیصلہ کیا ہے۔ لیکن یہ نسلی گروہ بندی کی نبعت سمولت والا معاملہ زیادہ ہے۔ شاید یمال بر زیر خور قبائل موجرانوالہ بار کی صدود کے علاوہ لازی طور پر زراعتی اور اس سابی حیثیت کے عامل میں جو مشرقی میدانوں میں جنوں کو حاصل ہے اور وہ ہر لحاظ ہے ان کے ساتھ مماثلت رکتے ہیں۔





سیالکوٹ میں ملنے والے جث قبائل کے ایک گروہ سے متعلق ایک انتائی غیرمعمولی نظر آنے والی بات وہ متعدد رسوم و رواج ہیں جنہیں وہ ابھی تک اپنائے ہوئے ہیں۔ اور جہاں تک میں جانا ہوں یہ رسوم و رواج صرف اننی سے مخصوص ہیں' کوئی دو سرے لوگ اس میں اشتراک نمیں رکھتے۔ مسٹر روئے کی «مسٹری آف سیالکوٹ" تربامہ از امین چند میں ان کا تفصیلی ذکر ملے گا۔ یہاں میں چند ایک کا ذکر کروں گا۔ روایات کے اس مجموعہ کا مافذ' ان کی پیروی اور ان کی پابندیوں کے تجزیہ سے بردھ کر معلومات افزاء بات اور کوئی نمیں ہو عتی۔ وہ ایک قدیمی نسل کی طرف دلالت کرتی نظر آتی ہیں۔ جبکہ پکھ دیگر بہت دیجی کی طاف ہیں اور افوں ہے کہ ان پر بھرپور بحث کے لئے میرے پاس وقت نہیں۔

مغربی دامن کوہ کے جث قبائل:

قبیلے کی تعدادیں جدول نمبر ۱۱ میں دیکھیں۔ میں قبل ازیں بھی وضاحت کر چکا ہوں کہ کو ستان نمک اور قرب و جوار سے متعلق پہلے سات قبائل پر راجپوتوں کے همن میں بات ہوگ۔



تارژ (نمبر8)

نہ کور قبائل میں ایک ہی ایبا ہے جس کے ارکان کی کیر تعداد نے خود کو رابہوت بتایا۔ تقریباً نصف گوجرانوالہ اور سارے شاہ پور کے تارژ نے ہی نیج افقیار کی۔ تارژ سورج بنی رابہوت افذ کے دعویدار ہیں میری طور پر سخن کے بعثی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ان کا مورث اعلیٰ آرژ محمود غرنوی کی خدمت میں گیا اور اس کے ساتھ داپس غزنی کو ہوایا کیکن اس کا بیٹا لوبی حظن ہے گوجرات چلا گیا جس کے بعد قبیلہ وسعت پذیر ہوا۔ تارژ ای لوبی کی اولاد ہیں۔ ایک اور کمانی ان کی آباد کاری کا وقت ہمایوں کے دور میں بتاتی ہے۔ وہ گوندل و رائح کی کل ورک اور دیگر سرکردہ پڑوئی جٹ قبائل کے ساتھ دروں نوائی کرتے ہیں اور پھی عرصہ آبل بی انہوں نے قبیلے کے اندر بھی شاویاں کرنا شروع کر دی ہیں۔ گوجرات گوجرانوالہ اور شاہ پور کے شمن اضلاع کی حدود کے مقام انسال پر اور ہیں۔ شورش نیند کما جا تا ہے۔



وژانج (نمبر9)

صوبہ کے بہت ہوے جث قبائل میں سے ایک وزائج بھی ہیں۔ اکبر کے دور میں وہ ضلع كوجرات كے دوتمائى حصر ير آباد تھے ، آہم باقى صے ير رہے والے كوجروں كى نبت كم موافق شرائط ہے۔ فی الحال وہ ضلع کے 170 وہات میں رہے ہیں۔ وہ چناب یار کرکے کو جرانوالہ میں بھی سے اور وہاں 41 وسات بر معمل ایک ٹی بر آباد ہوگئے اور لدھیانہ و اليركو الد كك كى بيازيوں كے ساتھ ساتھ كيل مح بيں۔ وہ بسرصورت راجوت ہونے كا وعوىٰ تو نمي كرتے ليكن كتے ہيں كہ ان كا مورث اعلى وحووطى ايك جث تعا جو محمود فزنوی کے ہراہ اعثیا ہار کوجرات میں آباد ہوا۔ وہاں یہ قبیلہ معظم ہوگیا اور دحرتی کے اصل موجر عمرانوں کو جزوا" بے وقل کرویا۔ ایک اور کمانی کتی ہے کہ ان کا مورث اعلیٰ راج کرن کی اولاد تھا جو تعربی کے شرے دیل کیا اور جلال الدین فیروز شاونے اے حصار می بایا۔ اس کے بعد کوئی یا جی سو سال سلے یہ قبیلہ موجرانوالہ کو نقل مکانی کر گیا۔ لیکن ان کا آبائی وطن کوجرات اور نقل مکانی مشرق کی جانب ہونے ہر بہت کم شک کی حمنجائش ہے۔ سکھوں کے ماتحت اس قمیلے کا وزیر آباد شاندان سرفراز ہوگیا اور اس کی آریخ مسر سیل اگر مفن نے "وی چینس آف وخاب" کے صفحہ 409 پر بیان کی ہے۔ وہ تقریباً سمی مسلمان ہیں الیکن اپنی تمام قبائلی اور متعدد بندو روایات بدستور قائم رکھے ہوئے ہیں۔ اعلیٰ مقای قبائل میں شادی بیاہ کرتے ہیں۔ وہ ضلع لاہور میں چوہٹک یا وڑا کچ کے طور بر معلوم نظر آتے ہیں۔

سای (نمبر10)

سلی بھی سوریہ بنسی راجیوت کی نسل سے ہونے کے دعویدار ہیں ، جو محمود فرنوی کے ہمراہ فرنی کیا اور قبیلہ کی بنیاد رکھنے کے لئے واپس آگر لاہور کے قریب راوی پر آباد ہوگیا۔
سابی کی کوئی بھی تعداد صرف گوجرات اور سیالکوٹ ہیں لمتی ہے۔ ان علاقوں کے سندھو
اور چیمہ کی طرح سے ان کی بھی پکھ مخصوص شادی کی روایات ہیں امثلاً بحرے کا کان کائنا
اور اس کے فون سے چیشانی پر نشان نگانا ، وہ لیے کا جمنڈ (4) کے در نت کی ایک شاخ توڑنا ،
وفیرہ کے۔ اس گروپ میں زیر بحث لائے گئے بیشتر قباکل کی طرح وہ بھی جسنڈ در خت کی پوجا





25	6924	1601	œ	14	1166	జ		230	•					رابح	7
305	24825	6354	611	161	3953	859	1791	443	65	203	24		00	كمنيل	d
168	918	1125		52	12	101	67	٠	,	1	4	•	*	E	G I
40	1965	1253	1576		٠	6	21	,		,				S.	4
	48	1711	143	158	1724	669	1156	67	524	98	14	15	2	St.	(4)
39	732	232	92	1	1648	543	1110	610	=	8	,	12		مجر	29
	on.	3680	6340	•		*					4	,		راني	_
10.20	×.		اوليندي	rede		F 15 H		D. 200	1	67.31	100	الدمان	ابر		

-	8484	6585	4876	3157	325 47601	10956 53
	8419	6570	4863	3157	47276	10903
	15	15	13	•	86	49
	ı	4		,	,	٠
		b		•	•	٠
	,		,			17
	•	٠		٠	2	
	15	15	ಪ	,	•	10
	8419	6570	4863	3157	47276	10903
	966			119	155	168
	57	,		,	122	_
_	366		,	220	649	162
	253	74		19	196	143
-	79.00	4	S.	8	محنىل	رانجا
	2	640		(ST)	en.	7



125	3429	219	502	751	19839	89	35722	1350	1119	•	1354	3008	289	مك	12
829	1179	28	122	267	12645	1405	2515	366	2227		2050		ě	53.	==
149	4044	576	ω —	409	613	155	5784		* 154	•	322	630	•	ماي	10
443	25/25 3	504	362	252	10783	1292	5789	1476	2205	470	292	1344	566	613	4
1173		Ch			2822			•	•	,				راجيت	
56	13588	712	250		2373	191	960	76	_	•	,		•	ŗ	
i	1		ليندى	17	21816		باللوث	13812		1631	,		انبار		

مغلی دامن کوه کے جث قبائل

1694	67855	1694	609	30	67855	, 40	N .	S. C.	12
65 25265	25200	58	6 0 .	. 2	25200	220	482	53.	=
13402	13396	o o		. & .	13396	160 22	110	مای	10
2517 64235	61718	2505	1151	641 169 503	61718	202	102 59	61%	40
4228	4228				4228	158	70	- 42/	Con
19 8944	18925	9			18925	. 203	210	6	
و کما	نوى علاقه	الم الم المان	ما ما	لار مگر چے ایک	يطانوي طاق	Sign of the same o	, to E		





156	417	42	91	141	4407	421	6385	4823	,		215	4	7	مورات	50
4	345	4	144	2412	51	193	4669	5063	1943	400	,	٠	1772	113	17
,	,		10	153	313	219	13756	7376	1155	٠	63		;	كالجون	16
	1413	37		109	2073	41	14228	93	1022	1302	94	1237	570	Can	15
	2	4		361	502	647	4873	984	615			765		23	14
	167	52	47	238	947	1772	25393	1851	1117	4	568	207	428	\$	3
ثاه بر	(-1/2		رارچندی	24:30	621616	וואני	باللوث	1200	1	メントル	جاندم	1.15	13		

مغرلي دامن كوه ك بدت قبائل

	9284	31419	23550	17546	17777
) (<	0.0
ا 1678	•	8931	494	תב	315
32043	9284	00022	23000	1/541	1/462
	000	33200	2222		
16/8		8931	494	Ų,	315
		,	4		
		230		1	
		500			
132	•		424	4	19
		460	œ	w	124
1523		7819	41		
32843	9284	22488	23056	17541	17462
2	5	14	•	48	183
30			•	50	64
		78		725	5
10		2	11	9	~
150	155	Ch	كالجون	1.3	2115
15.	14	3	16	17	000





ہنجرا (نمبر11)

گوجرانوالہ کے ہنرا گلہ بان قبیلہ ہیں' عالبا" قدیمی نسل کے۔ ان کے آبائی وطن کوجرانوالہ میں 37 گاؤں ہیں' لیکن مشرق و مغرب دونوں اطراف کی پہاڑیوں کے دامن میں پہلے ہوئے ہیں۔ وہ سروبا راجیوت ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں' اور یہ بھی کہ ان کا مورث اعلیٰ ہنرانو حصار کے نواح ہے گوجرانوالہ میں آیا اور اغب (Uskhah) علی شرکی بنیاد رکمی' جس کی باقیات آج بھی موجود ہیں۔ ان کے فوری آباؤاجداو مل اور دعول ہیں۔ ہنرا کا کمنا ہے کہ ان کے نصف قبیلے ابھی تک حصار کے علاقہ میں آباؤ ہیں۔ ان آبیلیس کے عام مطوم کرنا' اور دونوں حصوں کے درمیان جس رابطے کا دعویٰ کیا جاتا ہے' اس کا جائزہ لینا دلچیں سے خالی نہ ہوگا۔ حصار سینگمنٹ رپورٹ میں لکھا گیا کہ' جنجراؤس کے جائزہ لینا دلچین سے خالی نہ ہوگا۔ حصار سینگمنٹ رپورٹ میں لکھا گیا کہ' جنجراؤس کے جائزہ لینا دلچین سے خالی نہ مروبار راجیوت مورث اعلیٰ کے ساتھ اپنا سلما نبست ملاتے پہاؤی ہوگا۔

چیمه (نمبر12)

چیمہ کا شار بنجاب کے بڑے جث آبا کی ہوتا ہے۔ ان کا کمنا ہے کہ کوئی بنیش پشتوں پہلے ان کا مورٹ اعلیٰ چوہان راجوت چیمہ پر تھوی راج کی شاب الدین فوری کے ہاتھوں فلکت کے بعد دولی سے بھاگ کر پہلے کا گڑہ اور پھر امر تسر گیا۔ امر تسر جی ی اس کے بیٹے نے علاؤ الدین فوری کے دور میں دریائے بیاس پر ایک گاؤں کی بنیاد رکھے۔ اس کا پی آبانا کیگ کملا آبا تھا اور دھول (انجا میں بھی بالکل میں نام ہے) ان کے موجودہ آبیجیں کا جدامچہ تھا۔ چیمہ بھی سائی جنوں کے لئے بیان کردہ شادی کی مخصوص روایات رکھتے اور کئے جیں کہ وہ برجمنوں کی بجائے جوگوں کی خدمات صاصل کرتے تھے۔ یہ دونوں حقیقیت ان کے قدیمی نسل ہونے کی جانب اشارہ کرتی ہیں۔ وہ ایک طاقتی اور محکم قبیلہ ہیں۔ ان میں سے متحد مسلمان ہیں ایکن قدیم روایات پر اب بھی محل کرتے ہیں۔ انہم شیپیس



ہيد يں-باجوه (نمبر13)

باجوہ یا بچو جنوں اور راجیوتوں نے بجوات یا ضلع سالکوٹ میں جموں بہاڑیوں کے دامنی علاقے کا نام این نام بر رکھا۔ ان کا کمنا ہے کہ وہ سورج بنی راجیوت ہیں اور ان کے مورث اعلی راج شیب کو سکندر لودھی کے دور میں مان سے بید مل کیا گیا۔ اس کے دو بینے کلس اور لیس بازوں کا بھیس بدل کرنے نظے۔ لیس جوں کی طرف کیا اور ایک راجیوت لڑی سے شادی کرلی جبکہ کلس نے پہور میں ایک جث لڑی کو اپنی بیوی بنایا۔ دونوں کی تسلیں بجوات میں آباد ہیں۔ لیکن کتے ہیں کہ انہیں باجوہ جث اور بجو راجوت كدكر الك كيا جاتا ہے۔ ايك اور كمانى كے مطابق ان كے مورث اعلى رائے بيس كو رائے پورا نے والی سے نکالا اور وہ سیالکوٹ میں کرولا کے مقام پر آباد ہوگیا۔ بجو راجیوت باجوہ جنوں کے ساتھ اینا تعلق صلیم کرتے ہیں۔ کما جاتا ہے کہ بجوراجیوتوں میں کچھ عرصہ سلے سک ایک روایت موجود تھی' جس کے تحت شاوی کی فاطر کسی مسلمان اڑکی کو ہندو كرنے كے لئے ايك زيرزمن اطاق (چيبر) من وفن كركے اس كے اور ال جلايا جاتا تھا۔ اس قبلے میں مگلی کے موقع پر مجوری بائی جاتی ہیں۔ یہ روایت غالبا" وہ مان سے این ساتھ لائے۔ ان میں سابی جنوں سے ملتی جاتی اور بھی بست سی روایات ہیں۔ وہ تقریباً سالکوٹ تک می محدود میں اگرچہ کچھ تعداد میں مشرق کی طرف پٹیالہ تک مجیل گئے ہیں۔ ديو (تمبر14)

عمل اختبار سے بیہ صرف مسلم سیالکوٹ میں ہیں۔ وہ راجیوت نہیں البتہ ایک انتائی تدیم مافذ کے وجویدار ہیں۔ ان کے مورث اعلیٰ کا نام مماج بتایا جاتا ہے' جو ہندوستان میں اسکی جگل" سے آیا۔ اس کے دو جئے اولکے اور ویو (Deo) سے ' جننوں نے اپنا نام پر دو جث قبلوں کے نام رکھے۔ لیکن ایک اور کمانی انہیں سورج بنسی راجیوت گر ہو سے متعلق قرار دیتی ہے۔ ان میں بھی شادی کی تقریب بالکل سائی جیسی ہے اور وہ بھی ای طرح کرے کا خون اپنا آباؤاجداد کو نذر کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ ان کی اور بھی بست کی مست کی محصوص روایات ہیں۔ وہ مان جنوں کے ساتھ شادی بیاہ نہیں کرتے جن کے ساتھ ان





کی کچھ اجدادی رشتہ واریاں ہیں۔ محمن (نمبر15)

گمن اپنی نسل کا مافذ ایک چندر بنی راجیوت اور وہلی کے راجہ واپ علی ہے راجہ ملکیر کو قرار دیتے ہیں 'جس سے خط کو ستان نمک کے جنوب راجیوتوں کی نسل آگل۔ اس کا اولادوں ہیں سے ایک نے پال نے ذات سے باہر شادی کی۔ اس کا بیٹا گمن 'جو فیروز شاہ کے دور ہیں کیالہ یا ملیانہ سے آیا 'نے جموں ہیں بادشاہ کی ملازمت افتیار کی اور موجودہ قبیلے کی بنیاد رکھی۔ یہ قبیلہ گھاں کے بنے ہوئے ایک بت کی پوجا کر آ ہے اور اسے شادی کے موقع پر گھر کے ایک کونے ہیں بنائے ہوئے مرابع ہیں نصب کر آ ہے۔ مائی جنوں کی طرح وہ بھی کرے کا کان اور جھنڈ کی شاخ کاننے کی رسم ادا کرتے ہیں۔ وہ اپنے جنوں کی طرح وہ بھی کرے کا کان اور جھنڈ کی شاخ کانے کی رسم ادا کرتے ہیں۔ وہ اپنے آباؤاجداد کو خوش کرنے کے لئے کرے کے سر پر پانی ڈالتے ہیں 'جس کو وہ زور سے بلا کر جھاڑتا ہے۔ وہ مرکزی طور پر سیالکوٹ ہیں پائے گئے۔ آبم' ان کی پھے توداد اوجر اوجر بھی کھری ہوئی ہے 'خصوصاً مشرق کی طرف۔



کاہلوں اپنا سلسلہ نسب چندر بنی راجہ وکراجیت (بکراجیت (5) کے ساتھ داراگر کے راجہ علاقے ہیں۔ اس کی اولادوں سولی یا سوڈی کی سرکردگی ہیں انہوں نے داراگر چھوڑا اور گورداسپور میں بٹالہ کے نزدیک بس گئے۔ اس کے بعد وہ سالکون میں کھیے۔ ان کی شادی کی روایات بھی سابی جنوں سے مماثل ہیں۔ وہ ضلع گورداسپور اور سیالکوٹ کے جنوبی حصول تک بی محدود ہیں۔ وہ صرف جنوں میں بی دروں زوائی کرتے سیالکوٹ کے جنوبی حصول تک بی محدود ہیں۔ وہ صرف جنوں میں بی دروں زوائی کرتے ہیں راجبوتوں میں نہیں۔

سرائے (نمبر17)

جمال تک ہمارے اعداد و شار دکھاتے ہیں تو سرائے (6) بنٹ مرکزی طور پر گورداسپور اور سالکوٹ میں ملتے ہیں۔ تاہم بالائی اور وسطی ستانج پر بھی کچھ ایک موجود ہیں۔ میں قطعی مدر پر ان لوگول کی شناخت نہیں کرسکتا۔ سالکوٹ میں انہیں سرائے راجیوت کما جاتا ہے۔

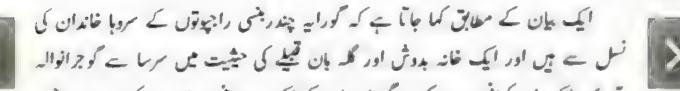


جو تخصیل حافظ آباد کے سرائے نامی مورث اعلیٰ کی نسل کے بھٹی ہیں۔ ڈیرہ غازی خان کے کمورا / کلموڑا خاندان کے سرائیوں اور ان کے درمیان بھٹکل ہی کوئی تعلق ہو سکتا ہے جن کا تذکرہ مجنخ کے حکمن میں آئے گا' کیونکہ وہ قریشی ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ کما جا آ ہے کہ جالند حراور نواحی اطلاع میں سرائے جانے پھانے جن جی۔ میجر ٹاؤ پنوار راجیوتوں ك اس نسل كو "سرائي" نام دية بي جس نے دريائے سندھ كے مشرقي كنارے ير سندھ می اروڑ کے مقام پر ایک سلطنت کی بنیاد رکھی اور "رسی لقب کے طور پر اپنی نبت سے علاقے کا نام سل یا سر اور شزادوں اور باشندوں کا نام سرائے رکھا۔" (دیکھیں وسطی اطلاع کے مراجث) گورواسپور کے مرائے میں سے 4.951 نے ایا قبلے سدھو اور تبیلی سرائے بتایا۔ یہ آگے ندکور سندھو کی تعداد میں دوبارہ شامل کرلئے گئے۔

گورایه (تمبر18)

آئے۔ ایک اور کمانی یہ ہے کہ وہ گورایہ نام کے ایک سوم بنسی راجیوت کی اولاد ہیں جس كا يويًا مل كوئى 15 مشى يهل كى نقل سے آيا۔ ايك تيسرى روايت كے مطابق ان كا مورث اعلیٰ رانا شمنشاہوں کے دور میں جموں کی بہاڑیوں سے آیا تھا۔ اب وہ کو جرانوالہ' سالکوٹ اور کورداسپور میں ملتے ہیں۔ کوجرانوالہ میں ان کے 31 دیمات ہیں وہ عمرہ کاشتکار اور ضلع کے خوشحال رین قبائل میں سے ایک ہیں۔ ان میں بھی سابی جنوں جیسی مخصوص روایات یں- کتے بیں کہ لفظ الراب " وسطی اعدیا میں نیل گائے (Porcax Pieto) کے لئے استعال ہو آ ہے۔ بھی بھار انہیں وحلوں قبلے کا ایک تسلیہ بھی بتایا جا آ ہے۔

عارے جدولوں کے مطابق دھورو کی تعداد 1454 ہے جن میں سے 1428 وجرانوالہ می طے۔ وہ زیادہ ہندہ میں اور ہندوستان سے جمرت کرکے آنے والے ایک سورن بنسی راجیوت کی تعل ہوئے کے وقویدار ہیں۔ یا ایک اور کمانی کے مطابق وو کوئی 20 مشین پلنے غزنی سے آیا تھا۔ مسلع متعمری میں نوڈ کیے کو کھرلوں کا ایک تبیلی خیال کیا جا آ ب







جنس علیمدہ بیان کیا گیا ہے۔ موجرانوالہ میں انہیں سوریہ راجیوت نسل بتایا جاتا ہے 'اور یہ کہ وہ راوی ہے لے کر موجرانوالہ بار تک کھرل کے مرکزی مقام میں کوئی وس پشتیں پہلے آئے اور چروابیانہ لوٹ مارکی زندگی بسر کرتے تھے۔ یہاں تک کہ ورک نے انہیں و تھیل کر زراعت کا پیٹہ انھیار کرنے پر مجبور کر ویا۔ وہ مقای جنوں کو اپنی زیمیاں نہیں دیتے۔

ولم (8)

یہ مرف کو جرانوالہ کے بی محدود نظر آتے ہیں 'جمال ان کے 81 دیمات اور تعداد 227 نفوس ہے۔ وہ وہلی کے چوبان باوشاہ اور چیر کے مورث اعلیٰ پر نتی رائے کے بہت بیٹ بھر کی مورث اعلیٰ پر نتی رائے کے بہت بھر کی نسل ہونے کا وعویٰ کرتے ہیں۔ پٹ کی دس پشوں بعد ' یا دو سرت افتحوں میں 500 سال جمل ایک شخص وا ہرو تن جو صمال سے مراد آباد آبا ' جمال اب بھی کرنال ک چوبانوں کے بھاٹ (گورید) (۹) آباد ہیں۔ اس کے بعد وہ چناپ کے تناروں پر آبا اور مسلم گوجرانوالہ کے بعث بناکل میں بیاد کیا۔ تقریباً 600 میں انہیں مسلمان کیا گیا۔ سکم دور میں انہوں نے کافی سیاسی ایمیت حاصل کرلی۔ ان کے سرکردہ خاندان کی آریخ سر بیس کر بھن نے ''دی چیش آف جاب '' کے منے 402 پر اور اس سے آگے بیان کی ہے۔ مسکم خط کے جدف ب

جنوں کے جس گروپ پر ہم اب تور کریں کے وہ بنجاب کے ضاص روائی جٹ ہیں اس مع ان تمام ہوے ہوے بدے بعث اس مع ان تمام ہوے بدے بعث قبیلوں کے جنوں نے صالیہ تاریخ میں اس نسل کو اتنا مشہور و معروف کر دیا۔ ان کا علاقہ بنجاب کے وسطی اطلاع ' بالائی شلج اور مشرقی میدانوں کی وسیج و عریض سکھ ریاشیں ہیں۔ چیچ میں نے خلامہ کے جنوں کی طرف سے جٹ کے علاوہ پجھ بھی اور ہونے کی عدم خواہش سے متعلق بتایا ہے۔ کی بات یمال زیادہ پر زور طریقے سے لاگو ہوتی ہے۔ ورحقیقت ایک سد مو راجیوت مافذ کا دعوی کرتا ہے اور واضح طور پر متحکم بنیادوں پر ' لیکن وہ سد مو جٹ ہے اور اسے بمئی راجیوت کی نبست زیادہ قابل فخر نام سجمتا بنیادوں پر ' لیکن وہ سد مو جث ہے اور اسے بمئی راجیوت کی نبست زیادہ قابل فخر نام سجمتا ہے۔ اس گروپ میں ورک واحد ایسا قبیلہ ہیں جنوں نے خود کو کائی تعداد میں راجیوت بیا اور وہ بخی صرف گو جرانوالہ میں ' یعنی قطے کی انتمائی جوئی صدود پر۔ یہ لوگ اپنے بتایا' اور وہ بخی صرف گو جرانوالہ میں ' یعنی قطے کی انتمائی جوئی صدود پر۔ یہ لوگ اپنے بھوگ اپنا اور وہ بخی صرف گو جرانوالہ میں' یعنی قطے کی انتمائی جوئی صدود پر۔ یہ لوگ اپنے

کردار 'قدوقامت اور اس کے ساتھ ساتھ علاقائی اعتبار سے پنجاب کی ریڑھ کی ہڑی ہیں۔
وہ زبردست مخاری رکھنے والے جنگج اور محنت و زراعتی ہنرمندی کے حال صحت مند کاشکار
ہیں۔ اور بحیثیت مجموعی غالبا اعزیا کے برحزین کسان ہیں۔ برحمتی سے ملک کے اس حصہ کی
سیمکنٹ رپورٹیس زیادہ تر ناقص یا پھر ہیں ہی نہیں ' جبکہ اس خطے کا پیشتر حصہ مقامی
ریاستوں پر مضمل ہے۔ چنانچہ میں صرف سیاسی ایمیت حاصل کر لینے والے قباکل کے علاوہ
دیگر کے متعلق برائے نام معلومات ہی دے سکتا ہوں۔ سکھ خطہ کے بحث لازمی طور پر
کاشتکار ہیں اور ان میں زراعت کاری کا معیار بسرصورت شالی اصلاع کے زیادہ زرخیز علاقہ
میں صوبہ کے کسی بھی دوسرے حصہ کی نبعت بلند تر ہے۔ میں حمل مان اور ہیر قباکل کی
انوکھی روایات پر خصوصی توجہ دوں گا۔ ان پر خوروخوش دلچپ اور قابل قدر نائج فراہم

جدول نمبر 12 میں ان قبائل کی تقتیم و کھائی گئی ہے۔ میں نے انہیں مشرق سے مغرب کی طرف آتے ہوئے ترتیب دیا ہے۔

سکے خطہ کے جث قبائل: وصلول (نمبرا)

صوبہ کے جث قبائل میں سب سے زیادہ وسعت یافتہ قبیلہ ڈھلوں ہیں۔ ہمارے اعداد و شار کے مطابق ان کا مرکز گو جرانوالہ اور امر تسر نظر آتا ہے ' لیکن سلخ سے کے کر اوپر کی طرف سارے رائے کے ساتھ ساتھ کیے تعداد میں لطے' اور ان اطلاع کے مشرق کو پاڑیوں کے دامن میں بھی۔ طلع دیلی سے درخ کی گئی تعداد جرت انگیز طور پر زیادہ ہے۔ پاڑیوں کے دامن میں بھی۔ ضلع دیلی سے درخ کی گئی تعداد جرت انگیز طور پر زیادہ ہے۔ گھے اس بارے میں کچھ شبہ ہے کہ انہوں نے دافقی کسی قبیلے کا حوالہ دیا تھا یا نمیں۔ گورایہ کی طرح وہ بھی سروبا رانہوت مافذ کے دعویدار ہیں' اور یہ کہ دہ سرسا سے آئے شے۔ اگر یہ درست ہے تو وہ غالبا سلح کے اوپر کی طرف نقل مکانی کرگئے اور اس کے بعد مضرب کی طرف پیاڑیوں کے یتی سورج بنی

3030		۲۵	422214	9711	658	ယ္အ
3776	3141		7333	1606	634	1664
1136	1687		4996	192	908	966
15721	1162		24047	433	2289	1069
16			54			120
2334	680	,	5314	551	4531	4048
2219	1125	*	7930	676	3741	2004
6317	1196	9	4258	2382	4296	1432
2822	438	0	6349	343	3217	2744
833	95	4	476	425	2277	10
٠	4	1		Ch.	1110	
94	ø	2	•	1571	401	
44	•		1488	2	1135	23
,	•		4	2	51	
6852	116	6	27		1902	185
Cope 3	Ç	رابع	· P	F	Č	>
		ورک				•
-		2	ω	4	en.	6,

9847		282	10		10			,	58	58	1191	931	7-	7
21281	948	419	590	234	90	127	676	248	1588	313	1058	124	7	6
31210		N			2		85	1	29		3477	409	۶	en
21954			245	256	256		103	,	(J)		3007	80	7	4
118944	2	O1	,	2	726	25	326	19	622	362	8979	2773	7	co
7118			*	,	79	64	28	66	,		2	6871	را دادیوت	2
35527	13	4	137	135	243	266	220	346	852	99	1380	15944	5	
60383	cu	,					· -		7	•	5602	18031	وعلون	_
يطانوي علاقه		ن چن	1/01/2/2/2010		5			70 %				ويرانوال		





7 .	o	cn	4	W	2		
>-	5	Ē	*	1.	را بهار	(وعلون
241	1485	16397	3606	7814	*	179	9827
<u>53</u>	147	2985	1634	1791		5	3717
ОБ	147	192	347	1585	•	255	•
		1777	1111	1138	6		538
83	186	980	308	2510		428	2122
7	4	259	249	1070		27	664
16	35	78	76	798		,	236
986	2000	22725	7331	16706	1	889	17106
9847	21281	31210	21954	118944	7118	35527	69383
986	2570	22760	7840	16788		889	17180
10833	23851	53970	29294	135732	7118	36416	86563



10450		2881	5424	c.	3 0	288	3210	13194	3207	8037	23	916	,		54	N. N. S.	4
7740	4096	3593	30737	606	060	2124	5188	11899	3475	728	2378	14	65	ja .	124	Ç	13
1573	927	1535	CCOD	0053		158	ස	804	236	. 513		25	56	•	2	اول	12
75	á	318	1007	2224		200	2406	110		83			\$	0	00	ک	=======================================
247		1884	2230	5000	•		•	480	138		,	1				2.	10
144	387	776	2000	5252		120	421	1233	433		,	*	<u></u>			Ç.	6
•	4	*	*	2	•		4	2		2	,	,	o	o -	→ ,	اوژی	CO
72	()	الك.	,	1.	9.4.6	からてい	فارته ا	2000		17	J. 7. 7. 7. 7. 7. 7. 7. 7. 7. 7. 7. 7. 7.	, je	Control	(000)	<u> </u>		

مكه قط كريث قائل

99053 103664	44	1 185	3 167	2 15		184 298		214 49			1022 2159 49194 28192	Col	13
16866	18	13	167	97	28	4	ಷ	w	20	12	1399 1122	او م	12
8659	•	50	26	10			٠	4	566	46	276	يع .	=
9097	2	22	*	63	2						896	, x.	10
9242	e	٠	•		•	*	,	_	00		233	c.	cc
9612		,			•	•			390		487 8722	اوژی	o
2460 416	C 9%	0000000000	ورواع مل فان	2 60	5	3.6	<u>ي</u>	4	() () () () () () () () () ()	, ¬	ار در		



	10456	9721	9919	7630	23689	124172	155332
Ç	844	479	822	1032	6823	20508	56279
1 E	9612	9242	9097	6598	16866	103664	99053
الله عملي ميدان	844	380	822	1020	6816	20480	56252
	20	2	,		28	760	303
Je 2	4	4		•	1040	387	•
		22	•	26	504	2375	•
	•	47		137	558	928	604
# 15 rd	4	0			62	670	1231
	824	Ch	20	229	1100	4483	12115
		304	902	621	3526	10877	41999
	اوذى	C+	Ç.,	٦	**************************************	Cod	4
	COD	9	10	=	212		Ē



699	1031	3627	4558	1163	1664	2001			712	188	1377	1629	. 0	148	Chr. C	21 . 20
	52		•	•	•	•	4964	726	•	•	•	•	•		5.	
	848	255		,		1833	1044	1779	12		ဖ	16	1		رغدا	19
146	109	•	502	3 .	•	561	3724	693	26	•	4	•			6	18
921	1465		4		6		2062	•	1131	4		•			7	11
1055	1854	2259	0061	200	1110	3562	12145	2915	731	58	234	229	523	34	وحاريوال	ī
101			300	2002	32	-	32	245	296			195	1937	•	2,7	15
	(2	in.			'n			الم الم					0367			

كه نط كردن بال

يرامانوي علاقه	36283	46437	8389	7936	5901	5742	32490
C 37.	٠	,			,	•	•
زی خان	00	•		00	٠		•
1/014 Th 30		_	Þ	5	4	*	
	54	35	4		•	,	•
	. a	121	7	49	•		69
, E			٠	29	٠	ı	-
	171	12		ယ	•	,	114
وم و و و و و و و		13	•	136	,	b	
١- ١	129	287	1	1106	105	*	23
		11	•	52	٠		20
	32256	15658	814	193	•		1711
يرانوال	104	633	1982	883	•	•	1056
	2/2	دحارجال	7	5	رخذا	وممنز	Ct.
	15	16	17	COD	19	20	12





21	20	19	18	17	16	. ಪ
Ŀ	مندمى	وخذا	5	7	دحارجال	1.
21674	5495	7710 804	3583 70	9719 1404	19558 6628	
1459	, 00				1994	
2175	68	313	3 -	718	352	2189
712		152	42 22	116	1071	1402
118	805		7	260	196	
30599	6733	8980	3725	13437	31123	17061
32490	5742	5901	7936	8389	46437	36283
30668	6733 12475	14881	3725 11661	21826	77660	53



راجیوت کی اولاد بتاتی ہے جو مالور میں خار موڑ کے مقام پر رہتا تھا اور دربار دبلی میں اے کوئی ممدہ حاصل تھا۔ باج ساج اور ساعدا ان کی تمن بدی شاخیں بتائی جاتی ہیں۔ ورک (تمبر2)

ورک کا مرکز گوجرانوالہ اور لاہور اضاع گلتے ہیں۔ وہ خصوصاً موخرالذکر ضلع کے 132 وصات میں آباد ہیں۔ (اس علاقے کو اب بھی "ورکیت" کتے ہیں، مترجم) وہ اپنا مورث اعلیٰ ورک نامی ایک مضاس راجوت بتاتے ہیں جو جموں چھوڑ کر امر تسر میں خلیجی کے مقام پڑوس کے جث قابل میں اگرچہ ان کی دو تمائی تقداد نے خود کو راجوت بتایا، آبام وہ اپنا پڑوس کے جث قبائل میں آزادانہ شادی بیاہ کرتے ہیں۔ ان کا کمتا ہے کہ ان کا مورث پڑوس کے جث قبائل میں آزادانہ شادی بیاہ کرتے ہیں۔ ان کا کمتا ہے کہ ان کا مورث تعلیٰ درک راجیوں کے مضاس قبیلے کے بائی ملین نمس (وی بل!) کی اولاد ہیں اور اس کا تعلق جموں کے راجاؤں کے ساتھ تھا۔ جموں میں پر گھووال سے نکل کر وہ امر تسر میں آباد ہوگیا اور ایک بحث لڑکی سے شادی کی۔ کچھ عرصہ بعد اس کی اولادیں مغرب کی طرف ہوگیا اور ایک بحث لڑکی سے شادی کی۔ کچھ عرصہ بعد اس کی اولادیں مغرب کی طرف کو جراثوالہ کو چلی گئیں۔ اس قبیلے کے تین ذیلی شاخیں جو پور' وچمرا اور جو (Jau) ہیں۔ اشار ہویں صدی کے اوا فر میں اس قبیلے نے تھوڑی بہت سیای اجمیت عاصل کرکے افرار اور اور اور اور کی خاصے بڑے علاقہ پر حاکمیت قائم کی۔ بالا فر رنجیت علی نے انہیں اپنا مطبع کیا۔

سندهو (نمبر3)

جمال تک ہمارے اعداد و شار کا تعلق ہے سدھو دو سرا سب سے ہوا جٹ قبیلہ ہے۔
صرف سدھو اس سے تعداد میں سبقت لے گیا ہے۔ سلع امر تسر و لاہور ان کے مرکزی مقامت ہیں گین وہ سارے بالائی شلح میں اور انبالہ سے لے کر سیالکوٹ کے مشرق اور کو جانوالہ کے مغرب والی پیاڑیوں کے نیچ بھی کھتے ہیں۔ اور یہ ایودھیا کے رام چندر سے ہوتے ہوئے سوریہ بنتی راجیوتوں کی رکھو بنتی شاخ سے اپنی نسل قرار دیتے ہیں۔ ان کا کمنا ہے کہ محمود فرونوی ان کے مورث اعلیٰ کو اپنے ساتھ لے کیا یا وہ خود ہی چلا گیا اور تیم صدی کے دوران یا فیروز شاہ کے دور میں افغانستان سے والیس اعزیا آیا۔ کچھ ہی کو صد بعد اس نے لاہور کے زدریک مانجھا میں رہائش افتیار کرلی۔ پچھ سدھو کتے ہیں کہ



جس غرنی ہے وہ آئے تھے وہ افغانستان میں نہیں دکن میں تھا، جبکہ کچے دیگر کے معابق سے جگہ بیکانیر میں غرنی تھی۔ جالندھر والے سندھوؤں کا کمنا ہے کہ وہ مانجھا میں جنوب کی سمت ہے دو یا تین سو سال قبل اس وقت آئے جب پڑھانوں نے منج راجیوتوں کو بید طل کر دیا تھا، اور پچھ بی عرصہ بعد وہ نکالے گئے منج کی جگہ لینے کے لئے رگوں کی دعوت پر امر تسر سے جالندھر چلے گئے۔ سر لیبل گر منن کی رائے میں قبیلے کا اصل مافذ شال مغربی راجی آئے میں ہے۔ جالندھر چلے گئے۔ سر لیبل گر منن کی رائے میں قبیلے کا اصل مافذ شال مغربی راجی آئے میں ہے۔ سکھوں کے دور میں مرکزی ایمیت رکھنے والے قبیلے کی سابی آریخ کو لیب کر مافن نے ''دی چینس آف بخباب'' کے صفحات 253 اور 360 اور 417-28 پر بیان کیا کر مابی کر مابی ہے۔ سندھو جنوں میں بھی شادی کی وہی مخصوص روایتیں پائی جاتی جیں جن کا ذکر سابی جنوں کے حوالے سے کیا جا چکا ہے۔ کرنال کے سندھو اپنے مورث اعلیٰ کالا مر یا کالا چیر کی بیجا کرتے جیں، جس کا مزار سیالکوٹ میں تھانہ سڑا کے مقام پر بیان کیا جا آ ہے۔ سندھو بوجا کرتے جیں، جس کا مزار سیالکوٹ میں تھانہ سڑا کے مقام پر بیان کیا جا آئے ہے۔ سندھو بیجو اپنا اصلی گھر کھتے جیں۔

يىل (نمبر4)

مان (نمبر5)

اصل بن تبیلوں میں دو سرا قبیلہ مان اکثر اوقات دعویٰ کرتا ہے (جیساکہ ابھی کما میا ہے) کہ وہ راجیوت نسل سے ہیں 'اور بتایا جاتا ہے کہ مان قبیلے کے ضاکر راجیوت اب بھی

ج پور میں پائے گئے۔ (مزید دیکھتے "دلال") متعدد سکھ خاندانوں کا تعلق اس قبیلہ ہے۔

ہے۔ سرلیل کر یمنن نے اپنی کتاب "وی چینس آف جاب" کے صفحات 177-183 اور 307-314 پر ان کی آریخ رقم کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ "جاب میں ایک مشہور روایت سارے مان قبیلے کو بماور اور اصلی قرار دیتی ہے۔" ان کا آبائی گمر شائی مالوہ میں ہے۔۔۔ مطرکہ آبائی گمر کے مشرق میں۔ لیکن آج بھی وہ وسیع پانے پر تقییم ہیں۔ وہ لاہور کے مشرق میں۔ لیکن آج بھی وہ وسیع پانے پر تقییم ہیں۔ وہ لاہور کے مشرق میں جانے مراق میں جانے مشرق میں جانے ہیں اور شلع و ریاست 'خصوصاً شائی اطلاع میں' اور شلع کے ساتھ ساتھ ساتھ کے اس حقیقت کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ جائد حرو کرنال کے مان اپنا سلملہ نب مشدہ کے نواح میں طاتے ہیں' یہ مکن ہے کہ قبیلے کا اصلی آبائی گمر وہیں ہو۔

ہیر (نمبر6)

قبائل کے اس گروہ میں ہیر (Her) تمبرے غبر پر ہے اور ان کا آبائی گر سنانج کے شال میں لگتا ہے۔ در حقیقت اگر میں ان تمنوں کو اکشا نہیں رکھنا چاہتا تھا تو جھے چاہتے تھا کہ ہیر کو مشرقی دامن کوہ کے جنوں میں شار کرتا۔ آئم وہ کو جرات کے مشرق میں دامن کوہ سے لے کر انبالہ خل اور سنانج کی ساری بالائی وادی میں یہ تعداد کیر پائے گئے۔ ہمارے مدول میں وکھائی گئی ان کی کل تعداد میں سے 5812 کو بطور اہیر درج کیا گیا اجمن میں سے مطلع کیا گیا ہے کہ ہیر دراصل اہیر کا بی ایک اور مشتق اوائی ہے۔ بیشینا انہوں نے اپنی ذات اہیر یا اہر نہیں بلکہ خود کو بطور اہیر جث بتایا۔ جائد هر کی تخصیل کو در میں ہیر نام کا ایک بہت پرانا گاؤں ہے جس میں آباد ہیر جنوں کا کہنا جائد هر کی تخصیل کو در میں ہیر نام کا ایک بہت پرانا گاؤں ہے جس میں آباد ہیر جنوں کا کہنا ہے کہ وہ وہاں پر ہزاروں ہرس (یہ الفاظ دیگر ایک فیر متعین عرصہ) سے آباد ہیں۔

بثر (نمبر7)

جمال تخد المارے الدار و شار بتاتے ہیں بنر ایک چموٹا سا قبیلہ ہے ، جو بالخصوص بالائی علیہ علیہ ہے ، جو بالخصوص بالائی علیہ علیہ ہے۔ جھے پورا یقین ہے کہ وہ مغربی میدانوں کے حشہ یا ہوشیار پور کے بوٹا ہے الگ ہیں۔ اول الذکر کو چیجے بیان کیا جا چکا ہے اور موفر الذکر کو آگے طاحظہ کریں۔ بنایا کیا ہے کہ وہ کئی جگل ہے آگر گوجرانوالہ جمل ربائش پذیر ہونے والے سورج بنی راجیوت کی تسل ہیں۔





اوڈی (نمبر8)

ہمارے جدولوں میں اوڈی ضلع فیروز پور تک ی محدود نظر آتے ہیں۔ وہ دھارہوال فیبلہ کی ایک شاخ معلوم ہوتے ہیں کو تکہ فیروز پور کے 8722 اوڈی میں سے 8715 اور تابیہ میں مزید 787 نے خود کو دھارہوال اوڈی درج کرایا۔ جدول میں ان کی تعداد دونوں عنوانات کے تحت دکھائی گئی ہے۔ دو سری طرف کو جرات کے 390 اور کو جرانوالہ میں 417 اوڈی بتایا۔

بل (نمبر9)

یل بیاس اور بالائی ستانج کا ایک اور قبیلہ ہیں اور انہیں چینو قبیلے کی ایک شاخ بتایا جا آ ہے جس کے ساتھ وہ باہمی شادیاں نہیں کرتے۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ ان مورث اعلیٰ مالوہ سے آنے والا شائی نسل کا ایک راجیوت تھا۔ بل یعنی زور و قوت کی نسبت سے رکھا کیا یہ نام قدیم ایڈین تاریخ میں کانی مشہور اور ہر فتم کی صورتوں و مقامات پر نظر آ آ ہے۔

پنول (نمبر10)

پنول سورج بنسی راجیوت نسل کے دعویدار ہیں۔ وہ مرکزی طور پر امرتم اور گورداسیور میں ملتے ہیں (جمال تک ہمارے اعداد و شار دکھاتے ہیں) کین سالکوت میں بھی ان کے پانچ دسات ہیں۔ وہ کتے ہیں کہ ان کے آباؤاجداد فرنی سے آئے ایک اور کمانی کے مطابق وہ ہمدوستان ہے۔

ماثل (نمبر11)

یہ چھوٹا سا قبیلہ جالند حر اور امر تسریص زیادہ نظر آتا ہے۔ ان کا مورث اعلیٰ مالوہ جس موڈی کے مقام کا ایک راجیوت ہے۔

اولکھ (نمبر12)

اولکھ جنوں کا مرکز مسلع امرتسر میں نظر آتا ہے الیکن وہ شالی مالوہ میں اور اس کے



ساتھ ساتھ الجھا اور راوی کے مغرب میں پائے گئے۔ انہیں سورج بنسی بتایا جاتا ہے اور ان کا مورث اعلیٰ اولکھ مانجھا میں مقیم تھا۔ لیکن ایک اور کمانی چندر بنسی راجیوت رانا لو یاک کو ان کا مورث اعلیٰ قرار دیتی ہے۔ ان کا تعلق شیخو اور دیو قبائل کے ساتھ ہے، جن میں وہ درول زوائی نہیں کرتے۔

یکل (نمبر13)

جث قبائل میں گل ایک بہت ہوا اور نمایت اہم قبیلہ ہیں۔ جمال تک ہمارے اعداد و شار و کھاتے ہیں ان کے مرکزی مقامات لاہور و فیروز پور اضلاع میں ہیں کین وہ سارے بیاس اور بالائی سلج کے ساتھ ساتھ اور سیالکوٹ تک کی پیاڑیوں کے دامن میں طے۔ ان کا مورث اعلیٰ اور ثیر گل کا باپ گل رکھوہنی نسل کا جث تھا جو ضلع فیروزپور میں مقیم تھا۔ وہ گڑھ صحید اور واڑیہ راجبوت کے راجہ پر تھی پال کے سلمہ نسب میں سے تھا جس کی ماں عمل جث تھی۔ سکھ دور میں اس تھیلے نے کچھ اہمیت حاصل کرلی اور سر ایپن کی ماں عمل جث تھی۔ سکھ دور میں اس تھیلے نے کچھ اہمیت حاصل کرلی اور سر ایپن کر ۔ من نے "دی چینس آف جاب" کے صفحہ نمبر 352 پر ان کے مرکزی خاندان کی تاریخ بیان کی ہے۔



سدهو اور پرار (14 اور 15)

سدھو اپنی شاخ براریا سدھو برار سمیت پنجاب کے بحث قبائل جی بہت ہوا اور انتائی اہم ہے کو نکہ پٹیالہ ' تاہم اور جنز کا پھلکیاں اور فرید کورٹ کے برار خاندان ای جی ہے پہوٹے تھے۔ سدھو اپنی نسل کا مافذ ایک بھٹی راجع ت اور جسلر کے بانی مبانی جیس کو قرار دیتے جی ' جو ایک کامیاب بعلوت کے نتیجہ جی اپنی سلمنت ہے محروم ہوا اور ویلی کے آخری بندو بادشاہ ایک چوہان پر تھی رائ کے پاس پناہ ئی۔ اس کی اولادوں نے حصار اور مرسل پر نلبہ حاصل کیا اور موفرالذکر کا نام اپنے نام پر بھیانہ رکھا۔ انسی جی کھیوا شامل تھا جس نے دریائے گمگر کی ایک بحث خاتون سے شادی کی اور اس کے بھن سے سدھو پیدا ہوا۔ وی اس قبیلے کا بانی بنا۔ سدھو کے چار جینے دیوی' پور' سور اور روزی تھے۔ بور کی اولاد دھول سے برار قبیلہ نگا۔ بھیانہ کے خالص بھٹی راجھ یہ آئی بیا۔ سدھو اور برار کے دھول سے برار قبیلہ نگا۔ بھیانہ کے خالص بھٹی راجھ یہ آئی جر بہی سدھو اور برار کے دھول سے برار قبیلہ نگا۔ بھیانہ کے خالص بھٹی راجھ یہ آئی جر بہی سدھو اور برار کے ساتھ تعلق تعلیم کرتے ہیں۔ ان قبائل کی ابتدائی تاریخ سر بہیں کر ۔ خن نے ''دی چیفس ساتھ تعلق تعلیم کرتے ہیں۔ ان قبائل کی ابتدائی تاریخ سر بہی کر ۔ خن نے ''دی چیفس ساتھ تعلق تعلیم کرتے ہیں۔ ان قبائل کی ابتدائی تاریخ سر بہی کر ۔ خن نے ''دی چیفس ساتھ تعلق تعلیم کرتے ہیں۔ ان قبائل کی ابتدائی تاریخ سر بہیں کر ۔ خن نے ''دی چیفس

آف ہنجاب " کے صفحہ ایک آ دس اور 8-546 پر بیان کی ہے۔ اصل میں ہے ماری کتاب بی سدھو کی اولادوں کی سیاسی تاریخ ہے۔ انہوں نے اپنی اسی کتاب کے صفحات 36-429 پر پھوٹے مرکردہ قبائل پر بات کی ہے۔ ان کی قدیم جدیت کے بارے میں پچھ مزیر تضیفات حصار سیٹلمنٹ رپورٹ کے صفحہ 8 پر بھی مل جائیں گی۔ اس قبیلے کا اصل کر بالوہ تھا' اب بھی ان کی سب سے زیادہ تعداد وہیں پائی گئے۔ لیکن وہ تتلج کے پار لاہور' امر تسر' جالندھر اور دیگر اصلاع میں بھی سرایت کر گئے ہیں۔ جدول نمبر 12 میں دکھائے گئے برار نے خود کو دیک ریاستوں اور فیروز پور میں 4220 کی تعداد میں سدھو برار اور گڑگاؤں میں رائے برار فیک ریاستوں اور فیروز پور میں 4220 کی تعداد میں سدھو برار اور برار ہم سمنی ہیں' لیکن فیموایا۔ باتی باندہ نے خود کو سیدھا سادا برار ہی بتایا۔ سدھو برار اور برار ہم سمنی ہیں' لیکن میں سنے گڑ گاؤں کے رائے برار کو ان میں شامل کرکے درست کیا یا لملا' اس بارے میں میں سنگا۔ مزید بر آل' فیروز پور میں 1965 اور نامیمہ میں 2358 افراد نے اپنا قبیلہ سدھو اور قبیلی برار بتایا۔ قبدا وہ ان دونوں کالموں میں درج ہو جانے کی وجہ سے جدول میں دو ہری مرتبہ شامل کرکے درست کیا وہ بار کو بوں عبد دوبری مرتبہ شامل کرکے جن اور کی برار کو بوں



"کما جا آ ہے کہ برار ای خاندان سے بھٹی راجہوت سے بس اور دونوں کا آبائی گم جسلم ہی تھا۔

ان کے مورث اعلیٰ کے پوتے کا عام برار تھا' اس کے بعد اسی سدھو اور برار دونوں کما جانے لگا۔ برار یا اس کی کوئی اولاد حشاہ کو نقل مکائی کر گئی' جس کے بعد اس کی اولادیں نواتی زمینوں پر پھیلنا مگائی کر گئی' جس کے بعد اس کی اولادیں نواتی زمینوں پر پھیلنا شروع ہو کی اور علاقہ کے ہر بڑے خط پر آباد ہیں۔ وہ اس ضلع علی ماڑی' موڈی' کمتر' بھوچون' مراج' سلطان خان اور بھدوڑ کے میں ماڑی' موڈک' کمتر' بھوچون' مراج' سلطان خان اور بھدوڑ کے تمام علاقوں' سارے فرید کوٹ' پٹیالہ' ناجہ ' جھونہ اور طوردہ کے آمام علاقوں' سارے فرید کوٹ' پٹیالہ' ناجہ ' جھونہ اور طوردہ کے ایک بروے حصہ پر رہے ہیں۔ ان تمام ریاستوں کے سرواردں کا تعلق ایک بی خاندان ہے ہے۔ قبول اسلام کر لینے والے سرسا کے بھٹی بھٹی بالاصل بھٹی راجبوت سے اور براروں سے تعلق رکھتے ہے' لیکن ان کا سلسلہ نب مدھو کے وقت سے پہلے کے کئی مشترک

مورث اعلیٰ سے جوڑا جاتا ہے۔

المحافظاروں کی حیثیت میں برار دیگر بحث قبائل کے ہم پلہ نہیں۔ وہ نفیس کپڑے زیب تن کرتے اور خود کو زیادہ برتر خیال کرتے ہیں۔ سابق برسوں میں متعدد انتائی بے خوف و بے دھواک ڈاکو بھے اور امارے راج میں پکڑے اور انساف کی زد میں لائ جانے والے بدنام ترین مجرموں میں برار برترین ہے۔ کتے ہیں کہ پلے وقتوں میں وہ لاکوں کو پیدا ہوتے ہی مار دیا کرتے ہے۔ مجھے بتایا گیا ہے کہ چند برس قبل برار ویسانوں میں بھٹکل ہی کوئی جوان لوائی نظر آتی تھی۔ روایت کے مطابق یہ جرم اس وقت وہاں روائ پاکیا جب ناجمہ کے سرداروں میں سے ایک سردار کی بینی کے ساتھ کی کھٹر قبلے کے آدی نے برکاری کی تاہم اس نے خود کو شادی کی کہٹر قبلے کے آدی نے برکاری کی تاہم اس نے خود کو شادی کی کرنے کے بیند سمجھا۔ اس واقعہ کے تیجہ میں اس نے اپنے سارے قبیلے کے ساتھ معاہدہ کیا کہ آئندہ ہر لاکی کو پیدا ہوتے ہی سارے قبیلے کے ساتھ معاہدہ کیا کہ آئندہ ہر لاکی کو پیدا ہوتے ہی سارے قبیلے کے ساتھ معاہدہ کیا کہ آئندہ ہر لاکی کو پیدا ہوتے ہی سارے قبیلے کے ساتھ معاہدہ کیا کہ آئندہ ہر لاکی کو پیدا ہوتے ہی مار ڈاللا جائے تاکہ پھر مجمی انہی کی شرمناک بدنای سے دوجار ہونے میں اس نے نہ آئے۔

"آئیم تمام بیانات کے معابق یہ خوفتاک رسم پھے سال پہلے معدوم ہو چک ہے اور جھے برار دیمات اور دیگر ذاتوں سے آباد دیمات کے درمیان لڑکیوں کی نماسبی تعداد میں کوئی فرق نہیں نظر آباہ"

دهاربوال (نمبر16)

وحاربوال وحانبوال یا وحالبوال تین انداز میں اوا کیا جا نیالا یہ قبیلہ بھی بھٹی راجبوت بتا جا آ ہے اور یہ کہ ان کا نام اصلی وطن وارامحرکی نبعت سے ہے۔ وہ کتے ہیں کہ اکبر نے ان کے سروار مر منرم کی بنی سے بیاہ کیا تھا۔ وہ مرکزی طور پر بالائی سنج پر اور مغرب کی طرف زرخیز ضلع میں پائے گئے۔ مالوہ کا شمال مغربی کونہ یا لدھیانہ فیروز بور اور بنیالہ کی طرف زرخیز ضلع میں پائے گئے۔ مالوہ کا شمال مغربی کونہ یا لدھیانہ فیروز بور اور بنیالہ





کے ملحق جصے ان کے مرکزی مقامات ہیں۔ برایڈرتھ انسی ذیروست کاشکار' اس خط کی آبادی کا سب سے برامن اور مسرور و مطمئن حصہ قرار دیتے ہیں۔ مسرا (نمبر17)

المارے اعداد و شار کے مطابق سرا بحث بالخصوص بالائی مالوہ لدھیانہ فرید کون اور ان کے درمیائی علاقہ میں پائے جاتے ہیں کین وہ دریائے علیج پار کرکے ذرخیز ضلع کے شال مفرب میں بھی گئے۔ ان کے بارے میں کما جاتا ہے کہ وہ تیرہ چشس پہلے مالوہ چموڑ کر گرجرانوالہ میں آن بسے والے ایک بھٹی راجیوت کی نسل سے ہیں۔ لیکن ایک اور روایت اسیں جمول کے رہنے والے چندر بنسی راجیوت راجہ سالوان (سلوابن؟) سے خسلک کرتی اسی جمول کے دو بیٹے سرا اور بسرا دو جث قبائل کے نام وہندہ ہیں۔ میرے خیال میں وہ مغربی دامن کوہ کے جنوں میں سرائے قبیلہ سے جدا ہیں۔

ماتكث (نمبر18)

ہمارے جدولوں میں ماتک لدھیانہ اور پٹیالہ سے ملحق علاقہ تک بی محدود نظر آئے ہیں۔ ان کے بارے میں بیان کرنے کے لئے میرے پاس کوئی معلومات نیں ' بشرطیکہ یہ مشرقی دامن کو کے تحت بیان کردہ مان نہ ہوں۔

دُ مینڈسا (نمبر19)

و مینڈسا صرف انبالہ کدھیانہ اور پٹیالہ سے ملحق حصوں عک بی محدود آگئتے ہیں۔ وو سروہ راجیوتوں کی نسل سے ہونے کا وعویٰ کرتے ہیں۔

گندهی (نمبر20)

کندهی بھی ذکورہ بالا ماتکٹ والے علاقہ میں بی ملتے ہیں۔ میرے پاس ان سے متعلق مطومات میسر نمیں۔

هميل يا جابل (نمبر21)

ومين يا عال قبيله صوب ك بحت يوے جث قبائل من سے ايك نظر أنا ب- پنيال



میں ان کی کیر تعداد کی کین انبالہ و لدھیانہ 'امر تسر اور گورداسپور میں بھی ان کی کائی تعداد ہے۔ اس کے علاوہ وہ گوجرانوالہ اور سیالکوٹ تک پہاڑیوں کے بیچے بیچے موجود ہیں۔ ایک روایت ہے کہ سورج بنسی راجہ اگر سین کے جار جیٹے ہیں (جائل) چیمہ 'چینا اور سائی بنتے 'اور اس نام کے جار جنٹ قبائل انبی کی اولادیں ہیں۔ ان کا اصل گر مالوہ تما جمال ہے انہوں نے رہنا کی طرف نقل مکانی کی۔ ایک اور کمانی کے مطابق ان کا مورث اعلی راجہ رکھے نام کا ایک توار راجبوت تھا' جو دکن سے آگر ہوڑ میں آباد ہوا۔ اس کے جیٹے بیری نے ایک جنٹ مورت سے شادی کی 'تقریباً اکبر کے دور میں مالوہ میں متی اس کے جیٹے بیری نے ایک جنٹ مورت سے شادی کی 'تقریباً اکبر کے دور میں مالوہ میں متی کے مقام پر مقیم ہوا اور قبیلہ کی بنیاد رکھی۔

مشرقی وامن کوہ کے جٹ:

اب میں جنوں کے جس چھوٹے سے گروہ کے بارے میں بات کرنے جارہا ہوں وہ اور مذكورہ سكے جنوں كے شال ميں انبالہ سے لے كر كورداسيور تك كى بما زيوں كے دامن ميں ملتے ہیں۔ جنوب کے علم جنوں یا مغرب کی طرف مغربی دامن کوو کے جنوں اور ان کے ماجين كوكي واضح خط المياز نهيل- اور وسيع مفهوم جي كما جائ تو واحد حقيقي فرق شايديه ب کہ اول الذکر ہندو و مرا سکھ اور تیرا مسلمان ہیں۔ تاہم تنوں نداہب کے پیرو کار تغریباً ہر قبلے میں موجود میں۔ آگے جن قبائل کو زیر بحث لایا جائے گا ان میں کردار یا حقیت کے حوالہ سے کوئی قابل تفریق بات نمیں ' ماسوائے اس کے کہ انہوں نے بھی وہ سای رسوخ مامل نمیں کیا جو خالف کے تحت علم جنوں کو متاز کرتا ہے۔ جدول نمبر 13 مشرق سے مغرب کو ترتیب ویے گئے ان قبائل کی مونی مونی تعداد پیش کرتا ہے۔ یمال بھی جنوں اور راجوتوں کے درمیان کوئی گذیراہٹ نمیں۔ اگرچہ ان کے واضح طور پر الگ الگ ہونے کی وج اس کے بالک پر عس ہے ، جس کے بارے میں مغربی دامن کوہ اور سکھ جنوں کے همن می بات کی گئی ہے۔ عکم خطر میں جث کی سامی حیثیت اس قدر برز متی کہ اے راجیوت كلوائے كى كوئى خواہش نہ متى۔ ان قبائل ميں خود كو جث اور اس كے ساتھ ساتھ راجیوت درج کرانے والوں میں صرف ایک قبیلہ منج ہے اور وہ بھی صرف کورداسیور میں خط کی مین صدیر - اندا میں انہیں ای نام کے راجیوتوں میں زیر بحث لاؤں گا۔ اس خطہ کی





2	124 129	244	1188	445	23	914		1872	3601	17	6619	نعربي	7
				•		6162		4	*		•	A.	თ
1922	<u>ن</u> . U	r Cr	9690	19	<u>ن</u>	11737	4310	554	1771	_	œ	<i>è</i> .	சு
	114	0 4 5	401	2932	96	1708	1550	1255	193	5	w	ċ	4
49	397 2168	744	683	3531	,	3273	5075	331	2250	786	4	73	w
43	2 58 973	1166	3494	20103	4	2031	1881	1683	735		•	رندحاوه	2
_	43	557	81	58 1599		4 1						64	_
راوليندى	ام چر افوال میروزی	250	سالكوث	14 1		14 / 1 / 1 / 1 / 1 / 1 / 1 / 1 / 1 / 1 /	100	1.5	عال	4	Č-		

		_					_
	2655	51853	24781	12330	28971	6717	23405
پرطانوی عاقد متنای ریاشیم	2654	45744 6109	24315 466	10117 2213	26604	6175 542	20116 3289
باوليور	•	,	288			e e	597
مي مي ميدان	-	6101	178	2213	2170	542	2668
		335	4	20	43		_
	٠	251			382	•	7
	•	755	22	280	391	•	123
	6	559	69	293	539	542	23
		4047		1611	874	•	2508
L,	2654	45744	24315	10117	26604	6175	20116
	P		621				
دروعازی عان	,	-	388	,	,		7
000	,		311	,	89.2	1	17
-		1	1129	*	3	,	55
	16	10	253	4	(L)		041
	19	,		•	,		338
	25	~	917	19	4	•	435
	_	4					_

سٹلمنٹ رپورٹیں گزشتہ والے سے بھی کہیں زیادہ ناکافی اور میری معلومات بھی اس کے مطابق غیرکامل ہیں۔

مشرقی دامن کوہ کے جث قبائل:

رندهاوا (نمبر2)

رندهاوا ایک کافی برا اور وسیع پیانے پر پھیلا ہوا قبیلہ ہے، جس کے مرکزی مقامات امر تسر اور گورواسپور اطلاع میں معلوم ہوتے ہیں، لیکن وہ لاہور، جالندھ، ہوشیار پور اور پیالہ میں بھی بہ تعداد کیٹرپائے گئے۔ ان کا بانی جادو یا بھی راجپوت رندهاوا کوئی سات سو سال قبل بیکانیر میں رہتا تھا۔ اور اس سے پانچویں پھت میں کبل بٹالہ کو ہجرت کرکیا، جس کی بنیاد کی پہلے وقتوں میں رام دیو تای ایک اور بھٹی نے رکھی تھی۔ یہاں قبیلہ کی تعداد میں اضافہ ہوا اور وہ خطے کے ایک معتدبہ علاقہ پر قابض ہوگیا۔ کچھ سیای اجمیت بھی حاصل کہا۔ رندھاوا خاندان کی تاریخ "وی چیس آف چجاب" کے صفات 18 ، 200 پر تنسیلا" کے حفود اور میں ورک درن طلے گی۔ چند ایک رندھاوا نے خود کو گو جرانوالہ میں بھٹی اور فیروز پور میں ورک درن کرایا۔

تعمیک (نمبر3)

یہ قبیلہ خاص طور پر بیاس اور شانج کے دو آب پر مانا ہے' آہم وہ شانج پار کرکے انبالہ اور فیروز پور میں بھی گئے اور واضح طور پر اس کے کناروں کے ساتھ ساتھ اور حتیٰ کہ ذریع سندھ پر بھی پچھ تعداد میں پائے گئے۔ ان کی روایت کے مطابق وہ گڑھ فرنی سے آئے تھے۔ انہوں نے اپ بی خاصی سیای ابمیت ماصل کرئی تھی۔ انہوں نے اپ بی خط میں سکھ دور کے ابتدائی ایام میں خاصی سیای ابمیت ماصل کرئی تھی۔ جالندھر کے گئے سے متعلق مسٹر بار کے (Barkley) رقمطاز ہیں: " خصیل کودر کے بیشتر سکھ سردار یا تو اس قبیلے سے ہیں' یا پھر شادی کے ذریعہ اس سے تب تعلق رکھتے تھے جب انہوں نے وہاں اپنی حاکمیت قائم کی۔" فتح کے وقت ان کا رہنما آبرا عملے گئے گئے ایشدہ تھا۔ بیایا جا آ ہے کہ وہاں کر بیک وقت ان کا رہنما آبرا کے گئے گئے دور بھی اسی نسل سے اور شابح پر ایک گئے۔ کا باشدہ تھا۔ بیایا جا آ ہے کہ وہاں کر بیک وقت کی وہ دریا کے دونوں کناروں کر بیک وقت کے دونوں کناروں کر بیک وقت کے دونوں کناروں کر بیک وقت کا مردار رہے تھے۔ لیکن گاؤں دریا برد ہو جانے پر دو دریا کے دونوں کناروں کر بیک وقت کے دونوں کناروں کر بیک وقت کا مردار رہے تھے۔ لیکن گاؤں دریا برد ہو جانے پر دو دریا کے دونوں کناروں کیاروں کے دونوں کناروں کیاروں کر بیک وقت کیا ہو کر دونوں کناروں کیاروں کر بیک وقت کا کر دونوں کناروں کرنے کر بیک وقت کیاروں کے دونوں کناروں کیاروں کے دونوں کناروں کر بیک وقت کیا کہ کر بیک وقت کیا کر دونوں کناروں کیاروں کر بیک وقت کا کر بیاروں کیاروں کر بیک وقت کیاروں کر بیاروں کے دونوں کناروں کر بیک وقت کیاروں کر بیک وقت کیا کر بیاروں کو بیاروں کے دونوں کناروں کر بیک وقت کر بیاروں کیاروں کر بیاروں کیاروں کر بیاروں کر بیاروں کیاروں کر بیاروں کر بیاروں

ر اپنی علیحدہ علیحدہ جاگیروں میں منتشر ہو گئے۔ کما جاتا ہے کہ کمنک اپنے مورث اعلیٰ جو گڑا (کمنگ کے باپ) کے توسط سے ابور صیا کے سورج بنسی راجیوتوں کی نسل سے ہونے کے دعویدار ہیں۔(مصنف نے اسے کگ لکھا تھا' حترجم)

سونل (نمبر4)

ان کو چوہان راجیوت کی نسل بتایا جاتا ہے۔ ان کا مورث اعلیٰ سوبل مماگ کے ایک خاندان سے تعا۔ وہ کمنگ کے شال میں کہاڑیوں کے نزدیک اور حتیٰ کہ درمیان میں بھی نظر آتے ہیں 'اگرچہ بہت چھوٹی تعداد میں 'لیکن وہ سنانج کے ساتھ ساتھ بھی پائے گئے۔ بیشس نمبر(5)



بینس کے مرکزی مقامات ہوشیار پور اور جالدهر میں لگتے ہیں ' آہم وہ مغرب کی طرف راولپنڈی کک بھی بھلے ہوئے ہیں۔ اور یہ کہ ان کا مورث اعلیٰ بینس فیروز شاہ کے دور میں مشرق کی جانب آیا۔ بینس راجپوتوں کے 36 شای خاندانوں میں ہے ایک ہے ' لیکن میجر ناؤ کو یہ بھین ہے کہ وہ محض سورج بنسی شاخ کی ذیلی شاخ ہی ہیں۔ انہوں نے بیسواڑا (یا گنگا جمنا دو آب کا انتمائی مشرقی حصہ) کا نام اپنے نام پر رکھا۔ جالندهر میں الاولپور کے سردار بینس ہیں ' جس کا مورث اعلی ہوشیار پور سے نامیمہ میں سرمند کے نزدیک جانا کے مقام پر کوئی بارہ ہشیں پہلے آیا تھا۔

بوٹا (نمبر6)

الات اعداد و شار کے مطابق ہونا صرف ہوشیار پور بی بی جی۔ میرے پاس ان سے متعلق کوئی معلومات نہیں اور مجھے پورا یقین ہے کہ یہ مغربی میدانوں کے عشد اور سکھ خطہ کے بڑے جدا ہیں۔

اڻحوال (نمبر7)

یہ دو طرح سے بولا جاتا ہے۔ ایک تلفظ میں اٹھوال کے پہلے الف کے پنجے زیر جبکہ دو سرے میں اس کے اور چیش ہے۔ یہ مرکزی طور پر انبالہ الدهیانہ ' جالندهر اور پٹیالہ سے

المحق علاقہ میں ملتے ہیں۔ لیکن اگر سے دونوں تلفظ باہم گذیر نہ ہوں تو دیلی میں جرت انگیز طور پر ان کی کافی بری آبادی ہے ' جو انبالہ والوں سے کھل طور پر علیمہ نظر آتی ہے۔ روایت کے مطابق وہ مماراج نام کے سورج بنسی راجیوت کی نسل ہیں' جس کی اونھوں (اونٹوں) کے ساتھ محبت کی وجہ ہے اس کا نام (Nich name) اونٹوال پڑ گیا۔

جنوب مشرقی اصلاع کے جث:

جث قباكل كے جس أخرى كروب ير من بات كرنا جابتا ہوں وہ جمنا اطلاع بند روہتک اور حصار میں آباد ہے۔ وہ خود کو جث کی بجائے جات کتے ہیں اور ہر اعتبار سے گڑگا جمنا وہ آب اور زریس وادی جمنا کے جات جیسے ہی ہیں۔ آہم نہ ہب کے علاوہ وہ مالوہ كے برے برے على جث قبائل سے كھ علف بير- اگرچه موفرالذكر چونكه وسطى ریاستوں کے غیر مزروعہ میدانوں میں وسیع کانے یر آباد ہیں۔ شاید اس لئے وہ دریا نے كنارے ير آباد ايخ خت مالت يزوسيوں كى نبت زرا بمتر قدوقامت ركھے ہيں۔ مشرقي جث تقریباً بلاا مطنی مندو مین اور معدودے چند مسلمانوں کو "مولا" (Mula) تعنی بدقست یا بد بخت کما جا آ ہے۔ ان کی تبدیلی ندہب بلاا سٹنی ایک مورث اعلیٰ کے دور میں ہوئی ف ر مخال بنا کر دہلی لے جایا گیا اور بہ زور و زبروستی اس کا ختنہ کردیا گیا۔ در حقیقت اسیری ے والیس پر اکثر و بیشتر افراد کو ذات میں دوبارہ شامل کرلیا گیا۔ اس صورت میں ان کی اولادیں تو ہندو ہی تھیں لیکن وہ "بدقست" جانی جاتی تھیں۔ ان کی روایات انہیں بیکانیے یا راجیو آنہ یا واوی جمنا کے ساتھ ساتھ شال کی طرف سے آیا ہوا ظاہر کرتی ہیں' اور چند ا یک ہی و جاب سے جمنا میں آئے ہوئے لگتے ہیں۔ اور گاؤں کے جان راجہ آف جمرت یور كو آج بھى فطرى رہنما كے طور ير حقير خيال كرتے ہيں۔ بحرت بور كے زوال نے ان ك ذبن بر ایبا نقش چیوزا که بوزهے افراد ابھی تک اس دور کو واقعات کی تاریخ کا اندازہ لكانے كے لئے بطور حوالہ استعمال كرتے ہوئے ملتے ہيں۔

ان علاقوں کا جات اگر کمی اعتبار سے پچھ ہے تو وہ سکھ بنوں سے بطور کاشتکار برتری ہے۔ اس کی بردی وجہ سے کہ اس کی عور تیں کھیتوں میں بہت زیادہ ہاتھ بناتی ہیں۔ بھاری اور وزنی ہر تتم کی زراعتی مزدوری کرتی ہیں' ماسوائے بل چلانے کے کیونکہ اس کے بھاری اور وزنی ہر تتم کی زراعتی مزدوری کرتی ہیں' ماسوائے بل چلانے کے کیونکہ اس کے



لئے ان میں کانی قوت نمیں اور بوائی بھی ہر حالت میں صرف مردوں کے لئے مخصوص ہے۔ جنوب مشرقی اضلاع کو چھوڑ کر ہم براہ راست سکھ خطہ میں جائیں تو عور تیں سخت فشم کی کھیت مزدوری نمیں کر تیں ، حتیٰ کہ جنوں میں ہیں۔ ببکہ مسلمان اصلاع میں وہ کھیوں میں سرے ہے کام می نمیں کر تیں۔ سو جات لازہ "کاشتگار ہے اور اس طرح وہ بالخصوص ان علاقوں کا کاشتگار ہے۔ یماں شک کہ جب اس ہے ذات ہو تھی جائے وہ بالعوم خود کو بطور جث "زمیندار" بتائے گا۔ اس مفہوم میں یہ دونوں نام ایک ہی معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔ جات کی ساتی حیثیت بھی وہی ہے جو گوجر' ابیر اور روڑ کو حاصل ہے۔ در حقیقت یہ چاروں ذاقی اکھا کھاتی بڑی اور تمباکو نوشی کرتی ہیں۔ وہ الی ذاتوں میں سرفہرست ہیں جو کرہوا بعنی یوہ کی شادی کرتے ہیں' رانہوت کی نبست کانی کمٹر' لیکن سنوں کاشت کرنے والی ذاتوں مثل ارائی اور مالی سے بالاتر۔ اگر ساتی درجہ بندی ہندو فیہب کاشت کرنے والی ذاتوں مثل ارائیں اور مالی سے بالاتر۔ اگر ساتی درجہ بندی ہندو فیہب کی توانین سے قاعدہ پاتی ہو وہ نئے سے نئیج ہیں جو کہ شام ذاتیں اور قبا کی بھی مردانہ دار جات دولت کے کیڑے نئے کو حقیر جملتا ہے۔ دیگر تمام ذاتیں اور قبا کی بھی مردانہ دار جات دولت کے کیڑے نئے کو حقیر جملتا ہے۔ دیگر تمام ذاتیں اور قبا کی بھی اس کے جم منیال ہیں۔

و بناب کے انتائی جنوب مش آئی کونے کے جات جو شمال اور مغرب سے راج ہو آن اور مغرب سے راج آن اور مخاب سے یہاں آئے وہ (Dhe) کے طور پر جانے جاتے جیں کا کہ انسیں پروس کے اصلی جات قبائل سے ممیز کیا جا سے جو مجموعی طور پر پہلے (Hele) کہاتے جیں۔ یہ دونوں شاخیں باہمی شادی سے گریز کرتی جیں اور ان کی روایات میں پکھ لحاظ سے اختاف پایا جا آ ہے۔ دوبارہ شلوں کے مقام انسال سرسا میں۔ جمال بکانیر کی پر بریز سے باکڑی جان کالوہ سے سکھ جٹ اور وادی سلیج سے مسلمان جٹ حصار کے جٹ سے ملتے ہیں۔ مو قرالذ کر کو دیسے اور وادی سلیج سے مسلمان جٹ حصار کے جٹ سے ملی جیں۔ مو قرالذ کر کو دیسے اور مسلمان جنوں سے چھاڑھ یا مغربی جنوں کے طور پر الگ کیا جا ہے۔ ویس ساطلاعات ان لوگوں کے آپ اپنے آبائی گھروں میں انجان لگتی ہیں۔ دہاں پر سکھ اور دیسے جنوں کی فیرکائل نمو والے باکڑی اور سلیج کے آرام طلب نیف جٹ پر پر تری فیر معمولی طور پر فمایاں ہے۔

دیلی' روبتک اور کرنال کے جانوں میں ایک غیر معمولی تقتیم موجود ہے۔ لد ایک یا در سری طرف کھنے والوں میں زمیندار ذاتوں کے دو جھے ہیں: ویدیا (Dehia) اور جولانیا۔





كرنال اورياني بت سيشمنت ربورت كا أيك اقتباس مين ذيل مين چيش ربا مون: "و یمیا کا نام ایک قبلے کی نبت سے ہے ، جس کا مرکزی مقام نبت میں بعث گاؤں کے قریب ہے اور بید دیلی کے قرب بوانا ہے آئے تھے۔ مولانیا جھے کی سرکردگی کمتوال یا ملک جانوں کے ہاتھ میں اور اسکا مرکزی مقام کوہانہ میں دھر-کا ابولانا ہے۔ راجوروں کے خلاف کامیاب مدافعت کے باعث انہیں ان علاقوں کے جان سردار شار کیا جاتا ہے۔ کسی شمنشاہ نے مندابار راجیوتوں کو کیلنے کے لئے ان سے اعانت ماعی اور یوں برانی دھنی زیادہ علین ہوگئے۔ ویمیا جث مضبوط تھے' اس لئے وہ کمتوالوں کی حاکیت سے خار کما کر ان كے ظاف مندابار سے مل گئے۔ يول سے علاقہ دو حصول مي تعتيم ہو کیا تھا' خطے میں کوجر اور آکے (Tagas) نمیہ نواتھا کے جاکیان جان او الك ك لات مارجت ويهيا من شامل مو كن اور روالك کے مودا جات اور جاکیانوں کے علاوہ خطے کے بیشتر جات مولانیوں میں۔ بغاوت کے دوران دونوں دحروں کے مابین مسلع روہتک میں تحکش پیدا ہوئی اور ناروک کے منداباروں نے ہولانیوں کو قطے کے بنوب والے حصہ میں نباہ و برباد کر دیا۔ اینے "ظیوں" کی تصور کشی كرنے كے لئے مجھے اپني فرضي تحتيم ميں تبديلي لانا يوي باك ايك ویمیا گاؤں کو افتے میں نے بولائیوں میں شار کیا تھا اور جس نے نتائج كو متاثر كيا) عليمه كرسكول- ديميا كو جات بھى كما جاتا ہے اور مجمی کبھار مندابار دھڑا بھی۔ حتی کہ سر ایچ ایلیف بھی ان دھزوں كى موجودگى سے لاعلم نظر آتے ہیں۔ ان مسيموں سے قطع نظر اكر قبائل اختبار ہے ریمیں تو لگتا ہے کہ جات اور راجوت ایک دو سرے کو اینا فطری دعمن خیال کرنتے ہیں۔ جھے اس پر خور تو بورا یقن نمیں تھا لیکن اکثر جائوں نے اس بات کی توثیق کرائی کہ وہ رات کے وقت کی راجیوت گاؤں میں جانے کی ہمت نمیں کرتے۔ ا

مسٹر ماکونا چی (Maconachie) نے دیلی کی ایک روایت کا ذکر کیا ہے جو راجیو آن کے موم اور سوم نامی دو بھائیوں کو بالتر تیب دو آب کے ہولانیا راجیوتوں اور روہتک کے بدلانیا جانوں کے مورث اعلیٰ بتاتی ہے۔

یمال بنوب مثرتی اطلاع می بھی جات اور رابہوت کے ورمیان فرق قطعی اور واشی ہے۔ جات کریوا پر عمل کرتے ہیں ببکہ رابہوت اجتباب برتے ہیں۔ آہم میں نمیں بہتا کہ یماں کا کوئی جات ظاندان اس رسم کی بیروی ترک کرنے پر رابہوت ذات میں شامل ہو سکتا ہے، جیسا کہ کی بھی دوسری جگہ پر ممکن دکھائی دیتا ہے۔ جدول نمبر 14 میں قبائلی اعداد و شار چیش کرنے کے لئے ان قبائل کی ترتیب شال کی جانب سے نیچے دادی جمنا کی طرف کی گئی ہے اور پھر صوب کی جنوبی سرحد کے ساتھ ساتھ مغرب کی طرف ہت آخری پانچ قبائل رابہوتوں کے حکمن میں ذیر بحث لائے جائمیں گے۔ اس جدول میں انہیں شامل کی وجہ یہ نہیں کہ انہوں نے خصوصاً بخاب کے اس علاقہ میں خود کو جٹ بتایا، بگد اس لئے کہ جن رابہوت قبائل کے ساتھ ان کا سطوات ہوں نے رابہوت ہوں کے میں اور نے کی اس قدر انہم۔ اس کروپ کے قبائل سکھ خطوں کے برطاف ات رابہوت ہیں اور نے می اس قدر انہم۔ اس کے علاوہ میرے پاس ان سے متعلق مطوات انتون کی میں ہیں۔ ان علاقوں میں قبیلے کا بھوٹ بچوٹ آبیوں میں تشیم نہ کا یا بھوٹ بچوٹ آبیوں میں تشیم نہ کا یا بھوٹ بچوٹ آبیوں میں تشیم نہ کا یہوٹ بچوٹ آبیوں میں تشیم نہ کی روایت تو بہ ستور قائم کی بیان بستور قائم کے جیں لیکن بالعوم قبیلے کی بجائے آبیٹے کا تاہم استعال کرتے ہیں۔

جنوب مشرقی اصلاع کے جث قبائل:

محتوال (نمبرا)

زیر فور قبائل میں سے یہ واحد ایسے میں ہو اپنا سلسلہ کڑھ فرنی سے جاکر ہور تے اور حق کہ اس شرکو افغانستان کی مجائے و کن میں ہتاتے ہیں۔ وہ سروہا راجیوہوں کی نسل سے ہوئے کا وقوی کرتے ہیں۔ ان کا مرکزی مقام روہتک کی مخصیل کوہانہ میں اہولانا کے مقام



C=	Six	11098		=	1951	94				
7	C4.	1476	718	452	6410	P	356	2930		
on	12		3070	,	16800		53	66	,	,
cn	Ē	14334	. 31	441	9740	146	,		,	
4	سراوت	1202	749	617	4232		34	,		
cu	·\$	122	ں س ة	•	4240	,	,	336	2769	
2	1/3	8558	95	5.	2965	13				
_	راتور	4434	261	2392	2219	→	46	20	550	29
		, Ca-		سار	- A	17	بار	7	بالندح	12 1336

جدون نبر ١٤- بنوب مثل اخلاع كريث قبائل

5 4 3 2 Les	13228 1959 15187	1939 20 1959	13228	es.	0=
5 4 3 2 L23 - J/ J,	13573	150	13573		7
29/- 36, 37, 2 12409 12678 15561 1204 168 167 635 230 287 12409 12678 15561 1958 240 287 14367 12918 15648	20216 108 20324	08 93 .	138 20216	20,	on
3 2 	24698 128 24826	80 80 127	24698	5	cn
15561 1561 1561 1561 287	12409 1958 14367	1204 635 1958	12469	سراوت	4
	12678 240 12918	168 230	12678	7.	w
238 138 11814 11814 11814 1112 12926	15561 287 15648	162 60 287	15561	13	2
	11814 1112 12926	77 *64 315 797	238 138 11814	كوال	





5	15.4	157	7278 2163 1583	3083	•	
14	مامحوان	288 33 508	2263 4604 45	. 16		
13	ن پرگان	196 1222 5	2:86 2:86	* (
12	إما كل	772	4039	. 49		
==	ريول	720 1408 2045	52 4099	356	•	375
10	الجادي	1746 2763	163 6869	. 4	,	
9	ولال	1850 249 22	1531 7883	G .	ę	
		C 25 C	了新	الم الم	بالدم	15/21

- 1	14420	12386	9775	4936	7283	159/9	18128
متای را سی	1839	802	720	(L)	3(81	2273	3316
رطانوى عاقد	12581	11584	9055	4849	42.02	7757	14812
مل بادی را تی			,				
りはりつから	45		027	00		2230	. 6
ラリング	1794	801	730	28	£) 20 1	87777	2216
· har	1342	765	671	38	2538	7082	1063
**	313				39	268	1986
الانوى عال	12581	11584	9055	4898	4/02	7757	14812
راد لیندی	443		•				
يانكوث	583						
	ولال	الجاوت	وياس	الماير	15	بانجوان	42
	40	10	11	12	=======================================	14	5



50	176	56	219 205 53	141 5933 39	توار	22
	*	.570			منعاج	21
254	282	675	677 121	1580 E35		20
	,	262 12 ⁵	872 2 32		15.50	19
		. 23	. 44	2669 2214 45	راوت	18
,		233	1074 111 201	928	۶.	17
		1150 146	3726 1739 1846		i,	16
12 121	بالام		でから	ر کاری مرکزی در این		

	11378	8969	5129	5770	6330r	7139	12639
	1967	5895	83	2251	3550	5312	_
	9411	3074	5046	3519	27109	1827	12638
C.				→	44		
	,		*		2		•
6	1967	5895	83	2250	3504	5311	_
	6	_		22	56	209	•
. %.	1864	5884	83	1494	2502	3438	
	9411	3074	5046	3519	27109	1827	12638
				A5	1637		S
	637	,		9.30	1=24	99	1334
	الله الله	۶.	رادت	S.Y.	يدان	تعابا	4
	16	17	18	19	20	21	22



ر ب اور وہ اس جگہ اور جمنا کے ورمیانی علاقے میں آباد ہیں۔ دبلی کے شال اور کرنال کے جنوب میں بھی ان کی کافی تعداد ہے۔ روہتک کے لئے اپنے اعداد و شار کی ریجی پر بھی شک ہے۔ ابولانا کے بارے میں کما جاتا ہے کہ اس کی بنیاد 22 مشتی پہلے رکمی "نی اور یہ اپنی دجہ شمید ادبر فذکور ہولانیا حصد بتاتے ہیں۔ کمتال اکثر طک بھی کملاتے ہیں۔ کمتال اکثر طک بھی کملاتے ہیں۔ کمتال اکثر طک بھی کملاتے ہیں۔ کمت ہیں کہ یہ یام اس طرح ہوا:

"راجیوت طاکیت کے پرانے دنوں میں راجیوت جانوں کو سر گرا پہنے دیتے تھے۔
دولیے کو سر پر آج (مور) یا عورتوں کو نتھ پہنے کی اجازت بھی نہ متی ہے۔
دولیے کو سر پر آج (مور) یا عورتوں کو نتھ پہنے کی اجازت بھی نہ سی دصول کرتے تھے۔
حتی کہ موجودہ دور تک راجیوت پت ذاتوں کو سرخ کپڑے یا اپ دیسات میں کشادہ کپڑے پہنے کی اجازت نبیں دیتے۔ فصوصا "دیوبن اور منظور کے نزدیک دو آب میں مندا ہاروں اور کالانور و داوڑی کے نزدیک دو آب میں مندا ہاروں اور کالانور و داوڑی کے نزدیک باگر راجیوتوں کے خلاف کشال نے تھوڑی سی کامیابی طاصل کرلی اور ان نفرت انگیز اختاعات کو ختم کردیا۔ یوں انہوں نے طاصل کرلی اور ان نفرت انگیز اختاعات کو ختم کردیا۔ یوں انہوں نے ملک (آقا) کا خطاب پایا اور اختیازی علامت کے طور پر سر پر سرخ پک باندھنے گئے۔ آج بھی یہ سرخ پک والا جات بہت مکن طور پر گر سر پر سرخ پک باندھنے گئے۔ آج بھی یہ سرخ پک والا جات بہت مکن طور پر گھرال کی ہوگا۔"

مسٹر فینٹا (Fanshawe) کے مطابق یہ خطاب محض ایک کنیت (Fanshawe) ہے :و

رائے سال نام کے ایک ملک یا سردار نے عطاکیا۔ آنام وہ روہتک میں یالعوم کمتال کے

بجائے ملک کملواتے نظر آتے ہیں۔ روہتک میں کم تعداد کی شاید یہ دجہ ہو۔ آنام میں نے

ان دونوں ناموں کو اکشا شار کرنے کا عظم دیا تھا۔ میں اس بات کی وضاحت لرنے ہے قاصر

ہوں کہ بماولپور کے گفتال کون ہیں۔ میں یہ دیکھتا ہوں کہ اندیا کے متعدد حصوں میں خصوصا مو خائر (Monghyr) اور گردونواح میں نیجلے طبقے کے رانبیت قبائل سنال کمانت ہیں۔ انہیں ایک گھانوں یا بہاڑی راستوں کو محفوظ رکھنے کی شرد پر بالیہ تنویش یا کملاتے ہیں۔ انہیں ایک گھانوں یا بہاڑی راستوں کو محفوظ رکھنے کی شرد پر بالیہ تنویش یا کہا جن میں ہے گزر کر بہاڑی قبائل بینچ کے میدانوں پر غارت گری کے لئے چڑھائی یا

کرتے تھے۔ داگڑ (نمبر2)

گڑگاؤں اور وبلی میں داگر کی کثیر تعداد اور روہتک میں بھی ایک چھونی ہی آبادی ہے۔ ان کے حوالے سے میرے پاس معلومات موجود نہیں۔

جا کمژاور سانگوان (نمبر3 اور 14)

بتایا جا آئے کہ یہ قبیلے صرف 20 پٹتوں پہلے کے ایک چوبان راجیوت کی اولاء ہیں ' ، و
بکانیر سے آیا اور اس کے چار بیٹوں نے جاکھڑا ساتھوان پیرو ' قادیان ' جائوں کی بنیاد ر می۔
بنڈ اور حسار میں ساتھواں کی کافی تعداد ہے ' آئیم روہتک میں بھی ان کی ایک چھونی ب
آیادی موجود ہے۔ جبہ جاکھڑ ایک طرح سے گڑ گاؤں اور رو تک کی محتود ہیں۔
بی محدود ہیں۔

سراوت (نمبر4)

سراوت خود کو توار راب انگ پال کے جینے یا پوت سراکی نسل ہتاتے ہیں۔ وہ ابلی مراوت خود کو توار راب انگ پال کے جینے یا پوت سراکی نسل ہتاتے ہیں۔ وہ ابلی مرد میں۔ روہ تک میں وہ کوئی 25 پشتوں سے آباد ہیں۔

د بىيا (نمبر5)

اس قیلے کا نام اور نہ اور و بیا و هزے کی نبت ہے بی ہے۔ وہ سا بہد کی شال مشرقی صد اور روہک کی تخصیل من بت و و بل کے ملتی حصول میں پائے گے۔ وہ چوہان را بہت کی نسل ہونے کا وعوی کرتے ہیں جس کا نام مائیک رائے تھا اور ایک و سن جن جن حور ت کی نسل ہونے کا وعوی کرتے ہیں جس کا نام مائیک رائے چوہان ہے جس نے بائس بی بنیا، ر می ۔ کے بعن سے پیدا ہوا۔ یہ غالبا وی مائیک رائے چوہان ہے جس نے بائس بی بنیا، ر می ۔ ایک اور بیان میں پر تھی راج کے جئے ہرا ہرال کے جئے و حدیج کو ان کا صورت اعلیٰ بنایا جا جس کا آبائی وطن وریائے سندھ و سلیج کے عظم کے زویک تھا۔ وہ شاید کند ر مائیم کے واضعے (Dahiae) ہوں۔



گوليا (نمبر6)

گولیا یا گوالیا ایک بہت ہی انوکھا قبیلہ ہیں۔ ان کا کمنا ہے کہ وہ اصل میں برہمن تھے ، جو ایک شراب فروش کے گر سے باہر بڑے بڑے بیجوں (گول) میں پڑی بوئی شراب نادانستہ پی لینے کے نتیج میں ذات سے محروم ہوگیا۔ مقامی برہمن اس کمانی کو بالکل کی مائتہ ہیں۔ گولیا جاٹوں کے ساتھ وروں زواجی تو کر لیتے ہیں لیکن واگریا سلاکی کے ساتھ نہیں کیونکہ جب وہ برہمن ہوا کرتے تھے تو مو فر الذکر ان کے مرکلین تھے۔ و سری طرف ذات کے مرکب و لذکر نے انہیں اپنی تیٹیاں یہوی سے محروم ہونے کے بعد تمام جات قبیلوں میں سے صرف اولذکر نے انہیں اپنی تیٹیاں یہوی بنانے کے لئے دیں اور یوں انہیں "طاہری" برادری میں لے لیا گیا۔ وہ تقریباً 10 ہشتی بنانے اندور سے روہتک آئے تھے۔ وہ صرف روہتک اور حصار میں ملے ہیں۔ ویکر دور دراز پیلے اندور سے روہتک آئے تھے۔ وہ صرف روہتک اور حصار میں ملے ہیں۔ ویکر دور دراز اندراجات شاید ان چند گوالوں یا ابیر سے تعلق رکھتے ہیں جنوں نے خود کو جات بتایا ہوگا۔

رائھی (نمبر7)

سرسا میں لفظ "رائے" پچپاؤا کا ہم معنی ہے یا اس کا استعال سلج کے مسلمان بنوں یا راجیوتوں کے لئے کیا جاتا ہے۔ اس کا مطلب "زیروست" بتایا جاتا ہے۔ روہتک میں توار راجیوت نسل سے ہونے کا وعویدار بنوں کا ایک علیمہ رائخی قبیلہ ہے اور وہ اس خط نہ مراجیوت نسل سے ہونے کا وعویدار بنوں کا ایک علیمہ رائخی قبیلہ ہے اور وہ اس خط نے قدیم ترین باشندوں میں سے ہیں۔ ان کی نسل روبل اور و مند جائوں کے مورث اعلیٰ کے بھائی سے چلی۔ یہ تینوں آئیں میں شاوی بیاہ نمیں کرتے۔ رائخی وبلی اور کر گاؤں نے ساتھ ساتھ روہتک میں پائے گئے اور لدھیانہ میں بھی واضح طور پر۔ آئم اس بارے میں شان ساتھ روہتک میں پائے ہیں یا نمیں۔

کھتری (نمبر8)

وبلی میں اس قبیلہ کی کافی تعداد نظر آتی ہے۔ یہ روہتک اور پنیالہ میں بھی پایا کیا۔ اس کے یارے میں میرے یاس معلومات نہیں۔

دلال (ذات نمبر9)

اس کا شار روہتک کے برے قبائل میں ہوتا ہے۔ یہ دیلی حصار اور جنڈ کے محق

علاقوں میں بھی پائے گئے۔ ولال خود کو را نمور راجیوت کی نسل ہے گئے ہیں جو کوئی 30 اسل ہے سے بیاد کرایا۔ اس کے بطن ہے اسلی روہتک میں آن با اور ایک بار گوجر عورت سے بیاد کرایا۔ اس کے بطن سے چار بیٹے ولال ویسوال مان اور سیواگ (سیول؟) پیدا ہوئے۔ ان چاروں سے چار قبلے بن جو آپس میں شادی بیاد خبیں کرتے۔ مان کا ماخذ چینے ملاحظہ کریں۔ کرنال میں بھی ان چار قبیلوں کی مشترک ماخذ کی روایت اور باہمی شادی پر پابندی ہے۔

اہلاوت (نمبر10)

الماوت كو ايك چوبان راجيوت كى اولاد بتايا جاتا ہے جو تقريباً 30 بشتی پہلے سانبور ہے ہو تقريباً 30 بشتی پہلے سانبور ہے ہو را آیا۔ اس سے اہلاوت اوليان بيرا اور جون جائوں نے جنم ليا جو آپس ميں شادى نميں كرتے۔ يہ قبيلہ روہتك دالى اور كرنال ميں پايا گيا۔ اس كے اركان سدو ديب نام كے ايك مشترك مورث المل كى بوجا كرتے ہيں۔

ديسوال (نمبر11)

جیسے بتایا جا چکا ہے کہ دیسوال (یعنی دیس والے) بھی دلال والا بی مافذ رکھتے ہیں۔ ان کی تعداد روہتک مرکز گاؤں اور کرنال میں سب سے زیادہ ہے۔ میواڑ اور اجمیر میں مسلمانوں کو دیسوال کما جاتا ہے اور ان کی بطور راجیوت کوئی شاخت بمشکل بی ہے۔

وحنكر (نمبر12)

میں بتا چکا ہوں کہ و منکر کا تعلق بھی را تھی والے مافذ سے ہے۔ وہ تقریباً روہتک میں اجر سکت علی علی محدد میں اور را تھی قبیلے کی محض مقامی شکل سے زیادہ کچھ نہیں۔

پچوکث (نمبر13)

جنڈ میں اس قبلہ کی پچھ اہمیت ہے اور یہ گر گاؤں و روہتک کے نواحی علاقوں میں بھی پھیل کیا ہے۔ ان سے متعلق مجھے معلوم واحد امریہ ہے کہ وہ دیبوال کے ساتھ باہمی شاوی نمیں کرتے البت اس کی وجہ واضح نمیں ہوئی۔



سانگوان (نمبر14)

ان کی نسل بھی اوپر بیان کردہ جاکمڑ کے مورث اعلیٰ سے چلی۔ ان کا مرکزی مقام : م

يوانيا (نمبر15)

ہوانیا دسار کا ایک قبیلہ ہیں لیکن روہتک' سرسا' جنڈ اور پنیالہ کے الگ تحلک دمر کے علاوہ چرت انگیز طور پر انہا میں بھی لے ہیں۔ ان سے متعلق میرے پاس معلومات میسر نمیں۔

بهنيوال (نمبر16)

بمنیال مرکزی طور پر حصار دویون اور پنیالہ می نظر آتے ہیں۔ یہ زیری سانع پر شکام کی میں بھی ملے جمال انہوں نے فود کو عالبا بھٹی راجیوت تکھوایا۔ (وو ای کی نسل ہے ہوئے کا دعویٰ کرتے ہیں)۔ مشر پر سر ان کے بارے میں رقمطراز ہیں: "وہ تعداد میں گزور ہیں 'لیکن ڈاکہ زنی میں کوئی قبیلہ ان کا ہمسر نہیں۔" 1857ء میں انہوں نے کائی شکلات پیدا کیں۔ اس وقت بیکانیر کو جن چھ اصلاع میں تقدیم کیا گیا ہے۔ پندر موس مدی میں ان میں ہے یا تھے۔ میں سنوال آباد تھے۔

نين (نمبر17)

نین زیادہ تر پٹیالہ کے دور دراز حصول میں طے الیکن حصار اور دیلی میں بھی اوحر اوحر ا پائے گئے ہیں۔ میرے پاس ان کے بارے میں کوئی معلومات میسر شیں۔

راجپوت (ذات نمبر2)

پنجاب کے راجیوت:

راجیوتوں اور ان کے ساتھ وابستہ نسلوں کی تقسیم جدول نبر8 میں ، کھائی منی ہے۔ میرا مقصد راجیوت کے بارے میں کوئی تفصیلی بحث کرنا نہیں۔ سارے شالی اعذیا میں وہ تقریبا



ا یک جیسا ہے اور اعلیا کی کسی بھی دو سری ذات کے مقابلہ جس اس پر بہت کچھ چھپ چا ہے۔ کرئل ٹاؤ کی "راجتمان" ایک سند کتاب ہے الیکن ایلیٹ اور شیرنگ نے بھی کانی مفید معلومات میا کی جی- آج کی صور تمال میں بث اور راجیوت نسل کی شافت سے متعلق میں اینے خیالات کا اظمار یکھے کر چکا ہوں اور یہ بھی بتا چکا ہوں کہ کس طرح سے راجیوت اس نسل کے صرف شای خاندانوں یر مشمل ہیں واقعی میں نے یہ کمہ کر کھ تجاوز کیا کہ ملک کے کسی بھی قطے میں قدیم زمانے میں حاکمیت رکھنے والا کسی جن زات كاكوئي قبيله راجيوت شار ہوگا۔ جمعے يہ بات تقريباً حتى لكتي ب كه نام نماد راجيوت شانى ظاندانوں میں سے یکھ قدیم باشدے تھے اور بدی طور پر چنڈیل (Chandel) مسز Hodgson نے این "ایسے آن دی ملٹری ٹرا بر آف نیمال" میں کافی اجمے طریق سے بتایا ہے کہ حالیہ کے قدمی باشندے کس طرح کشتریہ بن گئے۔ وہ نشاندی کرتے ہی کہ جب فتح اسلام کے برجتے ہوئے طوفان کے آگے برہمن اور بہاڑیوں کی طرف و حکیلے گئے : انہوں نے وہاں یر ملنے والی قدیم نسل کی عورتوں سے شاویاں کیں۔ انین اس امکان و چیش کرنے کے لئے ان لوگوں کی تو یک ماصل کرنا ضروری تھی جن میں وہ جاکر آباد ہوے تھے۔ وہ اینے میں سب ندہب تبدیل کرنے والوں کو تشتریہ کہتے ہیں ابلد بہاڑی عورتاں کے بعل سے جنم کینے والی اپنی اولاد کو وہ نہ صرف کشتہ یہ کا مرتبہ اور مراعات دیتے ہی بلكه آبائي يريني القاب بحي-

"کا قبیلہ ان دو جزوں سے پھوٹا۔ بالاصل یہ بے عقیدہ وحشیوں کے ایک چھوٹ ان دو جزوں سے پھوٹا۔ بالاصل یہ بے عقیدہ وحشیوں کے ایک چھوٹ سے تبیلے کا نام تھا کیکن اب نیپال کے شہید یا مسکری طبقہ کا ایک فخر مند لقب ہے۔ چنانچہ ان مسکری قبائل کی متعدد نیشتوں کے بے قاعدہ نام رکھنے کے اصول کی کئی بھی الوبی متعدد نیشتوں کے بے قاعدہ نام رکھنے کے اصول کی کئی بھی الوبی مللے کی بے قاعدگی میں خلاش کرنی چاہے۔ اور حتی کہ آن بھی منددازم کے بدھتے ہوئے نلج اور دفتراطلی میں روایت کو ختم کرنے منددازم کے بدھتے ہوئے نلج اور دفتراطلی میں روایت کو ختم کرنے منددازم کے بدھتے ہوئے نلج اور دفتراطلی میں روایت کو ختم کرنے منددازم کے بدھتے ہوئے نلج اور دفتراطلی میں روایت کو ختم کرنے منددازم کے بدھنے کی کوشوں کے باوجود "فاص" ہنوز اس بات پر مقر جی کہ ان کی عورتوں اور الوبی سلسلے کے مردوں کے درمیان



لین دین کی پیدادار (چونکه شادی سوال سے بالاتر ہو چکی ہے) کو استعال کرنے دیا کہتر رہ رہ مقدس دھاگا پہنے اور آبائی لقب استعال کرنے دیا چاہئے۔ سو ددبارہ جب میدانوں سے آنے والے راجبوت مماجرین نے قدیمی نسل کی عورتوں کو رکھیل بنایا (پہاڑی لوگوں کے درمیان داشتہ گیری قانون اور مورو ثبت کے تمام تر تقاضوں جی شادی جسی می ہائے ہی ہے) انہیں اجازت دی گئی کہ وہ اس طرح پیدا ہونے والے اپنے بچوں کو صرف آبائی لقب ویں 'کشتریہ کا رہ نہ نہیں۔ لیکن ان کے بچوں کو مرف آبائی لقب ویں 'کشتریہ کا رہ نہ نہیں۔ لیکن ان کے بچوں کے دو پشتوں تک شخاص "جی شادی کی تو وہ دوبارہ خالص ان خاص" بن گئے یا مراعات اور دیشیت کے اختبار سے حقیقی کشتیہ "خاص" بن گئے یا مراعات اور دیشیت کے اختبار سے حقیقی کشتیہ " بن گئے یا مراعات اور دیشیت کے اختبار سے حقیقی کشتیہ " بن گئے یا مراعات اور دیشیت کے اختبار سے حقیقی کشتیہ " بن گئے یا مراعات اور دیشیت کے اختبار سے حقیقی کشتیہ بن گئی ہو اگر چہ اب محض نام کا بی رہ کیا ہے۔ وہ کشتریہ نہیں خاص تھے جو بندوستان بین نجر بھی وہ بندوؤں کی عشری تر تیب کے پر فرور لقب کے طائل تھے ' اور اپنی مرزمین پیدائش جی وہ استحقاق رکھتے تھے جو بندوستان بھی "ختریہ جنم لینے پر طاصل ہو تا ہے۔"

پنجاب کے راجیوت عمدہ اور جری مرد بیں اور شاید کسی بھی دو سری فیرفد متظار ذات کی سبت کمیں زیادہ نمویافتہ جا گیردارانہ دہلت اپنائے ہوئے بیں اور قبائل سردار فیر معمون حاکمیت رکھتے ہیں۔ گاؤں کی اراضی میں اپنی برادرانہ جائیداد کے التحکام میں بست نے اور شاذ و تادر می کسی اجنبی کو اس میں حصہ دار بناتے ہیں۔ خون پر افخر ارنا راجیوت بن ا

بنیادی عضر ہے۔ وہ کابل اور غریب کاشتکار و زراعتی پیشوں پر گلہ بانی کو ترجیح دیتے ہیں۔ وہ ہر شم کی جسمانی مشقت کو حقیر و معیوب اور بل جوتنے کو گفتیا کام سجھتے ہیں۔ راجیوں کا صرف غریب ترین طبقہ ہی خود بل چلا آ ہے۔ پنجاب کے میدانوں کے بیشتر علاقوں میں راجیوت اپنے آبائی چشے میں مولیٹی چور ہیں۔ لیکن وہ یہ کام عزت دارانہ انداز میں لرت ہیں' اور یقینا راجیوت چوروں میں ایک قدر و منزلت ہے۔

پنجاب کے راجبوت قبائل:

وسع منہوم میں پنجاب کے راجوت کو جار گروہوں میں تقلیم کیا جا سکتا ہے، جن بر می باری باری بات کروں گا۔ سب سے پہلے ویل کے علاقہ اور واوی جمنا کے راجیوت آئے میں 'جو زیادہ تر دو بوے قبائل جوہان اور توار سے تعلق رکھتے ہیں۔ ان دو قبیلوں نے دبلی کو اس کی دو نمایت مشہور باہ شاہتیں فراہم کیں۔ اس کے بعد مغربی میدانوں کی وریانی وادبوں کے رابوت آتے ہیں۔ ان میں سے بیٹتر بشکل ی بنوں سے مخلف بس یا بالکال بھی فرق نمیں رکھتے اور زیادہ تر کا تعلق منسلم کے بعنی اور اپنے پیشر و پنواروں سے ب تيسائروپ مغربي ساؤيوں أرابيوت ميں۔ اس ميں خط كوستان نمك بھي شامل ب دو جنجوعہ اور لیے جلے رازیووں جیتے جلیل رہے کے حامل غالب قبائل انہوں کی بیازیوں كے) اور تشمير كى يادو بنسي البعثي اللانت اور و نجاب لوك ريت كے نمايت مشهور و معروف واستانی بیرو راجه رسالو کی تسلوں یر مشتمل ہے کی جور یر پنوار ماخذ ر منے والے قبائل ك ايے كروہ ير جو اب جملم كے دونوں كناروں ير آبا، بي- سب سے آخر ميں امارے یاس کا گڑو پہاڑیوں کے راہوت ہیں جن میں مثال کے طور پر کوچ اسٹ قدیم ہیں کہ ان کا ماخذ اور موجودو مسکن خک بعثت دود ماضی میں کو یکے ہیں۔ زہریں بیاڑیوں کے راجیوت و بخاب کے کود اللہ کے تنارے یر ہیں۔ میں نے تعالر اور راضی کو می راجیوہ ل کے ساتھ لیا ب کیونگ یہ لونی طبحدہ ذاتمی ہوئے کی بجائے راجیوں بی کمتر دریے ہی اور راوت جس میٹیت کے بارے میں بات کرنا اور بھی مشکل ہے۔ آپ و محسوس ہوا ہو گاک میں نے سکھ خطے وسطی اضلاع اور مشرقی میدانوں کی پھولکیاں ریاستوں کے راجیویوں ا ذکر نمیں بیا۔ وراصل وہ معدودے چند جیں اور وہ جی غیراہم۔ نہ ی جی نے سرحدی





امنلاع کے راجیوں کا ذکر کیا کو تکہ یماں بھی وہ تعداد اور اہمیت کے اعتبار سے فیرانم ہیں۔ سکھ پیمان اور بلوچ کے مقابلے میں وہ ندارد کیوں ہیں۔ اس کی وج میں پیمیے بیان ار پیا ہوں۔ جدول نمبر 8 میں راجیوں اور ان سے وابستہ ذاتوں کی تقسیم دکھائی گئی ہے۔ پیاڑی ریاستوں میں انتائی کم تعداد حیرت انگیز ہے۔ وہاں پر صرف حکران خاندان بن راجیوت ہیں کاشت کاروں کا انبوہ کیر کنیوں اور گرتھوں پر مشمل ہے۔ (اگر واقعی انسیں رامیوں اور راوتوں سے الگ کیا جا سکتا ہو)۔ ویلی ڈویون اور روہک میں جٹ نے وسیع رامیوں اور راوتوں سے الگ کیا جا سکتا ہو)۔ ویلی ڈویون اور روہک میں جٹ نے وسیع بیانے پر راجیوت کی جگ لے ٹی ہے کیوں کہ راجیوت ہر لحاظ سے راجیوت ہیں۔ بیان دویوں کی جگ ہوں کہ بیان دویوں میں ایک کانی بوی تعداد نے نود کو راجیوت انکھوایا۔ لیکن میں بے بتا چکا ہوں کہ راجیوت انکھوایا۔ لیکن میں بے بتا چکا ہوں کے درمیان ان کے بہت برے جھے کو جٹ شار کرنا ہی مناسب ہوگا بشرطیکہ ان دونوں کے درمیان واقعی تمیز کی جا گئی ہو۔

راجیوتوں کے اعداد و شار:

قبائل کی تعدادیں ان کے متعلقہ کروپوں کے ضمن جی دی جائیں گ۔ وہ اکثر و بیشتہ غیر صحیح ہیں۔ یکھ تو اس وجہ ہے کہ ایک راجیوت کی تعریف متعین کرنا بہت مشکل ہے۔ لیکن زیادہ اس وجہ ہے کہ راجیوت چند بڑے قبائل یا شای نسلوں جی تغییم ہیں۔ جیساکہ انہیں عام طور پر راجیوت کے "کل" کہا جاتا ہے۔ ان جی ہے ہر ایک قبیلے لی جیساکہ انہیں عام طور پر راجیوت کے "کل" کہا جاتا ہے۔ ان جی کا بی کلوں جی ہے "کی بیار تبیلے یا گوتی ہیں۔ تقریباً ہر راجیوت درست یا غلط طور پر مظیم کلوں جی ہے "کی ایک کا حوالہ ضرر دے گا اور اس کے ساتھ ساتھ مقامی تبیلے کا بھی ذکر کرے گا جس سے ایک کا حوالہ ضرر دے گا اور اس کے ساتھ ساتھ مقامی تبیلے کا بھی ذکر کرے گا جس سے اس کے تعلق پر کوئی شبہ نہیں۔ لندا ہمارے پاس ایک ہی تبیلے اور ایک بی مورث اعلی اس کے تعلق بتایا 'بکہ لوگوں کا ایک انبوہ کیر جددلوں جی دوہری مرتبہ دکھا دیا گیا : پہلے ان کے قبیلے یا "کل" کے تحت 'اور پھر شیلے یا گوت ہیں۔

اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ آگے کے صفحات پر جدولوں میں ، ہے گئے راجیوت قبائل کی جو تعدادیں جٹ کے زیرعنوان دکھائی گئی ہیں ' وہ ایسے بولول ' میں جنموں نے اپنی ''ذات'' جے اور ''قبیلہ'' بھٹی' چوہان و فرہ بتایا۔ متعدد سعالمات '' ،



مو خرالذكر اندراج محض رواجي مافذ چيش كريا ہے ' بجائے اس كے واقعی خود بھی سواليہ انداز هيں وعویٰ كرتے جيں كہ وہ اس لحد بھٹی جيں يا چوہان۔ كئي صورتوں جي اضوں نے اپنا جث قبيلہ بھی بتايا۔ جدول نمبر 15 راجوت كے تحت اندراج كے اعداد و شار يہ وكھاتے جيں كہ يہ كس قدر وسيع بيانے ہے شاركيا كيا۔

مشرقی میدانوں کے راجیوت:

جن تباکل پر جس سب سے پہلے بات کرول گا وہ وو گروپوں جس تنتیم ہی۔ آخری جار ك طاءوه بالى سب ايك طرح يه وبلى علاقه تك بى محدود بين كم از كم راجيوت خاص جید۔ انہیں ثال سے لیجے بنوب میں دادی بمناکی طرف ترتیب دیا کیا ہے اور پھر روہتک اور حسار میں سے موار مغرب کی طرف آخری جار پنیالہ 'فیروز ہور اور کوجرانوالہ میں الملد وارطح میں اور معملی میدانوں نے رانیووں کو مشرقی میدانوں کے رانیووں سے الماتے میں۔ بالم کروے رانہوتواں کے برے برے شاہی خاندانوں کے ساتھ سب سے زیادہ تعنق رکھا ہے جو دیل کے علاقہ میں آباد میں اور اصولی طور یہ اپنے پرائے قبائلی رہے یہ مقای نام و فوتیت استے ہیں۔ بخاب سے مغرب میں بھی اکثر و بیشتر ایما بی و کمنے میں آیا۔ ان کی اید بنی اکشیت ولی کی توار اور چوہان سلاطین کی اولاءیں میں۔ ان لی مقائی شانعیں عافی واضح بس۔ توار کیلے تروب کے شال مقرب میں آباد بیں اور وسطی میدانوں ب دث آبائل أو الى ك راديوتول يه جدا ارتي بيل جمع يقين ب ك ان كاب سلم حسار سرمد می مُدر بر چوان آبان معقم رقی ب- ان ك بعد آت بين لورو شير ك بچیان میزیرا مندابار اور پیر دبلی ویا گاؤں کے راوت محوروا بار کوجر اور جادو ا یادو اور ان کے بعد خور حصار کے توار اور بائری۔ روہٹک لی پنوار آبادی کے بارے میں بات چیت مغربی میدانوں کے راجیوں کے ماتھ لی جائے گی۔ آگے بدول نمبر 16 میں وطائے کے جث آگر علی طور پر نمیں و کافی حد تم اصلی جث ہیں۔ انہوں نے ایک حقق جث قبیلہ کا اندراج کرایا اور انہیں جنوں کے ای قبیلہ میں دکھایا گیا ہے الیکن انہوں نے راجیوت قبیلہ بھی دریج کرایا جس سے وو اپنی نسل ہونے کا دعویٰ کرتے جس۔ لندا انہیں اس علمن میں بھی لیا گیا ہے۔ ان علاقوں کا راجوت حقق راجوت ہے۔ این آبائی سلاطین کے



مثامی دیا تیں	*	يرطانوي علاقه	
シャシ	£	رابعت	
908	2251	11141	3519
3378	13	5144	4863
	1967	43	9411
38262	1193	204569	94665
194	2108	4891	20431
1311	17	16435	26387
18831	3550	145195	27109
		4388	10026
113	1087	7040	12315
10	325	43220	47276
==	15	38552	8419
5262	·	25301	12338
2042	277	11242	a bando





دارالخلافہ دبلی کے سائے میں رہے ہوئے وہ اپنی ذات کی روایات سے چنا ہوا ہے۔ وہ وسیع پیانے پر کاشکاری کرتا ہے 'کیونکہ اس کے لئے شاید ہی کوئی اور پیشہ رہ گیا ہے۔ لیکن وہ بہت خراب کاشکار ہے 'کیونکہ اس کی عور تمیں کم و بیش بختی کے ساتھ خانہ نشین ہیں اور کمیٹوں میں ہرگز کام نہیں کرتیں۔ جبکہ وہ دافعی خود بھی بل جو نے کو حقارت آمیز خیال کرتا ہے۔ اگر ممکن ہو سے تو وہ اس کام کے لئے ضرور کوئی آدی کرائے پر ملازم رکھ خیال کرتا ہے۔ اگر ممکن ہو سے تو وہ اس کام کے لئے ضرور کوئی آدی کرائے پر ملازم رکھ کے گا۔ وہ بہت بڑا مولٹی چوانے اور اتبا ہی بڑا مولٹی چانے والا بھی ہے۔ اس کے قبیلوی احساسات مضبوط ہیں اور گاؤں کے سردار یا گاؤں کا مقامی گروپ بڑا یا سوخ ہے۔ قبیلوی احساسات مضبوط ہیں اور گاؤں کے سردار یا گاؤں کا مقامی گروپ بڑا یا سوخ ہے۔ فیمن شائنگی ابلہ جن ہے وہ مغرور 'کابل اور بھی بھار شورش پند بھی ہے 'لیکن اس میں ہمیں شائنگی ابلہ جن سے نیکن اس میں ہمیں شائنگی ابلہ جن سے نیادہ ملی ہے۔ جدول نہر 16 میں ان قبائل کی تقدیم طاحظہ کریں۔

مشرقی میدانوں کے راجبوت قبائل:

تنوار (نمبر1)

اگرچہ توار جادہ بنی کی ایک ذیلی شاخ ہیں لیکن اسمیں بالعوم راجہوں کے 16 شای قبیلوں میں ہے ایک مانا جاتا ہے۔ اس نے ہندوستان کو بعد کی ہندہ تاریخ نگاری کا چائ راہ دکرماہ تیے کی سلطنت دی اور دیلی کو اس کے آخری ایڈین محرانوں کے ساتھ 'آخری شوار راجہ انگ پال 'چوہان ہوتے پر بھی راج کے حق میں دستبردار ہوگر 'جس دور میں مسلمانوں نے شال مغربی ایڈیا فتح کیا۔ ایک پرانے انگ پال خوار نے 792ء میں قدیم اندراپت کے بلے پر دیلی شہر کی بنیاد رکمی اور اس کے سلاطین ساڑھے تین سو سال کی اندراپت کے بلے پر دیلی شہر کی بنیاد رکمی اور اس کے سلاطین ساڑھے تین سو سال کی حکومت کرتے رہے۔ درحقیقت خود دیلی کے اندر بھی ان کی تعداد توقع ہے کم ہے 'لیکن انبالہ 'حصار اور سرسا میں کائی تعداد ہے۔ مشہور و معروف ہونے کی وجہ سے مختلف قبا کل کے باد جود خود کو توار راجیوت بتایا 'بوک مالنا چوہان ہیں۔ کے بست سے راجیوتوں نے توار کے ساتھ کوئی حقیق قرابت داری نہ ہونے کی ہوجہ خود خود کو توار راجیوت بتایا 'بوک مالنا چوہان ہیں۔ کو بھی بتایا۔ بعینہ کرنال میں 1200 افراد نے خود کو توار راجیوت بتایا 'بوک مالنا چوہان ہیں۔ اس طرح راولینڈی میں 1939 افراد کو بھی خوار دکھایا گیا ہے۔ تاہم یہاں پر گڑ بر زیادہ قائل ورگزر ہے 'کونکہ آگر جدید استعال سے نہیں تو ماخذ سے اس کی توجہ ہو جاتی ہے۔ بیشینا ہو درگزر ہے 'کونکہ آگر جدید استعال سے نہیں تو ماخذ سے اس کی توجہ ہو جاتی ہے۔ بیشینا ہو درگزر ہے 'کونکہ آگر جدید استعال سے نہیں تو ماخذ سے اس کی توجہ ہو جاتی ہے۔ بیشینا ہو درگزر ہے 'کونکہ آگر جدید استعال سے نہیں تو ماخذ سے اس کی توجہ ہو جاتی ہے۔ بیشینا ہو



معالمہ میں اعداد و شار دوہری مرجہ دکھا دیئے گئے۔ توار جنوں کے لئے دی گئی تعداد سے شاید رواجی مافذ سے زیادہ کھے بھی چیں نہیں ہو آ۔ نصف تعداد کر گاؤں میں ہے ، جمال توار راجیوتوں کی خاصی بوی آبادی ہے۔

مش بخاب کے بہت بوے راجوت قبائل میں سے توار بھی ایک ہیں۔ کتے ہیں کہ بعب انہیں دیلی سے بید خل کیا گیا تو وہ کرنال میں پونڈڑی کے مقام پر آباد ہوئ بینی انبالہ صد پر۔ یہ علاقہ بھی پنڈیر کا مرکز تھا۔ بعدازاں وہ مشرق و مغرب میں دونوں جانب سرایت کرگئے۔ اب وہ ہرانہ یا ضلع مصار کے بہت بوے علاقہ میں رہتے ہیں اور کرنال کے پار اور پنیالہ کے جنوب میں ضلع انبالہ کے مغرب تک پنچے ہوئ ہیں۔ یوں چوہان اور ان کے مشرق میں جمنا اضلاع پر آباد ویگر راجونوں کو مالوہ کے جن قبائل سے جدا کرتے ہیں ، بو ان کے مغرب کو ایک چوہان آبادی ہے۔ ہمانہ کا جاتو ایک توار قبیلی ہیں۔

چوہان (نمبر2)

چوہاں اگئی کولا راجیوتوں اور 36 شاعی خاندانوں جی ہے جی ایک ہیں۔ کرعل ٹاؤ انہیں ساری راجیوت نسل جی سب سے زیادہ بیٹن و بماور قرار دیتے ہیں۔ بندوستان کے آخری بندو حکران کا تعلق بھی انہی سے تھا۔ ان کی مند حاکمیت دبلی جائے ہے پہلے ہے پور ہیں انہیں اور سانجز ان کا آبائی گر معلوم ہوتا ہے۔ کما جاتا ہے کہ دبلی کرنال اور انبالہ کے انہوں نے سمال سے جمنا پار کیا اور مراد آباد جی چائے 'جماں کرنال اور انبالہ ک ناروک کے چوہائوں کے ماہرین انساب اور گویے اب بھی رہے ہیں۔ یہ خطہ قدیم کورو نشتہ یا کوروؤں اور پایڈوؤں کا میدان جنگ تھا۔ اس کے معتدبہ جے پر اب بھی راجیوتوں کا شام ہو تور بھی پایڈوؤں کی اولادیں ہیں۔ لیکن زیادہ تر حصہ پوہان کے پاس ہے۔ ان کا مرکزی گاؤں کرنال جی جوہان اس کے علاوہ انبالہ اور کرنال جی توار کے جی مشرب می شرق کی طرف والے علاقہ اور پٹیالہ' ناہم اور جنڈ کے ملحقہ دور کرنال جی توار کے جی مشرب کی طرف والے علاقہ اور پٹیالہ' ناہم اور جنڈ کے ملحقہ حصوں پر حمکن ہیں۔ اس سارے علاقہ جی پنڈیر راجیوت آباد تھے۔ یہاں تک کہ کوئی وی دیشے پہلے رانا ہر رائے کی زیر قیادت چوہان نے مجمال سے پڑھائی کی اور پٹڈیر کو جمنا



كے اس يار و تعليل دوا۔ يہ عالبًا بعلول لود عى كے دوركى بات ہے۔ امارے اعداد و شاركى روشنی میں چوہان والی و حصار ڈورین کے بقیہ اطلاع و کوجرانوالہ 'فیروزیور ' راولینڈی اور شاہ بور میں کافی تعداد کے ساتھ نظر آتے ہیں۔ لیکن راجیوت شاہی سلسوں میں جوہان عالبًا مشہور ترین ہیں۔ اور ان سب نے خود کو چوہان بی بتایا جن کا اپنا کوئی لقب نہ تھا۔ کرمال یں 1520 پنڈیر ' 850 پنوار ' 1200 توار ' 6300 مندابار اور کوئی 900 دیگر قبائل نے بھی خود کو چوہان بتایا۔ شاہ بور میں 6700 افراد کا اندراج بطور کوندل چوہان کیا گیا اور یہ اس ضلع کے نام نماد چوہانوں میں شامل کئے گئے۔ جات چوہان بھی عالبًا لمزوم چوہان نسل کے جث قبلے ہیں۔ چنانچہ جوں میں کو جرانوالہ میں 2200 چمہ اور ویکر جث قبائل کے قریباً ایک ہزار افراد نے فیروزیور میں 600 ہوئیہ 200 سدمو نے اور جملم میں 2000 اور کو جرات میں 650 کوندل نے بھی خود کو چوہان بتایا۔ چھوٹی موٹی دیکر مثالیں بھی ہیں۔ یہ ساري تعداد دو مرتبه شار موهني ٢٠ و بنجاب من كاني تعداد ركف والے مح اور وزائج جوبان میلے میں اور کمیں کمیں انہوں نے شاید خود کو صرف چوہان بی بتایا ہے۔ ضلع دبلی کے چوہان نے یوہ کی شادی کرنا شروع کر دی ہے اور ان کے ساتھ اب اسیں راجوت سی مائے۔ البتہ کر گاؤں کے چوہان نے اپی متاز حیثیت برقرار رکمی اور ان کا تعلق نمرانا فاندان سے ہے' ایک چھوٹی ی ریاست جو اب الور کے ماتحت ہے۔

مندابار (نمبر3)

مندابار تقریباً کرنال کے ناردک انبالہ اور پٹیالہ کے نواحی صے تک ہی محدود ہیں۔ کما جاتا ہے کہ وہ ابودھیا ہے جنڈ آئے ، چنڈیل اور برا راجونوں کو بید طل کیا ، جو شوالکوں اور اس پار محملا کے خطوں میں بالتر تیب آباد ہے۔ تب انہوں نے پٹیالہ میں کیا ائیت کے مقام پر اپنا مرکز متعمن کیا اور جنڈ میں سفید ون اور کرنال میں اسندہ چھوٹے مرکز بنائے۔ وہ کم و بیش اس خطہ کے تنوار اور راجوت کے درمیان آباد ہیں۔ لیکن طال ہی میں چوہان کے بیش اس خطہ کے تنوار اور راجوت کے درمیان آباد ہیں۔ لیکن طال ہی میں چوہان کے بین جنا کے کنارے (صلح کرنال میں) پر پھیل کئے ہیں اور ان کا مقامی مرکز گروندہ ہے۔ وہ ان علاقوں میں چوہان کی بعث سے پہلے کے آباد تھے۔ فیروز شاہ نے پٹیالہ میں ساتا کے مقام پر انہیں سیق سکھلایا۔ مندابار ، قدھار ، بارگو چر ، شکروال اور بیسار راجونوں کو رام



چندر کے بیٹے الواکی نسل سے ہتایا جاتا ہے' الندا یہ سوریہ بنسی راجیوت ہوئے۔ کم از کم کرمال میں وہ باہمی شادی نمیں کرتے۔ چند ایک مندابار جمنا کے مشرق کی طرف شرن پور میں پائے گئے' لیکن قبیلہ بہت زیادہ مقامی نظر آتا ہے۔

پنڈس (نمبر4)

پنڈر کا تعلق دہیما (Dahima) شای نسل سے لگتا ہے' جس کے بارے میں ٹاؤ کتے ہیں ۔۔۔۔ "سات سو سال اس قبیلے کی تمام یادیں اپنے ساتھ بہا لے گئے ہیں ہو ہمی گویوں کے گیتوں کا نمایت مایہ ٹاز موضوع ہوا کر آ تھا۔ وہ ویلی کے چوہانوں کے انتائی طاقتور سنمبدار تھے۔ اور پر تھی رائح کی سرکردگی میں پنڈر نے لاہور سرصد کی قیادت سنبھالی۔ مخاب کے پنڈر کا اصل مرکزی مقام کرنال اور انبالہ کا تھا نیر اور کرد کشیر تھا' جن کے مقامی صدر مقامات ہو ہدری' رمہا' بابری اور ہو تھرک تھے۔ لیکن رائا ہر رائے کی قیادت میں چوہان نے انسیں بید عمل کردیا' اور زیادہ تر حصہ جمنا سے پرے کو فرار ہوگیا۔ لیکن وہ اب بھی کرنال کے اندری پرگنہ اور انبالہ کے ملحق حصوں میں ملتے ہیں۔

راوت (نمبر5)

راوت کا اندراج ایک راجوت قبطے' ایک جٹ قبطے اور ایک علیمرہ قبیطے کے طور پر شمن طرح سے کروایا گیا۔ جدول نبر 16 میں میں نے ان تینوں کی تعداد ساتھ ساتھ دکھائی ہے۔ راوت دامن کوہ اضلاع میں اور نینج کی طرف وادی جمنا کی ساری طولائی کے ساتھ پائے گئے۔ دامن کوہ میں دراصل وہ ای حیثیت کے طاق نظر آتے ہیں جو را نظی یا حتی کہ کنیت کو بالائی بہاڑی سلموں میں صاصل ہے۔ وہ چنڈیل راجونوں کا ایک صلیم شدہ قبیل ہیں' لیکن ایسے تبیلوں میں بہت تر ہیں جنہیں راجوت نسل سے مانا اور دیگر تمام راجوت نسل سے مانا اور دیگر تمام راجوت نسل سے مانا اور دیگر تمام کوئی را نظی راوت مورت میں واضح طور پر شامل کیا جاتا ہے۔ جبکہ کی بھی صورت میں کوئی را نظی راوت مورت سے شادی نسی کر آ۔ وہ یواؤل کی شادی کر دیتے ہیں۔ میرے کوئی را نظی راوت مورت سے شادی نسیس کر آ۔ وہ یواؤل کی شادی کر دیتے ہیں۔ میرے خیال میں اس پر خفیف سا می شبر کیا جا سکتا ہے کہ چنڈیل قدی نسل کے باشند سے ہیں' اور خیال میں اس پر خفیف سا می شبر کیا جا سکتا ہے کہ چنڈیل قدی نسل کے باشند سے ہیں' اور خیال میں اس پر ہو الل میں ہیں جن کا ہم نے بہت ذکر سنا ہے۔ یہ بھی بعید از ممکنات نسیس کہ جماں پر ہو الل میں جی جن کا ہم نے بہت ذکر سنا ہے۔ یہ بھی بعید از ممکنات نسیس کہ جماں پر ہو اول میں پر چھال بن گئے' اور جماں ساسی قوت صاصل نسیس کہ جماں پر ہو اول کو کلست کھا گئے وہاں پر چھال بن گئے' اور جماں ساسی قوت صاصل نسیس کہ جماں پر ہو لوگ کلست کھا گئے وہاں پر چھال بن گئے' اور جماں ساسی قوت صاصل نسیس کہ جماں پر ہو اور پر چھال بن گئے' اور جماں ساسی قوت صاصل



						73	53	ì	دب	2196	ő	S		1753	25	19	*		•
io.			89						158	1570							(:	منالم	ట
**			ě	1:6					101	27.70	19	253	K43	10743	138	38	04%	G	
2435	7604	946	1524	254	768	12	75	282	616	275	241	. 121	677	635	1580	257	5	240	2
4.84	4674	2239	479	1612	6.70	136	2402	1515	1835	43555	4120	5884	6910	31642	9287	3658	رابجات	*	
2.0	774	201	1324	50	8			176	56		53	262	219	39	5933	141	Ŀ		
3	545	707	217	477	426	3,58	170	928	527	9857	4042	1644	6102	3076	1754	1038	رابجت	تنوار	
	16.16.16	125	1000	12/1/4	1	4.56	14.7.	فارتد ا	27.2	ابار	11	100	È	را الم					

4901	605	4296	469	·	136	84	·s-			,_	Ch	42	4296		•	•	ÇED				
7139	5312 -	1827			5311	59	1.80	45	209	162	216	3438	1827								-00
17:30	26 37	14693	2		2€35	36	<i>3</i> 7	دي	469	,	83	2053	14693		,			16	10	473	0
30659	7550	27109	44	2	3504	23	jr.	25	56	5	480	2902	27109	1163	1792	165	505	172	988.	5861	-
164026	18831	145195	1549	2439	14843	966	6/0	868	1248	467	2953	5975	145195	222	1,355	276	2134	8042	(E)	1594	27.55
12639		12638		,	-					1	,	*	12638	27	41	27	ω.	54	203	246	25
					2907		_						35919								
		ای را تین	からいい いっかん	ويدر	5 4 G	-1	T. 1	اردان	1	ナル			خابوي عاق	27 72	6	(C	1.7.	(1)	7	· · ·



. 4.		6	4		(J)	295	73	2289	4074		175		۶.	
. 🛶 .	1			723	97	36	2	75			1505			000
3.,		, .				:22	57	350	217	102	176 1261	1111		7
150 6	50	58	236	. U	4	2	4		19	Þ	4912	2,5		gn.
33 		· .		2438	1807	4402				1025		410		
				4		23	•	44	51	45	2669 2214	ţ	رئيو ٿ	cn
274	,		667	495	,		13		10	00	1323	راتيوت		
75.50	7.96-	1000	98.	1000	17	انار	17	7	, 6	ري				





. 	1946	B05.7	•	•	1946	(30)	7 7	656	2	561	199	8957		•	. (۷.	•	
51 51 36 36 38 3994 5046 5983 9994 5046 302 281 7033 83 5983 9994 5046 83 6266 17200 5129	2442	2188	97		2348	r			٠	24	2296	2188	_	1		رب 	٠	*
9994 5046 9994 5046 3242 83 256 5199 302 23 1890 701 173 173 173 173 5046 83 17200 5129	198	25 15	•		198	Ē.		16		46	118	25 15			•	, ,		~
5046	283	5983	2		281	25			L	49	204	5983	2		8	కే క	51	S
	7206 17200	0994	173		7033	701	1890	322	6)9	266	3242	9994						
2809 2809	5129	5046	,	1	83	ŧ			,		83	5046			*			,
	113	2809	46	4	67		,	N	24	41		2809		N		-		٠





1580 88 810	157			122	374	496	83 76	100		14
261 1354		•		ord , ,	æ .	_	. , .	7 \$0	5.4	ಪ
			- T	. , .			, , ,	انحراب		12
2 .		25	1247	979	824	493	612	0.0		11
345	930		. 65	. 125	32 22	872	1 • •	Ŀ	5%	10
147 39		37.2		. =	. 6	5645	1020	- 47/	7.	
7250	Jo .	4	\$. T.		7 5	रे	ر براج			

68 16 59.16 38.6 1858 16 59.16 35.19 11.41 12 6550 78.18 149.4 82 12 41.44 11.3 8 12 6550 12665 2750 908 12 6550 12665 2750 908 1858 16 5916 3519 1141 1870 6566 18661 5770 12049						476											
246 246 378 19 386 78 8 1494 4144 113 179 27 106 577 106 3519 12745 2750 18661 5770 1	870	72	858		1	12		-	3	- ,		1858		68	. ,	,	-
246 386 386 25 119 119 119 119 119 119 2750 2750 2750 11 3519 11 35770 11	6566	6550	16			6550	,	,	,		6550	56	,		• •		4
	18661	12745	5915	80		12665	16	468	4	4144	78*8	86.88			57		Ĉ
	5770	2251	3519	<u></u>		2750	ني	572	. 2	113	1494	3519	25	386	19	246	. (
908 707 682 5	12049	908	11141		,	908			707	0.	82		•			۵.	5





کی وہاں راجیوت ہوگئے۔ راوت ممکن طور پر کنیتوں کی ذیلی شاخ راؤ کے قرابت وار ہیں جہنیں را شیوں سے علیحدہ کرنا ایک اور مشکل کام ہے۔ چنڈیل راجیوتوں کی ایک راؤ شاخ بھی ہے۔ دیلی میں 1075 افراد نے خود کو راوت گور کے طور پر بتایا اور ہم نے انہیں کوروا میں شامل کیا۔

گوروا (نمبر6) اور گور

جھے اس بات کا ہرگز بھین شمی ہے کہ ان کی تعداد میں گوروا راجی توں کے ساتھ ساتھ کچھ گور بھی شامل شمیں کی تکہ کاغذات میں اکثر و بیشتر یہ نام گور کے بجوں میں لکما پایا گیا۔ گور ان 36 شابی خاندانوں میں سے ایک ہیں جس سے بنگال کے راجیوت بادشاہ کا تعلق تعا۔ وہ وسطی گئا جمنا وہ آب میں پائے گئا اور ایمیث اور شیر تگ نے ان کو باتنسیل بیان کیا ہے۔ ہمارے پاس خود کو گور بتائے والے 1790 راجیوت ہیں نیادہ تر دیل اور کڑ گؤں میں اور انہیں جدول میں شمیں دکھایا گیا۔ گوروا بالعوم ان راجیوت ہی نیادہ تر دیل اور کڑ نظر آتا ہے ، جنوں نے کریوا یعنی ہوہ کی شادی کرنے کی رسم اپنا کر رتبہ کھو ویا ، تاہم دیل میں وہ ایک علیمہ قبیل کی صورت افتیار کر گئے ہیں۔ مسٹر باکو تا چی نے انہیں ہوں بیان کیا "بالخصوص شورش پند اور جھڑالو' لیکن قدوقامت میں مضبوط اور آبیلی در آبیلی صورت میں۔ "بالخصوص شورش پند اور جھڑالو' لیکن قدوقامت میں مضبوط اور آبیلی در آبیلی مورت میں۔ "بکہ دیلی کے چوہان سے متعلق کیا جاتا ہے کہ وہ «ضلع کے بہترین راجیوت کاشکار ہیں' اور دو سری صورت میں شائت اور مدند ہیں۔"

بارگوجر (نمبر7)

بارگوچر کا شار بھی 36 شای خاندانوں میں ہوتا ہے اور وہ کمنوٹ کو چھوڑ کر واحد ایے افراد جیں جو رام چندر جی کے بیٹے لاوا کی نسل ہونے کا دھویٰ کرتے جیں۔ مندابار اور بارگوچر کے تعلق پر مندابار کے ضمن میں بات ہو چکی ہے۔ وہ بلاشبہ سورج بنی جیں۔ ان کا پرانا مرکز راجوڑ تھا جس کی باقیات الور کے جنوب میں اب بھی نظر آتی ہیں۔ کچوابا کے باتھوں بید خل ہو جانے تک وہ الور کے خاصے بڑے جھے اور جے پور کے اردگرد والے باتھوں پر آباد تھے۔ اب ان کا مرکز دریائے گڑگا پر انوپ شرعی ہے کین الور کی سرحد پر گؤل میں بھی بان کی ایک آبادی موجود ہے۔ کائی جرت انگیز طو رپر بارگوچروں کا کہنا کر گؤل میں بھی بان کی ایک آبادی موجود ہے۔ کائی جرت انگیز طو رپر بارگوچروں کا کہنا

ہے کہ وہ پندر حویں صدی کے وسامی جالند حرے آئے تھے۔ اور یہ بات بھی ہے کہ وہ اپنے موجودہ مرکزی مقام سوہنا پر زیادہ عرا۔ سے قابض نیم ایونکہ یہاں ان سے پہلے کے کہوہوں کی عمار تی بنوز ملتی ہیں جو مقابلاً" حالیہ دور کی ہیں۔ کر گاؤں کے لئے ہمارے اعداد و شار حقیقت سے کائی بعد رکھتے ہیں۔

جادو (نمبر8)

جادو یا یادو بنسی چندر بنسی نسل سے میں اور تاؤ نے انہیں "انڈیا کے تمام قبائل میں سب سے زیادہ نامور" کما ہے۔ لیکن اس نام پر بھٹی نام خالب آلیا ہو کہ جدید دور میں ان کی اہم شاخ کا نام ہے۔ صرف 4580 افراد نے خود که جادو بتایا اور وہ بھی خصوصا دبلی اور پہلیالہ کے جنوب میں۔

جانو (نمبر9)

جات کو ایک توار آبید بتایا جاتا ہے ، ابھی نقیبا سارے دسار میں آباد تھا اور اس ضلع اور روہتک و جند کے نوان جی آن جی دو طانی خداد میں موجود جی ۔ آنتے جی که دراصل ہریانہ فا توار تجن شاخوں میں تقسیم ہو کیا تھا جن فا نام تجن بھا بول جاتو کھو اور ستروالا کی نبعت سے رکھا کیا اور یہ اننی کی اولادیں جی۔ ان جی سے جاتو کسی زیادہ بڑا اور اہم تھا اور بھی بھوانی ہے لئے کر آلروہا تک اس کی صافیت ہوا لرتی تھی۔ وہ روہتک سے بخار کے پیدائشی مثن جی۔ اور آخر طار ماہم نے شدھانی ان دونوں کے درمیان صد کی صورت میں متعمن ہو گے اور انہیں "جات بخار فا دولا" جنی جاتو بھار اسرحد کیا جاتا ہے۔ اور آخر کی جاتا ہو اور انہیں شات بخار فا دولا "جنی جاتو بھار اسرحد کیا جاتا ہے۔ اور شال جاتا ہے۔ اور شال جن سے شامل جن سے حالی منوانات کے اور انہیں شوان ہو دونوں عنوانات کے شامل جی۔

بأكرى (نمبر10)

لفظ یا گزی فا استعمال ہر اس بندو را بہت یا دنت کے لئے ہو آ ب ابو یا از یا سرما اور استعمال ہر اس بندو را بہت یا دنت کے لئے ہو آ ب ابو یا ان کی تعداد اسار نے دنوب و مغرب میں واقع بکانے کی برین فا ب- مو خرالذا اسلع میں ان کی تعداد سب سے زیادہ ہے الیمن دہ موان سے آت سیا کہ اور پنیالہ میں بھی ان کی تجد تعداد



ہے۔ گورداسپور کے باگری سلمریہ ہیں ' جنہوں نے اپنا تبیلی بطور باگر یا بھاگر بتایا ' اور خالبا دھار اور نواح کے باگری ہے اس کا کوئی تعلق واسطہ شیں ہے۔ یا ہو سکتا ہے کہ اس لفظ کو تاگری کی بجائے غلط طور پر باگری پڑھ لیا گیا۔ تاگری کا دعویٰ ہے کہ وہ علاؤالدین خوری کے دور جس دبلی ہے ہجرت کرکے آنے والے چوہان راجیوت ہیں ' اور ضلع سیالکوٹ جس ان کے دور جس دبلی ہے ہجرت کرکے آنے والے چوہان راجیوت ہیں ' اور ضلع سیالکوٹ جس ان کے 17 گاؤں ہیں۔ یہ مو خرالذکر بھنی طور پر جٹ ہے ' نہ کہ راجیوت۔ باگری راجیوت غالبا ' بھٹی ہیں ' یا ممکن طور پر راٹھور۔ گوداڑا یا پونیہ جان قبائل ہو تھے جن کی تعداد باگر علی میں سب سے زیادہ ہے۔

رانکڑ:

را گر کھے تحقیر رکھنے والی الی اصطلاح ہے جو مشرقی و جنوبی اطلاع میں ہر مسلمان راجوت کے لئے استعال کی جاتی ہے۔ میں نے یماں اس کا ذکر صرف اس لئے کیا کو نک غلط طور پر بی سبی لیکن عموما" را گر کو راجیوت قبیل سمجما جا آ ہے۔ آہم مجمعے مطلع کیا کیا ے کہ فیروزیور اور کورداسیور میں ایک چھوٹی چھوٹی راجیوت آبادیاں موجود ہیں جن کی پھان ای عام سے ہوتی ہے۔ اور اگر واقعی ایا ہے تو شاید انہوں نے دیل کے ملاق سے وہاں بجرت کی ہو۔ اگر کوئی ہندو چوہان راجیوت کل کو مسلمان ہو جائے تو وہ خود کو چوہان راجیوت عی کے گا' اور دونوں نہمیوں والے بروی بھی۔۔۔ لیکن اس کی بندو برادری اے رامگر بھی کے گی جس پر وہ تھوڑا ساخفا ہو تا ہے کیونکہ یہ اس حقارت آمیز اصطلاح "جونی کت" ہے کچھ کم وشام آمیز ہے جو ایسے افراد کے لئے استعمال ہوتی ہے جو تبول اسلام کرنے پر اپنی چونی یا ہندو چندیا کوا دیتے ہیں۔ راگٹر یا مسلمان راجیوت شوریدہ سری اور موٹی چوری کے لئے ہر ممکن بری شرت رکھتے ہیں اور غدر کے دوران انہوں لے کافی مشكلات پيدا كيں۔ ان سے متعلق كھ كاورے كوجر كے همن من ديئے كئے ہيں۔ ايك يہ ے "کوئی راگڑ کسی شراب خانے یا جیل خانے مکوڑے کی چنے ہر یا کمئی کھائی میں ی اچھا ہے۔" مجھے یقین ہے کہ وسطی اعدیا میں راجو اصطلاح کی بھی منوار کے الے استعال ہوتی ہے۔ (10)



بادب (نمبر11)

جالند هر کے باریہ سورج بھی راجوت ہتائے جاتے ہیں ' جو مما بھارت کے راجہ کرن کی اولاد ہیں۔ ان کا مورث اعلیٰ فل (!) جل کا برہ سے پٹیالہ جی کوئی 500 سال تحیل آیا۔

سالکوٹ جی ان کی تھوڑی می تعداد ملی ' لیکن انہیں راجوٹوں کی بجائے جوں جی شار کیا گیا۔ ان کا کمنا ہے کہ وہ چندر بھی راجوٹ نسل ہیں۔ یہ قبیلہ عملی اختبار سے پٹیالہ اور تاجیہ تک محدود ہے اور مورث اعلیٰ فل کے نام (اگرچہ قبیلے جی مشترک ہے) سے ہیں لگنا ہے جیے وہ سرے سے راجوٹ می نہ تھے۔ آبم ' سکھ ریاستوں جی جوں کے کی راجوٹ تا کم کا دعویٰ کرنا غیرمعمولی ہے۔ میرے پاس اس قبیلہ کے بارے جی مزید مطوات میسر نہیں۔ مظیم گڑھ اور عازی ہور کے نواح جی بارجید راجوٹ ہیں۔

اتيراس (نمبر12)

اس قبلے کا اندراج صرف پٹیالہ ہے ہوائی کسی اور مند کتاب میں اس کا ذکر نہیں۔ تے بال (نمبر13)

2

نے پال بہت ہوے بھٹی قبیلے کا ایک تبیلی ہیں۔ یہ فیوز پور سے اوپر عبی کے کنارے پائے گئے۔ بھی وہ نیجے وادی ہی فیروز پور تک آباد سے لیکن ڈوگروں نے انہیں اوپر کو بھگا ویا اور انہوں نے گوجروں کو بید طل کیا۔ مشر براغر تھ ان کے بارے ہی کتے ہیں: "اپنی عادات و اطوار میں وہ ڈوگروں اور جنوں سے ساتھ بہت حد تک لحے بطح اور غالبا ان دونوں سے زیادہ بڑے چور بھی ہیں۔ آبلووالیہ حکمرانوں کے دور میں وہ ایک طرح سے خود می اور انہوں نے صرف اس وقت بنس کی صورت میں تحور ابہت نگان خود می رائد ہی ایس ایس کر اور انہوں نے مرف اس وقت بنس کی صورت میں تحور ابہت نگان ایا اور کیا بہت وگان کی بندو اصلیت زیادہ کھوئی ہے۔ اکثر نہیں ہوا۔ ڈوگروں یا ہندوؤں کی نبت انہوں نے اپنی ہندو اصلیت زیادہ کھوئی ہے۔ اکثر نہیں ہوا۔ ڈوگروں یا ہندوؤں کی نبت انہوں نے اپنی ہندو اصلیت زیادہ کھوئی ہے۔ شادی بیاہ کی رشتہ بندیوں میں وہ شریعت پر عمل کرتے ہیں۔ خون کے قربی رشتہ داروں کو شادی کرنے کی اجازت ہے۔ " سارے نے پال نے خود کو بھٹی بھی بتایا۔ ممکن ہے سے دور کو بھٹی بھی بتایا۔ ممکن ہے شعود نے بھٹی بطور قبیلہ بتایا اور یوں نے پال درج نہ کرایا۔



داڻھور (نمبر14)

رانحور کا شار بھی 36 شای خاندانوں اور سورج بنسی راجیوتوں میں ہو آ ہے۔ ان کا قدیم مسکن قنوج تھا' لیکن بیکانیر و میواڑ میں ان کی زیادہ جدید سلطنتیں ملتی ہیں۔ ان کا اندراج پنجاب کے متعدد امثلاع ہے ہوا' لیکن تعداد کہیں بھی زیادہ نہیں۔

مغلی میدانول کے راجوت:

راجیوتوں کے جس املے گروپ پر میں بات کروں گا وہ وسیع و عربیش مغربی میدانوں كے ہيں۔ پنجاب كے اس حصد ميں راجيوتوں كى حيثيت سے متعلق ميں كانى كر كر كرد يكا موں۔ ان کے اور پروی جث کے درمیان کوئی عط تغریق کھنچ کی مشکلات کا ذکر بھی ہو چکا۔ یمال ہر برے راجوت قبائل بطور فاتھین دریائی وادیوں میں اور کی طرف تھلے۔ روایت کے مطابق وہ جسمانی مشقت ہے مخطر اور خصوصاً بل سے ہاتھوں کو آلودہ کرنا تحقیر آمير سجھتے ہیں اور علاقہ میں غالب قبائل کی حیثیت میں رہے رہے ہیں۔ وہ اپنے برے برے ملے مغرب کی وسعے و عریض چرا گاہوں میں چرواتے، بت زیادہ اوت جھڑتے اور اس ے بھی زیادہ لوث مار کرتے ہیں۔ انہوں نے زراعت کا کام ارائیں ' متم' کبوہ اور الی ی دیگر چمونی برادر بول کو سونب رکھا ہے۔ قدیم روایت کا حافظ باتی ہے۔ لیکن سکے اقدار نے (اگرچہ اڑنے کے لئے کافی مواقع میا کے) ان کا اڑور سوخ کافی مد تک جاہ کرکے رکھ ریا اور برطانوی راج کے سک آنے والی باقاعدگی اور عدل و مساوات نے انتمائی صاحب رُوت افراد کے علاوہ باتی سب کو اپنی توجہ زراعت کی طرف مبذول کرنے پر مجبور کیا ہے عام بدولی کے ساتھ عی۔ جدول نمبر 17 میں ان قبائل کی تقتیم دکھائی گئی ہے۔ ان کی ترتیب مقامیت کے حوالے سے وی گئی ہے۔ سب سے پہلے پنوار اور بعنی کی شاہی تعلیل آتی ہیں جو زریں سلج اور راجو آن کے مغربی ریزاروں می فیر معید عرصے تک آباد ری میں۔ وہ میشتر دیگر قبائل کا پدری ماخذ میں ' تاہم وہ دریائی وادیوں میں اور کی طرف جنب كے ميدانوں من نقل مكانى كر مح بين اس لئے انبوں نے مقامى قبائل نام اپنا لئے۔ ان ناموں نے اصلی ناموں پر غلبہ یا لیا۔ چنانچہ ان تمام قبائل کے اعداد و شار کم و بیش نامل ہیں۔ کچھ افرا، نے مقامی قبیلہ ' کچھ نے اصلی اور کچھ دیگر نے دونوں ی لکھوائے اور ہم نے انہیں دونوں میں شار کیا۔ ان نسلوں کے بعد ونو' جوئیہ' کمی اور وجووی آتے ہیں' جو



وادی سلی میں ای ترتیب سے آتے ہیں۔ پھر چناب و زیریں جملم کے ہراج اور سال آتے ہیں' اور ان کے بعد پھر اپر جملم اور شاہ پور بار کے قبائل ۔۔۔۔۔ ان آخری میں سے رانجھا' گوندل اور میکن کو غالبًا ان کے پڑوی ٹوانہ' جنوبہ اور ان جیسے دیگر' راجبوت شلیم نہیں کرتے ۔۔۔۔ سب سے آخر میں وہ پانچ قبائل آتے ہیں جن کے بارے میں جنوں کے همن میں فور کیا جا چاہے ان علاقوں میں جث اور راجبوت کے بیان گذا اہث (جس کا ذکر چیسے ہو چکا) کے باعث یہ امید کرنا ممکن ہے کہ ان میں سے زیادہ تر لوگوں نے خود کو جث بی بتایا ہوگا' ایکی صورتوں میں دونوں کی تعدادیں ساتھ ماتھ دی گئی ہیں۔ لیکن بھی اور پوار کے مطلم میں ایسا نہیں کہ یہ افراد جث نہ ہوں' کو تک متعدد مثانوں میں انہوں نے پوار کے مطلم میں ایسا نہیں کہ یہ افراد جث نہ ہوں' کو تک متعدد مثانوں میں انہوں نے کہا قبیلہ جس تیا اور اس کے ساتھ ساتھ راجبوت قبیلہ بھی' جس سے وہ اپنا ماخذ ہونے کی روایت لئے ہوئے ہیں۔

مغربی میدانوں کے راجیوت قبائل:

پنوار (نمبرا)

پنوار یا پرمرا (Parmara) بھی تمام کے تمام آئی کولا راجیوتوں میں نمایت اہم ہوا

کرتے تھے۔ ایک قدیم کماوت ان کے وسیع ظیم کی طرف اشارہ کرتی ہے: "دنیا پرمرا کی

ہے۔" اور دریائ سدھ ہے لے کر شانع کے ساتھ ساتھ جمنا شک اور پنج وسعت پذیر
نوکوٹ مارو شحالی ان کے زیر بھند ماروا شمن یا خلک علاقے اور اس میں شامل 9 ڈویرشنوں کا
مظر تھی۔ لیکن انہیں بید ظل ہوئے کی سے سال بیت بچے ہیں اور 1826ء میں وہ صحرا کی
صرف ایک چھوٹی می دھات ریاست میں خود مخاری نے ساتھ آباد تھے۔ جدول ہے آپ کو
سو واضح نظر آئے گا شانع کے سارے بالائی مباؤ اور زیریں سدھ کے ساتھ ساتھ ان کی
سو واضح نظر آئے گا شانع کے سارے بالائی مباؤ اور زیریں سدھ کے ساتھ ساتھ ان کی
سو داخت ہو ہے۔ بہلہ ڈیرہ جات میں ان سب کو اور ملمان ڈویرٹن میں متحدد کو جٹ ، کھایا
سو دہتک و دھار اور ان اضلاع کی صدود میں بھی ان کی بہت بری آبادی ہے۔ دراصل بھی
دو سار اور ان اضلاع کی صدود میں بھی ان کی بہت بری آبادی ہے۔ دراصل بھی
دو سارے روہتک واور کی اور گوبانہ ملک میں آباد تھے۔ دھار کے جاتھ نوار کے ساتھ ان





• • •		100 55	ø Þ 6	E		
	142	1533 5439		راجهت	3,	
) b e		24		E		
		3786		رابع	3.	3
367	1004	214 14 126	100	Ę.		
3027 3767 55	2179	3775 292 7232	5935 118 466	رابيون	C.A.	2
87	10 4	362 329 122	79 862 43	Ĭ.		
2043	829	4301 11789 5571	566 1236 1795	رابعت	پنوار	_
1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	بار مان	とから	ر المراق الم			
	6	, , ,	of Care			

جدول نمر 17-مغلی میدانوں کے راجیوت قبائل



	4	405	780	1057	•	283		479
نازي خان	262	1919	23	12971		ದ	00	1421
زيره اسماعل خان	193	1317	76	13767	•	167		1788
2.	363	1561	2878	6988	27	110	343	1133
	3083	726	12600	3528	11190	454	4397	2165
	490	284	17392	2874	246	107	670	1533
Ē	4995	2563	14890	9682	100	1	5059	473
2001	1008	71	13476	396	134	43	2195	516
1-1	125	145	2022	9926			4	54
~	648	524	10430	6241	•	7		•
وليتذى	7174	814	30304	2056	4		43	49
130	3587	716	12372	590	1509	704	4174	782
スパル	94	538	9477	7722	5	312	10	995
	1598	311	15854	10287	86	739	1284	390
کو ت	137	117	12375	3677	٠	•		205
1786	426	2287	9749	5	•		•	
1	71	653	10610	205	•		•	-





_	_	178	242831	95858	21188	3207	30563	12338
		00	38262	1193	3704	244	5262	
53151		16959	204569	94665	17484	7963	25301	12338
582 2 2 30 15 05			282	5	107		9	•
4435			21657	569	3442	دما	4684	
2836 ميران J	887 2	20	16323	619	155	241	569	•
380	19 .		485 1282	ω,	46	241	346	
141	*		10632		oo -		. &	• •
867	864	83	3035	587	95		170	
53151		16959	204569	94665	17484	2963	25301	12338

0	عال ا	Ç		2			4	1	76	5	ယ္	333	•	221	137	719
		رابعت		5	2	51	6	246	38	35		,	1598		<i>ن</i>	7
7		2,2				,	•	*		í					r	
	S 5:	Ţ.	4	145	17	626	162	544	2	œ	348	4			,	99
	3	رانبوت	_د ن	•	ယ	36		450	(20	9	ď	308	1	112	129	4
ch.	Cap	8				ယ	2	16		b		ø		•		13
		رابعت	5100	,	ω	46	2	147	4	٠			,	5	•	,
			سي	しばが	730	مار	7	17	انبائد	57.5	1000	かられ	25.0	1	125-12	يا للوث



	• •		30 .				269
z z		0		502			
L.	12724	3337	7649	12315	4258	76957	17093
		•	•	136	,	207	189
060	W	355	,	66	•	706	2563
مل خان		877		605	•	571	4648
	22	44	180	505	4	2520	2453
	2363	373	1507	1349	28	6684	1202
	983	483	1090	1578	345	36374	437
OA.	2573	54	1356	1875	3885	23037	560
	514	57	593	426	. 1	2408	71
1 -	6		ယ	1524	•	78	1091
	2	74		733	•	576	256
S		•	489	27	•	828	141
	421	36	299	264	•	367	285
6.0	40	432		561		349	433
	489	518	1063	710	•	193	243

•	30001	3371	74/1	13402	9626	1/213	1/366
-9	2222	3604	1400	43403	2000	1	
0- 300	808	254	113	1067		256	273
طانوی طاق	12724	3337	7649	12315	4258	76957	17093
کل بیادی دیا تی				9		10	
اوليمار	606	254	400	479		133	
الله مي موان	~		65	599	,	113	273
ر الم	N		35	89		91	4





67		•				ابهت بث	Č.	11
		4		<u>u</u> ,,.	,			
443 1791	1661	24	. 00	1437 2714 3	28 .	.6	نعل	10
11 . 82	17154			222	N	0 12/	36	
230		*				E	6	4
. = .				- , .		رايدن	15	
(· 3)	1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1		77.	Take t	مي کون م			

	. 3157	168	131	65	119	,	220	19	160	918	1125		6	5 7	5 9
. , .	596.3	149	4	,	<u>ښ</u>	6.2	93	35.2	5181	p	3()	?	ã q		
. ~ .	47276	48	53	388	155	122	649	196	305	24825	6354	611	101	3953	878
	43220	13	24	on .		100	888	26	19272		69	139	51	60	91
10	10903	5	9	161	168	_	162	143	258	6924	1601	00	14	1166	2
	7490			21	10	115	151	152	5789	4	103	14		102	16
الم. المراجة المراجة	پىلانۇى علاق	U 9:	04.536	0 F F F 10/3	* 1 kg	2	6	Q.	20.50	1 1 100	.	راوليندي	1. K.	25/16/1	7 1 5



رطانوی عاقد متای را شی موب	7490	10903 53 10956	43220 10 43230	47276 325 47601	596.3	3157
کل بیادی را تیں		4		132		
باوليور			•	107		
مل مثني مدان	•	49	6	86		
الم أو أو الم	a p	22	ων	46		4 •

• •	. 76	⇉ , .	0 0 6	44	17
• •		₹		Š	5
691	7	دم سه , ،	, ,	k-	귥
		A . N		5	7
• • •	\$ •			1	13
	4 89	. 00 ,	* * *	الرائد	12
in to be	المعايد	不知言	ريان والم		





0000		ć	.000	F	2
3598	16435	7118	4891	2343	218
Q.	_			,	•
	•	b	*	•	٠
*		•	•	in	2
•		•	Lu	_	ۍ.
123	61	79	28	174	Ch
100	13390	64	3231	41	
45	638	28	169	95	88
3292	1877	66	162	2)	
		٠		<i>i</i> ∨	1
œ	131		11	28-1	•
_			4	16.1	•
12		32	57		٠
	သသ	6871		•	•
6	4	2	159	3	•
		9	98	_	,
•	,	,		635	•
9			241	91	6





3598	1543	7118	4891 194	2343	218 2101 2319
			,	•	
'1.'			194		2101
		·		<u>-</u>	301
. 2			. 4.		1564





کی چیناش کی بابت جاتو کی معمن میں بات کی گئی ہے۔ بھٹی (نمبر2)

راجیو آنہ کے لفظ بھائی کی پنجال شکل بھٹی قدیم جادہ بشی راجیوت شای خاندان کے بت بوے موجود نمائدوں کا نام ہے جو کرشنا کی نسل سے تھا' ای لئے ان کا تعلق چندر بھی نسل سے ہے۔ ان کی روایات بتاتی ہیں کہ برائے وقتوں میں انسیں دریائے شدھ کے اس يار و حكيل ديا كيا، ليكن تقريباً سات سو سال قبل والهل الر انمول في لنكاو او يوئيه اور زریں سلی کے جنوبی صفے کے دیگر قبائل کو نکال باہر کرکے بیسلم کا سک بنیاد رکھا۔ اس ریاست میں اب بھی آباد ہیں۔ آہم، را محور کی آمدے ان کے علاقہ کی بہت زیادہ تحدید ہوگئ کین وہ آج بھی بیکانیر کے رامحور رابوں کے راجوت متابعین کا خاصا بوا حصہ تھکیل ويئ ہوئے ہیں۔ ایک دور ایا تھا جب ان کی مقوضات میں تمام سرسا اور دصار کے ملحق صے شامل تھے۔ یہ خط اب مجی بھیانہ کملا آ ہے۔ دصار میں ان کی حالیہ واستان یہ ہے کہ بھٹی وہ رہنما جن کی سرکردگی میں بعثیوں نے دریائے شدھ دوبارہ یار کیا کے دو بیٹے ووسل اور بسیل ہے۔ مو فرالذكر نے بيسلم كى بنياد ركمي عبد اول الذكر بعشيان من آباد ہو کیا۔ روسل سے سدھو اور برار قبائل نظے۔ جبکہ اس کا ہوتا راجیال وٹو کا بانی مبانی تھا۔ جزل مسلم کے مطابق بعثی بالاصل خطہ کو ستان نمک اور تشمیر میں آباد تھے اور ان کا مرکزی مقام کجن بور (غزنی بور) یا موجوده راولیندی کا علاقه تعاله تعریباً دوسری صدی قبل مسے میں اعدو ستمینوں نے انہیں بیدعل کرکے جملم سے اس یار دھکیل ریا اور ان کے رہنما' بنجاب لوک رہت کے راجہ رسالونے سالکوٹ کی بنیاد رکھی۔ آہم' تملہ آوروں نے بیجا کرکے انسی منتشر کر روا۔ بالاخر انسی متلج کے جنوبی علاقہ میں بناہ لینے پر مجبور کر روا۔ آئم وادى كشمير من ان كي حاكيت 1339ء تك بلاا عملاع جلتي ري تقي-

بنجاب کے راجیوت قبائل میں بھٹی اب بھی کمیں زیادہ بڑا اور سب سے زیادہ شاخوں والا ہے۔ زیریں سلنج اور سندھ کے ساتھ ساتھ ان کی تعداد کافی زیادہ ہے۔ البت اول الذكر علاقہ میں انسیں اكثر اور مو خرالذكر میں بھشہ جث شار كیا جاتا ہے۔ بلائی سلنج اور عاس برشكل ہی كوئی كی ہے۔ بدكی طور پر بیہ بھیانہ میں كافی معنبوط عاس پر ان كی تعداد میں برشكل ہی كوئی كی ہے۔ بدكی طور پر بیہ بھیانہ میں كافی معنبوط



جیں۔ طبلع ویل میں ان کی ایک بہت بدی آبادی جبکہ اپنی قدیم سندہائے اقتدار میں شاید ان کی تعداد باقی تمام سے زیادہ ہے کیفی سالکوٹ موجرات اور کو ستان نمک کے علاقہ ھں۔ اگر ہم تشکیم شدہ بھٹی نسل کے مالوہ کے سدھو اور برار جنوں کو بھی بھٹی شار کریں تو ا الراس مناب مناص کا کوئی ایسا حصہ باتی نہیں بچتا جس میں ان کی کافی بردی آبادی نہ ہو۔ خود کو بطور بھٹی درج کرانے والے متعدد افراد نے اپنا تعلق دو سرے قبیلوں سے بھی بتایا' کیکن سے کل کا غیراہم قلیل وحزا مشکل کرتے ہیں۔ اور دو مرتبہ ظاہر ہونے والی واحد یوی تعداد فیروز ہور کے 1100 نے پال کی ہے جنہیں پہلے بی راولینڈی میں 2000 بھٹی توار، بادلیور میں 2400 کھو کھر اور 1600 کھرل اور حوجرانوالہ کے 1700 کشمیری جنوں میں شار كيا جا يكا تقا- آخرى معالمه من يه لفظ غالب "بعث" ب، يو ايك برا كثميرى قبيله ب ليكن بھٹی نہیں۔ لیکن اگر بھٹی پہلے کشمیر میں آباد تھے تو ان دونوں الفاظ کا ہم معنی و یکساں ہوتا ناكن نميں۔ شايد بعثى نے بھى خود كو بلند كرنے كے لئے بت ى صورتوں ميں جث يا راجیوت بتایا۔ اگر واقعی ایا ہے تو اس سے صرف یہ واضح ہوتا ہے کہ پنجاب کے اندر بعثی کی شهرت کتنی دور دور حک پیملی ہوئی ہے۔ تقریباً ہر خدمتگار یا وستکار ذات میں ایک بھٹی تبیلی موجود ہے' اور بالعوم اس کی تعداد باتی سب سے زیادہ اور اس کا رہیہ اس اعتبار ے کو کر کے برائر یا اس سے برز ہے۔

اگر ' جزل سلم کے دوئ کے معابق ' بھٹی پنجاب کے اس قدر برے جھے پر آباد سے ' تو یہ بات جیت انگیز ہے کہ وہ کس طرح ہمد گیر طور پر اپنا سلسلہ نسب بھیانہ ہیں مسئن یا اس کے اڑوی پڑوی ہیں جوڑتے ہیں۔ یا تو انہیں بالائی پنجاب سے کمل طور پر بید عمل کور پر بید عمل کر دیا گیا تھا اور اس کے بعد وہ اپنے قدیم مسکن میں لوٹ آئ ' یا پھر ان کو بعد میں ماصل ہونے والی اون سابق سلطنتوں پر بنالب آئی' اور حسنہ و بھیانہ بھیوں کا ایبا شہر اور علاقہ بن گیا جس کے ساتھ اپنا نسب طافتا وہ بہتر خیال کرتے ہیں۔ بیانی کی آبھین آبادی میں بھٹی عفر کانی زیاوہ ہے' جبکہ خسلے بھٹی ریاست ہے۔ اور یہ نامکن لگتا ہے کہ اگر باللگی سلم کے بھٹی بیان اور بید خلی سے بی جانے والے قدی اس بھٹی کی باقیات باللگی سلم کے بھٹی بناہ گزین اور بید خلی سے بی جانے والے قدی اس بھٹی کی باقیات نظر آئی۔ مزید ہے کہ وہ نہیں تو ان دونوں ریاستوں میں ان کی تعداد اس قدر زیادہ نہ نظر آئی۔ مزید ہے کہ وہ نہیں قدی میں دریائی وادیوں کی طرف نہ آئے۔ آبم' روایت تقریبا ہر لخاظ سے





درمیانے مراحل کو چھوڑ جاتی ہے اور جمیں طویل و خلک دریائے ممگر کے دونوں کناروں پر حفظ کے قدیم شریع مرساکی مرحد پر بیکائیر علاقہ جی سیدها واپس لے جاتی ہے۔ اپنا سلمہ نب سیالکوٹ کے راجہ رسالو کے باپ راجہ سلوائن سے ملانے والے خمگری کے ونو بعثی بعثیوں کا کمتا ہے کہ ان کے زیادہ بلاواسلہ آباؤاجداد حشر سے تھے۔ ممان کے نون بعثی اپنا تعلق دیلی علاقہ سے جو ڑتے ہیں' جبکہ مظفر گڑھ' جسک 'گوجرانوالہ' سیالکوٹ' جملم اور پنڈی کے بعثی حشر کو اپنا آبائی گھر بھے ہیں۔ ممکن ہے کہ یا تو حشر کا استعمال محض روا تی پنڈی کے بعثی حشر کو اپنا آبائی گھر بھے ہیں۔ ممکن ہے کہ یا تو حشر کا استعمال محض روا تی اظمار کے لئے کیا جاتا ہے۔ یا ہے کہ جب محملہ سوکھ کیا یا را نحور نے بیکائیر کو دفع کیا تا بعثیوں کو اپنے نے مساکن کی خلاق جی جنوب کے میدانوں جی نکلنا پڑا۔ مسٹر والس نے بعشیوں کو اپنے نے مساکن کی خلاق جی بعثیانہ جی بعثیانہ جی بعثیانہ جی کہ سرما یا قدیم بعثیانہ جی بعثیانہ جی کی اصطلاح سلیج کی ست سے آنے والے کی بھی مسلمان جٹ یا رانچوت کے لئے استعمال ہوتی ہے' ایک عام فیم اصطلاح کی خلا

ملكان من ايك بعثى تبيلي نون تخصيل شجاع آباد من غالب ب جا جمال وه كوئي جار و یانج سو سال پہلے آباد ہوئے۔ ملکان کے مٹرو (Mittru) بھٹی بیکانیرے آئے تھے۔ ملکمن کے بھٹی غالبا وٹو اور کمجی ہیں جن کا تذکرہ آئے آئے گا۔ چناب کے ثال میں چنیوٹ کی بالائي زمينوں من جننك كے بحق بعثيورہ نامى خاصے بدے قطے من آباد ہيں۔ سب سے يسے وہ عشرے شاہ ہور سرحد کے نزدیک جملم کے دائیں کنارے کی طرف آئے اور اس ک بعد بعثیورہ کو۔ انہیں اس طرح بیان کیا جاتا ہے کہ وہ "عمرہ مردوں کی شاندار نال عفتی زراعت کار' بشکل ی کسی کے مقروض العظم کھوڑ یال کمیوں کے داراوہ بیں۔ وہ مویش چوری بہت کم کرتے ہیں لیکن ایک دوسرے کی یویاں اڑا لینے کے عادی ہیں " کوجرانوالہ بار کے بعثی (جمال وہ ورک کے پیدائٹی دعمن میں) ایک مخص دمیر کی نسل سے ہیں جس ئے 18 مشتی پہلے عشر چموڑا اور نور کل کے جنگلوں میں ایک چرواے اور را بزن ک طور پر رہنے لگا۔ اس کا ہو آ راوی کے کناروں پر مزید آگے کو کیا اور اس کا بیٹا دوبارہ کو جرانوالہ کی بالائی زمینوں کو جلا گیا۔ ان اشخاص کی موجودہ اولاد کو بوں بیان کیا گیا ہے۔ " وہ ایک مضبوط جسم اور بظام شریف نظر آنے والے۔ قدرتی میلان کی سبت زیاوہ پابندی كے تحت زراعت كار بي- وہ مويشيوں كے كيرالتعداد ريور ركحے اور انسى باركى چاكاموں



میں چرواتے ہیں۔ وہ صرف اپنی خوراک کی مظروریات پوری کرنے بعثی ہی کھیتی ہاڑی کرتے ہیں۔ وہ مضور مولٹی چور او سرقہ ہاز ہیں۔ "پلے وقوں میں گوجرانوالہ کے بھی نے کافی سیاسی ابمیت حاصل کی اور ضلع کے 86 ویسات میں وہ ابھی تک آباد ہیں۔ سیالکوٹ میں بھٹی اپنی اپنی اپنی مائویں بہت کے بھونی کی نسل ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ بھونی بیگانیر ہے گوجرانوالہ اور پھر سیالکوٹ میں آیا تھا۔ ہار کے یہ بھی اپنی بیٹیاں پڑوی جٹ قبائل کو نمیں ویت آبام ان میں ہے اپنے لئے یویاں ہاتذبذب لے لیتے ہیں۔ نطہ کو ستان نمک کے بھی بھی بطور بھی ایک نمایت ماتحت دیشیت کے صاف نظر آتے ہیں۔ نظہ کو ستان نمک کے بھی بھی بطور بھی ایک نمایت ماتحت دیشیت کے صاف نظر آتے ہیں۔ نیکن شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ ان خطوں کے بے شار راجیوت قبائل میں ہے پھر ایک نے اپنے اپنے مقابی ہام نکھوانے کے ساتھ ساتھ خود کو بھی بھی خیال کیا۔ آتے ہیں۔ آباووالیہ سکھوں کے ہاتھوں بید علی ہو جانے والے کیور تعد کے رائے بھی راجیوت تھے۔

على كراجوت قبائل:

ونو (نمبر3)

وٹو ایک بھی تیلی ہیں مصار میں جس کے مافذ کی کمانی چیجے بیان کی جا چیل ہے۔

مرسا کی روایت یہ لگتی ہے کہ سالکوٹ کے بھی راجہ سلواہی کی ایک اولاد راج جونمار

بیکانیر میں رہائش پذیر ہوا' جہاں اس کے دو بیٹے اچل اور جیرا پیدا ہوئے۔ مو فرالذکر ہے

مدھو اور برار جٹ پھوٹے۔ اول الذکر کے بھی دو بیٹے ہے پال اور راج پال بھی جے بے

پال بھی خاص کا اور راج پال وٹو کا مورث اعلی تھا۔ وٹو بابا فریز کے ذریعے اپنے تجول

اسلام کی آریخ کھیوا کے دور میں بتاتے ہیں جس نے مظامری میں حولی پر حکومت کی اور

مشور وٹو مردار تھے خان کا چیں رو بتا۔ ضلع سرسا میں وہ دریائے سلی کے دونوں کناروں پر

آباد تھے' اور مظامری و بماولیور کے ملحق حصوں پر فائنفا کے 16 میل اوپر کیس ہے لے کر

اس کے 70 میل نیچ پھلای تک ان سے اوپر ڈوگر اور نیچ جوئے ہیں۔ بتایا جا آ ہے کہ



انہوں نے دریا کو دائی کنارے سے عبور کیا اور صرف کوئی یائج مشے سلے مرساکی بربرین میں بسیط ہو گئے جو اس وقت تک تقریباً بے آباد تھیں۔ اور جب فاضل ولیل رانا جمنگ ے حولی کے نواح میں آیا اور اس غیر ملکیتی دریائی خطہ بر قبضہ کرلیا۔ ضلع عمری میں وریائے راوی پر بھی ان کی ایک چھوٹی ی شاخ ہے۔ یہ تامکن نمیں ہے کہ کھ وٹوؤل نے خور کو سیدها سادا بھٹی ہی بتایا ہو کو تکہ چند ایک نے اپنا تعلق دونوں ہی سے بتایا۔ سلے سے قبیله خالصتا " کله بان اور این دیگر بروی کله بان قبائل بعنایی شورش پند اور غارت کر تھا۔ 1857ء میں کافی زیادہ مشکلات بیدا کرنے والے راوی کے وثو کی عادتی بشکل بی بدن ہں۔ لیکن بہت تھوڑے ہے جنگل کے مالک متلج کے ونو نے زراعت کا پیشہ بہت عموی سلح پر اختیار کرلیا ہے۔ اور کیٹن ا ملفشون کا کمنا ہے کہ "ان کی کھ زمینس اچھی کاشت شدہ اور ربع و تھیل ہوگئے ہیں۔ بیٹتر کو شکل و صورت کے اعتبار سے برامن ارائیوں یا کو کروں سے علیدہ نیں کیا جاسکا۔ ان کی عادات فیرمعمولی تبدیلیوں سے عبارت ربی میں۔ وہ ابھی کک ان کارواروں کے بارے میں خوشی کے ساتھ بات کرتے ہیں جنیں وہ سكے اقتدار می جان سے مار دیا كرتے تھے اور ان برسوں كے بارے مي بھى جن مي انہوں نے مالیہ نمیں دیا کیونکہ سکے اس کی وصولی کر کئے میں ناقابل یا خوفزدہ تھے۔" مسن ير سر انسي يول بيان كرتے بين : "اني شائع اور مهمان نوازي بي خود ير نازال بي- وه صرف معتدل محنت عاص مواقع ير كثير اخراجات كرنے والے اور تعليم ے باز اور مویشیوں کے ولداوہ ہیں۔" آہم وہ انسی کا نمیہ کھرلی سیال ، منبوال کموج اور جوئے کے ساتھ "لازی طور پر ڈاکو قبائل اور کم و بیش شدت کے ساتھ موٹی چوری کے عادی" شار كرتے ہیں۔ ميرے خيال مي اس سے سيدها سادا مطلب يه لكا ب كه يه اس خط ك عالب قبائل ہیں جو زراعتی زندگی کے مقابلہ میں گلہ بانی کو بہتر خیال کرتے ہیں۔

جوشیه (تمبر4) **اور م**ه ادمان کریده شای خا

راجیون کے 16 شای خاندانوں میں شامل جوئیے کو قدیم وقائع میں جلور "جنگل ولیں کے آقا" بیان کیا گیے۔ اس "جنگل ولیں" کے خطہ میں ہریانہ " بھیانہ ا منظ اور تاگور شام ہیں۔ وہ و یہا وا ۔ ۔ نام کے ساتھ عموما" جوڑا جانے والا نام) کے ساتھ مشترک طور پر دریائے سندھ اور ستلج کے مقام اتسال کے قریب کناروں پر بھی رہے ہیں۔ کوئی سات سو سال تیل انہیں واضح طور پر دریائے شدھ کی ٹی سے باہر نکال دیا کیا اور باکڑ علاقہ میں بعثیوں نے انہیں جزوا ہانا تالع کرلیا۔ سولہویں صدی کے وسط میں راٹھور حکرانوں نے انی کھوئی ہوئی آزادی ووہارہ حاصل کرنے کی کوشش میں انہیں بیکانیر کے جوئیے علاقے سے باہر نکال دیا۔ کرعل ٹاؤ کہتے ہیں کہ "راجیوت اس علاقہ میں شمشیر و جنگ لائے جس سے انہوں نے اے معرا بنا کر رکھ دیا۔ تب سے یہ دریان ہے اور جوئیے کا نام بھی غائب کو چکا ہے۔ پر بھی متعدد قصبات کے آثار ایک بعید عمد قدیم کے کواہ ہیں۔" آہم جوئیا غائب نس ہوئے تھے۔ وہ اب بھی شاہ کے کناروں پر مرحدے لے کر نیچ دریائے شدھ کے ساتھ اس کے عظم تک آباد ہیں۔ بسرحال بھٹی نے انہیں کروڑ سے باہر واپس موڑ ریا۔ اور جب ان کی اطاک ریاست بماولپور کا ایک حصہ بن کر رہ گئیں تو وہ اپنی نیم خود مختاری ہے محروم ہو گئے۔ وہ عشر کے عین نیج ' دریائے ممکر کے Bed یر اینے قدیم ممکن بکانیر میں آباد جیں۔ لاہور و فیروزہور کے وسطی سلج اور ڈیرہ جات و مظفر کڑھ کے زیریں سدھ یر ان کی تعدادیں ناکافی سی میں۔ ان کی مجموعی تعداد کے تقریباً ایک تمائی نے خود کو بطور جث تکموایا۔ مان بار آئ بھی جوئید بار کے طور یر جانی جاتی ہے۔ جزل مسلم کتے ہیں ان کی کھ تعداد کوہ نمک یا جود (Jud) کے بہاڑوں میں بھی یائی گئے۔ اور وہ انسیں یائی کے عمد (450 ق م) می بندوستان کے جگہو طبقے "جوویا" یا "بودیا" (۱۱) سے ملاتے ہیں۔ امارے اعداد و شار کے مطابق واقعی شاہ بور میں تقریبا" 2700 جوئیہ نظر آتے ہیں۔ لیکن یانی کے جود الشايد زياده عالبا" طور بر موجوده ميها جين عراصلي قبائل نام جودرا بتايا جا آ ب اور میں محض ایک لقب بی ہے۔ ستلج و حصار کے میں اپنا سلسلہ نب مشر میں ملاتے ہیں اور حصار سے لے کر محکمری تک واضح طور پر ایک انوکی روایت کے حاف ہیں جس کا مغموم یہ ہے کہ وہ مرکزی رو میں اپنا را بیوت ماغذ علاش ضیں کر عکتے۔ حصار کے جو تیے خوو کو سمین کے مادری سلطے میں بتاتے ہیں ، جو بھٹی کے نام دہندہ مورث اعلیٰ کی معیت میں متر اے مشر کئے۔ خکمری کے جوئیہ کا کمنا ہے کہ بوسف کے بھائی مجمن کی جل اولاد بیانیر آئی' ایک راج کی بٹی سے شادی کی' ان کے مورث اعلیٰ کا باب بنا اور پھر فقیر ہو کر عائب ہو گیا۔ یہ روایت شاید لفظ "جوئی" یعنی بیوی سے گھزلی گئے۔ مظمری کے جوئیہ کہتے



یں کہ وہ چودھویں ممدی کے وسط میں بکانیم چھوڑ کر بماولیور میں آن ہے' جہاں وہ ملان کے لئا سلاطین کے طیف بن گئے۔ لیکن ناور شاہ کے دور میں داؤد ہوڑا نے انہیں ذری تھیں کرلیا۔ ملان کے جوئے کا کمتا ہے کہ وہ بکانیر سے سندھ اور وہاں سے ملان آگئے۔ اس کا باعث غالبا ہے امر حقیقت ہے کہ دریائے سندھ پر ان کی پرائی الماک کی یادیں قبائی مافظ ہے محو ہو گئیں اور ان کی جگہ بکانیر میں بعد والی الماک نے لے کے کہ کہنا الماک نے انہیں یوں بیان کیا ہے: "دہ دادی کے برے برے قبائل کی نسبت کو آہ قامت والے میں اور انہیں ان تمام خصوصیات کے حوالہ سے کمتر سمجھا جا آ ہے جن میں موخرالذکر خود پر خصوصا "فخر کرتے میں ' یعنی موٹی چوری میں بمادری اور ممارت وہ مال مورثی کے برے برے ربو ڈول کے مالک اور بموری میں بمادری اور ممارت وہ مال

مر سلی پر فا ناکا کے سامنے ایک چھوٹا سا قبیلہ ہیں اور انہیں بوئیہ کے ایک بھائی مر کی اولاد بتایا جاتا ہے۔ انہیں جھڑالو احتی' عادی چور' مویٹوں کے شوقین اور زراعتی چیوں سے لاپروائی برسنے والے کما جاتا ہے۔

کمچی (نمبر5)

کی ایک چوہان قبلہ میں اور کما جاتا ہے کہ اصل میں وہ چوہان افتدار کی پرانی سند
اجمیر سے دہلی آئے اور مغل دور میں دہلی سے سلح کی طرف آئے۔ چوہان مرکز کی اجمیر سے
دہلی نقل مکانی غالب محض ایک روایت ہے۔ وہ زیریں و وسطی سلح اور راوی کے ساتھ
ساتھ ملکان سے لاہور تک پائے گئے۔ چناب پر وہ چند ایک بی طے۔ دہل میں ان کی تعداو
خاصی ہے۔ منگری میں خصوصا راوی پر طے جمال کھرل کے ساتھ ان کی گاڑھی چھنتی تھی انکین بعد کے سکھ دور افتدار میں انہوں نے خود کو بہتر بنایا اور اب پرامن کاشت کار ہیں۔
وھوو ھی (نمبر6)

بھے ان کی تعداد میں کچھ گزیرہ ہونے کا شک ہے۔ مثلاً یہ کہ مشرقی دامن کوہ کے دورہ یا دور موال راجیوت کو ستانج کے دھود می (Dhodhi) میں شار کرلیا گیا۔ اول الذکر کو ان کی مناسب جگہ پر بیان کیا جائے گا۔ مو خرالذکر ایک چھوٹا سا پنوار تیم ہیں اور ان کے قرابت دار را ٹھور ستانج و چناب کے ساتھ ساتھ جمرے بڑے ہیں۔ ان کا اصل مقام مان



کی تخصیل مینی بتایا جاتا ہے جہاں ان کا تذکرہ چودھویں صدی کے نصف اول بقنا پرانا لمآنا ہے۔ سلطنت مغل کے عمد زوال میں وہ دریاؤں کے ساتھ ساتھ تھیل گئے۔ ان میں حابی شر محمد (۱:) ایک چرتھا' جس کا مزار مانان میں آج بھی مضور ہے۔ انہیں عمدہ کاشتکار اور معاشرے کے باعزت ارکان بتایا جاتا ہے۔

چناب کے راجیوت قبائل:

ہراج (نمبر7)

ہراج ایک سیال تبیلی اور چناب و راوی کے عظم سے عین اوپر راوی کے کناروں پر ایک دفلہ میں آباہ ہیں۔ ممکن ہے ان میں سے پچھ نے خود کو سادہ سیال بتایا ہو۔ الی صورت میں ان کی تعداد ان اعداد و شار میں شامل نمیں۔ ممکن کے 1180 ہراج نے خود کو سیال ہراج میں دنوں کالموں میں دکھایا گیا ہے۔



سال (نمبر8)

مغربی میدانوں کے قبائل میں سیاسی اعتبار سے سیال انتمائی اہمیت کا حامل قبیلہ ہیں۔
جیساکہ مسٹر سٹیڈ مین کہتے ہیں کہ ضلع جسٹ کی جدید تاریخ سیال کی تاریخ ہے۔ وہ پنوار
راجہ توں کا ایک قبیلہ ہیں جو انحارہویں صدی کے نصف اول میں سرفراز ہوا۔ (١٦) مسٹر
سٹیڈ مین ر تمطراز ہیں: "اس وقت تک عالبا وہ ایک گلہ بان قبیلہ سے "لیکن تجیتی باؤی سے
ست کم وابستہ ہیں۔ وہ وریا کے کناروں پر رہے ہیں اور موسم سرما کے اوا فر اور موسم گرما
کے ابتدائی صینوں کے دوران چتاب کی زیریں وادیوں اور برسات کے موسم میں جسک بار
کی بالائی زمینوں میں مولیثی چرواتے ہے۔ جس قطے میں وہ اب آباد ہیں اس کا بیشتر حصد
شاید انہوں نے مغلوں کی ہے سیلے ہندوستان پر چھائی ہوئی تلاهم خیزی کے دوران



حاصل کیا۔ اس عرصہ کے دوران علاقہ بھیرہ اور بھی جسار ملکان کے زیر تبلط میں آیا۔ بار كى سطح مرتفع اور تخل كے ريخزاروں ميں آباد ايك خانہ بدوش آبادى سے ماليہ وصول كرنا مجمی بھی آسان نہیں ہو سکتا تھا اور اس کی کوشش بھی شاذونادر بی کی گئے۔ اکید رہ جانے ر سال نے اس زمین پر رہے والوں (نول بحکو ممکن مل اور دیکر برانے قبائل) کو كاميالي كے ساتھ بيد عل كيا اور اس كے ساتھ ساتھ كافي زيادہ باہمي خلفشار اور الاائي جھڑول میں لگے رہے۔ گاہ بگاہ کرلول اور بلونیوں کے ساتھ معروف پاکار رہے۔ " پر اس زمین بر 200 برس تک امن رہا اور سال لاہور صوبہ کے ظاموش آبعدار بے رہے۔ لوکل گور نمنٹ کی مندیں چنیوت اور شورکوت تھیں۔ بذریعہ سزک احمد شاہ ابدالی کے پہلے اچاک حملے اور دہل پہنچے سے پہلے ہی فلست کھا جانے سے ایک سال تجل 1747ء میں ولی واو خان نے وفات یائی۔ یہ درست طور پر معلوم نمیں کہ وہ سرواری ماصل كرنے ميں كب كامياب موا اليكن بيانا صدى كے آغاز كا واقعہ عى تھا كونك جموت چھوٹے مرداروں کی تعداد کم کرنے اور وہ ساری اصلاحات متعارف کرائے میں انی وقت لگا ہوگا جن کا سرا ولی واد کے سر ہے۔ ای کے دور میں سالوں کی قوت عرون کمال و پنجی۔ ولی داد کے زیر تھی علاقہ تھل میں مشرق کو مئیرہ سے لے کر راوی یہ کمالیہ تک پھیلا ہوا تھا۔ راوی و چناب کے مقام انسال سے لے کر چنیوٹ سے یرے پندی بھیاں ك علاقه تك اس كے بيتيج عمايت الله في اس كى جك لى جو اگر اين بقات كى المبار ے کم تھا تو انظامی اور جنگی صلاحیت میں۔ وہ شال میں بھی سکموں اور جنوب کی طرف المان کے مرداروں کے ساتھ متواتر بنگ و بدل میں لگا رہا۔ ان کے قرعی رشتہ داروں رشید بور کے سال سرواروں نے انہیں چیم محک اور بریثان رکھا۔ ایک سرتبہ تو جالیس سواروں کے ایک دستے نے جھنگ پر عملہ کر دیا اور خان کو قیدی بنا کر ساتھ لے گے۔ وو چھ ماہ تک اسیر رہا۔ بعد کے تمن سرداروں کی آریج بھیوں اور ان کے شدید وشمن سونہ پکیہ مثل (جن کے مقدر میں جلد ی بھیوں اور سابوں دونوں کا زیر تمیں ہونا لکھا تی) ۔ الشخام افتدار کی تاریخ ہے۔ 1803ء میں چنیوت اور 1806ء میں جنگ کے آیا ایا۔ پانیہ بی عرصہ بعد سالوں کے آخری خان احمد خان نے 1808ء میں اینا علاق ۱۰یارہ حاصل یا۔ 1810ء میں مماراجہ نے اسے دوبارہ پکڑ کر لاہور جیل میں پھیٹک دیا۔ ہوں است سے سال



خوانین کی وه آزادی افتام پذیر موئی جو جمی انسی صاصل سمی-

"سال ایک پنوار راجیوت رائے محتکر کی اولادیں ہیں جو اللہ آباد اور فتح پور کے درمیانی دارا محر کا رہائشی تھا۔ تبل ازیں پنواروں کی ایک شاخ اینے آبائی علاقے سے نقل مکانی كركے جونيور چلى منى تھى وہيں پر رائے شكر پيدا ہوا۔ ايك كمانى يد كمتى ہے كه رائے شكر كے تمن بينے يو' نيو' اور ميو تھ' جن سے جملك كے سالوں' شاہ يور كے ثوانوں اور پنڈی تعیب کے تعیوں کی نسل جلی۔ ایک اور روایت کے مطابق رائے محظر کا اکلو آ بیٹا سیال تھا' اور بیا کہ نوانوں اور میہوں کے مور ٹین اعلیٰ محض فحکر اور سیال کے ہم جد رشتہ وار تھے۔ ہمیں بتایا کیا ہے کہ رائے جنگر کی موت پر خاندان کے ارکان میں بہت بوب ار ائی جھڑے پیدا ہو گئے اور اس کا بیٹا سال علاؤالدین غوری کے دور حکومت میں پنجاب کو جرت كر كيا- قرياً قرياً به وي دور تها جب متعدد راجيوت خاندانول في كمراول ' نوانول' تحبیوں مید حزوں اور پوار سالوں کے آباؤاجداد سمیت مندوستان کے صوبوں سے پنجاب کی طرف نقل مکانی کی۔ ان ونوں بابا فرید یاک چن والے کے پرجوش واعظ س کر ندہب اسلام قبول کرنا ایک عام روائ تھا۔ ای کے معابق جمعی یہ نظر آیا ہے کہ سال آوارہ الروى كرتا موا باك بنن پنجا اور وبال ائ آباؤ اجداد كا ندمب ترك كر ويا- بزرك ك اے وعا وی اور منظم کی کہ اس تے بینے کی اولاد دریائے جملم و چناب نے درمیائے علاقہ پر عکرانی کر د کی۔ یہ چیٹین کوئی بت زیادہ درست نہ ہوئی۔ بابا فرید نے 65-1264 من انقال فرمایا۔ سال اور اس کے بیرو کار جملم کے وائی کنارے پر ایک مد تل استدا رہائش یذر ہونے سے پہلے بکھ وصر کے لئے رچنا اور نج / نج دو آبوں میں اور اوم بھکتے ہوئے نظر آئے۔ ای لامکانی کے دور میں اس علاقہ کی ایک عورت مجسی خان میدی ک بنی سوباگ سے شادی کی۔ کتے میں کہ اس نے سالکوٹ میں ایک قلعہ بھی بنایہ اور عارضی طور پر وہاں رہا۔ سیال نے اس ضلع میں اپنی پہلی آبادی قائم ہونے پر تھل میں منیه و اور دریائے جملم کی درمیانی بی پر قبضہ کرلیا۔۔۔۔ مشرق سے مغرب اور شال میں خوشاب ے لے کر جنوب میں موجودہ کڑے مماراج تلب"

سال کی سای آریخ جمل سنگمنٹ رپورٹ میں تغییلا " بیان کی "نی ہے ، جس میں سے میں نے میں کے "نی ہے ، جس میں سے میں نے مندرجہ بالا اقتباس لیا۔ ان کے خاندان کی آریخ بھی سر بین گر - نمن کی "دی





چینس آف بانجاب" کے صفحات 502 اور 520 پر ملے گ۔ سیالوں کے متعدہ تبیلی ہیں اور مسٹر سٹیڈ مین نے انہیں اپی جسٹک رپورٹ میں پوری طرح بیان کیا ہے۔ وہ کتے ہیں کہ "یے کمنا کافی محفوظ ہے کہ کوئی بھی ایسا قبیلہ (یہ بات میں نے صرف جسٹک میں فرض کی ہے) جس کا نام "آنا" پر ختم ہو آ ہے وہ سیال کی نسل سے ہے۔"

ضلع جملک کا سارا جنوبی حصہ سیالوں کا صدر مقام ہے: چناب کے ساتھ ساتھ راوی ہے اس کے اتصال کی اور راوی و جملم کے شکموں کے درمیان دریائے چناب نے دائمیں کنارے ہر۔ وہ مثان میں بھی راوی کی ساری گزرگاہ کے دونوں کناروں پر آباد ہیں اور پچھ آگے کہ ضلع منگری میں بھی۔ دریا کے بالائی حصے پر بھی ان کی تعوری کی تعدا، ملی ہے۔ جملم ہے شاہ پور اور گوجرات میں تھلے اور ڈیرہ جات و مظفرگڑھ کے زیریں دریائے شدھ پر بھی کافی تعداد میں پائے گئے۔ جمجھے سے بات سمجھ شیں آسکی کہ کاگرہ نے سال کون ہوں گئی تعداد میں پائے گئے۔ جمجھے سے بات سمجھ شیں آسکی کہ کاگرہ نے سال کون ہوں گئی ذات سیال بھیلہ ہے، اور سے مین ممکن ہے کہ ان افراد میں ہے کچھ نے اپنی ذات سیال بھیلہ ہے، اور سے مین ممکن ہے کہ ان افراد میں ہے کچھ نے اپنی ذات سیال بھائی ہو۔ قندا انہیں راجھ توں میں شار کیا گیا۔ منز برسر انہیں یوں بیان کرتے ہیں۔ کمل اور کافعیا کی طرح وہ بندو تبواروں میں ذراعت پر کم توجہ دینے والے لوگ ہیں۔ کمل اور کافعیا کی طرح وہ بندو تبواروں میں دراعت پر کم توجہ دینے والے لوگ ہیں۔ کمل اور کافعیا کی طرح وہ بندو تبواروں میں اور ہینے میں اور اپنی مورتوں کو پردہ شین نہیں رکھتے۔ وہ براؤن (اودے) رنگ کے کہا۔ اور ہینی کے برتن استعال کرنے پر اختراض کرتے ہیں۔ "

جملم کے راجبوت قبائل:

رانجما (نمبر9)

را بجھا بالخصوص جملم اور چناب کے ورمیان شاہ پور اور گوجرات کے مشرق کی طرف اراضی میں لیے ' تاہم ان کی تحوثری می تعداد دونوں دریا پار کرکے جملم اور گوجرانوالہ "نی ہے۔ ماسوائ شاہ پور' باقی تمام جگسوں پر انہوں نے خود کو زیادہ تر بطور بنٹ تعموایا۔ تاہم دہ بھٹی راجیوت ہیں' اگر چہ یہ کھا جاتا ہے کہ گوجرات میں انہوں نے بعد کے سالوں میں رسول اللہ کے پچا ابوجسل کی اولاد کے طور پر قریش مافذ کا دعویٰ کردیا۔ ابوجسل کا بیٹا فرنی



من فوت ہوا جمال سے اس کی اولاد کیرانہ ہار کو ہجرت کر گئی۔ البت ان کی ہندو روایات برستور ہاتی ہیں۔ کرعل ڈیویز (Davies) نے انہیں ہوں بیان کیا ہے' ''وہ آبادی کا ایک پرامن اور مددگار و معاون حصہ ہیں۔ بنیادی طور پر زراعت سے روزی کماتے' قد و قامت میں این بروس کے گوندلوں سے مشاہمہ ہیں اور ان کے ساتھ آزادانہ شادی بیاد کرتے ہیں۔'' انہیں جنوں میں شار کرنا شاید زیادہ بہتر ہوگا۔

گوندل (نمبر10)

بالائي زمينوں ير آباد كوندل "باركوندل" كے نام سے جانے جاتے ہيں۔ وہ شاہ يور اور کوجرات اطلاع میں جملم و چناب کی درمیانی نی کے وسط میں جیں۔ طبلع جملم میں اول الذكر دريا كے دائمي كنارے ير بھى ان كى كافى تعداد ہے اور كھے مشرق كى طرف راوى تك سے ہوئے ہیں۔ انہیں چوہان راجیوت تایا جاتا ہے۔ جملم میں 1388 اور شاہ بور میں 6674 كوندلول في خود كو كوندل جوبان لكسوايا " تيمنا" وه دونول كالمول من دكما ديئ كئد لیکن میرے خیال میں ان افراد کا ان گوندلوں کے ساتھ کوئی تعلق واسط ضیں ہے جن کی تعداد طارے اعداد و شار کے معابق کانگر و ہوشیار ہور میں کافی ہے۔ ان آخری اطلاع کے اعداد و شار کی میں نے جانچ پر آل کی حتی اور اس نام کے متعلق کوئی فلطی نمیں یائی۔ میں یہ نمیں جانا کہ بہاڑیوں کے گوندل کون ہیں چو تکہ مجھے ان کا کوئی ذکر نمیں ملا کین کامکرو ے گوندلوں میں سے 1451 نے خود کو جتمیال بھی بتایا ہے۔ (14) میدانوں کے گوندل بھتے بث میں اتنے عی راجیوت مجی میں کیونکہ قرعی بث قبائل کے ساتھ وروں زوائی کرتے موئے وکھائی دیتے ہیں۔ ان کے بارے میں کرئل وبوٹر رقطراز میں: "جسمائی اعتبارے وو عمده نسل جي اجس كا باحث بلاشيد ان كي پرتلي و آزاد زندگي اور كوشت خوري ب- اكر مسابوں کے مویشیوں یر تفرف کے لئے ان کی شدید خواہش کو مستفنیٰ کیا جائے (جو ان کے خیال می کوئی اظاتی خرال والی بات سیس) تو ہم اسیس برائیوں سے پاک قرار دے کتے جیں۔ ان کا کمنا ہے کہ ان کا مورث اعلیٰ نوشرہ سے یاک بھن کے جنوب میں آیا اور بابا فرید نے اے مسلمان کیا۔ اگر واقع ایا ہوا ہے تو وہ اپنے موجودہ مسکن میں غالبا" چھ سو سال ہے آباد جیں۔



میکن (نمبر۱۱)

میکن ایک چھوٹا سا قبیلہ ہیں 'جس کے بارے میں کما جاتا ہے کہ اس کا مافذ ہوار ہے ' جبکہ نسل اور بذکور دھودھی کے مورث اعلیٰ بی سے چلی۔ وہ گوندل علاقہ کے مغرب میں چمیلی ہوئی شاہ بور بار میں رہے ہیں۔ جملم و گوجرات میں بھی ان کی قلیل تعدار پائی گئے۔ وہ گلہ بان اور کی حد تک شورش پند قبیلہ واقع ہوئے ہیں۔

ٹوانہ (نمبر12)

شاہ پور کو ستان نمک کے دامنی علاقہ میں ٹوانہ آباد ہیں اور انہوں نے جاب کی آریخ میں اس سے کیس زیادہ نمایاں کردار ادا کیا جو محص ان کی تعداد دیکھتے ہوئے مشکل نظر آ آ ہے۔ انہیں بخار راجبوت اور سال و گسیا دالے مورث اعلیٰ کی نسل سے بی قرار دیا جا ہے۔ دیا جا ہے۔ (دیکھیں "سال") وہ جاب میں غالب" سالوں کے ساتھ بی آئے اور یقینا پندر مویں صدی ختم ہونے سے پہلے۔ وہ سب سے پہلے دریائے شدھ پر جما گیر کے مقام پر آباد ہوئے لیکن انجام کار شاہ پور تھل میں اپنے موجودہ مسکن کو چلے گئے جمال مضائوات میں اپنا مرکزی قصبہ تعیر کیا۔ اس سے بعد کی آریخ "دی چیش آف بخباب" (15) کے صفحات اپنا مرکزی قصبہ تعیر کیا۔ اس سے بعد کی آریخ "دی چیش آف بخباب" (15) کے صفحات کا ضلع سکموں کا مطبع ہو جانے کے کائی عرصہ بعد تک ٹوانوں نے اپنی مزاحت جاری رکھی۔ اب وہ ایک نیم گلہ بان نیم کاشکار قبیلہ' سابی پیدا کرنے والے مضبوط آدمیوں کی شیل اب وہ ایک نیم گلہ بان نیم کاشکار قبیلہ' سابی پیدا کرنے والے مضبوط آدمیوں کی شیل اس کی وجہ سے کہ ان کے اندرون خانہ اور جس کی کے ساتھ بھی داسط پڑا' ان کی فیر اس کی وجہ سے کہ ان کے اندرون خانہ اور جس کی کے ساتھ بھی داسط پڑا' ان کی فیر اس کی وجہ سے کہ ان کے اندرون خانہ اور جس کی کے ساتھ بھی داسط پڑا' ان کی فیر میں جس کہ ان کے اندرون خانہ اور جس کی کے ساتھ بھی داسط پڑا' ان کی فیر شورش جاری ہے۔

مغربی بہاڑیوں کے راجیوت:

خطہ کو ستان نمک میں راجیوتوں کو حاصل حیثیت کے بارے میں پیچے بیان کیا جا چکا ہے۔ خالب قبائل مثلاً جنجومہ 'نے اپنے سلسلہ نب پر فرور اور اپنا راجیوت اسم برستور قائم رکھا ہے۔ متعدد چھوٹے چھوٹے قبائل کا راجیوت نسل سے ہونا اگرچہ بیٹنی نمیں لیکن



وہ راجیوتوں کے طور پر نمیں جانے جاتے اور عموما "انسی جث میں شار کیا جاتا ہے و خصوصاً ہزارہ' مری اور کمونہ پہاڑیوں کے قبائل تقریباً قطعی طور پر راجیوت' پہمال اور جموں بہاڑیوں کے قبائل کی طرح بہت فیر خالص خون والے ہیں۔ خطہ کو ستان نمک کے قبائل كانى عجيب جي- ان كے بارے من كم معلومات ميسر ہونے كى شايد يكى وج ہے۔ بيشتر كے نام "آل" ير ختم ہوتے ہيں جس سے اس بات كا اشاره ملا ہے كه ان وجہ تميه اصل آبائی مقام ہے۔ (16) تھوڑی ی محاط علاقائی جمان مین سے ان کی نقل مکانیوں پر زیادہ روشیٰ برتی ہے۔ بہت بوا قبیلہ جنور را ٹھولہ نظر آیا ہے۔ اور تشمیر میں طویل عرصہ تک قائم رہنے والے پرانے بھٹی اقتدار کا امر حقیقت سامنے رکھتے ہوئے ہم یہ امید کر کھتے ہیں کہ زیادہ تر بہاڑی قبائل (جن میں سے بیشتر دریائے جملم کے کناروں سے آئے) بھی بھٹی ہوں گے۔ لیکن شاید اس بر یقین کرنے کی بھی کچھ بنیاد موجود ہے کہ ان میں سے متعدد پنوار ہوں کے (دیکھیں ڈھنڈ)۔ اگر یہ قبائل واقعی انبی اصل جادو بنسی راجیوتوں کی تسلیس میں جو کرشتا کی وفات کے بعد کو ستان نمک کی طرف نکل گئے تھے تو پنجاب خاص کے آرياكي باشندول من عالبا" وو ايس لوك بين جو ايخ آباكي علاقه من زياده عرصه تك آباد رہے۔ (جر طیکہ کامحرہ کی میازیوں کے راجیوں کو مشکیٰ نہ کیا جائے۔ میاڑی راجیوں کی حیثیت اور عابی مختیم کے بارے میں مشرقی پیاڑیوں کے قبائل کے علمن میں فور کیا گیا ہے۔ پکھ ای طرح کی درجہ بندی عاہے کم شدت کے ساتھ بی سی مغربی بہاڑیوں میں بھی موجود ہے۔ لیکن زیر فور قبا کل میں جنجومہ واحد ایبا قبیلہ ہیں جے میاں' ساہو یا راجيوتوں والا اعلى درجه ويا جا سكتا ہے۔ جدول نمبر 18 ميں ان قبائل كى تقسيم وكمائي سي ہے۔ ان کے تین گروپ بنائے جا کتے ہیں۔ میں نے اسمی چیدہ چیدہ طور یہ شال اور مغرب سے جنوب اور مشرق کی طرف ترتیب دیا ہے۔ سب سے پہلے جملم کے وائیں ا تارے پر بہاڑیوں کے قبائل آتے ہیں' اس کے بعد خطہ کو ستان نمک کے قبائل' پر جملم کے اس طرف والے وامن کوو کے اور سب سے آخر میں مارڈ (جن یر جنوں کے همن من بات ہو چک ہے) ذکور جدول نمبر 18 میں ایسے افراد کو بھی وعندوں اور کمونوں كے ماتھ چش كيا ہے جنوں نے خود كو راجيوت لكموايا۔

ان قبائل کے لئے اعداد و شار کو ستان نمک میں ای اہمیت کے مامل کمی بھی





7.	15		(L)	رب —	<u>س</u>	3680
気と	11729	223	1407	1291	4233	6340
برنير			4		,	
الوجر الوال			<u>.</u>	13		٠
3 %		,	38	4	7	4
ا بالكار	•	•	7	14	•	
15/1/20		٠	1	*		
1	•		27		•	•
1		4	18	188	109	4
ルプイル				•	*	•
17:					,	
يا (٠	34		
	رابهت	Ã	•		رابهت	Ç
	3	4	٦, 			دمائتل
		1	2	س		44

10026	10026	
4388	## 33 00 00	, ,
1642	£42	
28 2373 28	45 634 2373	, o, i
20315	20085	,
29314 29314	3 17458 293:4	
می شای را شی برهانوی عاق می را شی	ا من الله من الله الله الله الله الله الله الله الل	



732 39	44 92 232	1110 543 1648	610	60.		****	Co
1363	109 16236 9964	5.20 702 133	- 36	2944	- 47.7		
577	62 8766	N	· ·			كون	7
1356	3216 191		, ,	J .		- کنال	6
1965	1576 1253	. 21			1	5	S
42	4773	90		17			
in 12 /2 /2 /2 /2 /2 /2 /2 /2 /2 /2 /2 /2 /2	C. S.	ما ملون ال يور ما جرانوال	18 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1		, (2)		



8419 15	•	5	•	8419	255	963	366 966	200
38552 11 38563	7	•	4	38552	475 158	(L)	1078	050
9468 34 9502			34	9468		۰	153	22
4640 4640	•	•	,	4640	. 2	4		20
4863 13 4876			13	4863		,	•	
5144 3378 8522		3309	69	5144	10		. ,	
مطانوی عاق متعالی ریاشیں معوب	کل شای را شی		0 4 0	برطانوی عات		<u>e</u>	3.4	





1773		5		,	2832	,			•	,	•			1/4		苏
	~	۵	_	10	00	23	1058	3716	,	154	191	699	1615	6.	K.	14
								2645							40	13
30	93	19	76	205	39	1883	28114	7611	422					9	-	12
	35	35	9	15	7	481	5937	937	53	566	21	ري -			7.	==
66	6994	614	811	2	004	20	295	168	20	94		•	2		A.	10
	48	1711	143	158	1724	669	1156	67	524	•	90	2		Ç	مان	9
340	0111	15199	12549	44	1902	444	4835	5590	516	2058	3877	18	•	رانعت		
re	(: >>		5	ないた	15128	177	المح ب	pro se	1	1	カインクラ	ئا. و	مار			



	49640	6585	9245	9205	38702	2645	26 2	10578
اانوی علاقہ	49424	6570	9245	8153	38698	2645	46	88
الل مثال دا شیل	134	•		218	•		1355	
12.			•			٠	•	
01200	82	ᄚ		920	رن د	,	577	4.5
يطائوي طاقد	49424	6570	9245	8158	38698	2645	8646	Ç
2. Z.	27		2 %	00	18		. 00	
والمعلى خان	773			→ <i>r</i>	<i>S</i>		. ~	
\$ CD	י סי	Ā	ى -	V 4	, (21	



دو سرے گروپ سے زیادہ فیر کامل ہیں۔ پنجاب کے اس مصے میں راجیوت کی بجائے قریشی یا مغل یا اعوان بنتا رواج پاگیا ہے اور یقیناً بہت سوں نے خود کو اس طور تکسوایا۔ تمیلیوں کے مفصل جدولوں کی تیاری پر درست اعداد و شار کا پند چل سکے گا۔ مری ' ہزارہ اور بہاڑیوں کے راجیوت قیاکل:

د هوند اور ستی (نمبر<mark>ا اور 2)</mark>

رموند و وموند) سی اور کیوال بزاره و راولیندی اطلاع می دریائے جملم کی تقریباً تمام زریں بہاڑیوں یر آباد ہیں۔ میوں میں سے دھوند انتائی شال کی طرف بزارہ کی اقصیل ا يب آباد اور راوليندى كے شالى علاقوں من ملتے من جبك ان سے ينبح بعثى مين- ايسے 2776 افراد کو میں نے دھوند شار کیا جنہوں نے ہزارہ میں خود کو اندوال بتایا سے دھوند کا ی ایک تمیلی لکتے ہیں۔ انہیں رسول اللہ کے پیا حضرت عباس کی اولاد ہونے کا دموی ب-جبكه ايك روايت كے مطابق ان كا مورث اعلى تخت خان تيوركى معيت من دبلي آيا اور وہیں رہے لگا' اور یہ کہ شاہ جمال کے دور عل اس کا بیٹا ڈوارب خان کوید کیا اور جدوال' وصوند عرارا اور تاولی قبائل کا بانی بنا۔ اس کا بینا کملورا یا کولو رائے کشمیر بھیا کیا جال اس نے ایک کشمیری عورت سے شادی کرلی جس کے بعن سے دھوند نے جنم لیا اور ایک كيوال عورت اس كے ايك اور ناجاز بينے سى كى نسل جلى، جو دعويد كى شديد وشن ہے۔ لیکن تی اس بات سے انکار کرتے اور کم از کم نوٹیروال سے اپی نسل ہونے کا وعویٰ کرتے ہیں۔ یہ روایات یقینا بے معنی ہیں۔ کولو رائے ایک بندو نام ہے اور ایک روایت جاتی ہے کہ ایک برہمن نے اس کی برورش کی۔ وجوند اور کرال کے بارے عمل مجرولیں رقم طراز ہیں: "تمیں سال پہلے تک ذہب اسلام ے ان کی شاسائی برائے ہم متی کاہم اب وہ اس کے ساتھ زیادہ واقف اور اس پر عمل کرنے میں زیادہ محاط ہیں۔ لیکن معاشرتی آواب میں ان کے ہندو اعتقاد کی یادگاریں اب بھی نظر آتی ہیں۔" وجوند' سی 'ب چیر (حیب) اور متعدد دیر کا مافذ ہندو ہے۔ سب بالاصل جملم کے اس طرف والے جھے کی بیاڑیوں میں آباد اور عالیا" آپس میں کم و بیش تعلق رکھے ہیں۔ او کے ذکور



پزار تمیلوں میں ہمیں دموندا' سوروشیہ' عیما' دموند' جرا اور دمونا ملے' وہ انہیں تاپید فرض کر کیے تھے۔ آہم' ان کا پزار تمیلیے ہونا نامکن نسی۔

ان قبائل کی تاریخ سر لیل کر من نے "وی چیس آف پنجاب" کے صفحہ 592 پر اور اس سے آگے چین کی ہے۔ 1837ء میں سکسوں نے انہیں قریب قریب فتم کر دیا۔ کرال کیک فورث (Crac fort) راولینڈی کے وجوند اور سی کو ایک "وجوکے باز سے ہمت اور خطرناک آبادی" قرار دیتے ہیں۔ وہ خصوصاً بزارہ کے کرال اور دموند کے ساتھ اینے قرین تعلقات کی وجہ سے معطرناک ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ سی ایک عمرہ نسل اور دھوند کے مقابلہ می زیادہ چاتی و چوبند و کم ملکون ہیں۔ ان کے وہ روائی دعمن ہیں۔ سر بیل کر -فن کی رائے میں "وجوند بیشہ سے ایک لاقانون اور ناقابل اصلاح نسل ری ہے۔ لیکن برائی کے لئے ان کی افتاد طبع کے مقابلہ میں ان کی صت کھے بھی نہیں۔" ووسری طرف میجر ولیس وحوند اور کرال دونوں کو بیان کرتے ہوئے کتے ہیں کہ وہ "سادگی اور محبت کے ساتھ کاشت کی ہوئی اٹی زمینوں اور کموں کے ساتھ بڑے ہوئے ہیں۔ باتی حوالوں سے ان کا کردار عمارات اور بزولانہ ہے۔ دونوں قبائل نے 1857ء میں بعناوت کی۔ دھوند کو راولینڈی میں خت سزا دی من لین بزارہ می اسمی ب تعور بی چھوڑ دیا گیا۔" مسر سنیڈ مین کہتے ہیں: "راولینڈی کے کو ستانی افراد جمامت میں بہت زیردست نہیں ہیں۔ ان میں نبلی نفا خر شدید ے کین مال صورت میں وہ کس زیادہ غلیہ ہیں۔ ان کا رجب اور دیثیت غربانہ ہے۔ وہ تموری ی زمن کے مالک اور گزر بسر کے لئے مویشیوں بر بنیادی انحصار کرتے ہیں۔ وہ بہاڑیاں چھوڑنے کو سخت ناپند کرتے ہیں مصوصاً موسم گرما میں جب وہ ہر ممکن عد سک اونھائی یہ جے جاتے ہیں اور موسم سرما میں واویوں کی طرف نیج از آتے ہیں۔ معاشرتی ورجه بندي مي وه كاني اوير مي-"

كيتوال (نمبر3)

کیوال کا تعلق بھی دھوند اور متی قبیلوں والے گروپ بی سے ہے' اور وہ سی علاقہ کے مغرب کی طرف بہاڑیوں میں آباد ہیں۔ سکندراعظم کی نسل ہونے کا دعویٰ کرتے ہوئے وہ کتے ہیں۔ کتے ہیں کہ وہ ان بہاڑیوں میں دھوند یا سی دونوں سے زیادہ عرصہ پہلے کے باشندے ہیں۔



لیکن بدیمی طور پر دھوند نے تاریخ کے کسی عامعلوم دور میں اس قبیلہ کو تقریباً جاہ و براد کرکے رکھ دیا۔ اب وہ معدودے چند اور فیراہم ہیں۔

دهنيال (نمبر4)

وصنیال کا تعلق بھی خطہ کو ستان نمک کے پہاڑی قبائل کے گروپ اور شاید راجوت خون ہے ہے، جس پر ہم اس وقت بات کررہے ہیں۔ جملم کی تخصیل چکوال میں علاقہ وحمی کا عام اس کی نبعت ہے ہے اور ان علاقوں میں ان کی ایک آبادی اب بھی نظر آتی ہے۔ آب اب وہ زیادہ تر کو ستان مری کی زبریں مغربی پہاڑیوں میں بائے گئے۔ تی انہیں سیتوال ہے جدا کر آ ہے۔ وہ حضرت علی کی اولاد ہونے کا دعوی کرتے ہیں۔ وہ کزیل جوان ہیں اور آری میں کافی ریکروٹ میا کرتے ہیں 'لیکن پیشہ ہے بنگام پرور رہے۔ نواتی علاقوں کے زیادہ تر علین جرائم ان کے سر پر ڈالے جاتے ہیں۔ بیشتر نے خود کو بطور جٹ علاقوں کے زیادہ تر علین جرائم ان کے سر پر ڈالے جاتے ہیں۔ بیشتر نے خود کو بطور جٹ

-<u>L</u>ta

بحكرال (نمبر5) اور بدهال

قبائل کے ای گروپ کے یہ دو مزید ارکان ہیں جو مسلم راولپندی کے جنوب سش قل حصہ کے کانی علاقوں ہیں آباد ہیں۔ بھرال 'جہلم اور گوجرات ہیں بھی ان کی کچھ تعداد بی ہے۔ ہیں نے بدھال کی تعداد ہیں آبال میں ہے دونوں کی تعداد ہیں شامل ہیں۔ دھنیال کی طرح بدھال بھی نے فود کو پنوار بھی بتایا 'اور وہ دونوں کی تعداد ہیں شامل ہیں۔ دھنیال کی طرح بدھال بھی حضرت علی کی اولاد ہونے کا دعوی کرتے ہیں۔ یہ دونوں قبائل تقریباً جہلم کے پار جموں علاقہ سے آئے۔ وہ بوہ کی شادی کرنے ہیں۔ یہ دونوں قبائل تقریباً جہلم کے پار جموں علاقہ سے آئے۔ وہ بوہ کی شادی کرنے کے لئے رضا مند نہیں۔ جن 3000 بھرال نے بہاولپور سے اپنا اندراج کرایا ان کے بارے میں جھے معلوم نہیں کہ وہ کون ہیں 'لیکن ان کا تعلق بھی اسی قبیلے سے ہونا نامکن ہے جس سے خطہ کو ستان نمک والوں کا ہے۔ شاید تعموں میں کچھ گر بو ہوگی۔

اليال

م نے اعداد و شار سال بھی علیدہ علیدہ نمیں کے الیکن یہ دریافت ہوا ہے کہ





راولپنڈی کے 8685 میج راجپوت (دیکھیں جدول نمبر 10) تخصیل فلخ جمنگ کے اپیال ہیں۔
وہ تنظیم شدہ راجپوت قبیلہ ہیں اور ان کی شادی بیاہ کی تقریبات میں ہندواصل کے نفوش باقی ہیں۔ لگا ہے کہ وہ اپنے موجودہ مسکن میں رہائش پذیر ہونے ہے قبل خوشاب اور تد گئل علاقہ میں ادھر ادھر بھنگتے پھرتے رہے۔ ایسا ہونے کی صورت میں ممکن ہے کہ وہ بخوب سے اوپر آئے ہوں۔ وہ عمدہ قدوقامت والے اور عمین جرائم کے عادی لاقانون بخوب سے اوپر آئے ہوں۔ وہ عمدہ قدوقامت والے اور عمین جرائم کے عادی لاقانون برائم کے مادی لاقانون کا ایک گروہ ہیں۔

كعوال

میرے پاس ان کے لئے علیمہ اعداد و شار نہیں۔ یہ جبنوعہ قبیلہ اور راجہ مل کی نسل ے ہونے کے دامی جیں اور مسئر سٹیڈین کو اس روایت پر شک کرنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔ وہ راولپنڈی میں تخصیل کمونہ کے مشرقی نصف کی بہاڑیوں پر آباد اور قوی الجنہ نسل ہیں۔ عام راجبوتوں سے قطعی طور پر اعلیٰ ترین اور معاشرتی اعتبار سے جبخووں کے ہم سرجی۔ وہ یوہ کی شادی کرنے کی اجازت نہیں دیتے۔

كنيال (نمبر6)

مسئر سٹیڈھن کے مطابق کنیال کا تعلق متفق افراد کے اس گروپ سے ہے جو خود کو راجیوت کتے اور مسلع راولینڈی کے جنوب مشرقی کونے کے خاصے بڑے جصے میں آباد ہیں۔ وہ کافی حد تک بدھال اور بھرال جیسا طبقہ ہی ہیں۔ وہ دامن کوہ کے ساتھ ساتھ کو جرات میں چھلے ہوئے بھی نظر آتے ہیں۔

کو ستان نمک کے راجیوت قبائل:

کهوٹ (نمبر7) اور میئر

مير كے لئے ميرے پاس الگ اعداد و شار نبيں ہيں۔ كوت اور مير كے ساتھ بالعوم تمر كو بھى شامل كيا جاتا ہے ، جن كا ذكر آگے آئے گا۔ يہ تين قبائل جملم كى تحصيل چكوال





عل وعنی علاقہ پر آباد ہیں کوٹ اس کے جنوبی جصے یا کموٹانی میں میئر وسط میں اور قمر شال میں۔ یہ تیوں کتے ہیں کہ وہ جموں کی بہاڑیوں سے آئے اہر کی فوج میں شامل ہوئے اور ای نے انہیں موجودہ مسکن میں (جو اس وقت بے آباد تھا) آباد کیا۔ وہ بہت زیادہ مشدد اور محکم پند ہیں اور انہوں نے اپی آزادی تن و تنا برقرار رکھی۔ مسر تعامس کی بیان کی ہوئی گرا تک تفسیل کافی حد تک مفل کے همن میں پیش کی مئی ہے، جس کا حوالہ دیتا ضروری ہے۔ وہ بہت ممکن طور پر راجیوت یا نیم راجیوت قبائل کے گروپ میں سے ہیں جو دریائے جملم کے وونوں کناروں پر آباد ہیں۔ راولینڈی کی کمونہ پہاڑیاں اب کیتوال اور وصنیال کے پاس ہیں۔ جبکہ کمونہ کا قصب اب جنوعوں کے تصرف میں ہے اور ابھی تک ان كا نام لئے ہوئے ہیں۔ اب ان كا تعلق جملم كى بما زيوں سے شيس كو ستان نمك سے ب لیکن میں نے جدول میں انہیں ان قبائل کے ساتھ ویش کیا ہے جن کے ساتھ ان کا ممكنا نلی تعلق ہے۔ مجمی کھار انہیں اعوان مجمی کما جاتا ہے عین ای طرح جمیے دحوند کو۔ ان كے موسية ان كى مغل نسل مونے كا دعوى كرتے ہيں۔ اور يہ عين مكن ہے كہ ان ميں ے کچھ نے خود کو اعوان یا مقل دونوں لکھوایا ہو۔ جملم سے اندراج کے گئے 8766 کون من سے صرف 293 نے اپنا تبیلی مغل جایا۔ زیادہ باعزت میئر خود کو منهاس کہتے ہیں۔ یہ عالبًا وی مشہور منہاس قبیلہ ہیں جس پر ہم آھے بات کریں گے۔ ہو سکتا ہے میم نے خود کو منهاس راجيوت بتايا مو-

جودرا اور تحميها

ان قبائل کے لئے بھی میرے پاس الگ تعداد نہیں۔ بدی طور پر صرف 105 افراد نے فود کو گیسا بتایا' جن میں ہے 89 پٹاور میں ہیں۔ انہوں نے اپی ذات راجوت یا کچھ اور بتائی ہوگ' یا کسی اور راجیوت قبیلہ کے طور پر' یا قبیلہ کی تحفیص کے بغیر سید می ساوی راجیوت وہ روایت جو سیال ٹوانہ اور کسیا کو سیو' ٹیم اور گسیم کی نسل بتائی ہے' جو رائے فیکر پنوار کے تین جئے تھے' ان کا ذکر سیال کے طمن میں ہو چکا۔ کر من کی ''دی جیساکہ چیس آف چنجاب'' کے صفحہ نمبر 520 پر اس کا ترجم شدہ شجرہ نسب رہا گیا ہے۔ جیساکہ دھوند کے طمن میں بات کی جا چکی ہے کہ سیال اور ثوانہ یہ تعلق صلیم کرتے ہوئے نظر



آتے ہیں۔ راجیوت قباکل کے اس گروپ کا پنوار ماغذ ہونا قطعا" نامکن نمیں۔ بتلایا جا آ ے کہ سال اور ثوانہ کے کچھ عرصہ بعد کمیا پنجاب میں وارد ہوئے اور راولینڈی میں یڈی کمیب اور فتح جمنگ کی وسیع غیرآباد کو ستانی زمین بر آباد ہوئے۔ یہاں بر انہوں نے اعوانوں محکمووں اور بروی قبائل کی خالفت میں اپنا تبند قائم رکھا حتی کہ رنجیت علم نے انہیں مغلوب کرلیا۔ جودرا کے بارے میں بتایا جاتا ہے کہ وہ جمول ہے آئے یا ایک اور کمانی کے مطابق مندوستان ہے۔ جبکہ کرئل کریک فورث بھی کہتے ہیں کہ کمیا کی روایات این تھیلے سے ملتی ہیں' اور یہ کہ وہ اپنے موجودہ علاقہ میں اس سے پہلے کے ہیں جب کمیرا ان کے پلو میں آن ہے۔ اب وہ بندی کمیب کے مثرتی نصف اور کمیرا راولینڈی کی مخصیل مخ جھنگ کے معملی نصف پر قابض ہیں۔ دونوں علاقے ساتھ ساتھ واقع میں۔ بدهمتی سے مجھے بتائے والے كا نام تو ياد شيس رہا ليكن مجھے يہ بتايا كيا ہے كه ور حقیقت کمیا اصلی جودرا تھیلے کی ایک شاخ ہیں جو کسی دوسری شاخ کے ساتھ جھڑ برای اور کمیا کا نام التیار کرلیا۔ یہ نام اس وقت تک قبلے میں مرف ایک لقب کے طور پر استعال ہو آ تھا۔ یہ مجی ہتایا کیا کہ پنڈی سمیب کا قصبہ سمیدا نے نمیں جودرا نے بنایا تھا اور اب بھی وہاں آباد ہیں۔ کمیں اور جودرا خاندان کی تاریخ کے لئے "وی چینس آف المجاب" کے صفحات 518 اور 535 ملاحظہ کریں۔ کرٹل کریک فورٹ جودرا کو بوں بیان کرتے میں: "مده اور برجوش لوگ جو میدانی کمیوں میں خوش ہوتے "کموڑے اور باز یالتے" ازتے جنگزتے اور ہمہ وقت ماکل بہ پیار ہیں۔ پہلے وہ تکواریں استعال کرتے تھے، لیکن اب اعدول اور چھوں کے کم خطرناک ہتھیار استعمال کرتے ہیں۔" اس راقم کا کمنا ہے کہ عاوت نسس- آہم بے عربی یا زخم لکنے پر اپی نفت کا بدلہ لینے کے لئے وہ ہر وقت حقیقی یا خیالی تیاری کرتے رہے میں اور وہ زمن پر اینے حق کے لئے ہاتھوں میں ہاتھ ڈال کر اوت ہں۔ جودرا اور ایال سے ملک جتے برنام ہی۔"

جنجوعه (نمبر8)

جنور کے صدر مقامات مشرقی کو ستان نمک ہیں اسکین وہ سارے ملان و ڈروہ جات





ڈورٹنوں کے اندر تھوڑی بہت تعداد میں یائے گئے۔ جزل مستمم کی رائے میں وہ ہوشیار بور میں آریائی ہیں اور انوان اعوان یا انو کے بیوں کی ایک شاخ۔ ان کے نام کے پہلے ھے جنے اور راولینڈی میں ایک علاقہ چے کو وریائے شدھ پر ہنڈ کے برانے بادشاہوں سے جوڑ آ ہے ' جو معودی کے کہنے کے مطابق کچ یا جج نام کے مامل تھے۔ مسر کر من اس خیال پر راغب نظر آتے ہیں کہ وہ یادو بنسی راجیوں کی شاخ ہیں 'جس کی نمائندگی مرکزی طور یر اب بھٹی میں ہوتی ہے۔ بھٹی کشمیر میں ونجاب یر اسلامی غلبے تل آباد تھے اور ان کی تاریخ کا خاکہ بھٹی کے ضمن میں چیش کیا گیا ہے۔ ابوالفضل بھی انہیں یادو مافذ کی ایک شاخ قرار دیے ہیں۔ جب کہ ان کا اپنا یہ کمنا ہے کہ وہ راج بل رائعور کی نال ہیں ہو تقریباً 980ء میں جورہ ہور یا قنوج سے جملم کو بجرت کر کیا اور مالوت تھیر کیا۔ جنجور سلسلہ ائے نب راج ال سے لے کر مرف 18 آ 23 ہشتی بتاتے ہوئے جرت انکیز مد کیریت ظاہر كرتے ہيں۔ كتے ہيں كه اس كا ايك بينا "جود" كملا يا تقا"كو ستان نمك كا إلا نام مسٹر برایڈر تھ کتے ہیں کہ صرف اس کے بھائی ور کی اولادیں اب جنبویہ کے طور یر جانی جاتی ہیں۔ اگر انیا ہے اور اگر جزل معلم کا باہر کے جود کو اعوان سے مانا تنکیم کرایا جائے تو وونوں قبیلوں کا ایک ہی مشترک مورث اعلی ہے۔ کی دور میں جنجویہ سارے خطہ کو بستان ممک ہے قابض تھے لیکن ککھاوں نے انہیں مرحلہ یہ مرحلہ شال میں اور اعوانوں نے (بخرطیکہ وہ کوئی علیمہ افراد موں) مغرب میں نکال دیا۔ اب ان کا تبائلی عارق سلملہ کے صرف مشرقی اور وسلمی حصہ ہے۔ یہ بالکل وی علاقہ بنا ہے جو بابر کے عملہ ب وقت ان کے پاس تھا۔ اس قط میں ککھڑوں کے بعد ان کی حیثیت اب بھی ہانوی ب اور اسم راج کم کر مخاطب کیا جا آ ہے۔ وہ یوہ کی شاوی کرنے کی اجازت سم ویت اس قبلے کی ممل آریخ براعدرتھ کی جملم ربورٹ کے صفحہ 50 اور اس سے آئے ، ی تی ے 'جبکہ سرکردہ فاندان کی تاریخ "وی چیس آف بنجاب" کے سلحہ 602 بر- مسر تمامس نے اپی جملم ربورٹ میں اس قبلے پر تغییا" بات کی ہے۔ وہ بھی انہیں جودہ بور کے را نمور راجیوت بتاتے اور کتے ہیں کہ وہ بلاثب اور تسلیم شدہ طور یر صرف جملم میں ی راجیوت ہیں۔ وہ انہیں جسمانی لحاظ سے جاذب نظرا مضبوط بر پیر والے ، فوتی طازمت سے کافی زیادہ وابستہ (خصوصاً رسالوں میں) بیان کرتے ہیں۔ وہ غریب کاشتکار ' برے کاروباری

اور نسل پر بہت زیادہ نقافر کرتے ہیں۔ جمول سرحد کے راجبوت قبا کل:

منهاس (نمبر9)

منهاس یا جموال رام چندر کی بلاواسط اولاد سے سوریہ ماغذ کا دعویٰ کرتے ہیں۔ ان کا كمنا ہے كہ ان كا مورث اعلى الورصيا سے آيا ، جمول فلح كيا اور يمال اى نام كا ايك شر آباد كيا- كچھ كتے ہيں كہ اس تنخيرے تيل وہ سيالكون ميں رہے تھے- كچھ كے مطابق بلے وہ تحمير كئ كرسالكوث اور اس كے بعد جمول كى طرف جموال اس بورے قبيلے كا يرانا نام لگتا ہے' لیکن اب اس کا استعال صرف اس شاہی شاخ کے لئے مختص ہے جو تھیتی باؤی نمیں کرتی اور کاشتکار بھائیوالوں کو بہ نظر تحقیر دیکھتی ہے۔ یکی کاشتکار منہاس کملاتے ہیں۔ منهاس لوگ علمریہ اور نواح کے دیکر درجہ دوم راجیوتوں کے ساتھ باہم ازدواج کرتے ہیں۔ وہ این سب سے بوے بیٹے کو راجہ اور سب سے چھوٹے کو میاں کتے ہیں۔ سام كے لئے "ج"كا استعال كرتے ہيں۔ وہ زيادہ تر مندو ہيں كم از كم دريائے جملم كے اس طرف والے قطے میں۔ ملاوہ کے موقع پر وہ برے کے سریر یانی ڈالتے ہیں اور مجھتے ہیں ك بكرے كے مر بلائے ے ان كے آباؤاجداد كو سكون ال رہا ہے۔ جموں مرصد كے سارے ینچے والے علاقہ راولینڈی جملم سیالکوٹ کورداسپور میں ان کی کافی تعداد ہے لیکن خصوصاً پہلے والے دو میں۔ سالکوٹ میں 765 منهاس نے خود کو بھٹی 141 نے سلریہ اور 775 نے ر مبنی (رکھو بنسی) بھی لکھوایا۔ جبکہ گورداسپور میں 2080 بطور ر مبنی بھی و کھائے گئے ہی۔ ای طرح کو جرانوالہ کے جث منہاس میں سے 1325 ورک ہیں جنہوں نے خود کو منماس بھی ظاہر کیا۔ منماس حقیق کاشکار ہیں الذا راجیوت درجہ بندی کے مقائی یانے میں انہیں انتائی کمر دیثیت عاصل ہے۔

چے (نمبر10)

چیر (17) کا گڑو کے کوچ راجیوتوں کی نسل ہونے کے وعویدار ہیں' کم از کم ماں کی طرف سے (18)۔ اگر ایبا ہے تو ان کی حیثیت بھی موجودہ حیثیت سے کمیں زیادہ اعلیٰ



رى موكى الكن يه كماني عالبا" فيرورست ب- من نے دحوند كے همن من يه رائے چيش كى تحى كه چيد شايد پنوار موں كے- بتايا جا آ ہے كہ ان كے مورث اعلى چيد نے كوئى 1400 سال تعبل کا گڑہ چھوڑا اور جمول بہاڑیوں میں جمبر کے مقام پر آباد ہو گیا۔ اسلام قبول كرفي والا اولين چيد اور تكزيب دور كا سورسادي نقار وه ايك ظالم موت مرا اور بطور فسيد اس کی بہت تعظیم کی جاتی ہے۔ مسلمان چید اس کے مزار یر اینے بچوں کی چدیا غذر کرتے ہیں۔ اس رسم کی ادائیگی تک بیج کو حقیق چھے تصور نہیں کیا جاتا اور نہ بی مال کو گوشت کھانے کی اجازت ہوتی ہے۔ وغاب کے اندر چھ خصوصاً جموں بہاڑیوں کے نیچ کو جرات ك تمام شالى علاقے من پائے كئے۔ اس علاقے كے اور والى بمائياں ان كا آبائي مقام بي اور وہ ریاست کے ساتھ مسلک ہیں۔ انہوں نے ہزارہ سرصد کے ساتھ ساتھ دریائے جملم کے بائیں کنارے پر تھمیر کے بہاڑی علاقے یا جیمال کا نام اپنے نام پر رکھا۔ آہم' مجھے بورا يقين ہے كه اب وہ ان بهاريوں ير متعرف نبيل بيل چهد ايك اعلى حيثيت كا قبيله ہیں۔ جنبوعہ کی طرح وہ مجی راجہ کا لقب استعال کرتے ہیں عادات اور ککھڑ ان کے ما تھ اپنی میٹیاں بیائے میں چھکھاتے نمیں' اور سکھ دور حکومت تک وہ خود کا شکاری نمیں كرتے تھ، آہم آبكل وہ ال جلاتے ہيں۔ چھ رؤساكي آريخ "وي چينس آف و جاب" کے صفحہ 584 کے طاحقہ کریں۔ یکھ لوگ چید کی شاخت قدیم Sihae کے ساتھ کرتے ہیں۔ مخاكر (نمبر11)

جدول می دکھائے گئے ٹھاکر راجیوت تقریباً کھا " سالکوٹ کے سلمیہ راجیوت ہیں اور اور کھا 5279 افراد نے خود کو راجیوت سلمیہ ٹھاکر لکھوایا۔ اس تعداد کو سلمیہ میں دوبارہ دکھا دیا گیا۔ اس تعداد کو سلمیہ کے 921 فعاکر چوہان ہیں۔ ٹھاکر کے استعال کی انجیت "مشرتی پیاڑیوں کے راجیوت" کے ہمن میں بیان کی گئی ہے " لیکن بھی کھار پیاڑیوں کے اعلی راجیوت لفظ ٹھاکر کا استعال مظمت و دقار کے لقب کے طور پر بھی کرتے ہیں اور یہ دونوں لفظ اکثر گذار ہو جاتے ہیں۔ (اول الذکر کا تلفظ اکثر گذار مو خرالذکر کا استعال صفحت ۔



سلمرية (نمبر12)

سلمریہ سوم بھی رابچوت ہیں جو اپنا سلملہ نسب دیوبالائی حد کے راجہ سیکل اور اس کی اولاد چندر گیت ہے ملاتے ہیں۔ کتے ہیں کہ ان کا نام وہندہ مورث اعلیٰ سلطان مداح کے دور میں اس فوتی دینے کے سیہ سالار کی حیثیت میں دکن سے آیا جو شوجا کھو کھر کی بخاوت فرو کرنے کے لئے بھیما گیا تھا' اور وہ سیالکوٹ میں آباد ہوگیا۔ بسلول لود حی کے دور میں اس کی اولادیں سلمان ہوگئیں۔ وہ زیادہ تر سلمان ہیں' لیکن برہمنوں کی خدمات ماصل کرتے اور دروں زواجی نہیں کرتے۔ شادی کے موقع پر وہ دولما اور دولمن کے ماتھے پر بحرے کے خون سے نشان لگاتے ہیں۔ ان کے مرکزی مقامات مشرقی صے کی طرف ہیں' البتہ وہ گورداسپور اور لاہور میں بھی پائے گئے۔ جدول نمبر 18 میں کالم نمبر 11 میں دکھائے گئے سیالکوٹ کے سلمیہ میں ہا اور ان کی تعداد دونوں قبیلوں میں شامل کی گئ' بجکہ سیالکوٹ کے سلمیہ میں سے 14 نے خود کو منہاس اور 347 نے بحثی تکھوایا۔ ان تمام معاملات میں ان افراد کو دونوں حوانات کے تحت دکھایا گیا ہے۔ گورداسپور میں 3712 سلمیہ باگڑ یا بھاگڑ کے طور پر بھی دکھائے گئے ہیں' اور اضیں سلمیہ و یاگڑی ہر دو میں شام سلمیہ باگڑ یا بھاگڑ کے طور پر بھی دکھائے گئے ہیں' اور اضیں سلمیہ و یاگڑی ہر دو میں شار سلمیہ باگڑ یا بھاگڑ کے طور پر بھی دکھائے گئے ہیں' اور اضیں سلمیہ و یاگڑی ہر دو میں شار



كاثل (نمبر13)

کائل گورداسپور می ایک راجیوت تبیلی ہیں ، جس کے متعلق میرے پاس اس سے علاوہ کوئی معلومات میسر نمیں کہ وہ سلمریہ کے ساتھ باہم ازدواج کرتے ہیں۔

ر کھ جنی (نمبر14)

رکھ بنسی راجیوت کی تعداد عالبا شال مغربی صوبوں کے مشرقی حصد میں انتائی زیادہ ہے۔ بنجاب میں وہ خصوصاً بہاڑی ریاستوں اور گورداسپور و سالکوٹ کے دامن کوہ میں طے' آہم چند ایک جمنا اطلاع میں بھی۔ لیکن یہ ہم رواجی مافذ پر کچھ زیادہ ولالت کرآ نظر آ ہے۔ چنانچہ گورداسپور کے رکھ بنسی میں سے 2080 اور سالکوٹ میں سے 775 نے خود کو منساس بھی لکھوایا' اور انہیں دونوں کے تحت وکھایا گیا ہے۔

مشرقی بیازیوں کے راجیوت:

آخری اور کی اختبار سے انتائی دلچین کا حامل اراجیوت قبائل کا کروپ میں اب زر فور لاؤل گا۔ اس کروپ کے راجیوت کا گڑو 'شملہ میاڑیوں اور ان کے دامن میں بیاس و جمنا کے مابین وامن کوہ مطلے میں ہیں۔ اینے موجودہ مسکن بر مامنی بعید کے کی دور سے لے کر اب تک آباد رہے والے مغاب کے افراد میں خالبا صرف یہ بہاڑی راجوت عی سیں ہیں کیکہ انہوں نے اپنی آزادی ایک طویل ترین عرصہ تک برقرار رکی۔ متعدد بار حلے اور قلت سے دوجار ہونے والے کامحرہ بہاڑیوں کے راجے حقیقاً مہمی ہمی مسلمانوں کے مطبع نہیں ہوئے اور شالی اعدیا کی قدیم ترین ریاستوں کو اپنی سلطنت میں شامل کرایا رنجیت علم کا ی کمال تھا۔ چنانچہ کا گازہ کی مہاڑیاں پنجاب کا وہ حصہ ہیں جو نہ صرف کل آبادی کے تاسب میں زیادہ کلی طور پر ہندو ہیں ' بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہاں پر مجمی مسلمان حاکیت نمیں ری جو یا تو ندہب تدمل کرلینے والے افراد می اسلام کی آزادی مطلق کو متعارف کروا کر ذات کی پابندیاں اور بندھن کمزور کر دیتی یا پھر اینے راجیوت ظرانوں سے محروم بدستور ہندو آبادی کو پھر سے کمل طور پر ندہی طبقہ کی سریاتی میں چھوڑ کر سے بندھن مزید مضبوط کر وجی۔ سال پر ہم ذات تقریباً تقریباً میں ای مالت میں موجود ہونے کی توقع کر علتے ہیں جیسی کہ ابتدائی مسلمان حملہ آوروں نے پنجاب میں وافل ہونے پر دیکھی۔ یقینا میں پر برہمن اور کشریہ کافی صد تک وہ عقیت رکھتے ہیں جو منونے انمیں تغویض کی تھی۔ ان میا رہوں میں راجوت معاشرے کی تھکیل کو مسر بارنز کی کامحرہ ربورث سے لئے گئے مندرجہ ذیل اقتباس سے بمتر طور پر بیان کیا جا سکتا ہے اور ان مزید اقتباسات کے ذریعہ بھی جو میں شاکر اور راشی کے همن میں دوں گا۔ یہ اقتباسات لیے میں کین ذات کے حوالے سے بیہ معالمہ اس قدر ابیت کا حامل ہے کہ ایبا کرنے میں مجھے كوئي الكلياب محسوس نسيس مورى - تو مسريارز رقط ازين:

"شای گرانے کا ہر رکن لازا" راجوت ہے کہ چاہے وہ راوی پار کی میو نہائیں گرانے کا ہر رکن لازا" راجوت ہے کہ چاہے وہ راوی پار کی میو نہائیوں کے ڈوگر طلقے ہے تعلق رکھتا ہو کا رشتہ قائم کرنے طرف جالند حر طلقے ہے۔ ان کے ساتھ شادی کا رشتہ قائم کرنے والے بھی خود کو اس باعزت درج میں شائل کرتے ہیں۔ یہ نام پہاڑیوں کی اور بھی بہت سی تسلیس استعال کرتی ہیں کیکن علاقہ کے پہاڑیوں کی اور بھی بہت سی تسلیس استعال کرتی ہیں کیکن علاقہ کے



عموی احساسات کے مطابق راجیوت کا لفظ صرف انہی کا قانونی حق ے جن کے لئے میں نے اے مخصوص کیا ہے۔ ان تمام باعزت محرانوں کی تعلیں "میاں" کے اعزازی لقب کے ذریعہ متاز ہوتی ہں۔ جب وہ این سے کمتروں کے ساتھ بمکلام ہوتے وقت "ج ریا" کا مخصوص سلام لیتے ہیں جو کسی اور ذات کو نسیں کیا جاتا۔ (19) وہ آپس میں بھی ای سلام کا جاولہ کرتے ہیں۔ چو تکہ میاں میں بھی ٠٠ ورجات كا ايك فير الختم ملسله ب اس لئے كمتر يملے ملام كو دو برا يا ب اور عام طور پر کرم فرائی میں جواب دیتا ہے۔ پہلے و تتوں میں ہے رہا بہت زیادہ اہمیت کا حال تھا۔ اس مراعات کے غیرمجاز استعال کی سزا بھاری جرمانہ یا قید کے ذریعہ ایک چھوٹے جرم کے طور یر دی جاتی تھی۔ راجہ اعلیٰ بیدائش کے راجیوتوں کو بیر رتبہ دے سکتا تھا جو محض شای تبیلی ی سے وابستہ نہ ہوں' مشلا سونکلا یا منہاں۔ ذات کے ان کڑے قامدے قوانین سے کوئی بھی انحاف علمی كرنے والے كو اس سلام سے محروم قرار دينے كے لئے كانى تھا۔ راجیوت اس زیردست تعظیم کی کمانیاں اور اور ان کے تدارک كے لئے منائى جانے والى يابنديوں كا ذكر كرنے ميں بوى خوشى محسوس كرت بن- علم وزير راجه وهيان علم خود بهي ايك جموال ميان تنا اے نور ہور کے معزول راج بھیر علم سے جرا "ج دیا" وصول کرنے کی خواہش تھی۔ وہ عطیہ میں ملی ہوئی 25000 رویے كى جاكير كا مالك تھا جس بر رنجيت علم كے وستخط اور مر تھي۔ اس نے معامرہ چیش کرنے میں اس وقت تک التوا کئے رکھا جب تک نور ہور کے مردار نے اے اس سلام "جے وا" کے ساتھ خوش آمید نه کیا۔ لیکن بھیر علم بدی پشتی راجہ تھا اور دھیان علم محض رنجیت علم کا صابحت یافت راجه موروثی رہنمائے اینے وقار بر مجموع کے اٹکار کر دیا اور برادری کے اصول کے مطابق





اپ نے کمر فض کی "ج دیا" ہے تعظیم کرنے کی بھائے اس نے امارت پر گداگری کرنے کو ترجیح دی۔ یہ اصطلاح عالبا" ہے (فتح) اور دیب (بادشاہ) کا مرکب ہے۔ جب اسے قوی آئر میں استعمال کیا جائے تو اس کا مطلب "Vive le roi" یعنی آ "ابد بادشاہ" جیسا گلتا ہے۔

"کوئی میاں اپنا نام اور وقار کو ف کلنے سے محفوظ رکھنے کے لئے جار بنیادی اصواوں یر احتیاط کے ساتھ ضرور عمل کرتا ہے: اول اے ہر کر بل نہیں جوتا جائے ووم اے اپی بٹی کی شادی کسی نیلے رہے میں بالکل نہیں کرنی جائے 'اور نہ بی اپنی سوم اے اپی بنی کی مطنی کے بدلہ میں مجمی بھی رقم تیول سیں كرنى چاہے ' اور چمارم اس كى خواتين خاند كو سختى كے ساتھ عزات نفین رہنا چاہے۔ غالبا ان میں ال سے نفرت سب سے زیادہ شدید ہے۔ ملطی کا مرتکب ہونے والا اس سلام کے حل سے محروم ہو جاتا ہے اور اس کی تنزیل راجیوتوں کے دو سرے درجہ میں ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد کوئی میاں اے اپی بٹی سیس دے گا اور اینے لئے بیوی تلاش کرنے کی خاطراہے ساجی درجہ بندی میں ایک درجہ مزید نیچے رجوع کرتا ہوئے گا۔ قبلے کے اجلاسوں میں اور شادی ياه ك مواقع ير ايے راجوت جنوں نے اين باتھ ال ك ساتھ آلودہ نمیں کئے' ان راجے ہوں (ال باہ) کے ساتھ بینے کر کھانے ہے انکار کر دیں کے جنول نے بلا چلا کر خود کو آلودہ کرلیا کو تک وہ متكبرانہ لقب ركھتا ہے۔ افراج كى تذليل سے كرمز كرنے كے لئے متعدد تو عوامی اجماعات میں بھی شامل نمیں ہوتے۔ زراعت کے خلاف ید نظرت ہندو ندہب جتنی بی برانی ہے۔ اس توجید میں ویش کی جانی والی کھے مخلف وجوہات میں نے سی جیں۔ کھے کتے ہیں کہ ماور کیتی کے بینے میں بل کے فولادی پھل کے ساتھ چربھاڑ کرنے ے اس کی بے حرمتی ہوتی ہے۔ دیگر کا کمتا ہے کہ اصل غلط کاری مقدس بیلوں سے مشقت کروانے میں ہے۔ ممکنا وجہ یہ ہے کہ تکوار تحتیرید یا عسری طبقے کا مباح بتمار ہے ال زندگی میں پست روی كى علامت ب اور ايك باعزت يشي كى زياده خت يشي ك ماتھ تبدلی ذات کی مراعات سے دست بردار ہونے کے حرادف ہے۔ انی بٹی کو کسی کمتر ذات میں بیابتا بمشکل بی زراعت سے زیادہ قائل معافی غلطی ہے۔ حتیٰ کہ رنجیت عکم نے اینے اقدار کی اوج ثریا میں اس نفرت کی شدت محسوس کے کامکرہ کے راج نے اپنی مینیں دھیان علمے کے سرد کرنے کی بجائے موروثی سلطنت چھوڑ دی۔ وہ خور تو جمول ماخذ کا میاں تھا لیکن ایک کوچ شزادے کے برابر نمیں۔ رنجیت علم کے ساتھ الحاق کی تذلیل سے بینے کے لئے نور ہور یر گن میں کٹ کڑھ کے راجوتوں نے بہ رضا اینے کمروں کو الله اور خواتین رشته دارول کو ای الله بین زنده درگور کر را۔ ایک مرتم چھانیہ میاں پر انے جب اپنی بنی کی شادی ایک علم طائم کے ساتھ کر دی تو اس کی براوری نے رنجیت علم کے ڈرانے وممانے کی بروا کے بغیراے اور اس کے قریب رین رشتہ واروں کو ہے دیا سے محروم کر دیا۔ آئ بھی وہ اس کی اولادول کے ساتھ ہم نشنی ہے انکار کرتے ہی۔ ان کی مورتوں کی خانہ نشنی یر بھی سختی ہے عمل ہو آ ہے۔ علاقے ہے واقفیت رکھنے والا کوئی بھی فنص راجیوتوں کی آبادیاں بہ آسانی پھیان سکتا ہے۔ کم الگ تحقف تعیر کے جاتے ہی ایا تو کی بہاڑی کی چونی یر جو تمام اطراف سے ر مائی ر محتی ہوا یا کہی جگل کے کنارے یرا جے بدی محنت کے ساتھ ایک ناقابل گزر بردے میں محفوظ لیا جاتا ہے۔ جب قدرتی تخفظات موجود نہ ہوں تو ضروری راز داری قائم رکھنے کے لئے خود ى يودے لگائے جاتے جي- ان كے مماكن كے مائے كم سے





تَعْرِياً 50 قدم دور تک ایک صاف کی ہوئی "منڈی" یا وہوڑھی ہوتی ہے 'جس سے آمے جانے کی کوئی ایا فخص جراحت نمیں کر سکتا جو گر سے متعلق نہ ہو۔ کس ایسے مراعات یافتہ اجنبی کو ایسے کم کے مالک ہے کوئی کام ہو' بطور خاص ویو رضی تل آنے کی اجازت دی جاتی ہے۔ اس کے علاوہ صرف مندب ذات کے افراد اور دیمر باعزت لوگ بھی "منڈی" میں آکتے ہیں۔ جن انتاؤں تک یہ خانہ نشینی قائم رکمی جاتی ہے اس کی ایک مثال مجھے اپنے تجربہ میں چین آئی۔ منڈی کے علاقے میں ایک کؤچ کے گھر کو روشن ون میں حاد ی ایک کئے۔ مورتوں کے نیج کر بھا گئے کے لئے قریب کوئی بنگل موجود نہیں تھا۔ اور لوگوں کی نظروں کے سامنے آنے کی بجائے انہوں نے اپنے کروں میں بی اس خوفاک موت کو مللے لگا لا - اب والدين علاقات كے لئے جانے والى مورتوں كے لئے لازمی ہے کہ وہ بردے والی یا کی میں سفر کریں۔ اور جو فربت کی وجہ ے یا کی کا خرج برداشت نہ کر عمیں وہ کم آمد و رفت والی سوکوں کھاٹیوں اور جھاڑیوں میں سے ہو کر جاتی ہیں۔

"یہ وکھ کر بہت افسوس ہوتا ہے کہ راجھوت ان گری بڑوں والے تعقبات میں کس درجہ وضعے ہوئے ہیں۔ ان کی تجنب نگاہیں ادر بحدے کپڑے اس تبدیلی کی توٹیق کرتے ہیں جو وہ اپنے خیالی تقدی کو قائم رکھنے میں سے ہیں۔ پہاڑیوں میں موجود وسیع ہے آب و گیاہ زمین ان کے لئے اپنی گزر بسر کا ایک فوری ذریعہ ہیں جو اٹائ مامل کرنے کے لئے اے کاشت کرلیں گے۔ لیکن یہ متبال ان سے وہ حقوق و مراعات چھین لے گا جو انہیں عزیز ترین ہیں۔ وہ اس ذات ہے دوجار ہونے کی بجائے کی فیر معین چھے کو افتیار کرلیے ہیں۔ وہ کرلیے ہیں۔ کہ پہاڑوں کی چوٹیوں پر اپنا وفت گزارتے ہیں۔ وہاں کرلیے ہیں۔ وہاں ان کرلیے ہیں۔ کہ پہاڑوں کی چوٹیوں پر اپنا وفت گزارتے ہیں۔ وہاں ان کرلیے ہیں۔ وہاں ان کرنے ہیں۔ وہاں بیا وہ کی کی روز شک گوندنی پر آزارہ

كرتے ہوئ الاحاصل اس شكار كو ديكھتے رہتے ہيں جو اتفاقا" ان ك جال میں میش مکتا ہے۔ آخر کار جب قست انہیں کامیالی سے جمكنار كرتى ب تو وہ يرندے كو نيج اينے دوستوں كى طرف روانه كر ویتے ہیں جو اے فروخت کرنے کے لئے سدحاتے ہیں۔ باتی گر میں بی رہے اور اینا وقت یا تو کمی باز کے ساتھ یا پھر ایک بندوق (اگر اس كا ورزن الحاسكيس) سے كھيلئے من كزارتے بين : ايك راجوت جما ڑیوں کو زور زور سے بلا آ ہے اور دو سرا راجیوت باز کو اس شکار یر جمیث بڑنے کے لئے تیار رکھتا ہے جو دکھائی بر جائے۔ ون کے انتقام یر اگر وہ کامیاب رہیں تو شکار کے تبادیے میں تھوڑا سا کھانا لے کر پھے اور ونوں کے لئے اینا وجود برقرار رکھتے ہیں۔ نشانہ باز بندوق سے لیس ہو کر تھیتوں ہے واپن لوٹنے والے جنگلی ۔۔روں کی آک میں بینر جا آ ہے اور ان ئے کوشت کے تاولہ میں بھی ویکر ضروریات زندگ لے لیتا ہے۔ آہم افاق کشی کے بین امکانات نے سلے بی بہت سول کو بل جلائے یہ راغب لردیا ہے اور علیحدہ ہونے وابوں کی تعداد میں روز پروز اضافہ جو رہا ہے۔ جماری منصف اور آزاد خبال انظامیے میں ایک مساواتی رفان ب۔ نوکریوں کی اب زیادہ ضرورت نمیں رہی اور بہت سول کے لئے یہ قطعی متباول سریر كواركي طرح لرا ربا ب كه وه زراعت كا يشه اينا كر نسبتا " زياده آرام حاصل کرس کیا پھر بھوک اور ہانکت کے دور پرداشت کرتے رجی- جب تک کوئی نه کوئی ذرایعہ باتی ہے مملک اقدام زرالتواع رے گا۔ لیکن یہ اندازہ کرنا مالکل واضح ہے کہ یہ ملکش زیادہ عرصہ سے جاری رہے والی شمی۔ ضرورت ایجاد کی مال ہے اور جاایا بدر القیان کا دباؤ انجام کار متعمین کے اضطراب پر مالب آجائے گا۔ "معاشرتی اہمیت میں شاہی تمیدن کے بعد وہ آتے ہی جن کے ساتھ وہ شاوی کے بندھن میں بندھ ہوا ہے۔ اس الحاق کا و قار



بھی انہیں ایک مخصوص دائرے کے اندر تھینج لاتا ہے۔ اس کط امنیاز کی نشاندہی کرنا آسان سیس جو راجیوتوں کو ان سیلیوں سے جدا اکرتا ہے جو ان کے فورا بعد آتے ہیں' اور پہاڑیوں میں وہ "راحی" کے لقب سے جانے جاتے ہیں۔ میاں راجوت کی اصطلاح تو صرف شای نسل والوں کے لئے مخصوص کرتا ہے۔ راتھی قدرتی طور یر ایک زیادہ وسیع تعریف کا متقامتی ہے ایک وہ اس میں این دعووں کو بھی شامل کرسکے۔ باس ہمہ میں یہ سوچنے یر ماکل ہوں کہ میری متعین کردہ حد درست تنکیم کی جائے گی اور راجیوت رہے کے لئے صرف وہ جائز حقد ار ہیں جو خود شای تبیلی کے رکن ہیں یا شادی کے توسط سے ان کے ساتھ مسلک ہیں۔ ان (ورجہ دوم) قبائل میں منساس ' جوریال (جریال) اور سونگلا راجیوت انتہائی نمایاں ہں۔ در حقیقت پہلے دو جمو وال میلجے کی شانعیں ہیں مجن کو اس ے کمتر خیال کیا جاتا ہے۔ وہ مجمی محمار "ہے دیا" کا سلام وصول كرتے بن اور ان من سے چند ايك عى زراعت سے وابست بن-بما البول من زبروست الميازي حيثيت ركف والا راجوتول كا ايك اور طبقه چھوٹے چھوٹے قدیم سرداروں یا "رانوں" کی اولادس ہیں جن کا لقب اور عبد حکومت حتی که خود راجون کا چش رو ہو یا تھا۔ کافی عرصہ تحیل بید خل کئے گئے یہ چھوٹے چھوٹے مردار اور ان کی الماک زیادہ بری حکومتوں میں جذب ہو گئیں جن کا میں نے ذکر کیا ہے۔ "رانا" ابھی تک باتی ہیں اور میاں ان کے ملیف فنے کی زبردست خواہش رکھتے ہیں۔ راجیوٹوں کی بہت ی روایات بر ان تمام قبائل کا بہت اڑ ہے۔ وہ اپنی رہائش کے لئے الگ تعلف جُنیس علاش کرتے ہیں' اپنی مورتوں کو جار دیواری میں محبوس رکھتے میں (خصوصاً جس کے ساتھ شادی یا مظنی کریں)۔ لیکن اکثر و بیشتر وہ زراعت سے وابستہ ہوئے جی۔ یہ خصوصیت میاں کے ساتھ ان



کے بنیادی فرق کو مشکل کرتی ہے۔"

اس پر مسٹر لاکل کتے ہیں کہ آج کل ایسے اعلیٰ راجیوت گرانے بھی زیادہ نہیں رہ بو خود الل چلانے کی بجائے ہر ضم کی کھیت مزدوری نہ کرتے ہوں۔ وہ نشاندی کرتے ہیں کہ درج دوم راجیوت او درجہ اول خاکر کمنا زیادہ مناسب ہے۔ راجیوت اور خاکر کے درمیان کی قطعی خط تغریق کی عدم موجودگ کے لئے آگے "فاکر" کے زیرعنوان نقل کے گئے اقتباسات طاحظہ کریں۔ آخر میں یہ کمنا چاہوں گا کہ ساری کی ساری پیاڑی ریاستوں میں حکران رہنماؤں سے قریب ترین نسل رکنے والے راجیوتوں نے طایہ مردم شاری میں اپنے آپ کو سختریہ لکھوایا" آگہ خود کو خالی راجیوتوں سے علیحہ کر سیس۔ میں نے دونوں کی تعدادیں اسٹھی نی ہیں۔ ہوشیار پور" جالند حر اور انبالہ کے دامن کوہ کے راجیوت اگر کی بھی طرح مشرقی میدائوں کے راجیوت سے مخلف ہیں تو بہت ہی کم۔ ان کے بارے میں بھی طرح مشرقی میدائوں کے راجیوت سے مخلف ہیں تو بہت ہی کم۔ ان کے بارے میں مسٹر بارنز کے بیان کی تصویر کش کرتے ہیں: "راجیوت کے ساتھ سودے بازی کرتا اچھا میں "بھی تو دو گئی تیت می جائز ہو جائز ہے اور کبھی کچھ بھی نہیں۔ " سکمی راجیوت کی شادی میں "کی راجیوت کی شادی سے نور کو گئی آبید میں تو دو گئی تیت می جائز ہو کی اور کبھی کچھ بھی نہیں۔ " سکمی راجیوت کی شادی سے کہ تھیل جو کی تیت کی۔ "کرد سے ڈول کو اور کبھی کچھ بھی نہیں۔ " سکمی راجیوت کی شادی سے کہ تھیل جو کہ کے بہت کی۔ "کرد سے ڈول ڈور کو کا اور کبھی کچھ بھی نہیں۔ " سکمی راجیوت کی شادی سے کو کھیل ڈور کو کھانے کے لئے بہت کی۔ "کرد سے ڈور کو کھیل ڈور کھانے کے لئے بہت کی۔ "

جدول نمبر 19 میں متعدد قبائل کے اعداد و شار دکھائے گئے ہیں۔ ان کو مقای انتہاء کے بوں ترتیب دیا گیا ہے کہ بلائی بہاڑیوں کے قبائل سب سے پہلے آتے ہیں ، پھر ہوشیار پور کے اور اس کے بعد جائد ہر و انبالہ کے۔ ان ہیں سے متعدد محض وہ قبلے ہیں بن کا ہم ان کے آبائی مقام کی نبت ہے ہے۔ امکان غالب ہے کہ ان شای خانوادوں کا تعلق ایک می مورث اعلی سے ہو۔ برحمتی سے سئمنٹ رپورٹس ان قبائل یا قبیجوں کے بارے می انتیائی قبیل یا نہ ہونے کے برابر معلومات فراہم کرتی ہیں ، جبکہ مشر کولڈ سٹریم بارے می انتیائی قبیل یا نہ ہونے کے برابر معلومات فراہم کرتی ہیں ، جبکہ مشر کولڈ سٹریم موضوع پر باکل فاموش ہے۔ بہاڑی ریاستوں کے راجیوں کی قوقع تھی ، لیکن وہ اس موضوع پر باکل فاموش ہے۔ بہاڑی ریاستوں کے راجیوں کی قبائل تقسیم کے لئے اعداد و شہر انتیائی فیر کالل گلتے ہیں۔ در هیقت سے تقسیم ہے بھی بہت فیر واضح۔ مشر بارز کھنے





ၾ	155	2 72	190 7028 1166	N .	سرال-	~
£»	. 5	Da .	766 4113 2289	24	ر الم	7
17			6601 3466	. 10		50
4	37	4	214 291 6070	44	الم	5
(م)		4 1	292 81 26	10 29	ريد	4
			7368	e þ	وحروال	¢u.
•	•		3035		105	2
ends			3038		3,50	_
1990	الكون الماكلون		14 1 8: 5	2.5		

جدول مبر 19-شرقی بہاڑیوں کے راجوت قبائل

	3074	7368	4222	7545	11156	7528	8720
	37	•	3532	444	379	105	4
	3037	7368	069	7101	10777	7423	8706
	37		3377	440	378	58	14
	37		3000	24	67	دع	
			,	412	154	51	14
		·	155	4		47	
	•	•	4	•	·	v .6	*
			,		•		
			,	-		رن 4ء	
			148	4	-1		
3121	3037	7368	690	7101	10777	7423	8706
		•	U	302	619	25.	თ
	_		42	,		U	^



15	£.	į.	12982	13	63		. 58	. 1599	. 00	
14	CV.	راجهت	38 5680	5754	1645	•			266	557 103
13	11.00	163	2351 4254	8848	2716		32	F	62	146
12	1		945 2020	4628	8787	دما	805	1565	612	1269
=	- de - 10		. ,		5819					*
10			6346					٠		4
	 E		81	37	6596	400	•			
			المارة	100	20%	250	1.	12/11/	ا اللوب	1367

				·							
7318 20602	00	o .	7310	1001	7	•	210	6092	13284		
2654 1 2655			_						2654	*	(
26309 2676 28985			26/6		395	1628		653	26309	8930	
18493 1488 19981	45	45	1443	86	157		265	886	18493	N	S
22107 1562 23669	•		1493	5		930	126	362	22107	311	-
5819 5819							4		5819		
6754 6757			w	,	6	,	•		6754		4
7144		• •			•	•	٠		7144		•
الله الله الله الله الله الله الله الله	J. 755 15.7	نځ کې ا ی ا چې	م من ميان		100	t		- T	ي عاق	راوليندي	3,





ساتھ ساتھ افراد کسی اور علاقہ میں جا بہتے ہیں اور ان کی اولادیں اگرچہ اپنا نسل نام برقرار رکھتی ہیں لیکن وہ ووبارہ اس علاقے کے نام کے تمیز کی جاتی ہیں جو ان کی فوری پھیان ہے۔ بھی کھار بی سی کین آباؤاجداد کا رجبہ آنے والی نسلوں کو ایک خاندانی نام میا کر آ ہے۔ چنانچہ پھمانیوں یا نون بور کے میہوں کے درمیان 22 شلیم شدہ زیلی شاخیں ہیں۔ گولیریے 13 مخلف قبیلوں میں تقییم ہیں کوئی تنہیم ہیں میں ہیں جن میں سے ہر ایک کے اپنے اپنی شاخیں ہیں۔ ان شمیماں کو واضح اور قلمی جھنے والا اپنی اتحت فرقے ہیں۔ ان شمیماں کو واضح اور قلمی جھنے والا کوئی قضی اگر کسی راجوت سے دریافت کرے تو وہ نہ صرف اپنی کوئی قضی اگر کسی راجوت سے دریافت کرے تو وہ نہ صرف اپنی تنہیں ہتا گا گا م کم بھر آبائی لقب بھی ہتائے گا۔ وہ کسی اجنبی کو کوئی تنہیل نمیں ہتا آ لیکن خود کو کشریہ یا راجوت کے عموی آبائی نام تنہیل نمیں ہتا آ لیکن خود کو کشریہ یا راجوت کے عموی آبائی نام کے تحت شار کر آ ہے۔ "

مشرقی بہاڑیوں کے راجیوت قبائل:

کوچ محلیریه اور دهروال (نمبرا ۲ اور 3)

کوچ کاگرہ ساطین کا ایک خاندان ہے 'جو یقینا مسے ہے مدیاں پہلے کا ہے۔ اس کا شجرہ نب 470 سلامین کے غیر منقطع شلسل کو ظاہر کرتا ہے 'جن کی سلطنت میں بھی سارا ہو شیار پور اور جالند حر اصلاع بھی شامل تھے۔ سلطنت کا قدیم نام کوچ بتایا جاتا ہے۔ کا گلاہ کے کوچ اور پردس کے بہاڑی راجاؤں کے متعلق سر بہل کر من یوں لکھتے ہیں : کا گلاہ کے کوچ اور پردس کے بہاڑی ادوار کملاتے ہیں 'میں تیاس نے ضرور بھائی کی جگہ لے لی۔ لیکن یہ تصور کرنا مشکل نہیں کہ ایسے طویل شجرہ کی جگہ نے لیے نام کل کی بات کی جگہ نے بین جن کے ساتھ کچھ نہ بچھ موافقت رکھتے ہیں۔ انتائی مشکل دروں ' برف اور ڈالہ باری کی حفاظت میں یہ بہاڑی وادیاں مشکل دروں' برف اور ڈالہ باری کی حفاظت میں یہ بہاڑی وادیاں

تملہ آور فوجوں کے رائے ہے بالکل پرے ہیں جو دھڑا دھڑ کے بعد وگرے ہندوستان کے شال مغرب میں سے آگر میدانوں پر ٹوٹ پڑیں۔ یماں پر این پڑوسیوں کے ساتھ پنجہ آزائی کا شوق نہ رکھنے والی ایک پرامن نسل 'جس کے پاس صلوں کو دعوت مبارزت دینے کے لئے دولت بہت کم ہے 'شایہ ہزاروں برس سے رہتی چلی آئی ہے۔ اور ان کی شابی سلطنیں اس وقت سے پہلے بھی قدیم ہوں گ جب حضرت موگ معر سے باہر اسرائیدوں کی رہنمائی کر رہے تھے۔ اور یونانی این مربنمائی کر رہے تھے۔ اور یونانی این مبک رو بحری جماز ٹرائے کی جانب لے جا رہے تھے۔ اور یونانی این مبک رو بحری جماز ٹرائے کی جانب لے جا رہے تھے۔ اور یونانی این مبک رو بحری جماز ٹرائے کی جانب لے جا رہے تھے۔ اور یونانی این مبک رو بحری جماز ٹرائے کی جانب لے جا رہے تھے۔ اور یونانی این مبک رو بحری جماز ٹرائے کی جانب لے جا رہے تھے۔ اور یونانی این مبک رو بحری جماز ٹرائے کی جانب لے جا رہے تھے۔ اور یونانی این مبک رو بحری جماز ٹرائے کی جانب لے جا رہے تھے۔ اور یونانی این مبک رو بحری جماز ٹرائے کی جانب لے جا رہے تھے۔ اور یونانی این مبک رو بحری جماز ٹرائے کی جانب لے جا رہے تھے۔ اور یونانی این جانے ہوں کی جماز ٹرائے کی جانب لے جا رہے تھے۔ اور یونانی این جانے کی جانب لے جا رہے تھے۔ اور یونانی این جانے کرائے کی جانب کے جانے کرائی کی جانے کرائے کی جانے کرائے کی جانے کی جانے کرائے کرائے کی جانے کرائے کی جانے کرائے کرائے کی جانے کرائے کی جانے کرائے کی جانے کرائے کرائے کی جانے کرائے کرائے کرائے کی جانے کرائے کرا

ان کا فرور و تحبر زیل کے محاوروں سے بیان ہو آ ہے۔ "کو چی کے گر جی کام کرنے والے طازم کو کھانے کے لئے گذم کا چھان اور خوشار کرنے والے کو عمرہ چاول ملتے جی ہے اس کو چی کا دعویٰ ہے کہ وہ عظیم مافذ کا تیمرا جزو جیں 'جب کہ باتی وہ سوری بنسی اور چندر بنسی جی ۔ وہ کتے جیں کہ وہ بھوی (بھوم چند بمطابق دی چینس آف بنجاب مترتم) نائی مورث اعلیٰ کی نسل جیں جو ایک بھوتی کے ابرو کے بینے سے پیدا ہوا تھا "بھومیہ" وہ مطلب زمین ہوں ہو سکتا ہے کہ یہ تقسیم سوری 'چاند اور زمین کی اولادوں نی مطلب زمین ہوں۔

سولیریہ اس کولیر کا ایک تھران خاندان اور کؤچ نسل کی ایک شاخ ہیں میں وحروال کی شاخت نمیں کر سکتا۔ کا محرا کے کچھ را ٹھوروں نے اپنا تبیلیہ وحروال بتایا۔

چنڈیل اور چتھیال (نمبر4 اور 5)

چنڈیل بھی 36 شای فاندانوں میں ہے ایک ہیں' اور ایلیٹ کی ر -- ' آف ای این المبیث کی ر -- ' آف ای این المبیع پراو اللہ میں انہیں تضیار میں بیان کیا گیا ہے۔ ان کا وی چنڈال والی نسل ہوتا اور نہ بی یہ تامکن ہے کہ جمال پر مطبع ہیں وہاں اچھوت' اور جمال پر عالب ہیں وہاں راجیوت ہوں۔ نصوصاً بیلاس پور کی ولی ریاستوں سے انہوں نے اپنا اندرائ کرایا۔ یہ کھوٹ ہی



ولچیں سے خالی نمیں کہ راجوت تسلول میں اس بہت ترین نسل نے شملہ کی ریاستوں میں اپنی جگہ کس طرح بنائی اور کیا بیلاس پور کا حاکم خاندان بھی چنڈیل ہے یا نمیں؟ درجہ دوم راجوتوں میں جتمیال سب سے نمایاں نظر آتے ہیں۔ اور مسٹر لاکل کے مطابق شاید انہیں درجہ اول نماکر کے ساتھ شار کرنا زیادہ متاسب ہے۔ کامحزہ میں 1451 افراد نے خود کو کوندل جتمیال تکموایا اور انہیں دونوں میں شامل کیا گیا ہے۔

پیمانیه (نمبر6)

یہ دہ قبیلہ ہے جس سے واکرہ میں نور پور کا حاکم خاندان تعلق رکھتا ہے۔ کتے ہیں کہ اس کی دجہ شمیہ گورداسپور میں پھان کوٹ کا مقام ہے "وہ پہلی ملیت ہو اس خاندان نے بندوستان سے اپنے پڑوس میں بجرت کے بعد حاصل کیا تاہم اس صورت میں یہ زیادہ مکن نظر آیا ہے کہ انہوں نے قبیم کا نام اپنے نام پر رکھا ہو۔ میرے علم میں ایک روایت آئی ہے 'چاہے اس کا راوی معتد ہے یا نہیں 'کہ پھائیے راجی توں نے پھان کوٹ پر صرف کوئی پانچ چھ سو سال آبل ہی تبایا جا تا ہے دہ خصوصاً ہوشیار پور اور کا گرہ اصلاع میں پائے گئے۔ ان کا ماخذ بھی کوچ والا بی بتایا جا تا ہے۔

جىوال (نمبر7)

جسوال ہوشیار پور کے زریں کو ستانی علاقہ میں جسوان دون کے قدیم عاکم خاندان سے ہیں۔ کا گارہ میں وہ کوچ مسکن کے ساتھ قربی طور پر خسلک ہیں۔

دودوال (نمبر8)

دودوال دو آپر کا قدیم حاکم خاندان ہیں اور بتایا جا آ ہے کہ ان کا عام ہوشیار پور سرمد پر کاگنزہ میں دادا کے مقام کی نبت سے ہے۔ بیت مانس وال کے رانوں یا ہوشیار پور سطح مرتفع کے شوالک دودوال راجیوت تھے اور تسلی ہنوز یمال آباد ہے۔ وہ خاص خور پر ہوشیار پور میں لحے۔

لدو کلیجی اور کھوجہ (نمبر9 10 اور 11)

کلی کو منج راجیوتوں کا ایک تبیلی کما جاتا ہے الیکن ہوشیار پور کے کلی نے اپنی انوی ذلی شاخیں اس طرح بتا کی : بعنی 240 چوہان 255 غوربواہا 134 لذو 905 منج 127 نارو 1279 پھانیہ 86۔ کلوجہ میں سے 2278 نے خود کو جنجوعہ اور 1189 نے نارو بتایا۔ 905 لذو نے خود کو جنجوعہ اور 1189 نے نارو بتایا۔ 905 لذو نے خود کو کلیمی درج کرایا۔ یہ سب کے سب تقریباً ہوشیار پور کے اندر بی محدود اور ممکنا طور پر مقامی فیلے ہیں۔

نارو (نمبر12)

نارہ شاید ایک اسٹنی کے ساتھ سی جی ۔۔۔ کو ستانی راجیوتوں جی سب ہے نوادہ وسیع پیانے پر کھیلے ہوئے کین جائد ہر اور ہوشیار پور ان کے صدر مقامات ہیں۔ اپ مافذ کے بارے جی ان کے بیانات مقفاہ نظر آتے ہیں۔ ہوشیار پور والے اجن می اپ کے بافذہ ہیں اور جائد ہر کے ملحق شائی حصوں والے کتے ہیں کہ وہ چاند ہی ہیں اور پاڑیوں ہے آئے جائد هر کے گرد مشرق میں پھلور والے ایک رکھ بنی راجیوت کو اپنا مورث اعلیٰ بتاتے ہیں جو ابودھیا ہے آیا شماب الدین فوری کی ملازمت راجیوت کو اپنا مورث اعلیٰ بتاتے ہیں جو ابودھیا ہے آیا شماب الدین فوری کی ملازمت بودھ پور کے وارد انجام کار پھلور کے زدیک رہائش پذیر ہوگیا۔ ایک تمیری کمانی ہے پور یا جودھ پور کے راج میں بوائٹ پناتی ہے جب جس کے فور کے دور میں بودھ کے مقام پر آباد ہوا۔ ہوشیار پور سرحد پر میں اسلام قبول کیا اور ہوشیار پور میں بواڑہ کے مقام پر آباد ہوا۔ ہوشیار پور سرحد پر میل اسلام قبول کیا اور ہوشیار پور میں بواڑہ کے مقام پر آباد ہوا۔ ہوشیار پور سرحد پر میل اسلام قبول کیا اور ہوشیار پور میں بواڑہ کے مقام پر آباد ہوا۔ ہوشیار پور سرحد پر عمل اسلام قبول کیا اور ہوشیار پور میں اسلام شمی برائش ہونے کا اندی مورٹ اعلیٰ باہر کیا۔ جائد ہو سطی اعلیٰ ہونے کا اشارہ وہتا ہو۔

غور يوابا (نمبر13)

فور بوابا کا صدر مقام ضلع جالندهم ہے جس کے مشرقی کونے پر وہ رہتے ہیں اور تمام ملحقہ اصلاع میں ان کی تموزی تعداہ بانی تنی۔ ان کے مفرب میں منی میں اور جمال ملحقہ اصلاع میں ان کی تموزی تعداہ بانی تنی۔ ان کے مفرب میں منی میں اور جمال میں عارو۔ وہ مقیب ہمی مسلمان ہیں۔ وہ رام ک وہ سے جینے کیش کی اول پھوابا را بہوت میں۔ ان کا کمن کے کہ یکھی بھت میں اجابات میں اور جوابا اور جوابا تھے ہوں۔



وہ ہواہا کے سلسلہ نسب میں سے ہیں۔ یہ دونوں ہمائی ایک گھوڑے کا نذرانہ (اشومیدہ)

الے کر شاب الدین فوری کے پاس گئے اور بدلے میں اتنی وسیع و عربین اراضی ماصل کی جس کا سواری پر چکر لگانے کے لئے پورا دن ورکار تھا۔ یوں ان کا نام غوربواہا پر کیا۔ ان کے علاقے کی تقسیم اس وقت ہوئی جب وہ بدستور ہندو تھے' اس لئے موجودہ قطے میں ان کی آبادی غالبا کافی بعد کی ہے۔ راہون فوربواہا آخ ہمی ہندو ہیں' اور وہ ہاتی قبیلہ کی سبت زیادہ بعد میں ہجرت کرکے یمال آئے ہو گئے ہیں کیو نکہ وہ اپنا سلسلہ ہے پور میں جائے جوڑتے ہیں۔ ان کے ماہرین انساب اب بھی راجی آن میں لوتا اور بنڈی میں رہے ہیں۔ بورٹی ان کی ماہرین انساب اب بھی راجی آن میں لوتا اور بنڈی میں رہے ہیں۔ فوربواہا کا اپنے موجودہ عابقہ کا حصول سے برخے کوئی یانج سو سال پہلے کا واقعہ بتاتے ہیں۔ اگر کے دور میں ان کی امارک اب کی شہست زیادہ ، سیج و عربیش گئتی ہیں۔

منج (نمبر14)

سارے ، امن کو را باہو تھا میں منے ہے ۔ زیاد و سیع بیانے پر چیلے ہوئے ہیں اور طلع مدھیانہ کے بھولیہ ہمارے احداد و شار ، ررت وں۔ ، ، ، ، ، ہم کے بنوب مغربی اور طلع مدھیانہ کے شال مغربی جھے جس آباد ہیں اور آباد ، نحقہ اطال ج و رہ ستوں میں بھی پائے گئے۔ ان جس کوئی (۱۹۸۵ ضلع را بہندی ہیں ہیں۔ یہ آخری اس ضلع کے اپیال ہیں بنہوں نے نود کو منج اپیال ہیال ہیاں ان طاخہ بھی مدھیانہ یا جائے ہو والے منج وال بی ہے یا نہیں اس بارے میں بھی کہ شیر منظم کے اپیال ہیں بنہوں نے نود اس بارے میں بھی کہ شیر منظم ہی مدھیانہ اور سیاللوث کے راجہ رسالو ب باپ راجہ سلوانین کی نسل سے کہتے ہیں۔ دو منج رابہوت کئے چاچو اور ہینے کہی کا مدھیانہ بباپ راجہ سلوانین کی نسل سے کہتے ہیں۔ دو منج رابہوت کئے چاچو اور ہینے کہی کا مدھیانہ بعد ان کی اول میں نوائی ما قبول میں نیجیل سمی اور جالند ہم کی روایات ای قطے پر ان فی سخیر عام والدین نبی نوائی ما قبول میں نیجیل سمی اور جالند ہم کی روایات ای قطے پر ان فی شیر عام والدین سید ہوگا۔ سلطن میا نہ اس روایت کی کوئی حقیق بنیانہ ہے آب سے مراو عام والدین سید ہوگا۔ سلطن میل نشم ہوت سے بعد کھونڈی اور رائے وٹ سے مراو عام والدین سید ہوگا۔ سلطن میل آب وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ حق کے انہووالیہ میں نہیں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ حق کے انہوالیہ میں نہیں گئی ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ حق کے انہووالیہ میں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ حق کے انہووالیہ میں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ حق کے انہووالیہ میں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ حق کے انہووالیہ میں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ حق کے انہووالیہ میں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ جنوب میں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ حق کے انہووالیہ میں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ حق کے انہووالیہ میں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ جنوب میں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ حق کے انہووالیہ میں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ حق کے انہووالیہ میں ایک وسیع و مریش مامیت قائم کی۔ اس کیا کیا کوئی کیا کوئی کی کوئی کوئی کی کوئی کی کوئی کی کوئی کیا کوئی کی کوئی کی



کے منج نوابوں نے شنشاہوں کے دور میں خاصی اہمیت حاصل کرلی تھی۔ منج شانج کے شال میں اپنا اثر ورسوخ قائم کرنے میں کبھی بھی کامیابی حاصل نہ کرسکے 'لیکن وہ کوان' کاور اور ملیان کے اردگرہ ضلع جالند حرکے جنوب مغرب میں علاقے کے ایک بڑے جصے پر آباہ جس۔ مظوں کے دور میں اس علاقے کا بیشتر حصہ ان کی جاگیر میں تھا لیکن آرا تھے میں اور سند حانوالہ نے اے بید خل کر دیا۔ اگرچہ منج فیخ چاچو کے دور سے بعد بندو بی تھے لیکن اب وہ سب معلمان ہیں۔ ان کے شجرہ نسب کے ماہرین جالند حرکے بھنی کی طرح لیکن اب وہ سب معلمان ہیں۔ ان کے شجرہ نسب کے ماہرین جالند حرکے بھنی کی طرح بیالہ میں رہے ہیں۔ آگین اکبری میں منج کو غلط طور پر جین لکھا گیا۔ اس نام کے بارے میں کما جاتا ہے کہ اس کا تعلق ذیادہ درست طور پر لدھیانہ کے فوریوابا سے ہے۔ شکری (ممبر 15)

آؤنی بھی بھٹی اور راجہ سلواہن کی اولاوی ہیں جس کا بوتا رائے تان ان کا نام وہندہ مورث اعلیٰ تھا۔ اس کی ایک اولاو رائے امبا کے بارے میں کما جاتا ہے کہ اس نے امبال (انبالہ) تعمیر کیا تھا۔ وہ صلع انبالہ کے شال میں دامن کوہ اور ہمیہ ریاست سمیت زریں بہاڑیوں میں اور پھر ملحقہ پٹیالہ علاقہ میں رہے ہیں۔ بتایہ جاتا ہے کہ وہ این موجودہ مسکن میں اور پھر ملحقہ پٹیالہ علاقہ میں رہے ہیں۔ بتایہ جاتا ہے کہ وہ این موجودہ مسکن میں اور پھر میں سے آباد ہیں۔



راجپوتوں سے وابستہ ذاتیں ٹھاکر' رائھی اور راوت (ذات نمبر60 و3 اور 82)

ان ذاتوں کے لئے اعداد و شار جدول نمبر 8 میں طاحظہ کریں۔ راوت و جیسے بیان آیا جا پکا ہے۔ فاکر ایا جیساکہ مجھے بیٹین ہے کہ اسے ٹھکر کمنا زیادہ درست ہوگا) اور راخمی کو ستانی را بیوتوں کی بہت ذاتیں ہیں ہو ااگر چہ ستایم شدہ را بیوت ہیں اور اس لقب میں شار ہونے والے را بیوتوں کے ساتھ اپنی لاڑیوں بی شادیاں لرتے ہیں) اس میار تلب نمیں بیاتی پائی پائی بیس کا دار گذشتہ صفحات میں یہ آیا ہوئی وہ معیار جس کے مطابق وہ را بیوت سلوانے کے مجان قرار دیئے جانمیں۔ لیکن دو سری طرف یہ راوت سے بالا ہیں۔

راجیوت اور خاکر کے درمیان کی تفریق اتنا واضح تو ہے کہ مندرجہ ذیل جصے میں اس کی تعریف کی جا سکے۔ موٹے موٹے طور پر یہ کما جا سکتا ہے کہ شمار اور راشی کے درمیان عط تغریق اس حقیقت میں مضمر ہے کہ رامنی بالعوم ہوہ کی شادی (کریوا) کر دیتے ہیں لیکن تفاکر نہیں کرتے۔ تاہم حکمران محرانوں کے راجوت بالعوم اپنے سے تمام کمتروں ہر را تھی كى اصطلاح لاكو كرتے ہيں۔ يهاں ايك مرتبه چرراضي اور كنيت كے درميان واضح عط تحييا انتهائی مشکل ہے۔ دراصل جہب میں رائعی اور کنیت کو مشاہمہ سمجما اور یہ کما جا آ ہے کہ وہ ایک ساتھ کھاتے اور شادی کرتے ہیں۔ یہ بھی مشہور ہے کہ چیب اور جموں میں راسی کا عام صرف ان کے لئے مخصوص ہے جنہیں کولو اور کا گڑہ میں کنیت کما جا آ ہے۔ لندا تہب میں کی کنیت نے تو نہیں' البتہ متعدد رانھیوں نے اپنا اندراج کرایا۔ دو سری طرف کسی مجمی کو ستانی ریاست سے تھاکر یا رامٹی نے اندراج نمیں کرایا۔ اول الذکر میں وہ غالبًا راجیوتوں اور مو فرالذ کر میں تیتوں میں شامل ہو گئے۔ حتیٰ کہ مسٹر لا کل کہتے ہیں ، "ہماری كانكره كي اصطلاح "راضي" أيك ايها برا لفظ بي جو كسي بهي پت رين ذات كے لئے استعال کیا جاتا ہے۔" اور کولو کے بارے میں بات کرتے ہوئے وہ کتے ہیں: "راتمی کی اصطلاح کا کوئی مخص عموما الطور مجی اضاف کرلیتا ہے جو خود اینے آلائش سے پاک خون کا وكھاوا كريا ہے۔"

نفاکر اور را بھی کے درمیان امتیاز ہے متعلق مسٹر پارنز ہیں ر تعطراز ہیں:

"را بھی بالشودر ایک زراعتی طبقہ ہیں اور سارے نور پور اور

عاداؤں پر گنوں میں لیلتے ہیں۔ را بھی اور گریتے ان پہاڑیوں میں دو

بڑے ذراعتی قبیلوں کو آفکیل دیتے ہیں۔ یہ ایک ذیردست حقیقت

ہے کہ سارے ہموار اور آب پاٹی خطوں میں جمال بھی زمین زرنیز

اور پیداوار کائی ہے وہاں گرتے بھڑت موجود ہیں۔ جبکہ ایک فریب

تر بالائی زمینوں میں جمال فصلیں بہت کم اور زمین سخت محنت کا

معالد کرتی ہے وہاں را بھی کا غلبہ ہے۔ وادیوں میں کی را بھی ہے

سامن ہو جاتا اتنا ہی شاذ و ناور ہے جتنا الگ تعلق پہاڑیوں میں کی

سامن ہو جاتا اتنا ہی شاذ و ناور ہے جتنا الگ تعلق پہاڑیوں میں کی

گر تیر ہے۔ ہر طبقے کا اپنا اپنا مخصوص طبقہ افتیار ہے اور مختف

گردوہیش سے پیدا ہونیوالی مختلف عادات اور تعلقات ہر ذات میں ایک مخصوص شکل و صورت و کردار کا آثر رکھتے ہیں۔ عام طور پر راشی ایک خوبصورت اور قوی نسل ہیں۔ ان کے نقوش ہموار اور شکھے ہیں وگف محموا مساف اور ان کی پندلیاں اس ڈھیٹ زمین پر ورزش اور مشقت سے کرتی ہو گئی ہیں جس پر ان کی اکثریت رہتی ہو۔ ور مری جانب گرتھ کری رحمت اور کرفت نقوش والا ہے۔ اس کا بدن مختمراور نیف وزرار ہے۔ اس نسل میں گمینگا (کمرم) کی عام ہے۔ اور زمین بے شک کتی ہی وسیع و عاری نوفاک مد کے عام ہے۔ اور زمین بے شک کتی ہی وسیع و عریض اور نبا آئی زندگی کے لئے کتنی ہی سازگار ہو کین ذبین خی بی وسیع و مریض اور نبا آئی زندگی کے لئے کتنی ہی سازگار ہو کین ذبین خی بی سانگار ہو کین ذبین خی بی مراخ ہی اس ماتھ ہم آبٹی افتیار نبیں کی۔

"راخی ہوشیار اور مخاط زراحی ہیں۔ ان کی عور تیں کھیت مزدوری میں تعود است یا بالکل ہمی حصہ نہیں لینیں۔ نبلی لحاظ ہے ان کا تعلق کشریہ ہے ہاور نہ ہی شودر طبقے ہے۔ لین وہ واضح طور پر ان دونوں کا المغوبہ ہیں۔ راجھوں کی اپ مقائد ہے روگردانی یا باجائز تعلقات کے ذریعہ ان کے رجات تیم برحتے رجے ہیں۔ شودر عورت کے بعن ہے راجھوت باپ کی اولاد راغی بنتی ہا اور برادری اے ای حیثیت میں تعلیم کرتی ہے۔ راغیوں کی بے شار فرادری اے ای حیثیت میں تعلیم کرتی ہے۔ راغیوں کی بے شار فراد میں ان میں ہیں۔ کوئی ہمی فضی ان کی درست اور قابل بحرصہ فرست مرتب نہیں کر سکا۔ ان کی تعداد بھی ان دیمانوں جتنی ہے جن میں وہ رجے ہیں اور درحقیقت ان کے متعلق نام بالعوم ان دیمانوں میں بی امید ورحقیقت ان کے متعلق نام بالعوم ان دیمانوں میں بی امیت رکھتا ہے۔ وہ ایک ایے معاشرے کی شاخوں میں بی امیت رکھتا ہے۔ وہ ایک ایے معاشرے کی صورت میں ہیں جو اس کی چند ضروریات پوری کرنے کے لئے بہت کی نصور رکھتا ہے۔ وہ ایک ایے معاشرے کی کانی ہے۔ وہ ایک ایے معاشرے کی کانی ہے۔ وہ ایک ایک متعور رکھتا ہے۔ وہ ایک ایک میں تھور رکھتا ہے۔ وہ ایک ایک کی تھور رکھتا ہے۔ وہ ایک ایک کم تعور رکھتا ہے۔ وہ تعور رکھتا ہے۔



ہے۔ عام طور پر رامعیوں کی برتر شاخیں بطور تعاکر شار کی جاتی ہیں۔ وہ راتھی کملانے پر کی محسوس نہیں کرتے، تاہم راجوت ہونے کا جمونا وكھاوا بھى تىس كرتے۔ تعاكروں ميں بهترين خاندان ابني بينيوں کی شادی انتمائی کمتر راجیوتوں کے ساتھ کرتے ہیں۔ یوں ان دو بدے قبائل میں ایک قرابت داری ہوگئی ہے۔ راتھی بالعوم "زات ك وهاك" (جانع) بريقين ركع بي- وه شراب س احراز كرت اور ابی عادات می انتائی معتدل اور کفایت شعار می بینیوں کے بدلہ میں رقم لیتے یا ان کا جاولہ کرتے ہیں شاستروں کے مطابق یہ رواج اظاق بانگل ہے اور بالائی ذائیں اس سے آشائی نہیں ر محتم ۔ یوا بھائی مرجائے کی صورت میں اس کی بیوہ دو سرے بھائی كے ساتھ رہتى ہے اگر وہ اينا كم يار چھوڑ دے تو وہ نوخت فاوند ے اس کی قیت وصول کرنے کا مجاز ہے۔ بایں ہمہ پاڑیوں کے رائمی جاری بمترین رعایا میں۔ ان کے انداز و اطوار سادہ وصلے اور بلا تنع ہیں۔ وہ زراعت سے وابستہ ہیں اور ہتھیار استعال کرنے سے ناواقف نميس- وه ايماندار عردانه وار عنتي اور وفادار مس-"

یماں پر وہ شماکروں کو درجہ اول راشی قرار دیتے ہیں۔ دوسری طرف مسٹر لاکل شاکروں کو درجہ دوم یا سوم راجوت شار کرنے پر ماکل نظر آتے ہیں۔ اپی رپورٹ کے ساتھ مسلک کردہ ذات کے جدولوں میں انہوں نے ہندہ آبادی کو درجہ اول پرہمن درجہ دوم پرہمن درجہ اول ہے۔ اول ساجوت مرجہ دوم راجوت کھڑلوں مماجنوں کراڑ وفیرہ درجہ اول شودروں میں شار کیا ہے۔ ان جدولوں کے بارے میں وہ لکھتے ہیں:

"درجہ دوم راجیوت تیلیوں کو درجہ اول نماکر کمنا زیادہ مناسب ہوگا ان میں سب سے زیادہ سرفراز اور کثیر تعداد والے ہبرول متحیال وستوال اندوریہ نانگل مباری رائے بیال رائے اور میل ہیں۔ وہ میاں کے ساتھ اپنی بیٹیوں کی شادی کرتے اور میل ہیں۔ وہ میاں کے ساتھ اپنی بیٹیوں کی شادی کرتے اور

را تھیوں کی بینیوں سے شادی کرلیتے ہیں۔ سیمشس میں بیشتر تعاکروں کو درجہ ووم راجیوت اور چند ایک کو درجہ اول شودر درج کیا گیا ہے۔ خود کو مو خرالذ کر درہے میں اندراج کرانے والے بیشتر محاکروں کو شاید را نقی میں شار کرنا زیادہ بھتر ہوگا۔ نوربور کے نعاکر را شمیوں ے زیادہ برتر نہیں ہیں۔ کمی شاکر سے اگر یہ بوچھا جائے کہ وہ کس التمارے ایک راشی سے بحرب تو وہ کے گاکہ انداز و اطوار اور معاشرتی روایات میں۔ خصوصاً دخر فروشی اور بھائی کی بیوہ ہے شاوی كرنے كے حوالہ سے وہ راشموں كے مقابلہ من مياں طبقے سے زيادہ قربت رکھے ہیں۔ آہم' فرق کی بھرین مثال شادی بیاہ کی رشتہ واریاں ہیں۔ میاں کی خاکر کی بٹی سے تو شادی کرنے کا لیکن راضی کی بٹی سے نمیں۔ رانعی کی بٹی معاکر سے شادی کرتی ہے، اور تب اس کی بٹی ماں سے شادی کر علق ہے۔ کوئی بھی خود کو راتشی شیں کتا' یا اس طور خاطب کیا جاتا بیند شیں کریا۔ ایک لحاظ ے یہ اصطلاح بے ورتی یا بھی کرنے کا ذریعہ سمجی جاتی ہے۔ آہم را تھی اور تھاکر کے ماجن فرق کانی غیر واضح اور مہم ہے۔ را تھی خاندان کا کوئی امیر کبیر فخص انی بنی کی شادی کسی کنگال راج سے كروك (جيم جيروك شيديال چود حرى نے كيا) تو اس كا سارا تبيلي ايك درجه اوير الله كر فحاكر راجوت بن جانا ب- اى طرح جب کوئی راجہ اینے رہو روں کی گلہ بانی کرتی ہوئی ایک جمیال اوک ی میت می گرفتار ہوکر اس سے شادی کرلے تو سارا تبیلی میاں کے ساتھ اپی پینیوں کی شادیاں کرنے لگتا ہے۔ یہ سب باتیں انکتان میں معاشرتی بلندی عاصل کرنے کے لئے خاندانوں کی جدوجمد یاد ولائی میں۔ بس سال بر اس جدوجمد می دلیسی رکھنے والوں کی تعداد زیادہ ہے۔ کوئی آدمی اینے آپ کو سیلجے سے محد" الگ سی کرسکا اور اے ایا تمیلی کے ساتھ ی رکھنا یا جوں کا



توں رہنا پڑتا ہے۔ یمال پر اس کمیل کے قوانین یا راؤ چی زیادہ سخت اور حرکت زیادہ ست ہے۔"

"كيا راجيوت اور جث الك الك بي " كے ضمن من ريا كيا اى ربورت كا اقتباس بحى ملاحظہ كريں۔ كا تحقق بن بنديده نبيل بي دو جان ان كے بارے من دو محادرے بي . الحق كريں۔ دبال ان كے بارے من دو محادرے بي "راخى" كريں "راخى" كريں اور بيوه كو كرور عى ركھنا چاہئے۔ طاقتور ہو جانے پر بيد بوى كربو كريں كري كريں كے۔ " "فكتے من آيا ہوا راخى ايسے ہے ، جسے چى من جو۔ "

کاگرہ کے شاکروں میں سے 2273 نے اپنا قبیلہ پھول بتایا اور 4304 نے جرو یہ۔
گورداسپور میں 1007 ہنگانہ اور 294 بلوترہ وکھائے گئے۔ مجموعی طور پر کوئی 6000 نے اپنا
تبیلی کاسب بتایا' جو غالبا محض ان کا بریمنی گوتر ہے۔ کاگرہ کے راشیوں میں 1078 بلوترہ'
518 بہائی' 3029 چاگرہ' 1879 دھروال' 1632 گوردوال' 1113 کو کٹل ' 1011 محکوال' 188 پیول اور 1774 راکوڑ ہیں۔ چہر میں 2350 چو پھل ہیں۔ مجموعی طور پر 15 ہزار نے خود کو پیول اور 1774 راکوڑ ہیں۔ چہر میں محص ہے : "کھاس کی جنتی قسیس ہیں' راشیوں کے قبیلے کاسب بتایا۔ وہاں کی ایک مقامی محص ہے : "کھاس کی جنتی قسیس ہیں' راشیوں کے قبیلے مجموعی استے ہی ہیں۔

د حوند اور کهوث (ذات نمبر74 اور 103)

ان کو "مغربی بہاڑیوں کے راجوت" کے طمن میں بیان کیا جا چکا ہے۔



حواشي:

-۱- جیمبرز کی 20th خیری افت کے مطابق Medes میذ ایک قدیم آریائی نسل تھی ہو اہل فارس کے ساتھ تقریباً 550 ق۔ م میں ضم ہوگئی جبکہ منڈین Mandacan بھی ایک قدیم نسل ہے ' جس کی ہاتیات جنوبی ہابیلونیا میں ابھی تک موجود میں اور اس میں متعدد یہودی اور پارس مناصر شامل ہیں۔ (حرجم)

-2- آئم اسرمد کے منظم بلوچ قبائل میں بلوچ الزالیاں جنوں کو نمیں دی جاتیں۔

عد. ایک جک کانام- (حربم)

۔۔۔ انیائیکو پیڈیا آف کے سریج "ممان کوش" کے مطابق "بعثد" کریے کا پودا ہے۔ لریے (یا کریل) نی پھوٹی ہوئی ہوئی شاخ کا نام ہے۔ لریے نام کا درخت بھی ہوتا ہے جس پر پھل "ؤیلے" لکتے ہیں اس کا اچار بھی ڈالا جاتا ہے۔ جسنڈ کے مطلب نبولا ادر سریر بالوں کی تین چار انگلی لمبی ن بھی ہیں۔ بھی ہیں۔ بیچ کی پیدائش بال جنسی مسلمانوں میں پیدائش کے تیسرے یا ساتویں روز انزوا دیا جاتا ہے اس رسم کو "جسنڈ لوہانا" کما جاتا ہے۔ جسنڈ اثار نے والے تجام کو نذر نیاز دی جاتی ہے تاہم یمان درخت می مراد ہے۔ (حریم)

جو مخابی کا بحری سال ای راج کی نبعت ہے ہو میسوی سال ہے 51 سال پہلے شروع مو آ ہے۔ (حرجم)

ے معنف نے یہ لفظ Sarai لکھا ہے۔ اے مرائی بھی پڑھا جا سکتا ہے۔ (مترتم)

٦٠- وهورون دوبتا يعني بني كا الآكاء لوذ اور ميائ ہے برے الاك كو كتے بيں۔ بنجاب ميں كرد موس كى تختيم باب ئے الاع كا الاع كا الائے كے اللہ كا د فيرو سے بھى ہوتے بيں۔ (متر تم)

۔ اور پڑھنا ذیادہ درست ہوگا۔ کو است ہوگا۔ کو است ہوگا۔ کو است ہوگا۔ کو جرانوال کے باس اب بھی علی پور ہنگ نام کا کاؤں ہے۔ آہم ممکن ہے کہ اصل نام پائدی ہو جو بھر کر بائد بن کیا۔





-9- ان كا مقام بحى ميرائى والا ب اور يه شجرة نب تيار كرتے اور ياد ركھتے بير۔ (متربم)
-9- من ولن نے لكھا ب كه انبوں نے را كر كا استعال ايك بندو راجوت كے لئے ہوت بحى منا قاء ميرے خيال ميں يہ معمول كى بات نبير۔ يه لفظ عموا "را محموم بولا جا آ ب۔
-11- يه لفظ شايد زياده درست طور پر بود صيا يا يد صيا ہو كا كيونكه اس كا مافذ بندى لفظ يده لكتا ب جس كا مطلب ب "جنگ" - (مترجم)

۔12- ان کا مزار منڈی پوربوالا ساہو کے روڈ پر چک چاؤلی مشائخ میں واقع ہے۔ اس کی ایک بین کا نام کنگناں تھا جس کے نام پر کنگن پور کا قصبہ ضلع قسور میں آباد ہے۔ آریخ وان اسے کبو رانی کے بطن سے بتاتے ہیں جو چونیاں کا راجہ تھا۔ حاجی شیر کا اصل نام ممان چاؤلی بتایا جا آ ہے۔ روایت کے مطابق یہ بنجاب میں مسلمان ہونے والا پسلا مختص تھا۔ (محربم) ۔ 13- جزل کشکم کے مطابق سیال عالب" سیالکوٹ کے بعثی راجہ رمالو کے اعدو سیمین کالف راجہ ہودی کی نسل ہیں' لیکن مجھے کہیں بھی اس روایت کا حوالہ نہیں طا۔

۔ اور مسر ایندرین کے رائے میں یہ ممکن ہے کہ گوندل برہنی گوزوں میں ہے ایک نام مو۔ یہ اس فیر معمولی تعداد کی وضاحت کرتا ہے جس نے اس نام کے تحت اپنا اندران لرایا۔ لیکن جھے میسر فرستوں میں ہے کسی میں بھی اس نام کی گوڑ نسی لی۔ یہ کائی میاں ہے کہ کامخزہ میں راجیوتوں کا کوئی ایسا کوندل قبیلہ نسی جس کی گفتی 17000 نفوی ہے اور ہو۔

۔ 15- "تمن مشہور قوص بین جمتک کے سیال پندی کمیب کے کھیے اور سفاؤان ضلع شاہ پور کے نوانے ایک مورث اعلیٰ ہے اکلی ہیں۔ کمیبوں کو اپنی گزشتہ آریخ کے طالات بہت کم معلوم ہیں۔ کمر سیال اور نوانے دونوں ان کو اپنا رشتہ دار بتاتے ہیں اور پکھ موسہ پہلے تک ہے انظاق رائے اس بات کو بائے تھے کہ یہ تین قوی کیہ ' ٹینہ یا میٹو اور سیو (کیم ' نیم ' ہینہ یا میٹو اور سیو (کیم ' نیم ' ہینہ یا میٹو اور سیو (کیم ' نیم ' سے کی اولاد ہیں۔ اور یہ ہر تین فض دھارا گر کے ایک راہیوت رائے شکر کے جئے تھے۔ " مزید تنسیلات کے لئے سر لیس کر من کی مشہور کتاب "دی چینس آف جنباب" کے اردو تربسہ (روسائے جنباب) از نوازش علی کی جلد دوم پر صفحات 247 آ 298 طاحظ فرائیں۔ دہاں پور۔ فاندان کی تاریخ بھی بیان کی گئی ہے۔ (حزبم)

۔ 16۔ محکوروں کے معالمے میں ایا ہر کر نمیں ہے۔ ان کے تمام تمیلیائی نام "آل" پر ختم ہوئے ہیں اور یہ سب فالعتا" مورث اعلیٰ کی نبت سے ہیں۔



-17- "رؤسا ، خباب" میں چہے کو چب لکھا گیا ہے۔ (مترجم) -18- ان کے پاس فاری بادشاہوں میں سے ایک کے بینے کی حیرت انگیز کمانی ہے جس نے رکن میں ایک راجہ کی بینی سے شادی کی جس سے پیدا ہونے والی اولاد میں سے ایک ناہر چند

و جن میں بیٹ ورب و جن کے مہر اور کیا ہے۔ اس کے بیٹے چہد چند نے پہلے ممہر اور پھر چب پر تھرانی ک-









چوتھا حصہ

خدمت گار' زمیندار اور زراعتی ذاتیں

ابتدائي تعارف

اس باب میں جن قبائل اور ذاتوں کو زیر بحث لانا جابتا ہوں ان کو میں نے موٹے موثے طور پر تین حصول میں باٹا ہے اوئی نمایاں قبائل اوئی زراعتی اور گلہ بان قبائل اور بدلی سلیں۔ ہر گروپ کے لئے اعداد و شار متعلقہ ذاتوں کے تفصیلی بیان کی ابتداء میں دیے گئے ہیں۔ بت سے گروہوں کے درمیان اقباز سی کیا جا سکا کی گروہ بندی کا عموی تصور یہ رہا ہے کہ سب سے پہلے ایس ذاتوں یا قبائل کو شامل کیا جائے جو اتن عموی امیت یا وسعت نبین رکھنے کہ انہیں پیچے ذکور جار بری نسلوں کے ساتھ رکھا جا سکے۔ آہم انسی بھی تقریباً وی سائی حیثیت حاصل ہے اور ہر دو حالیہ و تنوں میں اپنے قبائلی علاقوں ر سای اختبار ے غالب ہیں یا رہے ہیں۔ دوسرے گروپ میں میں نے ان کاشکار قبائل کو شامل کیا ہے جو آبادی کے زراعتی جھے کے بہت برے اور اہم عضر کی صورت میں ایک حتی حیثیت کے حال میں اور کم از کم حالیہ وقتوں میں سیای معرفاے یر نہیں ابحرے۔ تمرا کروب ایسے متفق افراد کے مجموعہ یر مشتل ہے جو شخ یا مغل جیسے بدی ماغذ کا مغموم وين والے لقب ركھتے ہيں۔ عالبًا زيادہ تر ورحقيقت اعرين نسل ميں اور بهت سے زراعتی میں نہ زمین دار۔ لیکن جناب میں ذات کی کسی بھی عموی گروہ بندی سے یہ توقع نمیں کی جا عتی کہ وہ بالکل درست ہے۔ ان پر غور کرنے کے لئے یہ جگہ بھڑی تکتی ہے۔ اس باب میں بیان کے گئے قبائل منجاب میں لازی طور پر زمن وار یا زراعتی قبائل کو عمل کرتے ہں۔ برہمن اور سید وسع کانے یا کاشت کاری کرتے ہیں ' جبکہ تجارت سے وابستہ طبقات





بت بری زمینوں کے مالک ہیں۔ آئم اکلے باب میں ان کے ساتھ الگ الگ نبا جائے گا۔ اوفی نمایاں قبائل:

جن قبائل یا ذاتوں کو جدول نمبر 20 جی شامل کیا گیا ہے وہ جنوں اور راجیوتوں کی طرح بنجاب کے علاقوں جی نمایاں ہیں ' لیکن ان کی تعداد اتنی زیادہ نمیں یا وہ اسے وسعت پذیر نمیں کہ انمیں بری نملوں کے برابر رکھا جائے۔ ورحقیقت ان جی سے بیشتر ذاتوں یا نملوں کی بجائے قالبا قبائل ہی ہیں۔ کچھ صورتوں جی ان کا مافذ کو ہو چکا ہے ' جبکہ کچھ اور صورتوں جی بان کا مافذ کو ہو چکا ہے ' جبکہ کچھ اور صورتوں جی بان کا مافذ کو ہو پکا ہے ' جبکہ کچھ اور صورتوں جی ان کا مافذ کو ہو پکا ہے ' جبکہ کچھ کور کم کور کم کور کم کور کر اور ' آگا' میو' فازادھاور چوتھا' پہلا' خطہ کو ستان نمک کے کرال' کلکھٹی اعوان اور کور' روڑ' آگا' میو' فازادھاور چوتھا' کوجر جو باقیوں کے مقابلے جی بہت زیادہ پھیلا ہوا ہے۔ مغربی میدانوں کے گروپ جی کوجر جو باقیوں کے مقابلے جی بہت زیادہ پھیلا ہوا ہے۔ مغربی میدانوں کے گروپ جی کافیا' ہائس اور کھڈ بھی شامل ہیں جن کے لئے میرے پاس علیمہ اعداد و شار ضی ہی۔ درجہ غیر کامل ہیں۔ زیردست گر بو کی وجہ صرف درجہ غیر کامل ہیں۔ زیردست گر بو کی وجہ صرف طفظ جن کا اور فیرختی استعال اور جنوں کو راجیوتوں سے جدا کرنے والے کھ کی طفت بالل کی ایسے مافذ کا دھوئی کرتے ہیں جس کا تعلق بانی غلط تعیناتی ہی نہیں ہے' بلکہ بیشتر قبائل کی ایسے مافذ کا دھوئی کرتے ہیں جس کا تعلق بانی اسلام یا عظیم مسلمان فاتھیں سے جرتا ہو۔

لذا وہ خود کو بیخ معل اور پہ نہیں کیا کیا کھے تکھواتے اور ان جی شار کرتے ہوئے طے اور اگر محض جدول کے اعداد و شار کو بی مدنظر رکھا جائے تو گرابی بیٹی ہے۔ اس طور درج کردہ تعدادوں کو جی نے الگ الگ کرکے انہیں ان کی متاسب ذات کے تحت شار کرنے کی کوشش کی۔ کتاب کے متن جی درست کردہ اعداد و شار دیئے گئے ہیں جدونوں والے نہیں۔ حتی کہ یہ بھی کھل نہیں کیونکہ ہم اس گروہ بندی کو اس دقت تک ہے کم و کاست کردہ بندی کو اس دقت تک ہے کم و

مجھے با اس لی سیباتی گروہ بندی کے موضوع پر فورد ظر کرنے کی وقع سی الیکن عظی وقت دامن بچا کر گزر جانے پر مجبور کر ری ہے۔ میں صرف اس بارے میں بات کرنے کی



• • • • • •		ل داؤد پر زا	79 77
•		2	58
		×	162
3312 9420 9771 88	,	اموان	12
		340	6.8
		كرال	101
	به در مرود		وات نم





10413	25789	532457	1245	36126	18839	1551
10288	\$ 50 50 50 50 50	16163	4	24		
6	242	97445	399	191	27	
,	50	20908	•		*	4
	ن 	286		_		99
	Ø	825		<u>.</u>	·	4
4	65	626		153	112	108
,	14	515	7	2856	15643	27
,		1496		11239	489	
		2399	235	7696	2492	5
	114	48485	-	10265		
,	75	13029	,	393		•
,	9920	92856	1	1745		
119	10567	124834		438	4	
		60				•
	٠	569			, (
	4	2470			70	
		19/03				_

	10413	25789	532945	1245	36137	18845	18163
からか	*	,	488	,	=======================================	6	16612
برطانوی علاق	10413	25789	532457	1245	36126	18839	1551
J. 51016 J.							
\$1 CO. K					*	,	*
لركزه							
一年			,				• •
č	,	_					
1:			*	_		4	,
منذى		,	•				
			-				
125				4	Þ	4	16612
م م م م ان			-		_		
		, 	438	,	1	o n	
٢			_	,	•	4	
7/ 6 00			4				
الدان		,	•	1		ŀ	+
	Ŧ	4	•		•		·
ナネ		•	412	,		,	4
2.	_		7			ලා	
. (4				

4168	18394 68302 8460	51077 30759	8426 3032 750	25836 20955 21898	25	C
		. 7		64 3671	# J. J.	123
	, ,	889	449 234 219	9567 103678 351	iq	34
		4	. & .	9954 149 4162	2	86
,		4861 26	4 4 4	34094	j,	55
4057 1853	4079 4073 4	1417 2214	4723 213 286	1960	5.5	46
4 12	14 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	الم م	1年	مع مواد م مواد مواد مع مواد مواد مواد مواد مواد مواد مواد مواد		زات مر



		ن	· · ·	,	•		5	*					
7 49338	P	148	· ·	c _r	358	-	186	. 7	•	6	14443	. 566	0.00

_

10:0:	(1010	02/404
40731	14305	116227	2767	2000
1084		828	\	72027
39647	14305	115399	3755	553417
				17445
		•		8952
	•	*	•	3083
				2445
4	,			907
*	*	•	1	1259
,	4	•	•	456
1084		828	2	56086
	. —	25	•	4491
	•		•	2376
	,	335	•	645
1040		σ		740
1020		,	,	5805
•		374		5456
38	-	62		35359

کوشش کروں گا کہ سرمد اور سارے خطہ کو ستان نمک میں عرب یا مغل نسل اور باتی کے صوبہ میں راجیوت نسل سے ہوئے کا وعویٰ کرنے کا رجان کیے پایا جاتا ہے۔ کو ستان نمک اور مغربی میدانوں کی وسیع سطح مرتفع میں آباد قبائل کے دو گروپ پنجاب کے زمین دار طبقات کے دلچیپ ترین جصے ہیں۔ وہ زیادہ مخاط تجزیئے کے متقاضی ہیں' اور اس سے بہت زیادہ ہوگا۔

كرال (ذات نمبر101)

کرال کا اندراج صرف بزارہ سے ہوا ہے۔ میرے پاس اس کے علاوہ ان کے بارے میں کوئی معلومات نمیں جو میجرویس اس طلع پر انبی سنگنٹ ربورٹ میں قراہم کرتے ہیں۔ وو لكيعة من "كرال كا خط مخصيل ايب آباد من نارا علاقه ير مضمل ب- كرال بل محمور کے ماتحت سے اور کوئی دو مو سال تیل ان سے آزادی ماصل کی۔ وہ بالاصل بندو میں اور مقابلاً" جدید اور می اسلام قبول کیا۔ 30 سال پہلے کک بھی اسلام کے ساتھ ان کی شناسائی خفیف ی تھی۔ اگر چہ اب وہ اس کے بارے میں زیادہ جانتے اور اس لی بیروی میں زیادہ مختاط میں کلین ان کی ساجی عادات میں سابق بندو عقائد کی یا گاریں اب بھی صاف جھلکتی نظر آتی ہیں۔ وہ این کھروں اور کھلیانوں سے جزے ہوئے ہیں۔ وہ بری سادگی اور جفائشی کے ساتھ کاشتکاری کرتے ہیں۔ باقی حوالوں سے ان کا کروار عمارات اور بروان ب-" مجر وایس مزید کتے ہیں "انی اصلیت اور اردار میں کرال بالکل وحوندوں جے ہیں۔" یہ بات زانوں کو دریائے جملم کے بائیں تنارے کے ماتھ ماتھ بیازیوں کے راجیوت قبائل میں سے ایک قرار وجی ہے اور ایک دیری افسر نے مجھے بتایا کہ وہ راجیوت مافذ کا و توی ارتے جی۔ بتایا کیا ہے کہ انہوں نے مال بی میں ککھڑوں کی طرح ایانی مغل ماخذ کا وعوی ایا ہے ایا یہ کہ ان کا مورث اعلی ایان سے آیا الیکن سکندراعظم کی اولاء تعا۔ سب سے جران کن اور زالی کمانی ہے ہے کہ مخالی لوک کمانی کے محمیم راجہ رسالو لی طله بين سے فالروب طبقہ كے ايك آشا كے جار بينے يو انو اور كرؤ بدا بوے 'جن سے باتر ہے سالوں' ٹوانوں' میرس اور کرالوں کا سلسلہ جاا۔ وہ ککھڑوں: سیدوں اور وهوندوں کے ساتھ اندرونی شادیاں کرتے ہیں۔



ككهر (ذات تمبر68)

گکھڑ دریائے سندھ کے اس طرف والے خطہ کو ستان نمک کے شمال حصہ کے قدیم حاکم ہیں، بالکل ای طرح جیے اعوان، جنوع اس خطہ کے جنوبی حصہ کے ہیں۔ یہ امکان نظر آیا ہے کہ آریخ کے کی حصہ میں انہوں نے تشمیر پر چڑھائی کر دی تھی، آیم وہاں کی سلطنت کی بنیاد نہ رکمی۔ ان کی اپنی بیان کروہ کمائی یہ ہے کہ وہ اصفیان کے حاکم کیائی خاندان کے گیاوار کی نسل سے ہیں۔ اور یہ کہ انہوں نے تشمیر و تبت فیج کرکے ٹئی پہتوں خاندان کے گیاوار کی نسل سے ہیں۔ اور یہ کہ انہوں نے تشمیر و تبت فیج کرکے ٹئی پہتوں حکمہ وہاں حکومت کی، لیکن انجام کار واپس کابل دھکیل دیئے گئے۔ اس کے بعد گیار ہوئی صدی بیسوی کے اواکل میں وہ محمود غرنوی کی معیت میں جناب کے اندر داخل ہوئے۔ یہ آخری بات یقینا درست نہیں کو تک محمود پر حملہ کیا تھا۔ سر بیش کر منمن کے خیال میں وہ خواسان سے آلے والے وہ مماجرین تھے جو 1000ء سے پہلے پہنا ہوئی جناب میں آباد ہو ہے۔ اور وہ نشاندی کرتے ہیں کہ اہل فارس کی طرح اور دیگر پڑوی قبائل کے برخلاف وہ ابھی آباد ہوں۔ بیرصورت یہ امریقی ہے کہ وہ اپنی موجودہ مساکن میں انڈیا پر مسلمانوں کے حملوں سے بہت پہلے کے آباد ہیں۔ 2013ء میں محمد خوری کے تملہ کے دوران فرشت ان کے برخلاف کے جملوں سے بہت پہلے کے آباد ہیں۔ 2013ء میں محمد خوری کے تملہ کے دوران فرشت ان کے بارے میں لگھتا ہے:

"اس موقع پر لاہور میں محمد خوری کے قیام کے دوران نیااب کے کناروں کے ساتھ ساتھ اوپر شوالک بہاڑوں کک آباد گکھڑوں نے مسلمانوں پر بے بناہ مظالم کئے۔ بشاور اور ملمان کے صوبوں کا رابطہ منقطع کردیا۔ یہ محکھڑ وحثی جنگیوں کی ایک نسل تھی جس کا کوئی ندہب تھا نہ اظاقیات۔ ان میں ایک رواج تھا کہ جونی کسی کے محمر لڑکی جنم لچی تھی تو وہ اے اٹھا کر کمر کی دلمیز پر جاتا ایک ہو تھی ہوتھ میں چاتھ میں جاتھ میں مورتوں کی نبست مرد



بہت زیادہ ہوگئ نیما ایک عورت کے کی خادند ہونے کی روایت بھی موجود تھی۔ یوی ایک خاوند کے گر میں جاتے وقت دروازے پر ایک نشان چھوڑ جاتی اور دو سرا خاوند وہ نشانی دکھ کر اس کے بنائے جانے تک انتظار کرتا رہتا۔ ان وحثی افراد نے مسلمانوں پر اپنی یلخار ای وقت تک جاری رکمی جب اس بادشاہ کے دور اقتدار کے اوا فر میں ان کے سردار کو اسیری کی طالت میں مسلمان کیا گیا۔ کی حقیق خری ان کے سردار کو اسیری کی طالت میں مسلمان کیا گیا۔ معتدیہ جھے کو حقیق عقیدے کے قوانین افتیار کرنے پر ہا آسانی آبادہ کرایا گیا تھا۔ فرنی اور دریائے سندھ کے درمیان پہاڑیوں میں آباد میشتر لادیوں کو بھی مسلمان کرایا گیا۔ پھی کو جزن اور چکھ کو واعظ و فیصحت کے ذریعہ کو داعظ و فیصحت کے ذریعہ کو داعظ و فیصحت کے ذریعہ کو داعظ و فیصحت کے ذریعہ کی درمیان بیاریوں میں۔ "

آئیم الہور سے واپس آتے ہوئے محمد فوری کو قتل کرنے سے سکھوڑوں نے گریز نہ کیا۔ (14 مارچ 1206ء کو محمد فوری نے فرنی کی طرف جاتے ہوئے دریائے سندھ کے کناروں پر ڈیرے ڈالے۔ رات کو پچھ گری تھی اس لئے قاتی ہی جو کہ شای فیمہ کے گرد تھیں اٹھا دی گئیں اور قاتل نظر میں آئے بغیر فیمہ کے دردازے شلب پنج گئے۔ یہاں پر ایک پہرہ دار نے شوروغل کیا لیکن اس کو فورا قتل کردیا گیا اور محکھوڑ اس فیمہ میں داخل ہوگئے جس میں شنشاہ سو رہا تھا اور دو غلام اے پنگھا کر رہے تھے۔ انہوں نے شمنشاہ پر محلہ کیا اور ہا کمی زخم لگا کر قالد۔ پہرہ داروں نے غلاموں کا شوروغل من کر جلدی کی لیکن پھر بھی میں دفت پر پہنچ کر اپنے آقا کو نہ بچا سکے۔ شاہ کے قتل کے بعد بہت ہے گئے اور طرح طرح کے عذاب سے مارے گئے۔ شاہ کے قتل کے بعد بہت ہے گائی کر ڈال سے مارے گئے۔ شاہ کے قتل کے بعد بہت ہے گئے گائی کر ڈال سے مارے گئے۔ شاہ کے قتل کے بعد بہت ہے گائی کر ڈال سے مارے گئے۔ شاہ کے قتل کے بعد بہت ہے گائی کر ڈال سے بارے گئے۔ (۱) مترجم)

جزل شمر ککھڑوں کو ڈائی نیسیس کے Gargaridae سے طاتے اور ابار قبیلے ک معلیم المباد المباد کی نیس کے Hyrkania ہے دریائ تھیم کا دریائ تھیں کی نیل قرار دیتے ہیں ، جو Takhari ہے دریائ جنگم کے بائی کنارے پر ابریان میں دارا ستاسپ (500 ق م 500) یا اس سے بھی قبل سیتم پار تھی بادشاہوں میں سے ایک کے دور می نقل مکانی کرگئے۔ سارے مافذ اور تھیل کی ابتدائی آریخ "آرکیالودیکل رپورٹس" جلد دوم کے صفحات 22 آ 33 پر اور کر منف



ک دی چیش آف بجاب کے صفات 574 تا 581 پر بیان کی گئی ہے۔ ببکہ ان کی ابتدائی تاریخ کے بارے میں برایڈر تھ کی بندوبت رپورٹ برائے ضلع جملم میں کائی مطوبات فراہم کی گئی ہیں۔ جیساکہ مسٹر تعامین نے کہا : "گکھڑوں کا تورائی اسل ہونا میں ممکن ہے' لیکن باتی نظریہ محض ایک اخراع ہے۔ بحیثیت مجموعی فرشتہ کے متین بیان سے پرے جانے کا کچھ فائدہ نظر آتا ہے' جس نے زیادہ تر بہاڑیوں میں آباد محکھڑوں کو بہت تعوڑے احتفاد والے یا ند بہ سے بالکل عاری ایک بمادر اور وحثی نسل کے طور پر چیش کیا' جو چند شوہری اور دختر کئی کے عادی ہیں۔" اعوانوں کی نقال میں اب وہ واضح طور پر چیش کیا' جو چند شوہری اور دختر کئی کے عادی ہیں۔" اعوانوں کی نقال میں اب وہ واضح طور پر جیش نیا' جو چند ہوئے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ راولپنڈی کے متعدد محکھڑوں نے خود کو مخل بتایا' بنکہ جھے یہ ہوئے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ راولپنڈی کے متعدد محکھڑوں نے نود کو مخل بتایا' بنکہ جھے یہ ہوئے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ راولپنڈی کے متعدد محکھڑوں نے نود کو مخل بتایا' بنکہ جھے یہ ہی بتایا گیا ہے کہ چکوال کے بچھ محکھڑوں نے اپنا اندراج بطور رادیوت کرایا۔

موجودہ حالت میں محکھٹی عملی اعتبار سے ضلع راولینڈی جملم اور بزارہ تک محدود جیں۔ یمال وہ زیریں کوہ ہالیہ کے وامن میں جملم سے لے کر ہری ہور بزارہ تل کی مطح مرتفع میں یائے گئے۔ راولینڈی میں خود کو مغل ککھڑ بتانے والے 1541 افرا، کو بھی ككها شار كرنا جأئي- اس كے علاوہ ديكر 4549 مغل كياني كو بھي، جن ميں سے 1861 راوليندي 592 جملم اور 93 كوبات من بي- اس طرح ككهزون كي كل تعداد من الملاة كا اضاف ہو جاتا ہے ؛ جن ميں سے تقريباً نصف راوليندي ميں ہيں۔ مسر تعامس ئے معابق وه لبي بريون والے نمين ليكن مسلط، عصلاتي اور طاقتور بي- بالائي اعذيا مين وه سركرده سابی اور بسترین لائث کولری (رساله) بنتے میں۔ وہ بر غرور اور عزت نفس والے میں اللین ورجہ اول کے کافتکار نمیں۔ محنت کے ظاف ان میں کوئی نفرت نمیں۔ ان میں سے متعدد ر الله على كا كام كرت ميل- بسرطال فوج يا يوليس كى مازمت كو ترجع دية ميد ان میں سلی احساس شدید ہے اور اصول وراثت میں نیم محکور خون والوں کو تاپند کیا جا آ ہے۔ کرعل کریک فورٹ کہتے ہیں کہ وہ سیدوں کے علاوہ کی بھی طبقے کو اپنی بیٹیاں شاوی میں نہیں دیتے عورتوں کو سختی سے خانہ نشین رکھتے اور صرف اعلیٰ راجے توں میں بھی ای صورت میں شادی کرتے ہیں جب اپنے اندر کوئی مناسب رشتہ نہ مل سکے۔ ان کے پھھ سركرده افراد اين انداز و اطوار من بهت مهذب اور اين اعلى أسل اور برورش كو بلاخطا ظام كرتے ہيں۔ اگرچه سكموں نے انہيں غربت كى پہتيوں ميں و تعليل ديا ليكن وہ بنوز ايني



روایات سے پیٹے ہوئے ہیں۔ طبلع میں انہیں بلند مرتبت لوگ خیال کیا جاتا ہے۔ وہ افرا تغری کے دور میں بیٹنی طور پر ایک یا دوسری طرف کی سرکردگی کرتے ہیں۔ " چنانچہ " وحثی گرگڑوں" کا کروار وقت کے ساتھ ساتھ دھیما اور بہتر ہوتا ہوا نظر آتا ہے۔ گکھواوں نے تمام صورتوں میں اپنے تبیلے نہیں بتائے ، جو کہ کافی واضح ہیں۔ چند بڑے تبیلی سی تعدرال 2668 فیروزال 1822 اومال 1801 تبیلی سی تعدرال 2668 فیروزال 1822 اومال 1801 سورتکال 1801 طبلع جملم میں ان کی مقامی تقتیم مسٹر تھامس کی سینگھنٹ رپورٹ میں تشییلا" دی گئی ہے۔

اعوان (ذات نمبر12)

اعوان لازا" کو ستان نمک کا ایک قبیلہ ہیں 'جمال پر وہ بھی کانی وسیع و عریض علاقہ میں آباد ہے 'اور جس کے مغربی وسطی حصول میں اب بھی غالب نسل ہیں۔ وہ جملم سے لے کر سندھ تک سارے بہاڑی سلسلہ کے ساتھ ساتھ بھیلے ہوئے ہیں اور اس سے اوپر کوہ سلیمان اور کوہ سفید کے وامن تک بھی ان کی کانی تعداد ملی۔ آنہم' دریائے سندھ کے پار ہوں میں جزوا" اور ڈیرہ اسائیل خان میں کماہ "مارے بدولوں سے غائب ہو جاتے ہیں۔ ان حصول میں وہ جنوں میں شار کئے گئے جس کا مطلب یمال "وغیرہ وغیرہ" سے زیادہ بیس سے بنانچ ہمارے بدولوں کے جنوں نے ابنا قبیلہ اعوان بتایا اور انہیں اعوان شار کرتا ہی بھر تھا۔

ان کی تفسیل مندرجہ ذیل ہے:

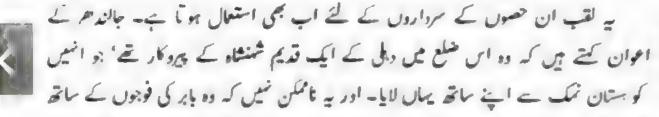


ا- ہوشیار ہور
 ا- ہوشیار ہور
 الاہور
 الاہور
 آگوجرا انوالہ



4- جملم	668
5. گوجرات	715
OC -6	1178
7. جمنگ	559
8- مظفر کڑے	2017
9- ذريه اساعيل خان	8444
١٥- ۋىرە غازى خان	1015
۱۱- بنول	9147
12- ویگر مقامات	2400
كل تعداد	30,015

نمایاں قبیلے کے طور یر ان کی مشرقی صدور لگ بھک چکوال اور یندور انفان توصیلات لی مغربی مدے ساتھ منطبق ہیں۔ وہ مغرب میں بہاڑیوں کے وامن میں علی علمہ بھی صلے ہوئے ہیں' اور جنوب میں نیچے دریائی وادیوں کی طرف مان اور جمنگ میں۔ سیف وہ مغربی کو ستان نمک کے سارے وامنی میدان میں آباد تھے الیکن سندھ اور جملم کی طرف ہے برصتے ہوئے چھانوں اور نوانوں نے اسمی درجہ بدرجہ اور بیاڑیوں کی طرف نکال دیا۔ میں نے اعوانوں میں ان سب کو بھی شامل کیا ہے جنہوں نے خود کو قطب شاہی بتایا۔ وہ خود کو غزنی کے قطب شاہ کی نسل سے قرار دیتے ہیں 'جو حضرت علیٰ کی سی دوسری یوی کی اولادوں میں ہے تھا نہ کہ حطرت فاطمہ" کی۔ قطب شاہ تقریباً 1015ء میں ہرات ے آگر بھاور کے نواح میں رہائش یزیر ہوا۔ اس کے بعد سے وہ کو ستان نمک میں پھیل کے اور این آزاد میلی تھکیل دیے، جن میں سے کالا باغ کا مردار بطور قبیلوی سرباہ تنكيم كيا كيا- مسر براغر ته كي رائ من به امكان زياده غالب ب كه وه " بدن يونانيون کی وہ اولاویں میں جنہیں خانہ بدوش آآری قبائل نے کلے سے جنوب کی طرف و تعلیل ویا اور وہ برات سے مندوستان کی جانب مر گئے۔" مزید براں یہ 250 سال سے مجل کی بات نمیں جب وہ اینے رہنماؤں کی سرکردگی میں فاتح فوج کے طور پر جناب میں داخل ہوے اور خطہ کو ستان نمک کے جنجوعہ راجیوتوں کو بید خل کیا۔ دو سری طرف جنزل مستحم انسیں جود کے ساتھ طانے پر ماکل نظر آتے ہیں اجن کا ذکر بابر نے اس جدامجد کی نسل کے طور پر کیا جو جنجو عوں کا مورث اعلیٰ ہے اور اس کے حملے کے وقت مغربی کو بستان نمک پر آباد شخصہ انہیں کوہ سکیسر کے پرانے نام کی نسبت سے بلایا جاتا تھا جو اب بھی اعوان نسل کا قبائلی مرکز ہے۔ جزل سلم من ناموانوں اور جنجو عوں دونوں کو انووان یا انو کی اولاد قرار دیا۔ ان کے خیال ہیں یہ امکان غالب ہے کہ اعزہ سیسیس یلفار کے وقت وہ کو بستان نمک کے شال کی سطح مرتفع میں آباد تھے۔ ای یلفار کے نتیجہ میں انہیں پناہ لینے کے لئے جنوب کی طرف لگانا پڑا۔ (دیکھے "آرکیالوجیکل رپورٹس" جلد دوم "صفحہ 17) بابر جود اور جنجو عوں کو بستان نمک اور اس کے دامن میں دریائے سندھ و جملم کے درمیان میدانی علاقہ کے پرانے سرداروں میں سے بیان کرتا ہے "اور اس نے یہ ذکر کیا کہ ان کے چھوٹ سردار



ابھی گئے ہوں۔ پہلے وقتوں میں ان میں سے متعدد شائی طازم تھے' اور اس کے ساتھ ساتھ ان کا رابط اپنے جالات کی رابط دور اس کے ساتھ ساتھ ان کا رابط اپنے جالندھ والے مساکن ہے بھی قائم تھا۔ برائدر تھ کا نظریہ بالکل فیردرست

ہے۔ اعوان گزشتہ 600 سال سے میانوالی کے خطہ کو بستان نمک میں بلا شرکت خیرت قابض رہے ہیں۔ مسٹر تھامسن نے اپنی جملم سٹلمنٹ رپورٹ کے سیکشن 73 اور 74 میں

اس حوالے سے بات کی ہے۔ وہ اپنا اس نتیج کی تمایت میں کافی ٹھوس ولا کل چیش کرتے

جیں کہ اعوان ایک جث نسل جی جو ڈرو اساعیل خان کے مغرب کی طرف والے دروں

میں سے گزر کر آئے اور شال کی طرف سکیے نواحی علاقوں میں پھیل گئے۔ ڈیرہ

اسائیل خان کی پکھ روایات بھی اس بات کی عمایت کرتی ہیں۔ میں یہ اضافہ کرنا چاہوں گا کہ گو جرات کے پھھ اعوان اپنا مافذ سندھ میں طاتے ہوئے بتائے جاتے ہیں۔ میجر واپس بھی

اعوانوں کو جث نسل سے قرار دینے ہر ماکل نظر آتے ہیں۔ کالاباغ کے خاندان (جو قبیلے کا

مركزي خاندان ہوا كريًا تھا) كے شجرة نب ميں ان كا مورث اعلى قطب شاہ ہے۔ اس

شجرے میں متعدد ہندونام مثلاً رائے ہرکرن وطب شاہ کے فورا بعد نظر آتے ہیں۔ اعوان



آج بھی ہندو برہمنوں کو بطور خاندانی پروہت ملازم رکھتے ہیں۔

مسر تقامن نے اعوانوں کو اپنی عادات و اطوار میں صاف کو اور خو محکوار الیکن کیند جو' پر تشده اور فرقه وارانه' مضبوط اور چوڑے شانوں والے لیکن درمیانے قد کے ' جفائش لیکن بھوعدے کاشتکار اور لازی طور پر ایک کسان نسل بیان کیا ہے۔ کرعل وہویز بھی ان کے بارے میں کچھ پندیدگ کے ساتھ سوچتے ہیں وہ لکھتے ہیں: "اعوان ایک بمادر اور رجوش لیکن نمایت درج آرام طلب نسل ہیں۔ کردار کے حوالے سے ان میں قابل تعریف عضر بهت کم ہے۔ وہ سرکش الابالي اور برائے جھزوں کو جاري رکھے اور متواتر معيب میں رہیے ہیں۔ ان کے تنازعات و کا فساد اور عمل و غارت پر منتج ہوتے ہیں۔ ان سب باتوں کے ساتھ ساتھ دو سری طرف یہ تعلیم کرتا ہائے گاکہ ان کے آداب و انداز صاف کو اور قابل تعریف ہیں۔ اور اگرچہ وہ دیکر پہاڑی قبائل والی راست یازی کی شخی نہیں بھار کتے، ليكن وو شاندار طور ير جرائم سے پاك بي-" مستر سنيذ من كتے بيل. "ضلع راوليندى ك قبائل میں اعوان کو ایک اعلیٰ مقام حاصل ہے الیکن اعلیٰ ترین نمیں۔ اصوبی طور پر وہ دیگر قبائل میں اپنی میٹیاں سی بیاجے اور پت ذات کی عورت کے بطن سے پیدا ہونے والی اعوان اولاد کو حقیق اعوان نمیس سمجما جاتا۔ "جملم میں ان کی دیثیت بشکل بی راولیندی ے برتر نظر آتی ہے۔ بعیاکہ مسر تعامن نے انہیں ککھاوں اور جنووں کے برطاف بطور زمیندار یا کاشتگار طبقہ کے حوالے سے بیان کیا' جو سابو یا عوام الناس میں۔ مسر تبت ا من نے "دی چین آف چاب" کے صفحہ 570 پر اموانوں کی آریخ کا نقشہ کمینیا ہے۔ اعوانوں نے اپنی چند ایک علی بری ذیلی شاخوں کا اندراج کرایا ہے۔ سب سے زیادہ تعداد والي کھ ذيل من دي جاري جي-

اعوان قبيلج

18388

11903

ا-کوکم

2- يرحوال

- 3 كميزه	11278
4- كفان	11166
5- ديمان	8394
À: -6	6288
7- جال	6118
8- کمرانہ	6105
9- وريال	5299
10- كالشائي	3450
JE-11	2979
12- ڇال	2326

کو کھروں میں سے 5663 راولپنڈی میں 2362 جملم ' 3949 شاہ پور' 2438 بنوں اور 390 جملم ' 3949 شاہ پور' 2438 بنوں اور 330 جزارہ میں جیں۔ یہ افراد اعوان کی جائے در حقیقت کمٹر' اور کھو کھر ہیں' لیکن انہوں نے اپنا اندراج اس طور اس روایت کی جودی میں کرایا جس کے مطابق ان تینوں قبائل کا مافذ مشترک ہے۔

كمفرد (ذات نمبر 162)





روایات موجود ہیں جو انڈین مافذ کی جانب اشارہ کرتی ہیں۔ ان کی انی ایک روایت کے مطابق انہیں دریائے شدھ پر انک کے قربی علاقہ سے نکال کر افغانستان میں و تھیل دیا "بیا" اور بعدازاں وہ محمد غوری کی فوجوں کے ساتھ واپس آئے۔ (سریس کر - من لکھتے ہیں کہ بحنر خان کے زمانے میں ہندو طاقتور ہو گئے تھے جنہوں نے سط وں کو نیلاب سے نکال دیا اور مجبور کیا کہ ہندوستان جمور کر افغانستان ملے جائیں اجمال جاکر کنے نفان نے قریباً 1175ء میں محمد خوری کی ملازمت الفتیار کرلی جس نے حال بی میں فرنی کا صوبہ فتح کیا تھا اور ہندوستان پر حملہ کرنے کی تیاری کررہا تھا۔ چنانچہ منظن محمد غوری کے ساتھ جناب والی آیا۔ قوم الفرائے اس زمانے میں اپنے مردار الفراک نام پر ابنا نام رکھا۔ یہ اوگ لنظر خان شای ناظم الک کے ماتح سے جو بعدازاں لاہور کا وائے اے بوا۔ (2) دوسری طرف جزل مسلم انہیں کور' Cidaritae یا چھوٹ ہوجی کی ایک شاخ کے ساتھ ماات ين جن كي نسل سے كوج بھى بين- اب وہ اين نام كے قطے ميں آباد بين جو دريا ۔ سندھ سے لے کر راولینڈی مخصیل کی حد تک کالانٹا سلسلہ کوہ کے دونوں طرف اور شال میں عثان کاڑے لے کر جنوب میں خیر مورت میاڑیوں' جو انہوں نے کو جروں یا اعوانوں سے لی تھیں اسل ہے۔ افغانوں کی تعداد فیرورست ہے کیونک راولیندی کے معاول ب خود کو اعوان بتایا۔ اعوان ذات کے زیر عنوان 11278 افراد نے این تبیلی من درن لراین جن میں سے 362 کے علاوہ سے کے سب ضلع راولینڈی میں جی- اور بول صوب میں ان كى كل تعداد 12521 بنتي ب- كرعل كر يمندرك لكيمة بين: "جرائم ك المتبار بي و. لا اف بدنای رکتے ہیں۔ ان کا خط بیث ے ایک ایبا خط رہا ہے جس میں علین جرائم سے چولے۔ وہ چوہر کاشتکار' عادات میں تامعقول' عقاب اور کھوڑے یالنے والے اور مالیہ کی اوالیکی میں عموما" کانی بدتر ہیں۔ وہ اپنی بیٹیوں کو صرف اس صورت میں ترکہ ایتے ہیں جب ان کی شادی فاندان کے اندر ہی ہوئی ہو احتیٰ کہ ایبا بھی کھے فاص وجوہات کی مناء بر ہوتا ہے۔" اس بارے میں مسرسنیذمن رقطراز میں: "تب سے وہ زیادہ مہذب اور یہ شدہ الدامات کے کم عادی ہو گئے ہیں۔ انظراوں کو معاشرتی اعتبار سے ورمیانی میٹیت حاصل ے۔ ان کا شار ککھڑوں اعوانوں کیسوں اور ویر اعلی ورجہ راجووں سے نے ہوں

كوكحر(ذات نمبر58)

کو کھر پالعوم راجہوت قبیلہ خیال کے جاتے ہیں اور وسطی اطلاع کے زیادہ تر کو کھر نے اپنا اندراج اس طور کروایا۔ مغربی اطلاع کے متعدد کو کھروں نے اور سرحد والوں نے بھی خود کو جث بتایا 'جبکہ صرف راولپنڈی اور ملتان ڈویٹوں میں کو کھر ذات کی علیمہ تعداد ماصل ہوئی ہے۔ جب تک تبیلوں کے تفصیل جدول تیار نہ ہو جا کی اس وقت تک میں ماصل ہوئی ہے۔ جب تک تبیلوں کے تفصیل جدول تیار نہ ہو جا کی اس وقت تک میں یہ نمیں کمہ سکتا کہ اپنی ذات راجہوت یا جث اور قبیلہ کو کھر بتانے والے حقیقت سے کس قدر قریب ہیں اور اس میں ڈویٹ تل دفاتر کا عمل دخل کس حد تک ہے۔ لیکن مقامی جانج پڑتال سے یہ نظر آتا ہے کہ کو کھروں نے بہت عمومی طور پر خود کو جث یا راجہوت تھوایا ' خصوصاً راجہوت کے مشر تھامن نے جمعے بتایا ہے کہ پنڈ داد نخان میں جٹ کھو کھروں نو جارب راجہوت کو کھروں نے بالکل علیمہ بتایا جا ہے۔ ذیل میں ان کے اعداد و شار این جارب راجہوت کو کھروں نے اپنا اندراج بالتر تیب بطور کو کھر' راجہوت کو کھر اور جث کھو کھر کو ایا۔





كھوكھر

(چھوٹی چھوٹی تعدادیں جو تفاصیل میں رو گئی تھیں لیکن مجموعہ میں شامل ہیں)

کل	زات بث	زات راجوت	ذات کو کمر	ضلع يا رياست
1702	1675	27		روجك
1376	276	1100	-	4
3682	•	3682	•	جالندح
3159	134	3016	9	ام تىر
3095	1310	1785	do	كورواسيور
3113	1243	1870		سيا لَلموت

لايمور	en-	8349	2184	10533
كوجرانواله	e	961	3767	4728
فردزيور	-	2404	427	2831
راولينثري	438	295	161	894
جهلم	1745	2208	2011	5964
گوجرات	393	5208	1745	7346
شاه بور	10265	4524	1800	16589
متان	7696	2.36	963	8895
بخنگ	11239	6605	5040	22884
لمفكري	2866	1058	2157	6081
منلغركزه	951	18	2937	8906
دُمرِه اساعيل خان	- (20	8013	8033
ڈریہ عازی خان		12	4690	4702
بنول	•	70	1115	1185
کپود تعد		2375	10	2385
بماوليور		6310		6310
برطانوي علاقه	36126	45731	42110	123967
ولی ماشیں	11	9649	221	9881
صوب	36137	55380	42331	133848
کھو کھر اعوان		-		18388
			4. •	

میزان میں کو کر تبلیم شدہ راجیوت نسل نظر آتے ہیں۔ آہم جالند حر میں بنجاب کے مشرق میں کو کر تبلیم شدہ راجیوت نسل نظر آتے ہیں۔ آہم جالند حر میں بتایا جاآ ہے کہ وہ اپنے تبلیلے کے اندر کی شیخوں' اعوانوں اور دیگر ان جیسوں کے ساتھ مثادی بیاہ کرتے ہیں' نہ کہ اپنے راجیوت پڑوسیوں کے ساتھ۔ لیکن مغرب میں کمو کم خرنی شادی بیاہ کرتے ہیں جو اعوانوں کا قطب شاہ کے صب سے بڑے جی کی اولاد ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں جو اعوانوں کا قطب شاہ کے صب سے بڑے جی کی اولاد ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں جو اعوانوں کا



رواجی مورث اعلی ہے' اور عموما" اعوان بھی بیہ دعویٰ تشکیم کرتے ہیں۔ آہم' بیہ بھی ان کی ائی کمانی جیسا ہی من گورت ہے۔ اس طرح زیادہ سے زیادہ 18388 افراد نے (جن کی تفسیل پیچیے اعوان کے طمن میں بیان کی جا چک ہے) اپنی ذات اعوان اور تبیلی کو کمر بتایا اور عالبا انهیں کھو کھر ہی شار کرنا اور اوپر دی مئی تعدادوں میں جمع کرنا جائے۔ مسٹر بار مع نشاندی کرتے میں کہ مجر ناؤ نے بیسلم کے جو وقائع بیان کئے میں وہ بیسلم کے کو کرول اور بعثیوں کے درمیان حضرت می کے دور سے بہت پہلے کے جمکزے بیان كرتے ہيں۔ آہم من يه اضافه كرنا جاہتا ہوں كه مجر ناؤ كے خيال ميں كمو كر شايد ككھو كا ی غلط تلفظ ہیں۔ وہ کھوکرا کو راٹھور راجیوتوں کا ایک تبیلی بتاتے ہیں۔ بہاولیور میں 2412 کو کمر راجیوت اینا مرکزی قبیلہ بعنی بتاتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ بحیثیت مجموعی لگتا ہے کہ وہ دراصل راجیوت جی ' اشاید خالص ترین نسل کے نمیں) جبکہ مرصد میں راجیوتوں کو جو نم ورجہ حاصل ہے اس کی وجہ قریش انس ہونے کا وعویٰ ہے ، جس نے مسلمان قبائل میں تیزی سے مقبولیت افتیار کی۔ سرسا میں جمال ذات سے باہر شادی کرنے کی بابندی یر سختی ے عمل کیا جاتا ہے اکمو کھر مقای را بہوت قبائل میں باہمی شاویاں کرتے ہیں۔ دراصل سر اییل کر - من اعوان کے ساتھ مشتراب مافذ کا وعویٰ کرنے والے کھو کھروں کو کھو کھر راجیوتوں سے علیحدہ قرار دیتے ہیں کیکن اس کا درست یا غلط ہونا مشکوک ہے کیونکہ اعوان روایت بدیمی طور پر بهت زیادہ مقبول بے۔ حتی کہ ان کھو کھروں میں بھی جو ابھی غلب سارے علاقہ من بطور راجیوت شافت رکھتے ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ کو کم اس قدر وسع بانے یر جمرے ہوئے ہیں اور کی نہ کی دور میں است طاقتور رہے ہیں کہ مجاب میں بت ذاتوں کے تیلیوں کے لئے کمو کر بھی اتنا ی مرفوب نام ب بعنا کہ بھی۔ اور ہو سكنا ہے كه وبال ير راجوروں سے قطع نظر كوكر الك ذات ہو، بالكل اى طرح جيت يہ دونوں مینی طور یر کوکر چوبروں سے الگ ہیں۔ کرعل ویویز کتے ہیں کہ شاہ ہور کے کو کرول کی متعدد ساجی روایات مندو مافذ کی طرف اشاره کرتی می اور به بات قطب شابی کمانی کے ظاف بت نیملہ کن اہمیت کی طال ہے۔

دریائے جملم و چناب کی وادیوں کے ساتھ ساتھ اور خصوصاً جھنگ و شاہ ہور اطلاع میں کھو کھروں کی تعداد کافی زیادہ ہے ' سیکن چاہے کم تعداد میں عی سی' وہ زریس سندھ'





ستاج اور لاہور کے علاوہ جملم سے لے کر ستاج تک پہاڑیوں کے وامن میں بھی لے ہیں۔
ہتایا جاتا ہے کہ پنڈ وانخان کا نام اس کی بنیاد رکنے والے کو کر مردار کے نام پر رکھا گیا' :و
جما گیر کے دور میں ان علاقوں کا راجہ تھا۔ اور کی دور میں کچھ ابیت رکنے والے خاندان
اور خطے پر قبنہ کرنے کے لئے جنجوعوں اور کو کھروں کے درمیان کھکش کی تاریخ ''دی
چیس آف جنجاب'' کے صفح 1889 پر اور اس سے آگے بیان کی گئی ہے۔ جملک میں بھی وہ
کبھی جملم کے مشرق کی طرف ایک و سعج و عریض خطے پر مقدر تھے۔ کو جرات اور بیالکون کے کو کھروں میں ایک اہم روایت کے مطابق وہ بالاصل گڑھ کراناہ میں آباد ہوئے (جس کی
جنوب میں واقع کوہ کیرانا ہے) اور آمرلین نے انہیں وہاں سے بید خل کیا۔ جملم اور چناب
پر میدانوں کے کو کھروں کا ارتکاز اور وامن کوہ خطہ کے کو کھروں کا و سعج اختلاط اس نظریہ
پر میدانوں کے کو کھروں کا ارتکاز اور وامن کوہ خطہ کے کو کھروں کا و سعج اختلاط اس نظریہ
میں کچھ رنگ بھرتا ہے کہ وہ میاڑیوں سے بینچ کی طرف پسیلے نہ کہ جنوب سے اوپ کی
طرف۔ آبر کے دور میں کو کھروں کو ہوشیار پور کے دسوئے پرگنہ (3) کا ایک اہم قبیلہ رکھایا
گیا تھا' اور مسلمان تاریخ وان جمیں بتاتے ہیں کہ تیور کے تملہ کے وقت کو کھر لاہور پر
گیا تھا' اور ایرباری وہ آب میں طاقتور ہے۔ ہیں کہ تیور کے تملہ کے وقت کو کھر لاہور پر
گیا تھا' اور ایرباری وہ آب میں طاقتور ہے۔ ہیں کہ تیور کے تملہ کے وقت کو کھر لاہور پر
گیا تھا' اور ایرباری وہ آب میں طاقتور تھے۔ (4)

بتایا جاتا ہے کہ شاہ پور کے کمو کھر بے شار تیبیاں میں بٹ کے 'بن میں ۔ نسودانای اپنی سرقہ باز عادات اور عموی لاقانونی کردار کے لئے بدنام ہے۔ مسئر سنیذ مین کمو کھروں کو جعنگ میں بسترین ذراعتی طبقہ ' بفائش ' کفایت شعار اور جرائم سے کانی صد تک یاک بیان کرتے ہیں۔

كحل (ذات نمبر77)

کھل ایک حقیق راجوت قبلہ لکتے ہیں' آہم ان کے معدب حد کا اندراج بطور بث ہوا۔ ذیل میں ان کی وہ تعداد دی جاری ہے جس کا اندراج بعث راجوت اور کھل کے تحت کیا گیا۔





	-
1	
	m

امثلاع	كمل	بث	رابيوت	N.
4		35	2026	2061
امرتر	ø	1001	•	1001
لاءور	70	5992	35	6097
كوجرانواليه		3070	4470	7540
فيروزيور		1441	278	1719
UCL	2492	364	500	3356
بمنك	489	673	2054	3216
خاكمري	15643	2361	3444	21448
ذبره اساعيل خان	a	1300		1300
بماوليور		237	2042	2279
برطانوي علاقه	18839	18582	14242	51663
وكى دياشي	6	2.37	2042	2285
صوب	18845	18819	16284	53948

1



بماولیور کے رابہوت کرلوں میں ہے 1613 نے اپا قبیلہ بھی بتایہ جاندھ کے پند کمل وہاں پر رابہوت تعلیم کے جاتے ہیں اور مختمری کے کھول راج کرن کی اس ہونے واقی ہیں۔ وہ کیر تعداد میں صرف دریائے رادی کی وادی کے ساتھ پان گئے ' چتاب کے ساتھ اس کے مقام انسال ہے لے کر لاہور و مختمری کی درمیانی صد تحد جبد چند ایک لاہور میں اوپر نالہ ڈیک اور گوج انوالہ بار میں بھرے ہوئے ہیں' اور دریائے تناج بی وادی میں اوپر فیدز پور کے ان کی تعواد کی ہے۔ اس حصہ میں راوی قبائل وو وادی میں اوپر فیدز پور کے ان کی تعواد کی ہے۔ اس حصہ میں راوی قبائل وو صوب میں جو ان کی جوئے ہیں' بور ان می کھول کا اور چھوٹے راوی قبائل۔ اول الذکر زرامی کی بجائے گئہ بان ہیں اور ان میں کھول کا کھیا اور مسلمان جنوں کے دیگر متعدد بور قبائل کی بخان ہیں اور ان می کھول کا کھیا اور مسلمان جنوں کے دیگر متعدد بور قبائل کی بخان ہیں۔ وہ چھوٹے قبائل کو بنظر تحقیر دیکھتے ہیں جو ان کی حدود کے اندر می آباد اور گل بان کی جائے زرامتی ہیں۔ چھوٹے قبائل ارائمی' کہوہ اور مشرقی بنجاب میں ان جسے دیگر بان کی جائے زرامتی ہیں۔ چھوٹے قبائل ارائمی' کہوہ اور مشرقی بنجاب میں ان جسے دیگر

عام قبائل پر معمل ہیں۔ بڑے راوی قبائل موٹی چوری کے لئے اپنی رفیت کے باعث
بدنام ہیں' اور ان میں کی نوجوان کو اس وقت تک پک باندھنے یا شاوی کرنے کی اجازت
نمیں جب تک کہ وہ ایک قتل چوری کرکے اپنی الجیت اور قالجیت نہ ظاہر کر وے۔ جبکہ
کوئی ایسا مردار جس کے پاس ہروقت چوری کے لئے تیار رہنے والے کافی سارے ماتحت نہ
ہول عوامی طور پر "جیتم" جانا جاتا ہے۔

بڑے راوی قبائل میں کھول انتمائی شہالی اور اہم ترین قبیلہ ہیں۔ ان کے دو جھے ہیں اللّٰ فور ذریع راوی کے کھول۔ مو ٹرالذکر کا مرکز کوٹ کمالیہ ہے۔ دونوں کی آپس میں شدید رقابت ہے اور مشترک دشمن یعنی جھنگ کے سیال را بچوتوں کے ظاف نظرت ہی واحد باہمی بندھن ہے۔ عالمگیر کے دور میں کمالیہ کے کھول کچھ اہمیت افتیار کر گئے اور وہ اس وقت عطیہ میں طنے وائی زمینوں پر اب بھی آباد ہیں۔ لیکن بالائی کھول اب زیادہ طاقتور شاخ ہیں۔ کھول اپنی شورش پندی کے لئے ہیشہ سے بدنام رہ ہیں اور مشر پر سر کی شاخ ہیں۔ کھول اپنی شورش پندی کے لئے ہیشہ سے بدنام رہ ہیں اور مشر پر سر کی شاخ ہیں۔ کھول اپنی شورش پندی کے لئے ہیشہ سے بدنام رہ ہیں اور مشر پر سر کی شاریخ دی چیش آف ہنجاب کے صفحہ ووی اور اس سے آگے بیان کی گئی ہے۔ وہ اپنا مسلمہ نسب رائ کون کی اولاد بھوپا سے جو ڑتے ہیں 'جو اپنی میں آباد ہوا اور مفدوم شاہ جمانیاں کے باتھ پر اسلام قبول کیا۔ اچ سے وہ اپنے موجودہ علاقہ میں جے آئے۔ مان میں اب وہ معدودے چند ہی ہیں' لیکن (چھوٹی تعداد میں ہی سی)۔ سیج کے ساتھ ان کا پایا جانا اس کمائی کی تمایت کر آ ہے کہ وہ ینچ ہے اوپر کی طرف آئے ہیں۔ کینین المشنان اپنی جانا اس کمائی کی تمایت کر آ ہے کہ وہ ینچ ہے اوپر کی طرف آئے ہیں۔ کینین المشنان اپنی اس کمائی کی تمایت کر آ ہے کہ وہ ینچ ہے اوپر کی طرف آئے ہیں۔ کینین المشنان اپنی اس کمائی کی تمایت کر آ ہے کہ وہ ینچ ہے اوپر کی طرف آئے ہیں۔ کینین المشنان اپنی کو گروں رپورٹ ہی کھران کو کوں بیان کرتے ہیں:

"بوے راوی قبائل میں کمل انتمائی شانی ہیں۔ کو گیرہ و لاہور اصلاع کے درمیان دریا کے دونوں طرف ان کے پاس خاصا برا خط اراضی ہے اور صلع کو جرانوالہ میں بھی پُڑے آئے تک نفوذ کر گئے ہیں۔ فساد پندی اور بلند بمتی میں انہیں بھٹ سے کائمیا کے علاوہ سب سے برتر سمجھا جاتا ہے کین ان کی کاشتکاری کی بہ سرعت توسیع کی دجہ سے ان کا خط مرحلہ بہ مرحلہ در نتوں سے محروم ہوتا گیا انہی در نتوں سے محروم ہوتا گیا انہی در نتوں سے محروم ہوتا ہیا ہی قوت مضم شمی۔ آبم



کافی حالیہ و قتوں میں وہ گزید کے دوران بری فرجی قوتوں کے آنے بر ائی زمنس خالی کر دیا کرتے تھے' اس طرح نقصان صرف گاؤں تلب ی محدود رجتا ان کا انتهائی مضور و معروف رجما احمر خان کرل اتحاوی قبائل کا سربراو تھا' نے مینن بلیک کی زیر قیادے مہم نے عمیر 1857ء میں مار ویا۔ آئیم' وہ ایک ظامل اعتبار سے کامیاب عابت ہونے والی کم از کم یانج باخیانہ تح کیوں کا سرخنہ تھا۔ تیام امن کے بعد ان کا بنیادی مقصد ٠٠٠ یعنی کمتریون اور بندوؤل کو لونا مارنا ان پر عائد اردو جرمانے "نذرانه" کی نرمی کی صورت میں عموا " بورا ہو تا رہا۔ اس کامیولی نے احمد خان کھل کو جار وائل جی مقبول منا ريا اور سارے "برے راوي" ير زيردست الرورسون ول ویا میساکه ۱۸۶۶ء ب ندر می ثابت ہوا جس می بنیادی منصوبہ بندی ای کی نظر آتی ب- کعرل قدرقامت میں عموما" اوسط ت زیادہ ہیں۔ ان کے نعوش بوے میلیے کی تلاین اور موصلہ زبروست ے۔ باتی تنام انٹال کی طرح وہ بھی راجیوت أسل ہوئے وا ماوا ارت اور ای طبقے کی طرح بل جوتے والوں او حقیم جائے ہیں۔ اندا ان کے دیسات میں زراعت کا کام پالخصوص (دنیعوانوں) ۔ اندھوں ر ب- مرل مالكان پداوار من اينا حمد وصول ارف ير بي قائع جن ٥ وه وريات الناري صرف ولدني خطول من عي آباه جين محض بھ المنظاری ان ہے ما تحین کے لئے بھی ایک نمایت ممنت طلب

اس اوالے ہے مس پر س استے ہیں کہ وہ شاہ کی ہے افراجات میں فضول فرین اسافروں کی اور بھت شوق رہنے والے مسافروں کی اور بھت ارت والے ماہ کی چور اور زراعت واقع موسے ہیں اور یہ کہ وہ بنوز بندو روایات کی چیوی کرتے ہیں فصوصاً شادی ہے موقعوں برد لاہور میں ان کا کردار منظمری کی نبعت بہتر نسیں ہے ایک فاری محاورہ ہیں وگر اس بھتی وہ اور کھرلی بافیانہ اور قتل کر وینے جانے کے قابل ہیں۔ " سر نبیل کر من ان



کے بارے علی لکھتے ہیں' "ہر آریخی عمد علی کھرل لوگ فسادی' وحثی اور چور رہے ہیں۔
کی کی حکومت ان کو ہرداشت نہیں' اور وہ لڑائی جھڑے اور لوٹ بار میں خوش رجے ہیں۔ دیگر مسلمان قبائل کی نبست زیادہ متعضب ہونے کی وجہ سے انہوں نے ہندوؤں کی حکومت کو سخت ہو دی ان اطاعت کو تسلیم کروا لینے سے زیادہ دیوان سکومت کو سخت ہے دلی سے قبول کیا۔ اور اس اطاعت کو تسلیم کروا لینے سے زیادہ دیوان ساون مل اور سکھ ان کا پچھ نہ بگاڑ سکے 'کیو تکہ جب بھی ان کے خلاف کوئی فوج مرتب کرکے روانہ کی گئی تو یہ دلدلوں اور گھنے جنگلوں علی نکل جاتے جمال ان کا تعاقب کرنا تقریباً نامکن ہوتا تھا۔ "کوجرانوانہ علی وہ "آوارہ' شوریدہ مرا برے کاشکار اور بدنام چور ہیں۔ ان کے افراد عموما" دراز قامت اور وجید' اور ان کی عاوات سیانی اور غارت کرانہ ہیں۔"

كافحيا بمحكد اور بانس

کافیا ہی پڑے رادی قبائل میں ہے ایک ہیں اور اہمیت کے کاظ ہے ان کا نمبر کھرل کے بعد آآ ہے۔ امارے جدولوں میں انہیں الگ ذات نہیں رکھایا گیا اور لگتا ہے کہ کی نے فود کو کافیا بتایا ہمی نہیں۔ لیکن خالری میں 1878 اور ملکان میں 1972 افراد نے اپنی ذات پخوار درج کرائی۔ چو تک کافیے ہوا راجیت ہونے کے دعویدار ہیں اور سلمنٹ می انہیں ای طور درج کیا گیا اس لئے ان کے کافیا ہونے کا امکان غالب ہے۔ یہ وضاحت انہیں کمشر خالمری نے مقامی جانچ پڑتال کے بعد کی ہے۔ کافیا تقریباً ممان اور خالمری اضلاع کی وادی مراوی تک می محدود ہیں کین جملک کے جنوب میں ان کے پاس خاصا علاقہ ہے جو بتایا جاتا ہے کہ انہوں نے سالوں ہے اس امداد کے بدلہ میں حاصل کیا ہو انہوں نے بو بتایا جاتا ہے کہ انہوں نے بیان کے خالف انہیں ہم پہنچائی ختی۔ انہیں وی اعتمار کی فاتح فوجوں کی زیردست فواب ہنہ میں منافع کردہ کی خالف انہیں جنوب میں در کرس تاخل کی داجشان (مدراس سے 1880ء میں صفحات کی تاخل کی داجشان (مدراس سے 1880ء میں صفحات کی تاخل کیا بیان کیا :

" یہ حقیقت کہ سکندر اعظم کے عملہ کے وقت ضلع کو گیرہ کے ا کے دھے یر "کھیوئی" نام کے لوگ آباد تھے کا تعمیا تھیلے میں خصوصی دلچیں پیدا کرتی ہے۔ اس بارے میں کانی خور و کھر کے بعد میں اس متیجہ یر چھیا ہوں کہ موجود دور کے کافعیا اسی تعلیوئی کی نسل ہونے كا يرزور وعوى كرتے ين جنوں نے شاندار طريق ے مقدونيائي فاتحین کی مزاحت کی۔ این مافذ کے بارے میں ان کا اینا بیان کافی مختلف ہے۔ تمام جنوں کی طرح وہ شہنشاہ اکبر کے دور میں قبول اسلام سے قرمی وقت کے ایک راجوت کی نسل سے اپنا سلسلہ جوڑنے میں ایک خاص متم کا تفاخر کرتے ہیں۔ لیکن اس اعلیٰ نسل ے ہونے کے وقویٰ کی جانج یو آل سے عمال ہو آ ہے کہ الی دیگر عوای روایات کی طرح ان کا بی بیان بھی ضرور بالکل من کمزت ہوگا۔ وہ کتے ہیں کہ راجیوت کے حکران ایک کمٹیا نامی شزادے بر یہ دباؤ ڈالا کیا کہ وہ شمنشاہ دبل کو اپنی بمن شادی کے لئے چیں كرے۔ راجيوت وقار كے خلاف اس انتائي شرمتاك بات ير كرمنے کے بعد اس نے ایک بری فوج اسمی کرنے کا بندوبست کیا اور اے لے کر شای فوجوں پر حملہ کر دیا۔ آہم عالفین کی زیادہ تعداد سے فكت كها كيا اور اس كے تقريباً سمى تما يتيوں كو تهديغ كے جانے کے بعد اے قیدی بنا لیا گیا۔ پھر اے بری عزت و وقار کے ساتھ ویل دربار میں لے جایا گیا ، جمال شمنشاہ نے اس کے ساتھ ہوا مہان رویہ افتیار کیا اور کم از کم اے اسلام قبول کرنے یر ماکل کرکے وربار کے زویک ایک اہم عدے بر تعینات کر دیا۔ کچے عصہ بعد اے راوی قبائل کے ایک بافی دھے کو کیلئے کے لئے روانہ کیا گیا۔ انی کامیانی کے بعد وہ علاقہ کی خوبصورتی یر اس قدر دل فریغتہ ہوا کہ وہیں تھر کیا اور سارا خط اینے اور الی اولادوں کے لئے بطور عطیہ ماصل کرلیا۔ تمام کا نمنے اس شزادے کی اولاد ہونے کا دعویٰ کرتے



یں کین اس کمانی کو یا معنی بتائے کے لئے بر قسمتی ہے اس کی 8000 اولادوں کے پاس واحد طریقہ صرف بیہ مغروضہ قائم کرلین تھا کہ اس شنزادے کے کم از کم (150 ہیئے تھے ' بنکہ قبیلہ کے مرکزی میراثی کے تیار کردہ شجرہ نسب میں (جس میں مختلف پشتور کے دوران اولادوں میں اضافہ امکان سے زیادہ قربی طور پر چیش یا بیا ہے اسلامہ قبیلے کے صرف چند ایک چیدہ چیدہ خاندان شک بی لایا کیا

الا الشنے اپنی عادات میں ویکر بنت قبیلوں ہے بہت م مختلف بیں۔ رنجیت علم کی تخت نشنی ہے قبل زیادہ تر گلہ بانی اور بوت مار پر گزارہ کیا کرتے ہے۔ کھرلوں اور خیانوں کی طرح وہ ابھی علم بندو پروہت رکھتے ہیں' جو شاہ ی تمام تقاریب میں نمایاں حصہ لیٹا ہے۔ یہ بات بلاشبہ اس امر کی جانب اشارہ لرتی ہے کہ انہوں نے طالبہ وقتوں میں ہی اسلام قبول لیا ہے۔ وہ ایک خوب صورت اور قوی الجھ نسل ہیں' اور رادی نے تقریبا "ہمی برے قبائل" کی طرح اپنے لاکوں اور لاکیوں کو من بلوغت علم پہنچنے ہے پہلے شاہ ی کرنے کی اجازت نبیں ویتے' کیونکہ دان کا یہ خیال بالکل درست کرنے کی اجازت نبیں ویتے' کیونکہ دان کا یہ خیال بالکل درست کرنے کی اجازت نبیں ویتے' کیونکہ دان کا یہ خیال بالکل درست عمر کی شاویاں نسل کی "قہ و قامت" کے لئے نقصان وہ طابت ہوتی ہیں۔ ان کی خوراک میں لی اہم اور پندیدہ ترین کھے ہے۔ ان میں گندم کھانا بہت ناکائی ہے۔"

آئم مسٹر پر سر ان کی نقل مکانی کے بارے میں پھے مختف طور پر بتاتے ہیں۔ وہ کئے

"کائمیا کا تعلق عندرامخظم کے وقت کے کھنیوئی ہے ہے۔ ان کا کمنا ہے کہ وہ سورخ بنسی راج کرن کی اولاد ہیں۔ ان کا اصل وطن بیکانیر تھا' جمال سے انہوں نے نقل مکانی کی اور ریاست کانھیاواڑ کی بنیاد رکھی۔ اس کے بعد وہ سرسا اور پھر بساولیور کئے۔ 1

: 0

پھر انہوں نے قبولہ پار کیا اور دائرہ دین پناہ جس گئے۔ یہاں پ
ہونیوں کے ساتھ جھڑے کے بعد انہیں کوچ کرتا پراا تب وہ جھنگ جس میرہ سیال کے مقام پر آباد ہوئے۔ انہوں نے کمالیہ کے علاول فان کے موبٹی چوری کئے ہو ان کا تعاقب کرتے ہوئے ہارا گیا۔ اس خان کے موبٹی پوری کئے جو ان کا تعاقب کرتے ہوئے ہارا گیا۔ اس حرکت کی وجہ سے قید کئے جانے والے ان کے رہنماؤں کو سعادت یار خان نے اس شرط پر رہا کروایا کہ وہ راوی جس رہائش اعتیار کریں گے۔ اس طرح کانمیوں نے اس ضلع جس اپنے قدم بنائے۔ وہ بھٹ کمالیہ کمرلوں کے قابو جس رہے لیکن جب بھی موقع ملا دو سروں کو لوٹا مارا۔ کانمی پنوار رانہوت جس۔ ان کی دو بری دوسروں کو لوٹا مارا۔ کانمی پنوار رانہوت جس۔ ان کی دو بری

اس حوالے سے راوی کے کافیے کافیا واڑ کے مماجر بنتے ہیں۔ کافیاواڑ کی ایک لائی ریاست جزوان کے راج نے ایک پنڈت کو اس بارے میں پڑ آل کے لئے مخاب بنایا کہ بالی بنڈت کو اس بارے میں پڑ آل کے لئے مخاب بسیما' جس نے بھے بتایا کہ کافیا واڑ کے راجیوں' جو خود بھی راجہ ارن کی نسل ہونے کے وعودہ عادقہ میں مخاب سے براستہ سندھ کے وعودہ بی مخاب سے براستہ سندھ

ے ہورہ رین میں میں جے رویت ہے یہ وہ ہے جوروں مار میں ہوب سے براحمہ سردھ اور آپھو آئے۔ کا نعمیا واڑ کی روایت ہے اس کے انسین سرسہ رانیا یا مملکر کی زمرین واوی ہے آمرلین کے حملہ کے قریبی دور میں ب وظل کیا گیا تھا۔

تعد اور بانس خود کو قریش متاتے ہوئے ملے اور انسیں مجلے کے طمن میں آئے بیان ایا ایا ہے۔

داؤد بوترا (ذات نمبر79)

واؤہ پوترا باولپور کا ماکم خاندان ہیں۔ اگرچہ وہ اکثر و بیشتر راجیوت کمائے ہیں ایلن عوا " قریش عرب ہونے کا موی کرتے ہیں۔ لیکن ان کے ماخذ سے متعلق یہ بات تا حتی ہے کہ ان کا مورث اعلی داؤہ خان اگر ذات کے اعتبار سے سیس تو چھے کے اعتبار سے بولایا تھا۔ جدولوں میں اندران کردہ افراد کے علاوہ 1421 نے خود کو کھی واؤ پوترا ہایا 'جن میں سے 1287 مناع ممان میں جیں۔ مملی اعتبار سے یہ قبیلہ بماولپور اور ممان کی نوائی میں جیں۔ مملی اعتبار سے یہ قبیلہ بماولپور اور ممان کے نوائی



پنجاب کے ڈوگر ستانج اور بیاس کی بالائی واویوں میں صلع لاہور کی ذرین سرحد سے اور طلع ہوئے ہیں۔ حسار اور طلع ہیں 'اور سیالکوٹ کے اندر بہاڑیوں کے وامن میں بھی پھیلے ہوئے ہیں۔ حسار اور کرنال میں بھی ان کی کافی بری آبادیاں ہیں۔ مسٹر برایڈر تھ نے اپنی فیروز پور رپورٹ میں انہیں یوں بیان کیا :

"هیں فیروز پور علاقہ کے تذکرہ میں ڈوگروں کا ذکر کر چکا ہوں '
جنیں دیلی کے نواح سے فرہب بدل لینے والے چوہان خیال کیا جاتا
ہے۔ پہلے انہوں نے پا کہتن کے نواح میں بجرت کی جس کے بعد وہ مرحلہ بہ مرحلہ ستنج کے کناروں پر پھیل گئے اور کوئی سو سال پہلے ضلع فیروز پور میں داخل ہوئے۔ فیروز پور کے تمام ڈوگر ایک بسلول بای مشترک مورث اعلیٰ کی نسل جیں 'لیکن بسلول کے وادا ماہو کی نسبت سے انہیں ماہو ڈوگر کما جاتا ہے۔ بسلول کے تمن بیٹے بہو' نسبت سے انہیں ماہو ڈوگر کما جاتا ہے۔ بسلول کے تمن بیٹے بہو'



ڈوگر (ذات نمبر46<u>)</u>

لنظر اور سمو تھے۔ فیروز بور اور ملال والا کے ڈوگر بمبو کی اولاد ہیں' کھائی (5) والے لگر کی اور سمو کی اولاد قصور کے علاقہ میں رہتی ہے۔ سلیج کے کناروں ہر دیکر اصلاع میں ڈوکروں کی متعدد ذیلی شاخيس جي- حللًا يزحيت ' نوبوره عوبوره وغيره- جوبوره دوكر مدوث جی آباد جی- وہ صرف مخصوص افراد کے ساتھ اپنی بیٹیوں کی شادی كرتے ہيں ليكن سمى خاندانوں سے يوياں لے ليتے ہيں۔ جايا جا آ ہے کہ ایک دور میں وہ کی کو پیدا ہوتے بی مار دیا کرتے تھے کین ميرے خيال من اب اس روايت كاكوئي نام و نشان باقي سيس رہا۔ "ووكرول كو كافي بهتر طورير جانے والے سر ایج لارنس ان كے بارے میں رقط از ہیں: "وہ دراز قدا خوبصورت کرتی اور تقیا بلاا سنتی کانی بری طوطے جیسی ناک رکھتے ہیں۔ وہ خیابی پلاؤ ایکانے والے اور مشدد ہی اور جس کو اینا حق مجھتے ہیں اس کے بارے میں بست زیادہ بااستقلال آہم زم دلی کے خوار اور باحوصلہ جی۔ وہ بیش سے سائل کا باعث بنے والی رعایا نظر آتے ہی۔ آزاوانہ زندگی گزارنے کے شوق میں وہ بطور فوجی نوکری کرنے کے بہت زیاوہ شوقین ہیں۔" وو گروں میں افغانوں سے مشابت رکھنے والا جو جره مره یایا جاتا ہے وہ بہت غیرمعمولی بات ہے۔ اس سے بہ بات بت ممکن ہو جاتی ہے کہ ان کی رگول میں چوہان خون بت کم ہے۔ حالا تکہ وہ راجیوتوں کے ساتھ اینا تعلق متانے کے شوق میں خود کو جوہان کہتے ہیں۔ کو جروں اور خالوں کی طرح وہ بھی بہت بوے چور میں اور کل بانی کو زراعت سے بہتر مجھتے ہیں۔ موٹی چوری کرنا ان كا پينديده ترين جرم ہے۔ آئم ان جن پکھ باوقار لوگ بھي جن خصوصاً فیوزیور کے علاقہ میں۔ گزشتہ چند برس کے اندر اندر مرکزی ووكرول نے سرير محمد بمنتا شروع كيا ہے۔ بللے يد سارے كندهول ير لبی بنائم والے رہے تھے اور سریر کوئی کیڑا یا چڑی سیس رکھتے





سے 'جیسا کہ زیادہ فریب طبقات میں اب بھی ہو آ ہے۔ خدو خال میں مختلف ہونے کے باوجود ڈوگر اپنی متعدد خاندانی روایات میں ہندوؤں کے ساتھ واضح تعلق کی علامات محفوظ رکھے ہوئے ہیں 'جن کے حوالہ سے وہ بنیاد پرست مسلمانوں کی نسبت ہندوؤں کے ساتھ کمیں زیادہ مشاہمت رکھتے ہیں۔"

مسٹر پر سرنے نشاندی کی ہے کہ وہ دو قبیلوں میں تقیم ہیں ایک وہ جو چوہان ہونے کا اور دو سرا وہ جو چوار راجعت ہونے کا دعوی کرتا ہے۔ مسٹر پر سرنے پاک چین میں ان بی بعث کے دعوے کا ذکر کیا لیکن اس سے پہلے دیلی سے جرت کا نمیں۔ اگر وہ کبی شکری سے دبلی کو گئے تھے تو یہ بختگل وہی دور ہوگا بب گفر نے درمیانی علاقہ کو زر نیز بتانا بند ار وہا تھا اور جرت کا وقت بالضور کم از کم چند صدیاں قبل کا ہوگا۔ دصار لے ہوئر ان علاقوں میں جناب سے آئے کا بنال سطح سرسا کے پار شیع سے۔ لاہور لے دُوگر الزبا ملاقوں میں جناب سے آئے کا بنالوں پر ہی ہے۔ وہ بدترین شرت کے صافل جیں اور دریائی قبیلے ہیں وہ صرف دریا کے کناروں پر ہی ہے۔ وہ بدترین شرت کے صافل جیں اور مدرجہ بالا اقتباس سے نظر آتا ہے کہ کم از کم پکھ عرصہ پہلے تنگ وہ ایک و شیلے لی مدرجہ بالا اقتباس سے نظر آتا ہے کہ کم از کم پکھ عرصہ پلے تیک وہ ایک و شیلے لی دوران ضلع کے معتد حصہ پر آباد ہوگے۔ ذبکہ ان کا اصلی تعلق شاید وادی شای جانسی سکھ حاکیت دوران ضلع کے معتد حصہ پر آباد ہوگے۔ ذبکہ ان کی شوریدہ سری نے اشیں سکھ حاکیت دوران ضلع کے معتد حصہ پر آباد ہوگے۔ ذبکہ ان کی شوریدہ سری نے اشی سکھ حاکیت کی ازاد رکھا۔ میں بی مے فیروز پور کی ڈوگر ریاست کو شلیم کرکے رنجیت شکھ سے آزاد رکھا۔ میں بی مے فیروز پور کی ڈوگر ریاست کو شلیم کرکے رنجیت شکھ سے آزاد رکھا۔ جی بیت میں بی مے فیروز پور کی ڈوگر ریاست کو شلیم کرکے رنجیت شکھ سے آزاد رکھا۔ میں بی مین بی مے فیروز پور کی ڈوگر ریاست کو شلیم کرکے رنجیت شکھ سے آزاد رکھا۔ میں بی مین بی مے فیروز پور کی ڈوگر ریاست کو شلیم کرکے رنجیت شکھ سے آزاد رکھا۔ میں بی کارے بیتھ سے نگل گئی۔

وُورُوں کا راجیوت مافذ کافی مشکوک ہے اور راجیوت بروی اس کی تردید کرتے ہیں۔

آئم مجھے یقین ہے کہ پنجاب کے پکھ حصوں میں لفظ وُورُ یا شاید وُوگھ کا استعال ایک کلوید

نون کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہو تا ہے۔ اس نام کی ایک اور صورت میں نظر آتے ہیں' اور

گوالا ہے۔ وُورُ بالاصل زراعتی کی بجائے گلہ بان قبیلہ کی صورت میں نظر آتے ہیں' اور

ابھی شک مویشیوں کے بہت زیادہ رسیا ہیں' چاہے وہ ان کے اپنے ہوں یا کی اور کے۔ ان

کی عادات کو جروں سے بہت کمتی جلتی ہیں اور اکثر انہیں ان کے ساتھ بی شار یا جات ہیال ی



طرف انبول نے رہائش افتیار کرلی اور زیادہ پرامن کسان بن گئے۔ وہ ایک کاٹیکار نہیں۔
ان کی ساجی حیثیت پہت ورجہ راہبوت سے قریب کی تعتی ہے۔ مملی طور پر وہ ب مسلمان بیں۔ ڈوگرول نے بھٹکل بی اپنے کی بڑے تبیلی کا اندران لرایا۔ پند ایک مندرجہ ذیل بیں۔ مر 5325 چینا 2268 کھرا 2232 ماہو 1892 پولرا 1627

روژ (ذات نمبر55)

بخباب کے روڑوں کا اصلی وطن کرنال اور انبالہ اصاباع کی سرصدوں پر تھا نے ۔

دنوب میں واقع وسیع بھاک بھکل ہیں جہاں پروہ ۱۹۹ بیات پر مشتل ایک "پورای" میں آباد ہیں۔ ان میں امین کا گاؤں ٹیلہ یا مرکزی گاؤں ہے اجہاں پر پانذووں نے ورووں ساتھ فیملہ کن لڑائی ہے قبل اپنی فودوں کو مظلم ایا تھا) انگن روڑوں کی ایک بری تعدا، مغربی جمنا کینال سے نیچ کرنال کے زیریں حصول اور بنذ میں پھیلی جونی ہے۔ وہ کرنا ہے مغربی جمنا کینال سے بیچ کرنال کے زیریں حصول اور بنذ میں پھیلی جونی ہے۔ وہ کرنا ہے مطابعہ اور تقرباً ہم سر کاشکار ہیں۔ ان کی حورتی میتوں میں کام لرتی ہیں۔ وہ زیادہ امن پہند اور اپنی عادات میں بنوں کی شبت کم آمر اور کم بٹ وہم ہیں۔ لذا جہاں بناں و بہند اور اپنی عادات میں بنوں کی شبت کم آمر اور کم بٹ وہم ہیں۔ لذا جہاں بناں و دور دور رکھا جاتا ہے۔ وہاں انہیں فور وہزار می دور ایا جاتا ہے۔





آتی ہیں۔ چند ایک کیرالتعداد مندرجہ ذیل ہیں سکوال 1848 میلا 1567 کمی 1207 ہوگران 1193- انبالہ کے روڑ زیادہ تر سکوال ہیں۔

مَا كَا (ذات نمبر 86)

وبلی اور کرنال کی جمنا کھاور' صوبہ کا وہ واحد حصہ ہے جمال وہ یائے گئے' کے آگا بالاصل كور برجمن بتائے جاتے ہيں اور ان كا موجودہ نام اس وج سے يو كيا كه انهوں نے پروہتی کام "تیاگ دیے" (6) اور زراعت کا پیٹہ افتیار کرلیا۔ ایلیٹ کی ر --: آف این وبلیع - الف جلد اول کے صفحات 106 آ 115 پر ان کے ماغذ پر تنصیلا" بحث کی گئ ہے اور وہاں پر انہیں ایک ممکنا سیمین نسل محول (Takkas) سے تشبید دی منی ہے، جن کا نونم سانب تھا اور راجہ جنم جایا کے ہاتھوں جس کی بربادی کی یاد فرمانروا کے ناک کی قربانی کی روایت میں آزو کی جاتی ہے۔ ان کا تعلق ہرانہ سے جوڑنے کے بارے میں سر ایج ایلیث کو در پیش مشکل شاید اس حقیقت می داخی ہوتی ہے کہ وہ ہمیان کی سرصد پر جند من سفید ون کو قربان گاہ بتاتے ہیں' اور قصبے کا نام سانب سے ماخوذ ہونا بعید از قیاس نمیں۔ آگا بالائی وادی محاور کے قدیم ترین باشدے میں ایے وہات میں آباد جو اپنے نواح کی نبعت زیادہ طویل عرصہ تک تبدیلیوں کی اس سے محفوظ رہے۔ ان کی سائی حیثیت برتر ہے اور وہ انی عورتوں کو خانہ نشین رکھتے ہیں۔ لیکن برے کاشتکار ہی انصوصا مسلمان- تقریباً تین چوتھائی تعداد نے اسلام قبول کرایا ہے اور اب وہ مقدس وهاگا "جانبو" نمیں سنتے۔ ہندو اب بھی سنتے ہیں الیکن برہمن ان کے ساتھ باہمی شادی نمیں کرتے اور وہ اینے لئے عام انداز میں فرائعل کی انجام دی کے لئے برہمنوں کو طازم رکھتے ہیں۔ وہ غریب کاشت کار ہیں۔ انہیں ای قطے کے ٹاکوں یا مجرم برہمنوں کے ساتھ بہ اصاط علیمدہ كرنا عائب من كو أكم بيان كياكيا ب-

ميو (ذات نمبر34)

میو وہ افراد ہیں جنبوں نے میوات یا الور مگڑ گاؤں اور بھرت پور کے کو ستانی علاقہ کا نام اپنے نام پر رکھا۔ وہ مخاب کے اندر مرکزی طور پر کڑ گاؤں میں طے مناہم ان کی ایک کثیر تعداد ضلع دیلی کے جنوب میں بھی محیط ہے۔ وہ سب مسلمان ہیں کین ان کا ندہب



بت غیرخالص فتم کا ہے۔ کیپٹن پودلیث (Powlett) نے اپنے الور کے گز -لیہ میں انہیں اس قدر ذہردست طریقے سے بیان کیا ہے کہ میں ان کا پورا اقتباس ہی یماں نقل کر دینے سے بہتر پچھ نمیں کرسکتا اور اس کے علاوہ مسٹر چانگ (Channing) کی رائے بھی۔

کیپٹن بودلیث لکھتے ہیں:

"تعداد کے لحاظ ہے میو ریاست کی پہلی نسل ہیں اور ان کا زراعتی حصہ ماسوائے پہرار کی بھی دو سرے کاشکار طبقہ کے مقابلے میں دو گزا ہے بھی زیادہ ہے۔ تقریباً نصف الور ان کے قبضہ میں ہے، اور جس حصہ میں وہ آباد ہیں وہ شال ہے مشرق کی طرف کو ہے۔ "میو باون" قبیلی میں تقتیم ہیں، جن میں سب سے برب بارہ قبیلی "کملاتے ہیں اور چھوٹے "کوت"، زیادہ تر الور میں آباد نمیں، بلکہ مشرا، بحرت پور اور گز گاؤں میں پائے گئے۔ میدؤں آباد نمیں کملا ہے میں ادار گز گاؤں میں پائے گئے۔ میدؤں ہے متعلق 448 دیمات میں سے 112 میں میسریہ قبیلی آباد ہے، وولوت اور 22 میں بنداوت، 63 میں تائی 54 میں سنکل، 53 میں دولوت اور 22 میں بنداوت۔

"آریخی خاکے میں سے بیان کیا جا چکا ہے کہ میو کیونکہ انہیں اکثر و بیشتر بلاشبہ اصطلاح "میواتی" کے تحت شار کیا جاتا ہے ۔ مسلم دور افتدار میں اپنی شورش پسندی اور غار محرانہ عادات کے لئے بیشہ بدنام رہے: آئم ان پر بخاور علم اور بی علم کا کمل افتیار و رسوخ قائم ہونے کے بعد (انیسویں صدی کے نصف اول میں) ہے وہ عموی طور پر ممذب ہوگئے۔ بخاور اور بی علم نے بی می موقع مل کو متعدد ڈیروں میں تقیم کر دیا۔ بی میوئل کو جب بھی موقع مل ہے وہ اپنی اصلیت دکھاتے رہیے آئم میوؤل کو جب بھی موقع مل ہے وہ اپنی اصلیت دکھاتے رہیے ہیں۔





کیں الور میں کوئی گاؤں یا قصبہ لوٹ کے میں کامیاب نہ ہوئے۔ برطانوی علاقہ میں انہوں نے فیروز پور اور دیگر دیمانوں کو لوٹا اور جب ایک برطانوی دستہ لام و صبط قائم کرنے کے لئے آیا تو بہت سول کو بھانی دے دی گئی۔

اس اور ایس اور ایس اور کا وجوی کرتے ہیں ایکن اس بات پر بیٹین کرنے کی بہت می بنیادیں موجود ہیں کہ متعدد کا تعلق مینوں والے مافذ ہے ہی ہے۔ لفظ میع اور بینا کے درمیان مشابہت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ اول الذکر لفظ مو خرالذکر کی تقطیع شده صورت ہوگ۔ دونوں کے متعدد تبیلج بھی اپنے ناموں میں کانی کمیانیت کے حال ہیں (مثلاً سنگل کائی دولوت پندلوث والی اور ایک دریہ میو اور اس کی محبوبہ سبدنی منی کی کمانی یہ بتاتی بالوت) اور ایک دریہ میو اور اس کی محبوبہ سبدنی منی کی کمانی یہ بتاتی نظر آتی ہے ۔ سنگمنٹ رپورٹ میں شمر کی ایک میو مینا ذات کے متعلق بات کی سیمنٹ رپورٹ میں شمر کی ایک میو مینا ذات کے متعلق بات کی گئی ہے جاتی کہ مرتد راجھوتوں اور راجھوتوں کی شیاد رکھی بیسا کہ داستانیں کے ناجاح بچوں نے متعدد تبیلوں کی بنیاد رکھی بیسا کہ داستانیں بتاتی ہیں۔

"سب مع اب نام کو تو مسلمان ہیں لیکن ان کی دیکی دیویاں بالکل بندو زمینداروں والی ہیں۔ وہ بہت سے ہندو تبوار مناتے ہیں۔ ای طرح میووں میں ہولی ایک غم کا موسم ہے اور اسے محرم اور عبب برات بھتا ہی اہم تبوار سمجھا جاتا ہے۔ وہ جنم اشغی وسرہ اور بیوالی بھی مناتے ہیں۔ وہ عموا " بیلی چغی " لکھنے یعنی شادی کا دن مقرر کرنے کی فال نکالنے کے لئے برہمن پروہت کی فدمات حاصل کرتے ہیں۔ وہ ماسوائے رام کے خود کو بندو ناموں سے طابق ہیں ' لیکن یہ شادی کا دن کرتے ہیں۔ وہ ماسوائے رام کے خود کو بندو ناموں سے طابق ہیں نیکن یہ "



خان" جتنا عام نهيي_

"ا اوس کی رات کو میو بندو ابیروں اسموروں وغیرو کی طرح کوئی محنت نمیں کرتے اور کوئی کنواں کھودنے کے بعد سب سے پہلی تقریب "بیروجی " یا "بنومان" کا چہو ترہ بنانے کی ہوتی ہے۔ آنم جب لوث بار کا بال حاصل کرنا ہو تو انہوں نے عموما" بندو مقبروں اور مندروں کو بھی بھٹکل بی بخشا۔ اور جب ان کی زو بیس آئی ہوئی جک مندروں کو بھی بھٹکل بی بخشا۔ اور جب ان کی زو بیس آئی ہوئی جک سے تقدی کا واسط ویا جائے تو ترکی ہواب ملی ہے: "تم تر

"میو اپنے فرہب سے بہت کم واقف ہیں۔ چند ایک ہی کلمہ جائے ہیں اور ان سے بھی کم باقاعدہ غازی ہیں 'جو نماز کے اوقات کا بھی خیال نمیں کرتے۔ آئم اس بیان کا اطلاق صرف الور علاقہ پر ہی ہو تا ہے 'برطانوی علاقہ میں سکولوں کا اثر اضیں غربی فرائض کا زیادہ پابند بتا رہا ہے۔ دراصل الور میں جن مقابات پر مساجہ ہیں دہاں غربی فرائض زیادہ بمتر طور پر پورے کئے جاتے اور آپھ کلمہ جائے 'نماز ادا کرتے اور سکول کو پند کرتے ہیں۔

"میو این "پال" یا تبیلی چی اندرونی شادی نمیں کرتے الیکن دیگر ذاتوں کی عورتوں کے ساتھ تعلق بنانے چی وہ ذرا زم جی 'جن کے بطن سے بنم لینے والے بچوں کو وہ میو برادری چی تنام کرتے ہیں۔ بعیناکہ اوپر کما گیا ہے شادی سے پہلے کی رسومات بر بمن سرانجام دیتے جی الیکن تقریب کی اوالیکی قاضی کرتا ہے۔

بطور کاشکار میو اپنے بندو پڑو سیوں سے کم تر ہیں۔ جس لحاظ سے وہ بری طرح تاکام ہیں وہ اپنے کو کی چالو رکھنا ہے اکیو نا۔ ان میں جمل مزاجی نیمیں۔ وہ اپنی عور توں کو خانہ نشین نبیں رکھتے بتایا کیا ہے کہ حور تیں اپنے مردوں کی نسبت کمیتوں میں زیادہ ام ارتی ہیں۔ واقعی عور تیں بی الم و میشتر کمیتوں میں کام کرتی ہوتی میں ن





جبکہ مرد محو خرام ہوتے ہیں۔ بہت ہندہ ذائوں نی مورتوں کی طرح وہ اپنے بدن پر نقش و نگار بنواتی ہیں۔ مسلمانوں میں یہ بات پند نبیں کی جاتی۔ میو اکثر غریب اور شکدست ہیں۔ جب بھی موقع طے وہ نشہ کرنے میں کوئی تذبذب نبیس رکھتے۔ مرد دھوتی اور کری پہنتے ہیں ' پاسجامہ نبیس۔ دراصل ان کا لباس ہندوانہ ہے۔ موہ "مرہ سونے کے زبورات پہنتے ہیں ' لیکن مجھے پورا ایقین ہے کہ عورتوں کو زبور اس بہتے ہیں ' لیکن مجھے پورا ایقین ہے کہ عورتوں کو زبور رکھنے کی اجازت بہت کم یا بالکل می نبیس ہے۔ "

مسر جانگ اس بارے میں کتے ہیں:

"اس موضوع بر میری این شختین اس ونت تک غیر کمل تشی جب گڑگاؤں ے میرے تبادلہ کی وجہ سے وہ منقطع ہو گئے۔ لیکن اس کے ذریعہ میں ایک نتیج ر پنجا ہوں' اور میجر بوولیت بھی اس ك عاى نظر آتے ہيں كه مينے اور ميو تعلق ركھتے ہيں۔ ميں مزيد يہ كمنا جامول كاكه دونول عى غالبًا اس علاقه ك قديم فيرأريائي باشندول کے نمائندہ ہیں۔ ٹاؤ کی راجتمان جلد دوم کے صلحہ 76 یر مجمعے یہ مرقوم ملا کہ اراولی بہاڑیوں میں ایک سطح مرتفع کا نام میواسو ہے۔ مینے کولی اور دیکر خود کو وہیں سے نظا ہوا بتاتے ہیں۔ ای سند کے مطابق "یال" کی اصطلاح کی بھی کو ہتانی نسل کی برادری کے لئے استعال ہوتی ہے' اس سے مراد کھانی یا دادی ہے جو زراعت اور دفاع کے لئے موزوں ہو۔ پال اصطلاح کا اطلاق میوؤں اور مینوں کی مرکزی ذیلی شاخوں پر بھی ہوتا ہے۔ کر گاؤں میں صرف پیشہ در مجرموں کے گروہ کی حیثیت رکھنے والے یہ موفرالذکر ریاست امبريا ہے يور كے اصلى مالك تھے عمال 967ء من وحولے رائے نے مینوں کو زیر کرکے راجیوت سلطنت کی بنیاد رکھی۔ ٹاؤ کے مطابق ہے ہور میں منا اب بھی سب سے زیادہ تعداد والا قبلہ ہے اور انہیں زیادہ تحفظ اور مراعات حاصل ہیں۔ پہلے حاکمیت کا نیکہ



محیکم مینا کے معیم نیج سے خون لے کر نگایا جاتا تھا۔ میرے خیال میں یہ قبیلہ کی قدیم حاکیت کا ایک اور نشان ہے۔ میووں کا ذکر (اگرچہ کر گاؤں میں سیس) اکثر و بیشتر بطور مینا میو کیا جاتا ہے اور رانے مسلمان تاریخ وانوں اور ٹاؤ کے بیان میں مجھے ان ممات کا ذكر ملا جو مع است كے خلاف روانه كى كئي۔ ان حقيقوں كے چيش نظر میں یہ یقین کرنے ہر راغب ہوں کہ میو اراولی بہاڑیوں کے ایے قدیم منا باشدے ہی جنوں نے اسلام قبول کرلیا اور یہ کہ ان کا نام عالبا" میواستی (یعنی میاثی درول کے مرد) کی مجری ہوئی صورت ہے۔ میں نے یہ خیال آزمائش طور بر چیش کیا ہے۔ ہو سکتا ہے مزید جانج یو آل اس کی تصدیق یا استرداد کر دے۔ "کوئی بھی میو کانی جب زبانی کے ساتھ آپ کو یہ بتائے گاکہ قبیلہ 12 یالوں اور 52 کوتوں میں تعلیم ہے الیکن میری نظرے گزرنے والی یالوں کی کوئی می بھی دو تعدادس آپس میں تعلق نہیں رکھتیں اور 52 کو تیں بھی یانوں میں شامل جس ان سے علیدہ نمیں میساکہ وہ شروع میں نظر آئیں۔ یالوں کی مندرجہ ذیل تعداد شاید درست ہے: (۱) منت (2) ر آوت (3) دروال (4) لنداوت (5) ح كلوث (6) ديمروث (7) وولوت (8) تاكي (9) ينكلوت (10) و بنكل (11) سنكل أور (12) عسه يا كلساكل-

"ان کے علاوہ 13 پلا کھرا یا چھوٹے پال پاہٹ بھی ہیں۔ گر گاؤں میں سب سے مضبوط پال د سنگ نوح کے شال میں کے کلوٹ نوح کے جنوب مشرق اور پونمانہ کے نواتی علاقہ میں انڈاوٹ دیمروٹ اور دولوت وادی فیروزپور میں اور دروال نوح کے بنوبی علاقہ میں ہیں۔ یہ زیلی میو قبائل ابھی شک ایک مضبوط بگا تگت اور مشترک اقدام کی قوت کے مالک ہیں۔"

کر گاؤں سے اندراج کروہ مرکزی میو شاخیں ویل میں بلحاظ تعداد دی گئی ہیں.





(1) چرکلوٹ 26467 (2) د منگل 24075 (3) دیمروٹ 10277 (4) گوروال 151 (5) لنڈاوت 100 (4) چرکلوٹ 26467 (5) دولوت 2999 (7) معروال 2944 (8) بانوت 2849 (9) آنور یا تنوار 2432 (10) بائل 2035 (6) دولوت 2999 (11) برگوج 2003 (12) گولوال 2003 (13) پاہوٹ 1639 اور بیلانا (1380 انبالہ نائل 2035 (11) برگوج 2003 (20) گولوال 2003 (13) پاہوٹ 1639 اور بیلانا (1380 انبالہ اور شاید کسی بھی جگہ پر میو کا لفظ مرد یا مچھیروں کا حرادف ہے۔ ہو سکتا ہے گئر گاؤں اور اس کی سرحد پر کھنے والے میوول کے سوا دیگر اطلاع میں بھی پچھ میوول نے اپنا اندران کرایا ہو۔ وہ حقیق میو تبین ہیں۔

خانزاده (ذات نمبر123)

جہاں کک مخوب کا تعلق ہے خازاء مرف کر گاؤں تک محدود ہیں۔ کینن پوویت انہیں یوں بیان کرتے ہیں۔

"وہ فاری آری دانوں کے میواتی سردار ہیں جو فالبا" قدیم آقاؤں نے فائندے ہے۔ میواتیوں کو فائزادہ کما جاتا ہے ایک الی نسل جو اگرچہ میوؤں کی طرح مسلمان ہیں اور معاشرتی جوائے ہے میوؤں سے آمیں برتر اور ان کے لئے کوئی چاہت نہیں رکھی لیکن لزرے وقوں میں انہوں نے چھاپوں اور لوت مار سے لئے ان کے ساتھ اتحاد آبیہ میو اس اعتبار سے کائی مشہور ہیں اور ای بات نے انہیں شہنشابان ویل کی آتھ کا بال بنا ویا۔ ورحقیقت اصطابل میواتی کا استعال عموات مام طبقہ سے جوالہ سے ہوتا ہے ابد میو کی میواتی کا استعال عموات مام طبقہ سے جوالہ سے ہوتا ہے ابد میو کی میواتی کا استعال عموات مام طبقہ سے جوالہ سے ہوتا ہے ابد میو کی میواتی کا استعال عموات مام طبقہ سے خوالہ سے ہوتا ہے ابد میو کی میں طبقہ بے کہ آریخ میں نمیں طبقہ بریکی طور پر جدید نمیں آبام مجھے بیٹین ہے کہ آریخ میں نمیں طبقہ اور اول الذائر میری رائے میں اب نیہ عام ہے خوانزادہ نے اس کی جگہ لے لی ہے۔

"تعددی اعتبار سے خانزان نیر اند میں اور اب وہ اشرافیہ میں شمیں پائے جائے۔ عالی رتبہ میں وہ موں سے کافی اور اور زیادہ حالیہ ہندہ ماخذ سے ہوئے سے باوروں نیم علمان جی۔ وہ لوفی



ہندو شوار نمیں مناتے اور نہ بی یہ تنکیم کریں مے کہ وہ ہندو زیارت گاہوں کی تعقیم کرتے ہیں۔ بالعوم میوؤں جیے بی غریب اور جائل ہونے کے باوجود وہ ان کے برخلاف نمازیں پڑھتے اور عورتوں کو کھیتوں میں کام نہیں کرتے دیجے۔

"وہ اعلیٰ درجہ کے کاشتکار ہیں۔ دیگر قبیلوں کے مقابلہ میں ان کی حورتوں کی خانہ لشینی نے انہیں نقصان پھیایا۔ پچھ ایک نے اجرت کرکے گزگا کے شہوں میں تجارت کا چید افتیار کرایا کین امل فازدادہ علاقہ ہے ان کا کوئی داسطہ نہیں۔ اپنے قبیلے کی دوایات کو بدستور قائم رکھنے والے اکثر و بیشتر فوتی ملازمت پر مسرور ہیں۔ تقریباً نصف برطانوی ر بمشوں میں بھرتی ہیں۔ متعدد ریاست اور کے ملازم بھی ہیں۔ ریاست میں 26 خانزاوہ ویسات ہیں جن میں الور کے ملازم بھی ہیں۔ ریاست میں 26 خانزاوہ ویسات ہیں جن میں علی الور کے ملازم بھی ہیں۔ ریاست میں کام کرتے اور الی جلاتے میں دیاوہ تر میں مالکان خود بھی کھیتوں میں کام کرتے اور الی جلاتے میں جن میں میں کام کرتے اور الی جلاتے میں دیاست میں کام کرتے اور الی جلاتے میں کام کرتے اور الی جلالے میں دیاست میں کام کرتے اور الی جلاست میں کیاست میں کام کرتے اور الی جلاس کیاست میں ک

"فانزاوہ کی اصطلاح قالبا "فان زاد" ہے مشتق ہے کو کہ ہم وکھتے ہیں کہ فاری تواریخ میں ذکور سب ہے پہلی نسل بماور تاہر نے فیود شاہ کی دفات کے بعد اس کے بنگامہ پرور فلاموں کو اپنے ساقے کما لیا۔ اس بے راہروی پر برادری نے اس کا نام "فان زاد" یعنی فلام رکھ دیا۔ فائزاد اس اخراع کو برہی کے ساتھ مسرد کرتے ہوئی فلام رکھ دیا۔ فائزاد اس اخراع کو برہی کے ساتھ مسرد کرتے ہوئے گئے ہیں کہ لفظ "فان جادد" (یعنی جادد آقا) ہے اور یہ شای راجہوت نسل کے زیادہ شریفائہ نام کے حوالے ہے ہے (جس سے راجہوت نسل کے زیادہ شریفائہ نام کے حوالے ہے ہے (جس سے راجہوت نسل کے زیادہ شریفائہ نام کے حوالے ہے ہے (جس سے راجہوت نسل کے ذیادہ شریفائہ نام کے حوالے ہے ہو آئوں اسلام کرنے والے جاددوں کو میوانی کما ایک اصطلاح چند کا اطلاق چندر بنی میوات سردار پر ہو آ ہے۔ کروئی کا جادد میاراجہ خود کو اس نسل کا میوات سردار پر ہو آ ہے۔ کروئی کا جادد میاراجہ خود کو اس نسل کا میواد گئا ہے۔"

اس ملله مي مشريانك لكية مين:





الخازارہ نسل اب سے پہلے اس زیادہ اہمیت رکھتی تھی۔ وہ سابق جادو راجیوت ہونے کا وعویٰ کرتے ہی اور یہ کہ ان کا مورث اعلى لكمن يال اور سومتريال وتن كره اور بحرت يور من رج تھے کے فیروز شاو کے دور (1388-1351ء) میں اسلام قبول کیا۔ بادشاہ نے لکسن بال کا نام ناہر شان مور سومتر بال کا نام بادر خان رکھا' اور ان کے اعلیٰ نب کی تشخیص میں انہیں خازارہ کما اور میوات کی حكراني دي- يتايا جاتا ہے كه وہ سب سے يملے تجارا كے زريك سربر میں رہے تھے اور بعد میں روایت کے مطابق 1484 ویمات ير محمكن ہو گئے۔ اگر ايها ہوا تو اس ميں كوئي شك نيس كه بابر كے عمد تک وہ میوات میں ایک حاکم نسل تھے۔ بعدازاں ان کی اہمیت ورجہ بدرجہ کم ہوتی گئ اور اب اس ضلع میں وہ صرف نوح کے زدیک اور فیروز ہور کے شال میں چند ایک گاؤں کے مالک ہیں۔ سوہنا' بنڈی اور کو الد میں ان کی سابق اہمیت اب بھی موجود ہے۔ کو ان کے مرکزی قلعوں میں ہے ایک تھا۔ یہ گاؤں ایک جمونی ی وادی میں پاڑیوں سے بوری طرح کمرا ہوا ہے اس ایک سرنگ نما چھوٹا سا درہ اس کا مرفل ہے۔ درے کے سامنے کو الد جمیل ہے۔ جب یہ یانی سے بھر جاتی ہے تو درے تک جانے کا واحد راست جمیل اور پاڑی کے درمیان زمن کی ایک تھ ی ٹی رہ جاتا ہے۔ میازی کی چیشانی کے ساتھ ساتھ اور درے کے دہانے سے یار شر یناہ کی باقیات اب بھی موجود ہیں 'جبکہ گاؤں سے اور بہاڑی یر ایک چھوٹا سا تاہ شدہ قلعہ ہے۔ یہ گاؤں اب میوؤں کا ہے۔ یکھ شارتی ابی سابق عقمت کی شاہد ہیں۔ مجھے شبہ ہے کہ ظاہری مخصیت میں وو میوؤں سے بنتا ممامی نظر آتے ہیں' اصل میں اس سے کسی زیادہ قرعی طور پر داہستہ جی۔ پالعموم وہ میوؤں کے ساتھ اندرونی شادی نمیں کرتے، لیکن فیروزیور محصیل میں یانج دیات سابق فازاوہ ہونے پر زور دیتے ہیں اور سے کہ وہ باہمی شاویوں کی وجہ ہے میو بن گئے۔ آبائی گھر سربرہ کی جانب دلالت کرنے والی ان کی روایات بھی ایک سے زائد میو قبائل سے مماثل ہوں گ۔ میرے خیال میں سے دیکھا جا سکتا ہے۔ آگر میرا سے مفروضہ کہ میو فرہب بدل لینے والے مینے ہیں' درست ہے تو عمی سے شبہ کرنے پر ماکل ہوں کہ فازوں نے دائے مینے ہیں' درست ہے تو عمی سے شبہ کرنے پر ماکل ہوں کہ فازوں نے دائی آبادی عمی طبقہ اشراف کے نمائدے ہیں۔ ٹاؤ مینوں عمی ایک "اصیل" ریعنی آلائش سے پاک) طبقہ کا ذکر کرتے ہیں جو منیس کے نام سے جانا جاتا ہے۔"

گڑ گاؤں کے خازاووں نے تسلیلے کے کالم میں خود کو جادو بنسی درج کروایا اور عام طور پر اسے اپنی گوت کہتے ہیں۔ مسلمان خازاوہ بینی "خان کا بیٹا" بے کم وکاست ہندو راجیوت بینی "راجے کا بیٹا" کا حراوف ہے۔ اور اس بارے میں شبہ کی مخبائش بہت کم ہے کہ میووں کے لئے خازاوہ وی ہیں جو جنوں کے لئے راجیوت۔

موجر (ذات نمبر8)

گوجر بنجاب میں آنھویں بڑی ذات بین۔ غالب ذاتوں میں سے صرف بنوں راجیوتوں اور چھانوں اور چھانوں اور چھانوں اور چھڑوں سے تعداد میں زیادہ بیں۔ جزل مسلم انہیں مشرقی آ آریوں کے ایک قبیلہ کشان یا ہوچی یا توجاری کے ساتھ شافت کرتے ہیں۔ کوئی ایک صدی قبل مسلح میں ان کے سردار نے کابل و پٹاور کا علاقہ شافت کرتے ہیں۔ کوئی ایک صدی قبل مسلح میں ان کے سردار نے کابل و پٹاور کا علاقہ طح کیا جبکہ اس کا جیٹا ہیما کدفیس (جو بخاب کے سکہ شناسوں میں کانی مقبول ہے) نے سارے بالائی بخاب اور نیچ ستر ا اور وزھیاس تک جند جنا کے کناروں پر اپنا غلبہ قائم کرلیا اور اس کے بعد آنے والے پہلے یہ مسٹ اعدو۔ سیسی شنرادے کی سند نے تشمیر کو بھی سلطنت توجاری میں طالب توجاری یا کشان نومی کے احد دوسری صدی مسلمی کے وسط میں کے بار کی سند بنوں کے حملوں نے مغرب میں متحدہ ہوتی کے میسوی کے وسط میں کہوا کی میں سفید بنوں کے حملوں نے مغرب میں متحدہ ہوتی کے تیمری صدی عیسوی کے اواکل میں سفید بنوں کے حملوں نے مغرب میں متحدہ ہوتی کے تیمری صدی عیسوی کے اواکل میں سفید بنوں کے حملوں نے مغرب میں متحدہ ہوتی کے تیمری صدی عیسوی کے اواکل میں سفید بنوں کے حملوں نے مغرب میں متحدہ ہوتی کے تیمری صدی عیسوی کے اواکل میں سفید بنوں کے حملوں نے مغرب میں متحدہ ہوتی کے تیمری صدی عیسوی کے اواکل میں سفید بنوں کے حملوں نے مغرب میں متحدہ ہوتی کے تیمری صدی عیسوی کے اواکل میں سفید بنوں کے حملوں نے مغرب میں متحدہ ہوتی کے تیم میں دیا





جس کا صدر مقام پٹاور میں تھا۔ اس وقت کے بعد سے کابل کے یوپی بطور "بوے یوپی" جاتے ہیں 'اور پٹاب والے بطور کور یا "چھوٹے یوپی۔" گوجروں کے ایک حصے نے تیمری صدی ختم ہوئے ہے تیل دریائے شدھ سے بیچ بنوب کی طرف پٹی قدی شروع کی اور اس کے پکھ ہی عرصہ بعد شال سے آنے والی اعزو۔ سیسمین لرئے انہیں شائی برادری سے بعد اکروا۔ پانچویں صدی کے وسط میں بنوب مغربی راجیو آنہ میں ایک گوجر سلطنت تھی 'جس کے بعد بالوں نے انہیں گوجرات کی جمبئی سند میں و تعلیل دیا اور نویس صدی کے اوا تر میں جوں کے گوجر بادشاہ الاخانا نے ضلع گوجرات کے بالکل ساتھ گوجر نے وہیں سندی کے اوا تر میں جوں کے گوجر بادشاہ الاخانا نے ضلع گوجرات کے بالکل ساتھ گوجر نے وہیں سندی کے اوا تر میں بی خان گوجر نے وہیں سندی کے اور شریل دیورٹس " جلد دوم کے صفحات ہے کہ اگر کے دور میں علی خان گوجر نے بنیاویں " آرکیالوجیکل رپورٹس " جلد دوم کے صفحات ہے 61-82 پر تفسیلا" ملیس گی۔ بندوستان میں گوجروں کی موجودہ تقدیم کو جزل شعمر نے یوں بیان کیا ہے:

"موجوده دور می کوجر سدے کا تک اور بزارہ کے بیا دوں ے لے کر حوجرات کے جزیرہ نما تک مینی ہندوستان کے شال مغرب کے ہر دھے میں خاصی تعداد میں ملتے ہیں تصوصا الل بالائی جمنا کے کناروں کے ساتھ ' جگاوری اور برب کے نزویک اور مسلع شاہ ہور من ان کی بت زیادہ تعداد می 'جو گزشتہ صدی کے دوران در حقیقت موجرات کملا آ تھا۔ مشرق کی طرف وہ بندیل کھنڈ میں چھوٹی ی ریاست میتر اور کوالیار کے شالی اطلاع میں سے ایک کوجر کار میں آباد جیں۔ سارے مشرقی راجیو آنہ اور موالیار میں وہ کافی منتشر اور قليل ي تعداد من يائے مئے۔ البتہ معني رياستوں من ان كي تعداد زیادہ ہے انصوصاً موجرات کی طرف وہ آبادی کا ایک براحمہ ہیں۔ ویلی کے جنوب می رہواڑی کے راجہ کوجر ہیں۔ جنوبی جناب میں وہ كيس كيس بحرب يوب جي الكن شال كي طرف جاتے ہوئے ان کی تعداد تیزی سے بوطق ہے جمال بہت سے اہم مقامات کے عام ان کے عام پر ہی ' مثلاً رچنا وہ آب میں کوجرانوالہ ' کے دو آپ میں

موجرات سندھ ساگر دو آب جی موجر خان۔ جملم وحس ابدال کے نواح جی اور تمام بزارہ اصلاع جی ان کی کافی تعداد ہے۔ اس کے علاوہ چلاس دردو کوبلی پالس اصلاع دریائے سندھ کے مشرق اور مغرب کی طرف ملحق اصلاع جی وہ کیر تعداد جی طرف ملحق اصلاع جی وہ کیر تعداد جی طرف

جناب میں لازی طور پر ان کا تعلق زیریں کو ستانی سلسلوں اور دامن کوہ خطوں سے ہے۔ اور اگرچہ جمنا سے نیچ ان کی کافی تعداد میل می لیکن وہ تقریباً وریا کے کناروں کے أس ياس والى زرس زمينول سك على محدود بين- بالاتى سيا رون عن وه تقريباً عامعلوم بين-جدول نمبر 20 میں دیئے گئے اعداد و شار میں ان کی تختیم وکھائی گئی ہے۔ کوجرات پر ان کا تلد اہمی تک معبوط ہے اور اس ضلع میں وہ کل آبادی کا ساڑھے تیرہ فیصد ہیں۔ ان کی عالب حیثیت صرف وہیں برقرار ہے۔ سارے خطہ کو ستان نمک اور عالبًا مشرقی میا رہوں كے وامن على بھى وہ وہاں آباد ہونے والے قبائل على سب سے يرانے باشندے ہيں ا لين مغرب من ككها جنور اور فمان اور مشرق من راجوت ان كے لئے كانى مضبوط رے اور طول عرصہ تحیل المیں سای ایمیت سے محروم کر دیا۔ مسلع پٹاور میں تقریباً ہر گلہ یان "موجر" كملا" ب اور ممكن ب خود كو اس طور بتائے والے نسلى التبار سے حقیقی كوجر نہ ہوں (7) کین جموں ' محمال (8) اور ہزارہ کے سارے میاڑی علاقہ میں اور برے پشاور ے شال میں آزاد علاقہ کے دریائے سوات تک حقق کوج کلہ بان کی کثیر تعداد می- ان سب کی ایک بی مشترک زبان ہے جو ان حصول میں مروج پنجالی یا پہتو سے بالکل جدا ایک ہندی بولی ہے۔ یمال پر وہ خالصتا " گلہ بان اور کافی حد تک خانہ بدوش نسل ہیں۔ وہ موسم ا کرا میں اینے رہے روں سمیت بلند بہاڑی سلسلوں میں ملے جاتے اور موسم سرما کے دوران وادبوں میں اتر آتے ہیں۔ یہ کما جا سکتا ہے کہ کوچر صرف میدانی علاقوں میں بی کاشتکار ہے۔ حتی کہ وہاں بھی وہ ایک ہوا کاشتکار اور بل چلانے سے زیادہ موسی پالنے کا کام کریا ے۔ مزید جانچ یو آل کے بغیر زبری اطلاع میں کوجروں کی آباد کاری کا دور متعمن کرنا نامكن بيد بمنا اصلاع اور ہوشيار ہور كے سوا وہ تقريباً بالتخصيص مسلمان بين اور ضرور ان اطلاع میں اس سے تیل واقل ہوئے جب ذات کے ایک بہت بدے صے نے ذہب تهديل كيا- جالند حرك كوجر اين قبول اسلام كا وقت اور نگزيب كے دور مي بتاتے ہيں ،جو





کہ کائی حد تک ممکن ہے۔ فیروز ہور کے گوجروں کا کمنا ہے گھے وہ ہندوستان کے جنوب میں دارا گر سے آئے اس کے بعد سرسا میں رائیا خفل ہو گئے اور پھر براستہ قسور دوبارہ فیروز پور میں گئے۔ صوبہ کے سارے مشرقی نصف میں مسلمان گوجر بیشتر ہندو روایات کو اپنا اسلام قبول کرنے والے پروسیوں کی نسبت زیادہ برستور قائم رکھے ہوئے ہیں۔ مثال کے طور پر ان کی عور تیں ذریہ جامہ کی بجائے چئی کوٹ (سرخ کی بجائے نیلے رنگ کا) پنتی طور پر ان کی عور تیں ذریہ جامہ کی بجائے جئی کوٹ (سرخ کی بجائے نیلے رنگ کا) پنتی ہیں۔ سے بات قابل ذکر ہے کہ گوجرات گوجروں کے لئے وہی حیثیت رکھتا ہے جو حشر بھئی کے لئے وہی حیثیت رکھتا ہے جو حشر بھئی کے لئے دی حیث ایک ایسا مقام جس سے اپنے سلسلے ملانے کے لئے ان میں رواجی ربھان عام

موجر بالكل جنوں جيسي قدوقامت والے زبردست جنگجو مرد بين اور قد كي نسل ہونے كا نظریہ (جو مجمی کھار چیش کیا گیا) میرے ذہن میں اس طیر کی ذات کے لئے فیصلہ کن طور یر منفی ہے۔ اس کی ساتی حیثیت بھی کو جروں وانی یا شاید تھوڑی پست ہے اسکن میہ دونوں بلا تذبذب أكثم كمات يت بين اور ايك محاوره ب: "جث محوج ابير اور كولا جارون لنگو نیے بار ہیں۔" لیکن مخصیت اور شرت میں کوجر بث سے کمیں کمتر ہے۔ وہ کی حد تك كابل اور غربت كا مارا كاشتكار ب- أكرجه اس كى عورتي خانه تشين نبين اليكن صرف بكى هم كى كھيت مزدورى عى كرتى ہيں۔ مويشيوں كے لئے ان كا زوق و شوق بحى ويكر افراد ے کس زیادہ ہے۔ ایک جث نے کوجر اور راجوت موٹی چور کے مامین فرق ہوں متایہ " راجیوت ایک بھینس چائے گا لیکن اپنے پاپ کے ہاتھ یہ نمیں کما بھیج گاکہ اے معلوم ہے بھینس کمال ہے اور وہ 20 روپے کے عوض اے واپس لا سکتا ہے اور اس کے بعد وہ 20 رویے اور بھینس دونوں رکھ لے گا۔ البتہ کوجر سی کرے گا۔ جناب کی ساری آریخ من كوجر شورش پند رہے ہيں۔ وہ شمنشابان دبلى كے پيلو ميں ايك ستقل كانا تھے اور اب بھی بحد وقت اس تاک میں رہے ہیں کہ کب نظم و منبط کی بابندیاں نرم ہوں اور وہ اہے بروسیوں پر حملہ کرکے لوٹ مار کریں۔ علاقائی محاورات میں بھی ان کا کروار اعلی نظر نميں آئا۔: "ايك بے وفاكوجر سے بہتر ہے جمال بھی كوجر نظر آئے اے مارو چؤ۔ " "تا اور لمی ' راگڑ اور کوجر' یہ چار نہ ہوتے تو آپ دروازے کھلے چھوڑ کر سو کھتے تھے۔"ای طرح الاتنا بندر اور كوجر برقدم ير الي سوج بدلتے بي-" اور "جب باتى سب ذاتمي مر

جائمی تو تعبی کو جروں کو دوست بناؤ"۔ جیسا کہ مسٹر ماکوناچی کہتے ہیں: "اگرچہ کو جر بالائی زمینوں میں رہنے والوں کی دو خصوصیات یعنی کو ستانی گر اور دو سرے لوگوں کے مویشیوں کی مسلسل خواہش' کا مالک ہے لیکن وہ کبی بھی لڑائی اور مردانہ وار آزادی کے لئے اس کردار ہے محبت کرنے والا نظر نہیں آتا جو اس طبقہ کو کہیں بھی علیمہ کرتا ہے۔ اس کے برکس وہ بالعوم ایک کمینہ' چھل خور' بزول ساتھی ہے' اور چھے یہ معلوم نہیں کہ تہذیب کر ترق کے ساتھ اس نے خود کو بہتر بتایا یا نہیں۔ آئم مشنیات موجود ہیں۔ جن لوگوں کے تھیلے کی روایات اس حد سے ترک کر دی ہیں کہ وہ پہانے جا سکیں' انہیں بالعوم ایماندار ہونے کا فائدہ حاصل ہے۔"

جنا اصلاع کا کوجر بھی ایبا ہے (9) لیکن مزید مغرب میں اس کا کردار بلند نظر آیا ہے۔ ميجر ويس كے الفاظ من موجر "ايك ساده سب كھ سد جانے والى نسل كفايت شعار اور جفائش ہیں۔ اینے مویشیوں اور کھیتوں کے ساتھ برامن طور بر رہنے کے علاوہ انہیں کوئی اور خواہش نیں۔" مسر تھامس کا کمنا ہے کہ جملم کے گوجر سارے مسلع میں بھرین کسان میں اشام کسی ملع میں محکور اعوان اور راجوت اس سے زیادہ تعریف کے حقدار نمیں ا كروائے محے) تاہم لمياريا ارائي زيادہ بهتر مبزى الكنے والے بي، اور يہ كه وہ يرامن اور مخنتی میں۔ اکو ستان نمک کے) جنوں سے زیادہ پندیدہ کین چند ایک بر کشش خصوصیات ے مامل۔ مسر سٹیڈھن راولینڈی کے کوجروں کو "زبروست کاشتکار" کہ کر کافی ملا جاتا بیان دیتے ہیں۔ ای طرح ہوشیار ہور کے گوجروں کو "ایک برامن اور منذب کروہ" کیا جا آ ہے۔ سر رچ و شیل جالند حریس ائیس "کسی بھی دوسری جگہ کی طرح گلہ بان عاوات والے ليكن زياده مختى اور عام ر بخان كى نبت كم عارت كر" قرار ديت مي- جبكه مسر بار كل لکے ہیں: "موجودہ دور میں برطانوی حکومت کے تمی برس کزر جانے کے بعد دہ زراعتی آبادی میں کی بھی دو سرے بوے طبقے متنے بی جرائم کے کم عادی ہو گئے ہیں۔ یہ بھی عموما" ورست ہے کہ وہ زراعت سے زیادہ کلہ بانی کرتے ہیں الیکن یہ معاملہ بہر صورت غیر متغیر نس ہے۔" لیکن مسر براع رہے دوبارہ انسی فیوزبور میں "بدول کاشتکار اور چوری کے زیروست عادی" بیان کرتے ہوئے ان کے مجرمانہ میلانات کی مثالیں بیش کرتے ہیں۔ اول لکتا ہے کہ کوجر اپنی آبائی بہاڑیوں سے بعثا زیادہ دور ہو یا جاتا ہے اپنے بمسایوں کے لئے





انا بی زیادہ پت درجہ اور ناخو محکوار ہو آ جا آ ہے۔ کا محزہ کے کو جروں سے حملق مشربار مز کی مندرجہ ذیل تنسیل دلچین کی حال ہے:

> میاڑیوں کے محوجر میدانوں میں ای رتبہ کی ذات سے بالکل فیر مشاہر ہیں۔ وہاں ہر وہ ایک آدارہ کرو بے وقعت مشہور عادی جور نسل خوامخواہ خوشیاں متانے والے اور کاشکاری اور بھتری کے و عمن میں۔ وہ بالالی اور زبریں دونوں سطوحات ہر مگہ بان عادات و خسائل رکھے ہیں۔ بہاڑیوں میں کوج تخصیص کے ساتھ گلہ بان قبیلہ میں --- وہ بھٹل بی کوئی کاشکاری کرتے ہیں۔ گدی (Gadis) بھر بریوں کے رہوڑ رکتے ہیں اور کو جروں کی متاع بھینوں یر مشمل ہے۔ یہ لوگ جنگوں کے باہری کناروں یر رہے اور خصوصاً دوده على اور ربع رول كى ديكر بيداوار فرونت كرك كرر بر کرتے ہیں۔ مرد ربع اُج واتے اور انسیں لے کر اکثر کئی کئی ہنتوں تك جنگوں من برتے رہے ہیں۔ مورتمی ہر مع كو ملى كے برتن لے کر ٹوکریاں سرے افعائے منڈی کی طرف جاتی ہیں۔ ہر برتن می دوده عصن محمل اور ایک دن کا کھانا ہو آ ہے۔ موسم کرما میں کوجر بالعوم ایے ربوڑ بالائی سلسلہ کوہ کی طرف باکتے ہیں جال پر بھینسیں بارش سے اگ ہوئی ممنی کماس میں بہت فوش ہو تی ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ معتمل آب و ہوا کا موسم اور ان مملک محموں سے نجات یاتی ہیں جو میدانوں میں ان کا جینا دو بحر کر دیتی بی- کوجر نسل مخصوص اور خوبصورت نقوش دالی عمده اور مردانه - وہ محم مزاج اور کی کو ناراض نہ کرنے والے ہیں اور باريوں من وہ بدترين تغوق ان كى پھان نس جو ميدانوں من ال كى نسل كے ساتھ وابستہ ہے۔ وہ مجمى بھى بطور چور ضي جانے مے۔ ان کی مورقی بحت زیادہ متدین نیس خیال کی جاتی۔ این خاوندوں کے بغیریا سامان انھا کر عوای منڈیوں میں جانے کی عادات



نے بلاشہ اسم بہت زیادہ حریص بنا دیا۔ اور جھے فدشہ ہے کہ ان کے کردار پر نگائی جانے والی سمتیں کائی ٹھوی بنیاد رکھتی ہیں۔ وہ دراز قامت اور بھرے جسم کی عورتی ہیں۔ آپ ہر میج انہیں پہاڑی قمبوں کے بازاروں میں داخل ہوتے اور دوپہر کے وقت ایخ خزانوں کی خالی ٹوکریوں کے ساتھ واپس گر لوٹے ہوئے دکھ کے ہیں۔ کوجر سارے ضلع میں پائے گئے ہیں۔ وہ خصوصاً جوالا کھی ترہ اور ندوں کی قربی صدود میں ہیں۔ خاص طور پر ریاست کھی ترہ اور ندوں کی قربی صدود میں ہیں۔ خاص طور پر ریاست منڈی کی طرف کچھ ہندہ کوجر ہیں کین مسلمانوں کے مقابلہ میں ایک بہت چھوٹی می شاخ۔

ميرے خيال من (اور مجھے يقين ب ك بحت سے اى بات كو مائے ہيں) جث اور كو جر اور شاید اہیر بھی سب ایک بی نبلی ماخذ سے جن اور اس لئے ان کے درمیان ایک قرعی بھائی جارہ ہے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے بہت بعید کے مافقہ میں ایک بی ہوں۔ لیکن میرے خیال میں وہ اعدا کے اندر ضرور مختلف ادوار میں داخل یا مختلف حصوں میں آباد ہوئے اور میری اس سوین کی تعلی وجہ یہ ہے کہ وہ اسمعے کھاتے اور تمباکو نوشی کرتے ہیں۔ جث اور راجیوت کے معاملہ میں اعتواج کی وجہ عمال ہے۔ مو خرالذکر کا رجبہ اول الذكر سے بلند تر ہے۔ لیکن جنوں' راجیوتوں اور اہیروں کی ساتی حیثیت عملی لحاظ سے بکسان ہوتے ہوئے مجھے یہ نظر نیس آناکہ اگر وہ مجمی ایک ی تنے تو پر الگ کیے ہو گئے۔ آہم ہو سکتا ہے جث اونث جروائے والے اور شاید کسان مو بر کو ستانوں اور اہیر میدانوں کے گوالے تھے۔ اگر ایبا ہے تو وہ بیٹے کی بنیاد ہے چھوٹے زمیندار طبقہ کی درجہ بندی کے حال ہیں جو در میانی خلا پر کرتا ہے اور ان سے اور کی برجمنوں ' بنیوں جیسی اور نیچے کی تر کھانوں' چماروں اور دیگر ذاتوں جیسی درجہ بندی کے حاف ہیں۔ لیکن اس موضوع بر اپنی کوئی رائے دينے ے قبل ہميں ان قبائل كى قديم تقليم كے بارے ميں مزيد استفسار كرنا چاہئے۔ قديم و قائع نگاری میں میں نے کو جروں اور اہیروں کی نقل مکانیوں اور علا قائیت کے ورمیان ایک تعلق دیکھا جس نے مجھے محض ایک انقاق کی نبست زیادہ متاثر کیا۔ اس موضوع پر سائج اخذ كرنے كے لئے اين آپ كو تيار كرنے كى فاطر بحت زيادہ كام كرنے كى ضرورت





	565 1111 118	1208 1175	189	7	CA	7
134 1533 439	368 2299 135	2289	508 128	676 797 92	مغز	en .
153 2750 1020	546 546	1491 749	389	336 1629 21	نغز	eh eh
		, .	20	1588	كاسك	4
1 0	, , ,	. 10	ധത	100	روال	ÇJ.
ယ ယမ် ယမ် 		240	19	744 1 2325	A.R.	2
1140	, , ,	, ,	116	2555 324	تؤار	
ا المام ا	Start de		A James	ر المال الما		

جدول نمبر21- امثلاع مي توبر قبائل

4691		4667	1627	54145	14140	13403
167		67		3080	1014	1209
4	452	4600	1627	51065	13.26	12194
~	16	30		2782	456	652
Ur CO	19	. w		8526	12	1314
000	280 20 269	·		3684	612 H82 3046	1318 1260 3560
		. 17		125	312	166
	*	روال	ويد	کھانے	عنز	St
	,	¢.d	4-	U	a	_



180	190	3230	683	1584	3504	•	70	8		,	·ĸ	3
•	851	2825	173	613	554		42		17	4	لادى	12
197	311	6910	1139	1690	4467	24	79	208	782	6	ويمال	==
	52		86	1139	1218	2	ಜ	43	10		د میدو	10
645	418	3171	1152	3285	2810	42	308	307	274	51	Care.	9
180	209	3301	1457	3462	1594	41	10	422		œ	8.5	0+
1	150	シントス	بان م	المراز	75	75	È	JE 7	1:40			
	197 . 645	851 311 52 418 197 . 645	2825 6910 . 3171 851 311 52 418	173 1139 86 1152 1457 2825 6910 . 3171 3301 851 311 52 418 209 . 197 . 645 180	. 613 1690 1139 3285 3462 173 1139 86 1152 1457 2825 6910 . 3171 3301 851 311 52 418 209 . 197 . 645 180	554 4467 1218 2810 1594 613 1690 1139 3285 3462 173 1139 86 1152 1457 2825 6910 . 3171 3301 851 311 52 418 209 . 645 180	1 24 2 42 41 554 4467 1218 2810 1594 613 1690 1139 3285 3462 173 1139 86 1152 1457 2825 6910 . 3171 3301 851 311 52 418 209 . 180	79 33 308 10 24 2 42 41 4467 1218 2810 1594 1690 1139 3285 3462 1139 86 1152 1457 6910 . 3171 3301 311 52 418 209 197 . 645 180	208 43 307 422 42 79 33 308 10 1 24 2 42 41 554 4467 1218 2810 1594 613 1690 1139 3285 3462 173 1139 86 1152 1457 2825 6910 3171 3301 851 311 52 418 209 197 645 180	17 782 10 274 208 43 307 422 42 79 33 308 10 1 24 79 33 308 10 554 4467 1218 2810 1594 613 1690 1139 3285 3462 173 1139 86 1152 1457 2825 6910 3171 3301 851 311 52 418 209 197 645 180	4 6 1 51 8 17 782 10 274 17 208 43 307 422 42 79 33 308 10 1 24 2 42 41 554 4467 1218 2810 1594 613 1690 1139 3285 3462 173 1139 86 1152 1457 2825 6910 3171 3301 851 311 52 418 209 197 645 180	190 197

امتلاع می کویر قبائل

22103	45989	8316	29980	6719	21345
2824	6427	1261	1441	1258	2136
19279	39562	7055	28539	5461	19159
حرق سيدانوں كى را تى	5268	908	1095	416	1664
319	167 7156	899	2684	. N	230
3312	8092	1921	3491	150	3592
309	1621	451	1349	36	907
1232	3207	340	2417	44	1041
870	779	338	389	114	215
38	205		27	4	2%
290	1020	54	198	40	178
8.5	5	دخد	الم موال	لادى	*
00	40	10	==	12	13





18 17 16 15 14 37 34 34 34 34 34 34 34 34 34 34 34 34 34	•	•	•		•	•	•		•			2692		£ .	19
16 15 15 1 18 15 1 18 15 1 18 172 1 18 18 18 18 18 18 18 18 18 18 18 18 1	٠	4749	69	142	2585	278	30	,			•	5		مون	5
16 15 1 118 188 189 199 199 199 199 199 199 199	517	1151	146	645	4530	682	518	1280	52	86	172	155	87	ं १२	17
		860			1200	,	29					4		2/6	5
1172		b			2357		409	6	9	602	718			14	ऊ
					1172						•	,		ni.	4

। न्या देश हर में में

91 194 4 47 170 232 43 170 332 170 332 281 975 25 62 1287 758 382 7985 3524 1389 271 5132 2362 271 5132 2362 9123 981 183 382 9123 27554 9770 4968 1172 9526 29792 9953 5924 1172
194 47 221 43 332 332 332 332 343 3524 183 981 183 183 183 183 183 183 183 1
975 25 975 25 758 1389 183 382 183 956 183 956
1389
1172





م گوجر قبائل

موجر قبائل اور تیپلوں کی تعداد کانی نظر آئی ہے اور بدی طور پر بہت ہے مقابات پر ان کی مزید نئی مقابی شاخیں بن گئی۔ بسرطال میں نے جدول نبر 21 میں قبائلی تقیم کے جو اعداد و شار چیش کے جیں وہ اس ایمیت کی طائل دیگر ذائوں سے کمیں زیاوہ عموی ہیں۔ اس تعداد میں کل صوبہ کے جمہ فیمد کوجر شائل ہیں ' لیکن ان میں کو جرات کے 69 فیمد اور غالبا ہوے حقیق قبائل شائل ہیں۔ کمٹانہ اور جمجی تعداد میں دو سروں کو چینے چھوڑ کے اور غالبا ہوے حقیق قبائل شائل ہیں۔ کمٹانہ اور جمجی تعداد میں دو سروں کو چینے چھوڑ کے جیس

ادنی زراعتی اور گله بان قبائل:

ذاتوں کے جس مروب کی تعداویں جدول نبر 22 میں دی منی ہیں اور پہلے بیان کردہ قبائل اور ذاتوں سے کی واضح مط المیاز کے ساتھ معصدہ نسی۔ وراصل ان میں سے پکھ کو اعلی اور کھے کو اونی قبائل میں شار کرنا صرف کھتہ نظر کا سئلہ ہے لیکن زیر فور گروپ کو زراعتی براوری می ایک کمتر دیثیت حاصل ب اور اے ملک کے کی مجمع خط مِن شازى كى عالب قيلے كى ى ديثيت لمى۔ انس تمن طبقوں مِن تقيم كيا جا سكا ب تاہم سال بر قطوط اقبار مہم ہیں۔ پسلا طبقہ خاص سبزی بیجنے اور اگانے والوں پر مشتل ہے اور اس میں مالی سخی ارائی اور باخبان شامل ہیں۔ یہ جاروں بست قرعی طور پ مسلك مي اور ان من سے محمد تقريباً ناقابل تغريق ميں۔ زراعتي طبقے سزياں كاشت كرنے كے كام كو محنيا اور كمتر خيال كرتے ہيں۔ وجہ جھے معلوم نيں۔ ہو سكتا ہے اس كى وجہ يہ ہو كه وه عموما" رفع حابت كے لئے استعال مونے والى زهن من سزياں كاشت كرتے ہيں اور اگر كى راجيوت كو ظلاف شان بات كى جائے تو وو كے كا: "كيا! جھے ارائي جھتے ہو؟" ووسرا طبقہ کنیت' اور کرتھ' بہاڑیوں کے بہت ورجہ کاشتار، ل اور کبوہ' اہیر' متم اور دیگر بت حیثیت کاشکاروں یر مفتل ہے۔ ان میں سے چند ایک 8 سبزی اگانے والوں سے قرعی تعلق ہے ' اور کھ دیمر کا دوبارہ کھوی (Ghosi) اور کدی ہے جو تیمرا طبقہ مصلی كرتے بي اور زراعتى كى عجائے كله بان بير بحيثيت مجوى اس طبقه كى سب سے زياده



تعداد مثرتی میدانوں کے زرخیز اصلاع اور خطہ دامن کوہ میں اور ان بہاڑیوں میں لمی جمال پر فرور راجوت بل جو نے کو ہتک میز خیال کرتے ہیں۔ ڈیرہ جات میں اس کی تعداد سب سے کم ہے ، جمال بحث کے جامع نام میں اس طبقہ کے تمام کاشتکار شامل ہیں۔ مالی اور سینی (ذات نمبر 45 اور 31)

سی الیوں کی ہی ایک ذیلی شاخ گئتے ہیں۔ بجور جس یہ ایک جیسے بتائے جاتے ہیں۔

اور ججھے یہ بتایا گیا ہے کہ شال مغربی صوبوں کے اگر سبمی نمیں تو متعدد علاقوں جس یہ دونوں باہی شادیاں کرتے ہیں۔ عالبہ سینی ایک مالی قبیلہ ہیں اور یہ کہ ای ذات کے پکھ یالا قبال ان کے ماجھ شادی کا رشتہ قائم نمیں کریں گے۔ مالی (پرانوں کے مالکارا یعنی گل فروش کی مالکارا یعنی گل صوبوں کے نواح جی ایسا فعض ہے جو فروشت کی فرض سے سزیاں اگا تا ہے۔ وہ ان صوبوں کے نواح جی سب سے زیادہ ہم مند اور مختی کاشتگار ہے اور ایک ہی قطعہ اراضی جی مال شاید ہمارا سب سے زیادہ ہم مند اور مختی کاشتگار ہے اور ایک ہی قطعہ اراضی جی مال کے دوران تمین یا حتی کہ چار فصلیں اگا کر جیت ذاہ کر دیتا ہے۔ وہ مالی کے نام سے صرف بنا زدون بشمول حصار کے مشرقی حصوں جی پایا گیا۔ مشرقی دامن کوہ جی اس کی جگہ سین اور بناز دون بشمول حصار کے مشرقی حصوں جی پایا گیا۔ مشرقی دامن کوہ جی اس کی جگہ سین اور بنان کی جہ سین اور کھی ہم ارائمی یا باغبان نے لے لی ہے۔ وہ تقریباً بمرصورت ہندہ ہے۔ مغربی اطلاع کے لئے دکھائے گئے چند ایک مالیوں جی سے بیشتر نے اپنا اندراج بطور لمایر کروایا اطلاع کے لئے دکھائے گئے چند ایک مالیوں جی سے بیشتر نے اپنا اندراج بطور لمایر کروایا (جو مالی کی بخبابی صورت ہے) اور چند ایک نے جعلیرا یا پھوارا کی طور پر۔ (مزید دیکھیں دوران کی بخبابی صورت ہے) اور چند ایک نے جعلیرا یا پھوارا کے طور پر۔ (مزید دیکھیں دوران کی بخبابی صورت ہے) اور چند ایک نے جعلیرا یا پھوارا کے طور پر۔ (مزید دیکھیں

جن سینیوں کا میں نے ابھی ابھی ذکر کیا وہ غالبا ایک مالی قبیلہ ہیں۔ وہ جالندھر میں راجبوت اصل کا دعویٰ کرتے ہیں کیکن مسٹر سٹیڈ مین اس ضلع کے مالیوں سے متعلق رقطراز ہیں: "وہ خود کو شال مغربی صوبوں کے مالیوں جیسا ہی جھتے اور ارائیوں کے ساتھ مسلک ہیں ہا تہم مو فرالذکر اس قرابت کے بارے میں پکھے نمیں جانے۔ وہ چناب کے مفرب میں نمیں ملے لیکن صلع انبالہ کے پکھے حصوں میں ان کی کافی تعداد ہے۔" ہمارے اعداد و شار کی روشنی میں وہ جمنا و راوی وادیوں کے درمیان میاڑیوں کے دامن میں نظر آتے ہیں لیکن وادی چناب کی عبائے زیادہ





ورست طور پر ہندوستان کے قبائل ہیں۔ قریباً دس فیصد سینی سکھ اور باقی ہاندہ ہندو ہیں۔
راولپنڈی میں 3655 مغلوں نے اپنا قبیلہ یا تبیلی سینی بتایا 'لیکن ہو سکتا ہے کہ ان کا زیر
بحث ذات سے کوئی تعلق نہ ہو 'کیو تکہ یہ مغرب میں اتنا آگے تک سرایت پذیر نہیں لگتی۔
انبالہ میں رویار کے بینوں کو ''ایک برحال طبقہ ' عمرہ کاشتکار لیکن سرکش اور سازشی'' بیان
کیا جاتا ہے۔

سب سبزی کاشت کرنے والوں کی طرح زراعتی ذاتوں میں مالی اور سبی کی حیثیت بست پست ہے کیکین ان دونوں میں سے سبی عالبا بلند ہیں کیونکہ وہ کافی ساری زمین حتیٰ کہ دیسات کے مالک ہیں' اور مالیوں کی نبت کم عمومی سبزی فروش۔

مالی کی زیلی شاخوں میں سب سے بوی پھول اور بھرتی ہیں جن کی تعداد بالتر تیب 11646 اور 15658 ہے۔ ہوشیار پور کے علاوہ کمیں بھی سینی نے کسی بوے تیلیے کا اندران 2980 نمیں کرایا۔ اس صلع میں ان کے چند ایک بوے تیلیے سے ہیں: بولی 1462 پوان 1980 نمیں کرایا۔ اس صلع میں ان کے چند ایک بوے تیلیے سے ہیں: بولی 1462 بوان 1980 کدی 2708 ہمرتی 2506 ہمرتی 2506 ہمرتی 2506 ہمرتی 1692 اگلی 2182 منگار 1692 ہمرتی المالی برایت 1120 اور گورداسپور میں 1541 سینوں نے اپنا تیلی سلمری بتایا۔ مسٹر بار فے نے نشاندی کی ہو اور گورداسپور میں ارائیوں اور سینوں کے بچھ تیلیوں کے بھی عام میں اور وہ دیگر اور غالب کہ مجاند حر میں ارائیوں اور سینوں کے بچھ تیلیوں کے بھی عام میں اور وہ دیگر اور غالب قیائل کے محض عام می نہیں۔

ارائيس 'باغبان اور مليار (ذات نمبر7 اور 65)

فاری لفظ باغبان ہندی کے مالی کا متراوف ہے 'اور اس سے مراد صرف باغ بانی کرنے والے ہیں۔ لیکن و بجاب کے مغرب میں یہ عموا "ارائیں کے لئے زیراستعال ہے 'اور حتی کہ مشرق میں جالند هر تک کی دوری پر اس نام کے دو گاؤں ہیں 'جن میں سے ایک (جس میں ارائیں رہے ہیں) کے نام کے ساتھ لفظ "باغبانان" لگا کر اسے علیمدہ کیا جاتا ہے۔ بدشمتی سے پشاور کے ڈویروی آفیسر نے خود کو ارائیں یا لمیار بتائے والوں کو بھی باغبان میں بدشمتی سے پشاور کے ڈویروی آفیسر نے خود کو ارائیں یا لمیار بتائے والوں کو بھی باغبان ویل شار کیا 'فندا میں ان کی علیمدہ تعداد نمیں بتا سکا۔ راولپنڈی ڈویرون کے باغبان ویل میں ڈریریکٹ لائے گئے ہیں۔

ارائع ایا جیساکہ انس جمنا پر رائی کما جاتا ہے احمکن طور پر واوی منتج اور سارے



i.		13842	20202			2410		_
		40040	50000		_	6142	•	
		565	44708	6	•	210	•	,
	407	1911	1067	,	61141	108716		
15.20	195	43790	38801	•	1639	41793		•
,	11	14324	123323		60	389	P	1
		50	24		9090	101		17
ł.		304	27229		23	4	,	400
		63054	30881		2602	296		1528
	885		4742				6	
L	7949		36		,		*	<u>5</u>
	9777		1907	7	,	4	6	7
كال	10124	21	7118				,	659
Ĉ,	9673	4	-		4	,	٠	226
	12714	1672	1585	,			1993	3825
	Çt	Fr	411	والخا	.6	4	5	P. P.
7. 0.15	45	31	7	55	20	29	147	និ



Ł		2061	39095		33	314		,
	269	32	3182				•	
	6052	7854	41500	153	14203	328	•	27
نوی علاقہ	52102	140031	676831	81063	74553	157740	1993	8537
(-		<u>.</u>						
. ,		4	,	1154		4	•	2
ie.			,	5532	4	4	*	,
		•	•	21240	•	12	,	92
	1	س	3941	4	à	4	ş	
، عادى خان	23	,	59	*	4	12	4	
1-1 3 St.	•		1068		•	CD	ø	=
o of the	3	P	3991		4		•	رب
S		*	22889				•	
•	4	•	6077	,	,		+	
6	49	53	23981	20		4	4	378
		1	8574		,			,
fı.	,	•	20386	đ	á	4	1	
	•	,	15470	11414		o	•	N
5.	106	7	2	41701	_	,	,	აგ
>2	52	•	51043		•	4	,	174
انوال	1	٠	21740	,	,	٠	1	ap i
,	122	2	94964	,		20		152

					_			
- 24	65716	152632	800041	81216	345775	160252	1993	8617
دی را یس	13614	12601	123210	153	271222	2512		90
برطانوى علاق	52102	140031	676831	81063	74553	157740	1993	8537
いからかめ	434	2584	1138		256971			48
.5	,	169	370		21830	24	4	•
36 160	2	1915	92	,	13613	680	,	,
30		,	,		38994		•	,
神馬		58	29		20593	116		
المرابع المراب	354		232		37817	180	4	48
1:	5	-		*		96	,	
S	*	435	394		18989	719	4	
باوليور			29031					,
مي مي ميدان	13180	10017	93041	153	14251	642	·	42
٠ ا	3742		2879	,	14	+	,	Ć
100	,		1733			4		
ر کون	12	73	2294	·		,		,
	3104	7	2353	,	h			2





2	125	118	51	27	33	142
Sur	God		30	3		CF. K
267	876			14544	46	1323
	16			64884		_
2729	490			1007	9082	284
,	390			7861	==	61
•	309			15824		-
4	67		1988	922		16
901	:724			1561	12988	55
٠	10%			_	951	7
				536	=	© D
4			3314	259	7120	42
5			230	30	466	10
2036		•		26		11
	,		1872	356	13654	66
202	•			<u>بر</u>	275	. (
000				~ <	1	

12	9	12937	28	2347		•	•
	W	3649	14711	21		ė	
	27	23417	31512	,	•	181	4
برطانوى علاقه	1928	83656	114633	47140	4426	3351	6242
			62	,			_
			37		4426		•
	5	w	436	4		23	*
		-	·		•		A
ي خان		4	Ø	822			
يان خان	,		· .			•	
			73	2943		'Jn	
		14673	186	13147		_	,
		(2)	45	29	_		
	,	687	887	4193		332	<u>.</u>
4		1200	962		,		
(-)	,		500	2022	4	1	-
		14	195	_			·
ليندى	v	, CID	941	•		235	
13.		5,708	1100	5954		83	•
7.6.6		604	85	17			
	34	17694	1213	9551		99	1



	2258	129589	173640	55380	4:26	3543	17422
S	330	45933	59007	8240	•	192	11180
رطانوی ماات	1928	83656	114633	47140	4426	3.151	6242
م من مدان		78	61		*	w	11177
							_
		-				4	4
	•	49	•		*	ω	
			ω —		*		•
- 4v		-					
					*		16
		7	58		,		4
	,	4 4		1			11161
	,	4		•			,
باوليور	, _		6	5766	•		•
الى ميدان	330	45855	58949	24/4	· ·	189	لما
		2					_
٢,		749	59		,		1
h.	,	4570	24				•
<u>(</u> -		4	153	106		•	•
	291	529	5023	,	,	00	င



مشرتی میدانوں میں ایک حقیقی ذات ہیں۔ لیکن ماسوائے علی پنجاب کے معرفی نصف میں سے الفظ کسی بھی سبزی فروش کے لئے مستعمل نظر آیا ہے۔ مسٹر سٹیڈمین لکھتے ہیں: "ارائمیں ا رائمی اغبان اور ملیار جمنک و راولیندی می طے بطے افراد کا ایک طبقہ میں۔ نام ذات کی بجائے چیے کی نشاندی کرتے ہیں' اور بلا تفریق بہت بہت شهرت کے حامل ہیں۔" راولینڈی ڈویون کے زیادہ تر ملیار نے اپنا تبیلی جنوعہ وطب شای (اعوان) کمو کھریا بھٹی بتایا۔ آہم ان میں سے کھے نے وابند جیسے بدی طور پر حقیق ارائیں تبیابوں کا اندراج مجی كرايا۔ ور حقيقت ام سے ايك علين للطي ہوئي (جس كا جدولوں كي اشاعت كے بعد تك یت نہ جلا) کہ راولینڈی و جملم کے ملیاروں کو خیاروں کے طور پر ذات نمبر 47 فیس شار کیا کیا تھا۔ میں نے اپنے جدول کے باغبانوں کی تعداد میں انہیں جمع کیا ہے۔ جدول میں راولینڈی و جملم کے تمام باغبانوں کو ملیار درج کیا گیا' باغبان سیں۔ اس طرح مظفر گڑھ اور ڈرہ جات کے لئے اعداد و شار بہت فیر کمل میں کونکہ جدول نمبر 9 یہ دکھا آ ب کہ ان اطلاع میں چند ہزار ارائیوں اور لمیاروں نے اپی ذات جث بتائی۔ مجوی طور پر صوب کے مشرقي نصف مِن مالي اور ارائم حقيق ذا تم نظر آتي جِن ليكن مغربي پنجاب مِن ارائمي' لمیار اور باغبان کا استعال محض ان چیوں کے لحاظ سے ہو آ ہے۔ جب تبیابی کے تفصیلی جدول شائع ہوں کے تو وہ ان تینوں ذاتوں کی حقیق قرابت داریوں پر کافی روشنی ڈالیس کے۔ ارائعی مشرقی میدانوں کے سارے شالی وسطی اور مغربی حصوں سارے راولیندی اور ملان دور منوں میں ملے میں۔ لیکن سلح علاقہ کے علاوہ لاہور کے مغرب میں یہ نام ذات کی عبائے ایک پیشر کے نام کے حوالہ سے لیا جانا جائے۔ جالندھ، امرتسر اور لاہور دورہ نیں ان کے گڑھ میں اور زیادہ خصوصی طور پر جالند حرو لاہور اطلاع اور ریاست کور تعد جمال ير وه بالترتيب كل آبادي كا 17.4 10.3 اور 16.3 فيصد بين- وه قابل تعريف كاشتكار عبابنر اور جفائض لیکن کاشکار طبقات کے ورمیان تمام سزی اگانے والوں کی طرح بہت بہت حیثیت ك مامل بير- البته جمال ير ان كي تعداد بهت زياده ملي ب وبال ان كي حيثيت بهتر ب کو تک وہاں وہ سبزی فروشوں کی بجائے عموما" کاشکار ہیں۔ وہ تقریباً بلاا بشنی مسلمان ہیں اور مان کے بروس سے آئے ہوئے اور کمبوہوں کے ساتھ کچھ قرابت رکھنے والا ایک حقیق انجالی قبیلہ نظر آتے ہیں۔ مسرر سر لکھتے ہیں: "مظمری کے ارائی این ماخذے متعلق





م کچھ نمیں جانے۔ وہ سورن بنسی راجیوت ہونے اور دبلی علاقہ سے اس صلع میں آنے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ انہیں عام طور پر مسلمان کمبوہ خیال کیا جا تا ہے۔ موخرالذ کر ہلاشبہ مغرب ے آیا الذا ان کا دعویٰ بھی کانی ممکن صد تک درست ہوسکتا ہے۔ اس حقیقت ہے یہ امکان زیادہ متعلقہ نظر آیا ہے کہ سارن ہور کے ارائیوں کو افغانستان سے آیا ہوا جایا جایا ہے۔ وہ لاہور کی سرحد سے زیادہ نیچ تک گئے ہوئے سیس نظر آتے۔ ان کی اہم شاخیس السن چندور عاج سدح اور برار بی -" مجھے بد جلا ہے کہ فیروز ہور اور لاہور کے اراكي بحى اينا سلسله نب اچ يا ملكان من طات جي اور انسي كمبود كا رشته واركها جايا ہے۔ سرسا میں سلیج کے ارائمی ممکر والوں سے طے۔ یہ وونوں آپس میں شادیاں نہیں كرتے۔ واوئ محكر كے ارائوں كا كمنا ہے كہ وہ مكان كے قريب و بخند ير رہے والے راجیوت تھے' لیکن کوئی جار سو سال پہلے اچ کے سید جلال الدین افغانی نے انسیں وہاں ے نکال دیا۔ وہ بیسلم کے ساتھ ایک شم کے تعلق کا دعویٰ کرتے ہیں۔ 1759ء اور 1783ء می زیردست قطوں تک وہ چویا اور ممكر كى تمام زيرين واديون من آباد بتائے جاتے میں کین بعد کے دور میں بعثیوں نے سومروں کو ہراساں کیا علاقہ تحتیم ہوا اور بت ے ارائس نقل مکانی کرے منگا سے پار برلی اور رام ہور کے نواح میں جا ہے۔ وہ صرف محکر اور بریلی کے ارائیوں میں بی شادی کرتے ہیں۔ سرسا میں مطلح کے ارائیں کہتے ہیں کہ وہ لاہور اور شمری کے ارائیوں کے مائد اپنی تسل میں ہندو کمبوہوں کے رشتہ دار ہیں۔ مسز ونسن اس امکان کو تشکیم کرتے ہیں کہ دونوں طبقات بالاصل مسلمان ہو جانے والے البوہ میں' اور یہ کہ ممكر كے ارائوں نے ایك كروہ كى صورت ميں جرت كى' جبكہ وير مرطلہ ب مرحلہ اور سلح کی طرف اینے موجودہ مقام یر آئے۔ وہ ضلع سرسا میں مخلر کے ارائیوں لو انتائی رقی یافتہ اور مندب قبلہ بیان کرتے (حتیٰ کہ وہ پنیالہ کے سکھ بنوں کو بھی بھے چھوڑ گئے) اور سابی حیثیت میں کم از کم جنوں کے برابر خیال کرتے ہیں جس پر وہ اپنی برتری کا خود بھی وعویٰ کرتے ہیں۔ فیروز ہور' لدصیانہ ' انبالہ اور حصار کے ارائی بھی اپنا مللہ اچ یا اس کے نواح میں ملاتے ہیں۔ اگرچہ دصار کے ارائیں محض معلمان مالی بتائے جاتے ہیں۔

مسر بار کے جالندھ کے ارائیوں سے متعلق کتے ہیں کہ وہ عام طور پر کمبوہوں کی نسل



ے مانے جاتے ہیں اور حی کہ اس قدر معمولی مافذیر شرمسار ہونے والے بھی اس قرابت داری کی تروید کرنے بر قطعا" تار نمیں کین ان کا کمنا ہے کہ کمبوہ اور وہ ایک ہی مورث اعلیٰ کی تاجائز اور جائز اولاوس ہیں۔ مسر بار کے مزید کتے ہیں کہ وہ جنوب سے آنے والی آبادی میں 'کیونکہ ان کی آبادیوں میں سے کوئی بھی 250 سال سے زائد برانی شیس اور ان كا اصل علاقہ بانى سے لے كر ملكان تك بتايا جاتا ہے۔ ليكن جالند حرى ارائي حساركي ست ے آئے اس کی تاریخ انہوں نے خود بیان کی۔ جالند حری ارائی خود کتے ہی کہ وہ رائے چبو یا اجین کی نسل ہیں ہے سارا طلع سرسا جاکیر میں ما تھا۔ جبکہ کرنال کے ارائي بھي ائي نال كا ملسله مرسا من ملتے ہيں۔ بحيثيت مجموعي يه امكان نظر آيا ہے كه ارائم بالاصل زیری خدھ سے آئے اور پنجاب کے دریاؤں کے اردگرد مجیل گئے مزید یہ کہ آریخ کے ایک ابتدائی دور میں ان کی ایک شاخ اور مملکر کی طرف چلی گئی (جو شاید اس وقت سنده من آكر لحنے والا باقاعدہ وريا تھا) اور وہاں ير كچم اہم حيثيت عاصل كى۔ جب محكر سوكه كيا اور اردكرد كا علاقه منجر بوكيا تو وه بالعوم جمنا اصلاع اور سلج كے اس طرف والے خطہ میں چلے گے۔ اور شاید بوے وریاؤں کی وادیوں میں اور کی طرف جاتے ہوئے اپنے بھائی بندوں کے کہ جرت کے یار پہاڑیوں کے وامنوں میں پھیل گئے۔ مالیوں کے ساتھ تعلق ہونے کے وجویٰ کی بنیاد غالبًا صرف مشترک پیشہ ہے۔ لیکن شاید ان کا كمبوبوں كے رشتہ دار ہونا كافي قابل فهم لكتا ہے " تاہم ندہب كے واحد فرق كے علاوہ كوئي اور بھی فرق ہوگا کو تک بست سے کبوہ مسلمان ہیں۔

آگے جدول نمبر 23 میں کچھ سب سے بوے ارائیں تسلیلے دکھائے گئے ہیں۔ میں نے ارائیں تسلیلے دکھائے گئے ہیں۔ میں نے ارائی کے تحت ان 987 افراد کو بھی شامل کیا جنہوں نے خود کو بھو ہر بتایا' جو مجھے بتایا گیا ہے کہ ایک ارائی شاخ ہے۔ ان میں 850 ملکان' 34 ملکمری اور 103 مظفر کڑھ میں ہیں۔ کنیت (ذات نمبر 20)

وخاب کے سارے کوہ ہمالیہ اور بہاڑیوں کے دامن میں کولو اور منطع کا گروہ کے مشرقی مصد تک مفرب میں کنیت بہت ذات کا شکار ہیں۔ اس سارے خطہ میں وہ کل آبادی کا خاصا برا تناب ہیں۔ اس سے برے کا گرو خاص میں گرتھوں نے ان کی جگہ برکی ہوئی





		4			2809		,		5.	00
58 377	. 10	75	360		91	5255	24	÷	100	7
37	48	155	253		455	7372	423	•	溪	6
305	113	1804	4	123	120	3912	282			ហ
500	89	382	935	142	1951	4704	862		رزا	•
, .	000			41	164	,	1291	4	₹	w
49	32		127	514	,	1821	1714	47	1	2
ယ င်	6486	36	10	150		b	00	6424	نات	-
ار الوال المحادثة الم	,	لوث	125	1	21.21	1	à.			

جدول نمر23-ارائيل كي تعيم

		S	412	50 -1 .		33	
*		D .		14 .		1	
4 4		. (4	,	•	٠	
2809	6250	8829	7107	9658	1508	4337	13286
0000	13 6263	8836	7120	9712	2298	4363	13893





<u></u>	ಪ	14	13	12	=======================================	10	9
يوني.	k-	¿K.	(kr	· sacc	F.,	<u>د</u> ئـ	2
ယ	7	655	139	270	Z	217	*
14	405	26	&	1037	571	183	
1487	3134	334	377	5141	4619	1792	
12	922	150	113	973	,	1116	4485
26	12	1282		5428	1126	278	
ယ္	352	2295	5784	1167	895	251	4
801	895	1988	359	1340	571	23	
521	7646	1080	815	€113	8081	697	
1541	580	1210		333	184		*
5	2580	2262	947	3667	4862	1070	

ارائيل كى ذيلى شاخيل

5	200	. 989	350	668	1422	185	32	8098	000	8106
55	1.	24	85	711	17	4014	1409	24477	8125	32603
74	c's.	495	162	930	208	772	1385	15684	1002	16686
ಷ	Î			22	1	520		9295	956	10251
12	چردر			258		70		26119	1387	27506
11	۶.	668				7		21622	302	21924
10	ناني			S		188	,	5826	424	6250
9	50		*			4		4485		4485
		-1/2	70.20	, c	. [-	5	0 %	يرطانوي عات	いって	200





23	22	21	20	19	-1	17	
	.Ç.	تعب شای	وأبيء	كالملا	عای / _{ال} دامی	زموز ^م ی	
7	1004			208		88	انال
770	1537			1860	463	626	1
858	4931		•	7213	13004	1215	10
5.36	1031			3892	342	1054	ングラ
1429	2884	000	178	504	3272	,	1
757	3927			3561	1864	159	Per par
7	26,44	4	329		,	786	بالكون
3715	5099			8628	2630	422	74.
<u> </u>	901	16	1076	276	71	88	الويرانوال
1985	3243	335		3856	2704	247	in the second

ادائيوں كى ذيلى شاخيى

20 19 18 17 3 352 3 352 78 12 3 352 78 12 3 3 78 12 3 3 78 13 3 139 63 3 139 557 2815 30479 24355 6559 557 2815 33187 24401 6628
18 17 363
94655
78 78 139 1585 6559 6628





ہے۔ جس علاقہ میں وہ آباد ہیں وہ ما تبل آریخ کے مشترک ماخذ کے بیاڑی راجیوتوں کی ملکت یا حاکمیت میں ہے ، جن کا خاصا ہوا حصہ اینے ہاتھوں سے تھیتی بازی کرنے یر بہت زیادہ مغرور ہے اور کیتوں کو مزارمے رکھتا ہے۔ کنیت خیر خالص راجیوت نسل کا وعویٰ كرتے ہيں اليكن ان كے واقعي قديم باشندوں كى نسل ہونے سے متعلق شك كى مخبائش بت كم ہے۔ اس كے ماتھ ماتھ انسى راغيوں سے الگ كريا بيت مشكل ہے ، چب ميں دونوں کو مو فرالذ کر کے تحت شار کیا گیا۔ اس سوال پر جزل مسلم نے اپنی آر کیالوجیل ربورٹس کی جلد XIV کے مفات 125 تا 135 پر تنسیلا" بحث کی ہے۔ وہ انسی منظرت اساطیر اور ٹولمی (بطلیوس) کے کو مختلول یا کواندول سے طاتے ہیں اور ان کی رائے میں ان كا تعلق اس بت يوى نىل سے ب جو آريائي حمل سے تعل تمام ذيلي ماليہ خط ير سده ے كر برہم پرتك آباد تھ، جرتوں كى برحتى موئى الرك ساتھ اور يما روں مى وطليلے ك اور اب اعزیا کے آریاؤں کو تبت کے تورانیوں سے جدا کرتے ہیں۔ لیکن کنیت دو برے قبائل خاصیا اور راؤ میں تحقیم ہیں اور یہ ممکن ہے کہ خاصیا وراصل آریائی مماجرین اور پاڑیوں کی عورتوں کے اختلاط سے پیدا ہوئے ہوں۔ جس عمل میں نیال کے بت روے خاص قبلہ نے نمو یائی اے مشر Hodgson نے اس علاقہ کے اوا کا قبائل پر اپ مضمون میں قابل تعریف انداز میں بیان کیا ہے۔ اس معمون کا ایک اقتباس میں نے بھی "جاب کے راجیوت" کے همن میں نقل کیا ہے۔ خاصیا اور راؤ کے درمیان فرق کانی حد تک واضح ہے۔ ایک خاصیا دو ہرا جنم لینے والے مخص کے لئے موت کے بعد جوزہ عرصہ تایال کی ابندی کرتا ہے ، جبکہ راؤ اے ایک اچھوت کے لئے۔ خاصیا جانے یعنی مقدس وحاکا پنتا ے او شیں پنتا۔ لیکن کم از کم کولو میں یہ فرق مث جاتا ہے جمال یہ دونوں برے قبائل آزادانہ طور پر اکشے کھاتے ہے اور باہم ازدواج کرتے ہیں کاہم اگر کسی خاصیا ے یہ دریافت کیا جائے تو وہ اس کی تردید کر دے گا۔

مسٹرلا کل کولو کے کیتوں کو یوں بیان کرتے ہیں:

"دو سرے ہندو کیتوں کو اکثر و بیٹتر کا گڑو کے راشیوں کے برابر ثار کرتے ہیں۔ جس طرح راشی ایسے راجیوت ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں' جن کا رتبہ کمیتی باڈی کرنے سے یا کمی شودر عورت



کے بطن سے پیدا ہونے والی اولاد کی وجہ سے کمتر ہوگیا ہالکل ای
طرح کنیت کتے ہیں کہ وہ بہاڑیوں کی ایک عورت سے پیدا ہونے
والے راجیوت ہیں جو میدانوں سے اوپر بہاڑیوں میں آگئ۔ ایک
کمانی کے مطابق کنیت اور ، کی کا نبلی ماخذ ایک بی ہے۔ ایک نیم
دیو آ کے ہاں کولو را کمش یا شیطان کی بینی کے بطن سے دو بیٹے
(حمیم سین اور پایڈب) پیدا ہوئے۔ ایک بیٹے نے کی بھو تختی یا
جتی عورت سے شادی کی جس نے اسے یاک (10) کا گوشت کھلایا '

" یه دونوں کمانیاں غالبا اس نتیج کی طرف اشارہ کرتی ہیں کہ كنيت اور و كل كلوط مغل اور مندو نسل كے ميں۔ جزل معم نے كناور كے كنيوں سے متعلق مى كھو كما اور ذات كے نام كو ايك لفظ کرانا کے ساتھ جوڑا جو محلوط خون کا مغموم رکھتا ہے۔ کنیت سیال اور راؤ می تقتیم بین- راؤ کتے بین کہ یہ تقتیم اس بنیاد یر ہوئی کہ کولو کے راجہ نے تیش کو انبی بری عادات رک کرنے اور بندو ازم یر کارید ہونے کا علم دیا۔ جنبوں نے اس علم کی اطاعت کزاری کی وہ آپ کملائے اور برانی وگر بر بی طبتے رہے والے راؤ ہیں۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ دور حاضر میں فرائض کی انجام دی کے اعتبار سے سے راؤ کی نبت زیادہ ہندہ ہیں۔ اور یہ کمانی ایک اور طرح سے بھی مکن ہے کو تک ہم دیکھتے ہیں راہوں کے حاثیہ بردار بدلی بروہت لوگوں کو زیادہ بنیاد برست ہندو برمنوں کی بہت زیادہ تعظیم کرنے والے میں اور اینے مقامی وبو آؤں کی کم سے کم ہوجا کا عادی بتانے کی کوششوں میں بی گھے رہے۔ کے جانبو سنتے اور کھے اعلیٰ بن کا دکھاوا کرتے میں جو البتہ راؤ تعلیم نمیں کرتے۔ وہ باہی شاریاں کرتے اور ایک ہی ہندیا میں سے لے کر کھاتے ہے جس کین ایک می برتن میں نسی۔"



مشر لا كل مزيد كتے بيں كه وہ دراز قامت نبيس ليكن مضبوط بست اور عموما" خوبصورت جم والے ہیں۔ کھ کی رحمت سیانوہوں سے بشکل بی مری ہے ان کے رخماروں بر ایک سرخ و سپید رنگ و کھائی رہتا ہے۔ باقی ماندہ عام چنابی جیسی سمری رنگت والے ہیں۔ "الاہول کے نام نماد کنیتوں" کے متعلق لکھتے ہیں کہ وہ "ایک محلوط نسل ہیں" لیکن منگولیائی عضر اعزین عضر یر غالب ہے۔ زیریں واوی میں رہنے والوں میں سے بیشتر بلاشبہ کونو اور بنگامل سے آکر آباد ہونے والے کنیت کی اولادیں جیں ' باتی خالص جبتی یا کافی حد تك ان سے ملتے جلتے ميں۔" لاہول من ديكر تمام عام طبقات كى طرح كنيت بحى طبعى موت مرنے والی گائی اور نیل کھا لیتا ہے۔ وہ مقدس وحاکا ہر کز نمیں بہنتے 'کنیت کی سائی حیثیت بہت بہت نظر آتی ہے۔ ایک سار کسی کنیت عورت سے شادی کرلے کا لیکن اپنی بنی کی شادی مجھی مجھی کسی کنیت سے نمیں کرے گان نہ کسی کنیت کے ہاتھوں سے لے کر پھے کھائے گا۔ تاہم اس کی بیوی ایبا کرلے گے۔ یہاں تک کہ لاہول میں ایک برہمن یا خاکر کنیت عورت کو انی ورجہ دوم یوی بنا لے گا اور مو خرالذ کر کی اولاد (جو Garu کے طور بر جانی جاتی ہے) چند پہتوں بعد نماکر کے ساتھ شار ہونے لگے گ۔ آہم ، برہمنوں کی اولاء مجمی بھی خالص برہمن کی کمل برابری تک نمیں پہنچ علی اگرچہ ان کی عام شاخت برہمن ى ہوتى ہے۔ اس طرح جنم لينے والے بيوں كے باتھ سے ان كے باب كھ لے السي کھائیں کے لیکن ان کے ساتھ تمباکو نوشی کرلیں گے۔

جزل سلم کے مطابق کیتوں کے تین مرکزی تبیلے ہیں ۔۔۔۔ مثل چوہان اور راؤ۔ چوہان تقریباً قطعی طور پر خاصیا ہوگا۔ منگل کے ہارے میں میرے پاس کوئی معلوات نمیں ' چوہان تقریباً قطعی طور پر خاصیا ہوگا۔ منگل کے ہارے میں میرے پاس کوئی معلوات نمیں ' بشرطیکہ ہنگانہ دراصل منگلانہ یا منگل کا بی غلا تھند نہ ہو۔ کیتوں کی مرکزی تقتیم ہمارے اندراجات کے مطابق مندرجہ ذیل ہے:

12067	£ (5)	67233	(۱) کارپ
-------	-------	-------	----------

(4) خاصیا 29285 (8) لتوری (4)

نعف سے زائد کاب ،شر ریاست میں ہیں۔ اس عام کا تعلق بر بھی کور سے ب اور



^{7129 (7) 32218 (1) (3)}

ممکنا طور پر یہ کوئی قبیلہ بی شمیں اور صرف اس کے درج کر لیا گیا کیو نکہ شیدول کا عنوان کی خطے میں فلطی ہوئی۔ چوہان کا اندراج خصوصاً منڈی' سَیت' ناہن' کیو خص اور جبل ہوا' خاصیا کا شہ اور کا محرو ہے' ہنگانہ کا سَیت اور پنوار کا ناہن ہے۔ جنزل مسلم ہوا' خاصیا کا شہ اور کا محرو ہے' ہنگانہ کا سَیت اور پنوار کا ناہن ہے۔ جنزل مسلم یا بالائی واوی چوہان کو تفویض کرتے ہیں' زیریں ہن موجین اور فوز وادیاں راؤ کو اور ہن کے مغرب میں طاس کا خطہ منگل کو۔ مسلم اینڈرین کتے ہیں کہ کولو خاص میں خاصیا اور سیوراج میں راؤ زیادہ کیر تعداد میں ہیں۔

كرته 'باجي اور چانگ (ذات نمبر29)

کا گڑوہ خاص اور اس کے واص کی پہاڑیوں میں گرتھ کو وی دیثیت حاصل ہے جو اس کے مشرقی طرف والے حصد میں کنیت کو۔ میں نے باہی اور چانک کو بھی ان کے ساتھ رکھا ہے کیونکہ جھے یہ لگتا ہے وی لوگ کا گڑو میں گر تھ' زیریں سنسلوں کے مشرقی حصوں میں باہی اور مغربی حصوں میں چانک ہیں۔ یہ تعنوں آزادانہ باہم ازدواج کرتے ہیں' اور مشرال کل کے خیال میں یہ ایک بی ہیں۔ امر تسرمی 128 کے علاوہ سب کر تھوں کا اندرائ بطور چانگ ہوا۔ جائد مر ذویرہ کی ہوئی سے ان تین عاموں کو الشا کیا۔ کا گڑوہ اور ہوشیار بور کے کہ تھوں کا ذکر مسٹر بارز نے بوں کیا ہے:

"مری یہ وی علی آراء نے دیکھیں "راخی" کے حمن جی)

ار کی کو گر تھوں سے متعارف کرا رہا ہوگا۔ وہ ان پاڑیوں جی آبادی کا خاصا ہوا حصہ جیل اور حقیق تعداد جی کسی بھی افزادی انات سے زووں جی نے اس ضلع جی رہنے والے جنوں کو بھی ار تھوں کے بھوں کے ماتھ شار کیا ہے اور چاگوں کو بھی (جو گر تھوں کا بی ایک اور چاگوں کو بھی (جو گر تھوں کا بی آیک اور خام ہے) جو جری پور اور نور پور کے اردگرد پھیلے ہوئے جی ان کی مجموعی تعداد 11507 نفوس تک ہے۔ گر تھو کی متعدد جیں۔ ان کی مجموعی تعداد 11507 نفوس تک ہے۔ گر تھو کی متعدد جیل شاخیں جی۔ ایک محاورہ عام ہے: "چاولوں کی 160 اقسام جی اور کھ تھوں کی ذیلی شاخیں جی اتن ہی زیادہ جی۔ "اس محاورے کی وجہ کر تھوں کی ذیلی شاخیں جی۔ ایک محاورہ عام ہے: "چاولوں کی 160 اقسام جی اور کھ تھوں کی ذیلی شاخیں جی اتن ہی زیادہ جی۔ "اس محاورے کی وجہ کھ تھوں کی ذیلی شاخیں جی اتن ہی نیادہ جی۔ "اس محاورے کی وجہ کھ تھوں کا عام طور پر چاولوں کا کاشتکار ہوتا ہے۔ ایک کاگڑو اور





ریساہ کی وادیوں میں گرتھ خالب ہیں۔ وہ دوبارہ "فل دون" یا ہری

ہر وادی میں محدود ہیں۔ یہ مقامات اس ذات کے گڑھ ہیں، تاہم وہ

ضلع کے ہر حصہ میں ہر جگہ پر بحرے پڑے اور بالعوم ذر خیز ترین

اراضی اور پیاڑیوں میں انتائی وسیع قطعات کے مالک ہیں۔ کم تھوں

کا تعلق ہندوؤں کے شودر ہے ہے۔ اس حقیقت کی وجہ بدی طورپ

وہ مقامات ہیں جماں پر وہ پائے گئے۔ کشادہ وادیاں کو عمرہ ترین

زمینوں پر مشمل ہیں لیکن بہاڑیوں کے واحد قابل رسائی جھے بھی۔

زیادہ اعلیٰ ذاتوں نے رازداری اور الگ تعمل رہنی جھے الی تربین ہوودیکہ ان کے پاس سخت گیر اور قلیل پیداوار دینے والی زبینیں تھیں۔ انہوں نے زر خیز وادیاں نازک مزاخ طبقات کے لئے زبینیں تھیں۔ انہوں نے ذرخیز وادیاں نازک مزاخ طبقات کے لئے چھوڑ دیں جن کی عور تیں محیتوں میں کام کرتے ہوئے دکھے گئے جانے ہو جانے سے جھوڑ دیں جن کی عور تیں محیتوں میں کام کرتے ہوئے دکھے گئے جانے ہے جانے سے شرمسار نہ تھیں اور مرد زبردست قلی بنائے جانے ہے جانے ہے۔

"گرتھ ایک نمایت انظا اور جناکش نسل ہیں۔ ان کی زر نیز زمنیں دوگئی پیداوار دہی ہیں اور سارا سال زراعت کے محتف کاموں میں انہیں متواتر کام پر نگایا جاتا ہے۔ گرتھ عور تمی اپنے کھیوں میں کاشکاری کے علاوہ لکڑی' سزیاں' آم' دودھ اور دیگر اشیاء اشا کر قرونت کرنے کے لئے منڈیوں میں جاتی ہیں' متعدد دن وصلے تک وہاں ہیٹی اپنا مال ختم ہو جانے تک گاہوں سے شرار کرتی رہتی ہیں۔ مرد بگار یا جری مشقت کرنے' سافروں کا سامان انعان یا مختف عوامی محارتوں کی تغییر میں مدد دینے کے لئے مستقل طور پر قابو میں رکھے جاتے ہیں۔ ان تضیفات سے اس بات کا اور اک ہوگا کہ اس سب کے لئے گرتھوں پر وقت بہت کرا ہے' اور اس مسلسل مشعت کو سارنے کے لئے ان میں توانائیاں اور قوت مسلسل مشعت کو سارنے کے لئے ان میں توانائیاں اور قوت مسلسل مشعت کو سارنے کے لئے ان میں توانائیاں اور قوت ماری خواشت نمایت گادار ہوگا۔

"ان کا قد و بند دیکما جائے تو وہ اس محم کی مشتب کا بار انعا کنے کے قابل نظر نہیں آتے۔ مرد قد میں چھوٹے، عموا " تعینا کی عاری سے بدشکل ' (جو مرد و خواتین دونوں کو یکساں متاثر کرتی ہے) ر گلت میں سانو لے اور بھار ہیں۔ ان کے چرے یر بال بہت کم ہیں یا بالکل بھی نہیں۔ ندکر و مونث دونوں کے نفوش میکھے کسی بھی ووسری محم کی نبت طبعی عل میں آثاری سے زیادہ مشاہد ہی اور کوئی اچھا چرہ شاذی نظر آنا ہے۔ آہم چھوٹی عمر کی عورت کو مجھی کھار خوبصورت کیا جا سکا ہے۔ دونوں بنسی نشہ آور مشروبات ہنے کی بت زیادہ عادی ہیں۔ جفائض کا شتکار ہونے کے باوجود وہ بت جھڑالو اور متازیہ فیہ ہیں کین ان کے لڑائی جھڑے مجمی کسار ہی سمى برى معيبت كا باعث فتے جن- ملون مزاج ہونے كے باوجود وه بت كفايت شعار بين . . . كوئي كم تير اينا مال بمشكل بي بمي ين طانے یر ضائع کر آ ہے۔ وہ باہمی لین دین میں ایماندار اور قول کے كرے بي۔ اگرچه ان كا كروار راضي جيسا برامن اور مردانه وار نمیں لیکن وہ کئی قابل قدر اور ہارے اوصاف کا حامل ہے۔ شودر ہونے کی وجہ سے کرتھ جانو یا ذات کا دھاگا نہیں بہنتے۔ وہ ابی بینیوں کا معاوضہ وصول کرتے ہیں لیکن مجھی کھار بی ان کا جادلہ كتے ہيں۔ بوے بھائى كى بيوہ پھوٹے بھائى كى مو جاتى ہے اور اكر وہ اس کی مررسی سے نکل جائے ہو وہ علاقائی قانون کے تحت اس کو والی لائے کا محاز تھا اور ہمارے تحت وہ تمام مواقع پر رقم کی صورت میں ہرجانہ وصول کر لے گا۔"

کر تموں کو مخلوط شاویوں یا ناجائز اختلاقہ سے پیدا ہونے والی راجیوت نسل بتایا جا آ ہن لیکن اس موضوع پر میرے پاس کوئی قابل بحروسہ معلومات میسر نمیں۔ وہ لازما "
زرامتی ہیں' جیسا کہ ایک محلورہ ہے ۔ "بالی میں جاول بنے ی گرتھ اپنا سرباند کر آ ہے۔ "
ان کی سائی حیثیت اونیٰ ہے۔ "کسی گرتھ کی نبیت تم ایک بھینس سے زیادہ پاکیزگ کی توقع





کر کے ہو۔ "وہ یوہ کی شادی کرتے ہیں 'کیونک کما جاتا ہے " "تم ایک بہاڑی بھینس کو بخر گائے میں تبدیل کر کتے ہو لیکن گر تھنی کو یوہ نہیں کر کتے۔ " گائے میں تبدیل کر کتے ہو لیکن گر تھنی کو یوہ نہیں کر کتے۔ " گر تھوں نے چند بڑی ذیلی شاخوں کا اندراج کردایا ' سب سے بڑی آٹھ بلخاظ تعداد مندرجہ ذیل ہیں:

گھرتھ قبائل

(۱) کندل	24392	2/1 (5)	2532
(2) جروداج	8330	(6) بديال	2058
(3) پتماری	3691	(7) چھورا	1695
(4) چرارو	2717	(8) ختو	1623

بحردواج ایک اور برہمی گور ہے اور عالبا اس کا اندراج غلط فنمی کی بناء پر کرلیا گی۔ چھابرو صرف ہوشیار پور اور چھورا اور حتو صرف کا گاڑہ جس طے۔ باتی قبائل ان دونوں امتلاع جس موجود ہیں۔

ر پیا (ذات نمبر147)

پہاڑیوں کی دو بہت ہوی پہت کاشکار ذاتوں کو بیان کرنے کے بعد اب میں مشرق ہے مغرب کی طرف مقامی ترتیب ہے آتے ہوئے ہر ممکن حد تک دیگر پر بات کروں گا۔ ریب مغرب کی طرف مقامی ترتیب ہے آتے ہوئے ہر ممکن حد تک دیگر پر بات کروں گا۔ ریب کہ وہ (Reya)ایک چھوٹی می ہندو ذات ہے جو صرف ضلع دیلی میں لمی۔ ان کا کمتا ہے کہ وہ راجیوت تھے لیکن انہیں اس دجہ ہے ذات سے فارخ کردیا گیا کہ انہوں نے کریوا یا یوہ کی شادی کرنا شروع کر دی تھی۔ اب وہ بالکل علیمدہ ہیں۔ ریب بنوں اور اسی دیشت کی شادی کرنا شروع کر دی تھی۔ اب وہ بالکل علیمدہ ہیں۔ ریب بنوں اور اسی دیشت کی دیگر ذراعتی ذاتوں کے ساتھ کھاتے اور تمباکو نوشی کرتے ہیں کیکن کریوا کے سوا ان میں شادی نہیں کرتے دیلی میں کی شادی نہیں کرتے ہیں۔ اور ان کے تیپیوں کے عام کیس کیس میں کراچیوت ہیں۔ وہ اپنا سلسلہ نب مہدئی میں طاتے ہیں جمال قطب شاہ کی لاٹ ا ۔ستہو



لودها اور کاچی (ذات نمبر 105 اور 142)

یہ دونوں ہندوستان کی خاصی مشہور ذاخمی ہیں اور پنجاب کے اندر خصوصاً جمنا اطلاع میں ملیں۔ آجم ان جی ہے چند ایک مغرب جی بری چھاؤندوں کی طرف نقل مکانی ترکے وہ تقریباً عیت جندو ہیں۔ ہوشک آباد جی اور حا (Lodha) کی کانی تعداد بتائی ٹی ب اور وہ وسطی اعزیا کے اور جی اچھوٹوں سے بالکل الگ ہیں الیکن وہن کے اور حول کی حیثیت بحت کمتر نظر آتی ہے۔ کما جاتا ہے کہ اور حول کی دو طبحدہ علیمدہ ذاخمیں ہیں ایک "د" (اور حا) اور دو سری "ؤ" (اوڑ حا) کے ساتھ ۔ شاید گزیز کی واضع وجہ یمی ہے۔ انبالہ کے اور سے وسیع بیانہ پر من کی کاشت کرتے اور اسے بٹ کر رہے بتاتے ہیں۔ کاچی بندوستان کے سبزی فروش اور بہت کمتر حیثیت کے بتائے جاتے ہیں۔ جمعے یقین ہے کہ وہ چنجاب جی عموا " خوش اور بہت کمتر حیثیت کے بتائے جاتے ہیں۔ جمعے یقین ہے کہ وہ چنجاب جی عموا تی عموان اور ایس بی دو سری فصلیس کاشت کرتے ہیں۔ در حقیقت وہ اتن عموان کی عومیت کے ساتھ سے سائی کہ کاچی۔ سے سائی کی کاچی۔ سے سائی کی کا لفظ سے سائی کہ کاچی۔ سے سائی کی کا لفظ سے سائی کہ کاچی۔ سے سائی کی کا شاڑ ا

کمبوه (زات نمبر33)

کبوہ و جاب کی عدہ ترین زراعتی ذاتوں میں ہے ایک ہیں۔ وہ شاذ و نادر ہی سبزی فروقی کا کام کرتے ہیں لیکن ارائوں ہے کم محنی اور باہنر نہیں۔ وہ بالائی وادی سبج میں فیج مشکری شک مشرقی میدانوں کے سارے شالی حصہ میں اور پنچ وادی جمنا میں کرنال شک طے۔ خاص طور پر کپور تعد میں ان کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ لگتا ہے کہ جمنا کے کبوہ اس وادی میں مغرب ہے نقل مکائی کرک آئے اور پکھ عرصہ پہلے تک وباں پر پٹیالہ کے شائی فلوں ہی مغرب ہے نقل مکائی کرک آئے اور پکھ عرصہ پہلے تک وباں پر پٹیالہ کے شائی فلوں ہی بہت بڑی تعداد میں انک فلوں ہی بہت بڑی تعداد میں انک خلوں ہے تاہ وہ جو ملکان کے علاقہ کر آتے رہے۔ مظری کے سانج کبوہ دو شاخوں میں تقسیم ہیں: ایک وہ جو ملکان کے علاقہ ہو اوپر دریا کی طرف اور دو سرے جو کپور تعد کے نواح سے بنچ وادی میں آئے۔ دونوں نقل مکانیاں سکھ دور حکومت میں وقوع پزیر ہو کیں۔ وہ راج کرن کی نسل ہونے کا دعوی کرتے اور ہے کتے ہیں کہ ان کا مورث اعلی تشمیر کی طرف بھاگ ڈکٹا تھا۔ بجنور کے کمبوہ کرتے اور ہے کتے ہیں کہ ان کا مورث اعلی تشمیر کی طرف بھاگ ڈکٹا تھا۔ بجنور کے کمبوہ کبی اپنا نب سندھ پار کے علاقہ میں ملاتے ہیں اور مسٹر پر سر اس ردایت کو واضح طور پر بھی اپنا نب سندھ پار کے علاقہ میں ملاتے ہیں اور مسٹر پر سر اس ردایت کو واضح طور پر بھی اپنا نب سندھ پار کے علاقہ میں ملاتے ہیں اور مسٹر پر سر اس ردایت کو واضح طور پر بھی اپنا نب سندھ پار کے علاقہ میں ملاتے ہیں اور مسٹر پر سر اس ردایت کو واضح طور پر





ورست تنکیم کرتے ہیں۔ کھ کے مطابق وہ فارس کے قدیم باشندے ہیں اور کرنال کے كبوه أينا ماخذ غزني سے ملاتے جي۔ ليكن حقيقت يہ ب كه ان ميں 40 فيصد بندو اور 21 فیمد سکے ہونا کم ان کم ماضی بعید میں غیرہندوستانی مافذ کے خلاف فیصلہ کن امر ہے۔ "ارائمی، باغبان اور ملیار" کے ضمن میں میں نے اس حقیقت پر روشنی ڈالی تھی کہ عموا" ارائمی اور کمبوہ کو قربی رشتہ دار خیال کیا جاتا ہے۔ دراصل مظمری میں مسلمان مخص ارائم اور بندو کمبوہ کملاتا ہوا نظر آتا ہے۔ لیکن ہر صورت میں ایبا نہ ہونے کی حقیقت اس امرے واضح ہو جاتی ہے کہ امرتس لاہور عیروز ہور پیالہ عجا اور مالیر کو ند کے كبوبول كے معتدب تاب نے خود كو مسلمان درج كرايا اگريد ان علاقوں مي مسلمان ارائیوں کی تعداد بھی کافی ہے۔ شاید یہ بات قابل تھکیک ہے کہ ان دونوں کے درمیان فرض کئے گئے تعلق کی اس حقیقت کے علاوہ بھی کوئی بنیادیں ہیں کہ وہ دونوں مغرب ہے آئے اور کافی صد تک ایک جیسی ساجی حیثیت اور زراعتی شرت کے حال جن- تبیلی ك تفعيل جدول غالبا" اس ير كافي روشني وال عيس ك- آجم كور تمد سے ان تمينوں كا اندراج نمیں کیا گیا جو کمبوہوں کا گڑھ ہے۔ کچھ نے بنیادی فرق سے بتایا کہ کمبوہ اپنی بینیوں کی قیت وصول کرتے ہیں ' جب کہ ارائی ایا نمیں کرتے۔ لیکن بحثیت مجموعی ویکھا جائے تو کمبوہ کی ساتی حیثیت ارائی سے برتر ہے افاص طور پر ان علاقوں میں جان مو خرالذكر سيزي الكاتا ب- مزيد برآل كبوه محض ايك زراعتي ذات بي نسيس وو أنشر و بيشتر تجارت کے پیشے سے وابست ہے اور فوج وفاتر یا حتی کہ نجی ملازمتیں کرتا ہے ' جبکہ اس کی عورت اکثر ایسے علاقوں میں بھی رقم اوحار پر دہتی ہے جمال وہ محض ایک کاشتکار ہے۔ اکبر کے دور میں شہباز خان نامی ایک کمبوہ جزل نے بانچ ہزار آدمیوں کی قیادت بھی کی تھی اور بنگال میں خود کو کانی ممتاز کرلیا۔ گزگاؤں میں چند سو سال پہلے تک سوہنا کے مقام بر مسلمان کبوہ آباد تھے' اور ان کی متروکہ مساجد اور مزاریہ ظاہر کرتے ہوئے لگتے ہی کہ انسیں یاں پر کافی متاسب حیثیت حاصل سمی۔ فوتی ' تاجر اور دفتری کمبوہ کو بطور "قلمی" یعنی اہل قلم متاز کیا جاتا ہے' اور وہ اپنی ذات کے زراعتی حصہ میں دروں زوائی نمیں کرتے۔ لیکن یہ غالبا ایک ساتی روایت می ہے نہ کہ ذات کا کوئی اصول۔ کمبوہ اپنی ایمانداری کے لئے اتی بلند کرداری کے حامل نظر نمیں آتے بھنا کہ ہنرمندی کے لئے۔ شمال مغربی صوبوں میں ایک محاورہ عام ہے: "افغان کمبوہ اور تشمیری تینوں بدذات ہیں۔" (۱۱) اور کرنال کے مسٹر رسٹن (Benton) انہیں "بہتام دھوکہ باز اور سازشی" بیان کرتے ہیں۔ دوسری طرف (سند معلوم نہیں) سردار گور دیال عجم کہتے ہیں: "اعزیا کے دور ہراس میں امیر ساہو کاروں نے کمبوہوں پر بی یہ بحروسہ کیا تھا کہ وہ فقیروں کے بھیس میں ان کی دولت کمیں اور لے جائمیں۔" میرث (میرش می کمبوہ کی تعداد فیرمعمولی بتائی جاتی ہے۔ بہاڑیوں کے دامن میں ان کا پایا جانا تشمیر کیساتھ ان کے نالی تعلق کی کچھ تمایت کرتا ہے۔

کبوہ چند ایک ذیلی شاخوں کا اندراج کراتے ہوئے نظر آئے۔ سب سے بزی تعداد والی 9 شانیس ذیل میں دی گئی ہیں:

كمبوه فيبلح

(۱) تمند	10394	(6) wh	4321
(2) جوسان	6635	(٦) يمول	2515
1,52 (3)	5420	(8) جنڈے	2028
= yes (4)	4963	(9) انهال	2001
(5) مروك	4880		

اہیر (ذات نمبر 27)

اہیر موزوں طورپر ایک گلہ بان ذات ہیں۔ ان کا نام سنکرت لفظ "ابھیما" یعنی گوالا ے مشتق ہے۔ (12) لیکن پنجاب میں وہ اب تقریباً تخصیص کے ساتھ ذراعتی ہیں اور سب سے اعلیٰ ورج کے کافتکار گروانے جاتے ہیں' کمبوہ جتنے بی زبردست اور جٹ سے پکھ بہتر۔ ان کی سابی حیثیت جٹ اور گوجر والی ہے' جو ان کے ساتھ اکشے کھاتے ہینے اور تمباکو نوشی کرتے ہیں۔ لیکن بسرطور طالیہ وقتوں میں وہ کسی بھی اہم خط کی غالب نسل کے طور پر نظر نہیں آتے۔شاید کی ایک حیثیت کے ان کی قریب ترین پنج ریواڑی اور اس کے مفرر پر مفرب کے علاقہ (جو ابھی کھی شہرواتی" کھلا آ ہے) میں تھی' جمال پر 1838ء میں وہ تھن مفرب کے علاقہ (جو ابھی کھی "میرواتی" کھلا آ ہے) میں تھی' جمال پر 1838ء میں وہ تھن



چوتھائی پرگذ پر آباد ہے۔ ایمیٹ کی "ر -سر آف این والجے ایف پراو نہ" اور شریک کی کتاب کے صفحہ 132 پر بھی ان کو خاصی تنصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ ایڈیا اور گوہرات کے مغربی کنارے ان کے قدیم گھر گھتے ہیں گین بماراور گورکھ پور میں ان کی کائی تعداد ہے اور کی دور میں نیمیال میں اہیر سلطنت تھی۔ بخاب میں وہ مرکزی طور پر دلی کے جنوب "کرگاؤں" روہتک اور ان اضلاع کی سرصدوں پر دلی ریاستوں میں طے "اور اس محدود خطہ میں وہ کل آبادی کا خاصا بڑا تناسب رکھتے ہیں۔ وہ تقریباً جمی ہندو ہیں اور اپنا نسب سمتر ا میں ملاتے ہوئے بتائے گئے۔ وہ مختی "محل مزاج اور پر اس بیس۔ آگرچہ متابی کاوروں میں ان کی برائی کی گئی ہے لیکن اس کی وجہ شایع ہے کہ جٹ اس کے متابی کاوروں میں ان کی برائی کی گئی ہے لیکن اس کی وجہ شایع ہے کہ جٹ اس کے کی اینٹ کے بہتر کاشکار ہوئے پر حمد کا شکار ہے۔ اندا روہکہ میں وہ کتے ہیں: "کو کلی میں اپنی کی اینٹ کے بہتر کا گئار ہے۔ اندا روہکہ میں وہ کتے ہیں: "کو کلی میں اپنی کی اینٹ کے بہتر کا گئار ہے۔ اندا روہکہ میں وہ کتے ہیں: "کو کلی میں اپنی کی اینٹ کے بہتر کا گئار ہے۔ اندا روہکہ میں وہ کتے ہیں: "کو کلی میں اپنی کی اینٹ کے بہتر اس کی ایس کے شکھ یا اہیر سے بھی امید رکھنے کی بجائے کی اینٹ کے بہتر کا تابی طرح وہ گئا یا بہتر سے بھی امید رکھنے کی بجائے راجیت سے لات کھانا یا بہائی کی چوئی سے لڑھک جانا انجما ہے۔" اور پھر: "سب باتی موقع میں کرتے۔" لیکن میں وہ کی شرم نہیں کرتے۔" لیکن میں وہ کی شرم نہیں کرتے۔" لیکن میں وہ طاخر میں یہ رسوائیاں قطعا" ناجاز ہیں۔ انہیں جب بھی موقع طے کوئی شرم نہیں کرتے۔" لیکن میں وہ طاخر میں یہ رسوائیاں قطعا" ناجاز ہیں۔

شال مشرقی صوبوں کے اہیرول کی تمن بری شاخیں ہیں وسطی وو آب کے نذ بنس الله کی وہ آب اور متر اعلاقہ کے جادو بنس اور بناری میں زریں وو آب کے گوال بنس۔ بنجاب میں ان تینوں کی ورج کی گئی تعداد بالتر تیب 16000 24998 اور 25187 ہے۔ 16000 سے زاکہ گوال بنس پٹیالہ میں طے۔ ان قبیلوں کے اندر ان کے متعدد تیلجے ہیں جن میں روہتک اور گڑگؤں کے کوسالی کی تعداد 7322 ہے۔

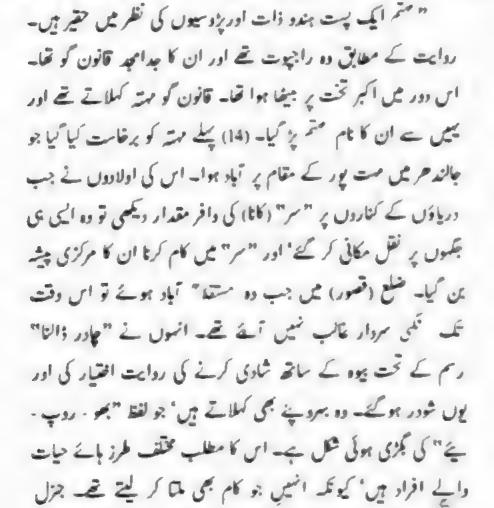
متم (ذات نمبر 51)

امداد و شار میں اس حقیقت کی وجہ سے پچھ گزیز پیدا ہوئی کہ ستم (13) بسروپ بھی کہ ساتھ ہیں۔ گوجرات اور سیالکوٹ کے متمول نے خود کو ای نام سے دری کرایا۔ جدول فرسر 22 میں ان کو مناسب جگہ پر بی رکھا گیا۔ سنم ایا جیسا کہ انسیں جالند حر ذور میں فون غنہ کے ساتھ متوں بولا جاتا ہے مرکزی طور پر وادی سنج اور جالند حر و گوجرات کے



درمیان کی بھاڑیوں کے وامن پائے گئے۔ وہ انتمائی بہت ورجہ کی ذات ہیں ' تقریباً اچھوت۔

ہلاصل وہ سلائی ہیں اور کچھ علاقوں میں اپنی آوارہ گرد عادات بدستور قائم رکھے ہوئے ہیں ' جبکہ کی بھی دو سری جگہ پر بہت بڑے شکاری ہیں۔ وہ چیھے بیان کئے گئے "باوریا" ہیں جیسے بی پیندے استعال کرتے ہیں۔ لیکن متعدد اصلاع میں اور خصوصاً وسطی شلح میں انہوں نے خود کو کھیتی باڑی کے لئے پوری طرح وقف کر رکھا ہے اور باہنر و جفائص کاشتگار ہیں۔ ان کی بہت بڑی اکثریت ہندو ہے 'لیکن 20 فیعد مسلمان ہیں اور تقریباً است بی سکھ۔ البتہ مسلمان حس' حتی کہ ملتان ڈویڑن میں بھی' جنگل سور کھایا اور بہت سے ہندو روایات پر کاریند ہے۔ ای وجہ سے دو سرے مسلمان انہیں ندیمی طور پر اپنے برابر شلم نہیں کو کہا کہوں کے گئیروں میں دریا کے کناروں پر رہے ہیں' ای لئے ایک کماوت ہے کہ ……"صرف دو چھیروں میں دریا کے کناروں پر رہے ہیں' ای لئے ایک کماوت ہے کہ ……"صرف دو جسم میں وریا کے کناروں پر رہے ہیں' ای لئے ایک کماوت ہے کہ ……"صرف دو جسم میں وریا کے کناروں پر رہے ہیں' ای لئے ایک کماوت ہے کہ ……"صرف دو میں میں وریا کے کناروں پر رہے ہیں' ای لئے ایک کماوت ہے کہ ……"صرف دو میں میں اور جگہ کا نام خربوریہ مشر پر سر خگری کے صفران کو یوں بیان کرتے ہیں۔



سمر "ہسٹری آف دی علمی" کے صلحہ 17 بر لکھتے ہیں۔ ا



جفائص ہندو متم ابھی تک خاندان سے خاندان اور گاؤں سے گاؤں تک مثرتی کی طرف راوی اور چناب سے پرے نقل مکانی کر رہے ہیں۔" یہ بات متموں کو مشرقی کی بجائے مغربی نسل قرار دیجی ہے جس کا وہ دعویٰ کرتے ہیں۔ ان کے متعدد (19) دیسات ہیں 'جن ہیں سے بیشتر کی حالت کانی بہتر ہے۔ جس بگہ پر وہ پورے گاؤں کے ماکک نمیں وہاں چھپروں کے علیمہ جسنڈ ہیں مرکزی "آبادی" سے پکھ فاصلے پر رہے ہیں۔ جنگلی سور پکڑنے میں وہ بھے ماہر ہیں 'کھو فاصلے پر رہے ہیں۔ جنگلی سور پکڑنے میں وہ بھے ماہر ہیں 'کھو فاصلے پر رہے ہیں۔ جنگلی سور پکڑنے میں وہ کسی زیادہ آگے بوصلے کئی سال ہو جفائش ہیں لیکن اس کے باوجود کو کمی کھودنے پر کئی توجہ نمیں وہے اگرچہ وہ جفائش ہیں لیکن اس کے باوجود کو کمی کھودنے پر کئی توجہ نمیں وہے اور سیلاب زدہ زمینوں پر کاشتگاری کو ترجے وہے ہیں۔ جس مونی چورہاں کے عادی' درمیانے قد کاشے اور ہیں۔ "

بجاروں کا ایک بروپ قبیلہ ہے یا جیسا کہ انہیں پنجاب میں لبانہ کما جاتا ہے۔ سیج

ک لبانے اور متم آلیں میں قربی مما گمت رکھے ہیں۔ "ر ۔۔.: آف این والم ایف پراو نہ

" جلد اول کے صلح 54 پر بروپ بنجاروں کے متعلق ایلیث کا بیان نمایت جران کن طور

پر گوجرات کے ان بروپیا صحوں ہے میل کھاتا ہے جن کا والم کینی بینیں بنیری

(Mackenzie) نے اس صلع پر اپنی سیمنٹ رپورٹ کے بیکش آجی کیا ہے۔ اور کی بنی سیمنٹ رپورٹ کے بیکش آجی کیا ہے۔ اور کی طرف آتا ممکن ہے امکان لگتا ہے کہ جس صورت میں سیلج گروپ کا راجہ آنہ ہو اوالے طرف آتا ممکن ہے ای صورت میں متم بنجارے یا لبانے ہوں' ببکہ واس کوہ والے گروپ میں وہ محض زیریں پہاڑیوں کے بنجاروں کا بی ایک طفر اپنا ملفذ جمول ہے قرار دیتے میں یہ امکان زیادہ عالب ہے کہ' جس طرح جائد ہر کے متم اپنا ملفذ جمول سے قرار دیتے ہیں' کوجروں سے راہوں فی کی' اور پر کم از کم پانچ سو سال قبل فوریواہا راجہ توں نے انہیں دہاں سے نکال باہر کیا۔ اس کے ساتھ ساتھ میں یہ بھی کموں گا کہ ہوشیار پور اور انہیں دہاں سے نکال باہر کیا۔ اس کے ساتھ ساتھ میں یہ بھی کموں گا کہ ہوشیار پور اور انہیں نظر آتے ہیں لور انہیں ہے سے دونوں ہاقتی علیدہ علیدہ جواں۔ در ہیقت سے ماش نظر آتے ہیں لور مکن ہے یہ دونوں ہاقتی علیدہ علیدہ جواں۔ در ہیقت مردار گوروال عگھ اس سے کس

آگ کی کوڑی لاتے ہوئے گئے ہیں کہ ہوشیار پور کے متمال اچھا راجیوت خون ہیں ' آہم دو کھیتی باڑی اور کرہوا کی رسم اپناکر اپنی ذات سے باتھ دھو ہیئے۔ اور یہ کہ ان کی سابی حیثیت راجہوتوں سے بہت زیادہ بہت نہیں۔ ان کے خیال جی یہ بات اوپر ندکور منظمی کی ہوجہاڑیوں کے راجبوتوں جی ایک احرام کا لقب ہے۔ یہ بات اوپر ندکور منظمی کی دوایت سے میل کھاتی ہے۔ مسئر اینڈرین بھی ہوشیار پور کے منے کو اعلیٰ سابی حیثیت دالے بتاتے ہیں۔ دومری طرف مسئر ولس کھتے ہیں کہ مرما کے لبانے شلح دالے متمال کے ساتھ تعلق کے مفہوضہ کی تردید کرتے اور انہیں اپنے سے نمایت کہتر خیال کرتے ہیں۔ یہ عزید جانی پر آل کا متعامی ہو کہ خصوصاً ان اصلاع جی جمال یہ طبقات آئیں ہیں۔ یہ کتھ میں جانی یہ طبقات آئیں گئے ہیں۔ تیپلوں کے تفصیل جدول بلائیہ اس سوال پر روشنی ڈالیس کے۔

سرارا (ذات نمبر118)

ممکنا طور پر یہ وی افراد جی جن کے بارے جی "پیاڑی خدمتگاروں" کے ضمن جی معظم میں اللہ اس کی مماثلت معظم میں اللہ اس کی مماثلت معظم میں اللہ اس کی مماثلت میں ہے۔ لیکن جی نے اسمی علیجدہ کیا کیو نکہ ان کی مماثلت قطعی نہیں۔ بڑارہ جی ملے والے سرارے بہمال جی آباد نسل سے تعلق رکھتے ہیں یا بڑارہ کی سرحد پر تشمیر کے پیاڑی علاقہ سے۔ مجر ویس کے مطابق ان کا تعلق ای خط ک بڑارہ کی سرحد پر تشمیر کے نباؤی علاقہ سے۔ مجر ویس کے مطابق ان کا تعلق ای خط ک وحند' سی اور کرال کے نبلی گروپ بی سے ہے۔ شاید انسیں کرالوں کے ساتھ راحنا زیادہ بہتر ہوتا۔ وہ سرکزی طور پر تحصیل ایس آباد جی پائے گئے جمال وہ خالفتا" زراحتی ہیں۔ وہ سب مسلمان ہیں۔

گھوی (ذات نمبر125)

بھے یقن ہے کہ گوی ایک اہیر قبیلہ ہے الیکن پنجاب میں یہ ہم صرف مسلمانوں کے مستعمل ہے اور عموا "اس ندہب سے تعلق رکھنے والے کی بھی گوپال یا گوالے پر بالکل ای طرح لاگو ہو تا ہے (چاہے وہ گو چر اہیریا کسی بھی اور ذات کا ہو) جس طرح گوالا کا استعمال بندہ گوپال کے لئے ہو تا ہے۔ گوی ظامن صرف مشرقی اطلاع میں فے اگر چہ معموب کی طرف بڑی چھاؤنیوں میں بھی چند ایک بھرے پڑے ہیں۔ لیکن میرے کاندات کے مطابق راولیش کی ڈویٹان کے لئے دکھائے گئے دکھائے گئے 235 افراد کا اندراج بلور "کمیارا" یعنی





گھاں کا محے والا ہوا' جبکہ ملان ڈورٹن کے 337 کو غالبا اہیر کے لئے بطور ہیر / ہر دکھایا گیا۔ میں اس بات کی وضاحت نہیں کر سکتا کہ یہ گھوی میں کیے شامل ہو گئے۔ ایسا میری ہدایت پر نہیں کیا گیا۔ بحت ہیں کہ ہندو ایک مسلمان گھوی سے خالص دودہ تو خرید لیس ہمان کے لیکن اگر اس میں پانی ملائے جانے کا شک ہو جائے تو دالیس کر دیں گے'کونکہ دو اس کے ہاتھ سے پانی ہرگز نہیں ہیے! گھوی ہر صورت پنجاب میں خالصتا میں خالفتا میں قصاب ہمی۔

گدی (ذات نمبر81)

ان اعداد و شار میں دو بالکل مختلف طبقات کے افراد شامل نظر آتے ہیں۔ دبلی کرنال اور انبالہ کے سلمان گدی بری طور پر جمنا و گنگا کی بالائی دو آب میں لمنے والے قبلے گوی کی طرح ابیروں کی ایک ذیلی شاخ جیں۔ اشیں گدی کی طرح گاری بھی کیساں کرت کے ساتھ کما جا آ ہے۔ موروثی چیئے کے اعتبار ہے وہ گوالے جیں کین کرنال میں جمال ان کی تعداد سب سے ذیادہ ہے وہ بطور کاشگار آباد مورکئے اور کن ریماتوں کے مالک جیں۔ وہ فریب کسان جیں۔ ایک اور کز پر کا باعث شاید یہ امر حقیقت ہو سکتا ہے کہ کمی اور ذات کی عورت کے بطن سے جنم لینے والی ایک راجوت باپ کی اولاد (جس کے ساتھ اس نے کرہوا کے تحت شادی کی ہو) گڑا کمال ہے۔ دراصل باپ کی اولاد (جس کے ساتھ اس نے کرہوا کے تحت شادی کی ہو) گڑا کمال ہے۔ دراصل باپ کی اولاد (جس کے ساتھ اس نے کرہوا کے تحت شادی کی ہو) گڑا کمال ہی ہے۔ دراصل کری جس طور جنوب خاص میں استعمال ہو آ ہے اس کا اطلاق کاگڑہ اور چب کے درمیان سلمہ کوہ اور مو فرالذ کر ریاست میں آباد اننی افراد کے سلمہ پر ہو آ ہے۔ یہ اصطلاح عوی طور پر اس خط ہے تعلق رکھے والے جر باشندے پر لاگو ہو تی ہے کین حقیق گدی عوی طور پر اس خط ہے تعلق رکھے والے جر باشندے پر لاگو ہو تی ہے کین حقیق گدی رجنیس جزل شخص قدیم گذاریدے یا گڑاریدے سے طائے پر معر جیں) واضح طور پر اس خط خور پر اس خط خور پ

وہ کدی میازیوں میں ایک انتائی زبردست نسل ہیں مدوخان ا آداب کباس کب و لجہ میں باتی ساری آبادی سے بالکل مخلف۔ کدی بالخصوص چہر کو کامحرہ سے جدا کرنے والے برف ہوش سلطے



مِن رجع مِن عِند ایک بھکتے ہوئے نیجے وادبوں میں آگئے الیکن بت بری اکثریت اور چونیوں پر رہتی ہے۔ وہ 3500 یا 4000 سے 7000 فٹ کی بلندی تک یائے گئے۔ اس قدر بلندی پر کاشتکاری نہ ہونے کے برابر ہے۔ سلم کوہ کی بوحتی ہوئی ج حائیاں نا قابل عبور ر کاو عی جی۔ ان کی اپنی ایک روایت کے معابق انکا مورث اعلیٰ ا اور یہ کہ ملمان پلغار کے دور ہراس میں شروں کی آبادی نے تملہ آوروں کی آمدے تیل کھلے مدانوں سے نکل کر ان بیاڑی سلسلوں میں ناہ لے لی جو اس دفت تعریا ہے آیاد تھے۔ گدی کی اصطلاح ایک نسبی نام ہے جس میں برہمن ' کمتری اور چند ایک راجوت شامل ہوتے ہیں۔ آہم اکثریت کھتری ہے اور ذات کی ذ لی تقسیم موجودہ دور میں مخاب کے میدانوں میں آباد کھتری قبائل کے ساتھ بوری طرح تعلق رکھتی ہے۔ فیر خالص ذاتوں کو گدی کی بجائے بدی می ال وقیرہ ناموں سے جاتا جا آ ہے۔ وہ ایک فیر گلہ بان - نیم زراعتی نسل میں۔ ان کی دولت کا بہت بردا حصہ بھیم بربوں ك ريو ژول ير مشمل ب جنيس وه نصف سال (موسم سرما مي) كانكرو كى واويوں من ح واتے اور باقى نصف سال سلسلہ كوو كے يار ہمبہ کے علاقوں میں باتک کرلے جاتے ہیں۔ وہ اس طرف اور تیب میں بھی زمینوں کے مالک ہی اور پہلے دنوں میں دونوں ریاستوں ك مطبع مح وات تف مدما ضري ادار واج ن جب ك سروار کا دور حاکمیت مادی اعتبار سے کمزور کر دیا ہے اور متعدد سارا سال ملل کے اس طرف جمیہ کی ماکیت کو خاطر میں لائے بغیر چرتے رہے جں۔ ان ساوہ لوگوں میں ایک قانون تھا کہ جب بھی انسی کانکزہ دکام کی طرف سے کوئی جرمانہ ہوا تو وہ اس کی اوائیکی ہم کے فران میں کریں گے۔ بھے ذر ہے کہ ماری رغوں نے انتیں زیادہ آزاد روی سکھا دی ہے اور اس روایت کی خلاف ورزی



یابندی سے زیادہ عام ہے۔ متعدد کدی کا گڑو میں موسم سرما کی فصلیں یا گندم کاشت کرتے اور "بر موز" میں موسم گرما یا برسات كى فسليس اكانے كے لئے اسے ريوڑ لے كر واپس لوئے ہيں كو تك اس وقت دو سری طرف والا علاقه اس قابل ہو چکا ہو آ ہے۔ وہ سبحی اونی کیڑے پینتے ہیں اور اسیں اینے کھر میں ہی ربع زوں سے حاصل كرده اون سے تيار كرتے ہيں۔ مرد سريه ايك شاندار اولى نوبى ر کھتے ہیں۔ شدید موسم میں کان وصافینے کے لئے اس ٹوبی کے ساتھ للے لگے ہوتے ہیں۔ سامنے والا حصہ اکثر فشک پھولوں کے باریا Impeyat تیم کے بروں یا جنگلوں میں اسنے والے طفیلی بودوں کے يجول سے مزمن ہو آ ہے۔ ان کا باتی لباس بہت کشارہ وصل وصالے اور کالی اونی ووری کے ساتھ کر یہ بندھے ہوئے تھلرے یہ مشمل ہوتا ہے۔ کدی اس ممکرے میں بہت ی متغرق اشیاء رکھتا ہے۔ اس کا کھاٹا غیر وباغت شدہ چیڑے کی تھیلی میں نومولود معنوں كے ساتھ بندها ہو يا ہے اور شايد اخروت يا آلوؤل كا تخف اس كے مالک کے لئے عام چزیں۔ اس کی ٹائلس عموما" نظی ہوتی ہیں الیکن وہ مجمی محمار اونی پاکام پنتا ہے جو محمنوں کے باس سے بت طا، اور نخوں کے پاس سے بہت تک ہوتا ہے آکہ ملنے اور ٹاگلوں کی حرکت میں رکاوٹ نہ پیدا ہو۔ عور تمی بھی ایبا بی الیکن مخنوں تلب پنچا ہوا ممکرا پنتی ہیں 'جو دیک بی اولی دوری کے ساتھ کر پر بندها ہو آ ہے۔ سادہ اور عمرہ دونوں صورتوں میں ان کے ملبوسات جسم بر كافي چست موت بين- وو ايك "ميدر" (جادر) كندمون ير اوزعة جس اور بھی کھار اے چڑی کی صورت جس سر پہ باندھ کر جاوت كے طور ير ايك لمبا ساكونا يجھے لكا ديتے بيں۔ كدى نمايت ساده اور یارسا نسل ہیں' حتیٰ کہ پیاڑی آبادی کے درمیان بھی وہ جھائی کے لئے اپنے واضح احرام کی وجہ سے تعریف کے مستحق ہیں۔ جرائم ان

ھی نہ ہونے کے برابر ہی۔ ان کی عورتیں نیک اور سادہ نوح اور شاذی این خاوندوں سے بے وفائی کرتی ہیں۔ کو ستانی خطوں تمام باشندول کی طرح وہ این انداز و اطوار میں ساف کو اور شاوال بن وه متواتر ميل ملاب كرتے كاتے اور اين مخصوص انداز ميں ناجے ہیں۔ وہ شراب کے بہت رسا ہیں۔ ان بامرت اجاعات کے مواقع یر شراب کے جرموں سے قدرتی رنگ میں بہت اضافہ ہو جاتا ب- فخصیت میں وہ ایک جاذب نظر نسل ہیں۔ عور تمی اکثر بہت ساف رنگ کی اور حین ہی ۔۔۔ ان کے نفوش کومل آثرات تقریباً بیشه وصلے اور ول موولینے والے ہیں۔ کدی مقدس وها کا بہنتے اور مندو روایات و پابندیوں بر کوہ صالیہ کی بالائی جو ٹیوں کے باشندوں کی نسبت زیادہ مختی سے کاریند ہیں۔ وہ بہت زیادہ محلوط نسل نہیں اور ہمب کے فاصے بوے حصہ عک محیدا کا تکڑو کے برف ہوش بازوں یہ آباد ہیں۔ اس کے علاوہ راوی یار کی بدروڑ بیاڑیوں کے جنولی رئے پر بھی طے۔ ان کی مخصوص ذات "کھتری" اور لاہور سے فوری اویر کے سلملہ کوہ میں عاجی حقیت اس روایت کی عمایت ارتی ہے کہ وہ انی اصلیت میں مسلمان مملوں سے تحیل میدانی شروں ے ہاک کریماں آئے ہیں۔"

وہ تقریباً ہمی گذریے ہیں اور کی بھی لحاظ سے میدانوں کے کھتریوں سے کوئی مما گفت نیں رکھتے۔ تمام گدی ہندہ ہیں کین مقای طور پر "جاندرے" یا کعدر پوش بندہ سے ملیحدہ کے جاتے ہیں۔ لهتری اور راہبوت کدی باہم ازدوان کرتے ہیں اور بعض جگوں پر تو برہمن گدی کھتری گدی عورت کے ساتھ بھی شادی کرلے گا۔ کھتری یا حقیق گدی تمام طبقات میں بھتری اور ساکھ بانوں میں سب سے اعلیٰ امیر ترین اور نمایت بارسوخ وگ ہیں۔ ان کے حقیق گد جہد میں کا گھڑہ کی نسبت راہبوت اور برہمن گدی کی بارسوخ وگ ہیں۔ ان کے حقیق گد جہد میں کا گھڑہ کی نسبت راہبوت اور برہمن گدی کی خوش خصلت احمی ہیں۔ گدی اور اجذ ہیں۔ ایک محاورہ یوں ہے ۔ الاک کا یک خوش خصلت احمی ہے " آپ اس سے نوٹی ما تکلیں تو وہ اپنا کوٹ دے دیگا۔" اور نجر " بے





بشر علاقه (No Mans Land) من كوئي كوجرول أور كديول كو دوست بنا ليا ب-"

بديى نسليل

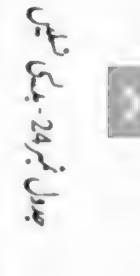
جن گروہوں کی تعداد آمے جدول نمبر 24 جن دی گئی ہے اسیس میں نے بدی تعلوں کا عنوان اس لئے ریا ہے کیونکہ ان کے نام اعزیا میں بالکل فیر مکی ہیں اور وہ زیادہ تر بیرونی ماخذ کا دعویٰ کرتے ہیں۔ اب ہم اس بات پر فور کریں کے کہ انسیں کس مد تک ان نامول يركس قدر كم التحقاق عاصل ب- سيدول كو اس كروب من شامل كيا جا سكتا تما ليكن انبيل غربي ذاتول من شار لياكيا- موجوده كروب كو تمن حصول من تعتيم كيا جا سَتَا ب : عرب اور فيح ترك اور مغل علام اور قرباش آخرى دو اور غالبًا عرب اور ترك حقیقی بدری میں اور این ناموں کے بہتر دعویدار۔ لیکن مخط اور مغل محض دکھاوے کے ہیں۔ کی مندو کے لئے جو کھ راجیوت ہے وہی کھ کوئی ہے، سید اور منجاب کے مغرب میں مغل ملمان کے لئے ہے۔ اور پت ذات میں سے ہر اسلام قبول کرنے والا جو خود او عظیم الرتبت بنانے کا خواہش مند ہوتا ہے ان میں سے کوئی ایک نام افتیار کر لیتا ہے۔ جبكه ايے قبائل جن كا مافذ بحت اونى ب يا محو مو چكا ب وہ اپنا سلسله نب حعرت مراك لوكوں يا اعذيا كے كى مجى مسلمان فاتح ب ما ليتے ہيں۔ بيساك مسرقا بس كتے ہيں: فلنلي مقاخر نے كوئى نه كوئى شاى جدامجد ايجاد كرليا اور بت پرست اجداديت من شامل ہون ے ایجے کے لئے زہی تفافر ایک وائی تحریص ہے۔"

عرب (ذات نمبر 140)

عربوں کا اندراج مرکزی طور پر ملکان اور پٹاور ڈویرٹنوں سے کیا جمیا۔ وہ غالبا بہنی سے آنے والے عرب آجر ہیں جمال مجھے یقین ہے کہ حقیق عرب نسل کے افراد کافی تعداد میں ہیں۔ ان کا براہ راست عرب سے ورود نہ ہوتا اس امر سے میاں ہوتا ہے کہ صرف 613 افراد کی مادری زبان عربی ہے۔ وجاب میں پائی جانے والی ان کی کل تعداد کا نصف صرف



			4 4 9	545	50
4				- Inc	130
1662	160 160	492 414 694	5806 1317 597	CÉ.	37
			v	5	126
9720 6839	28920 6129 3676	3983 8334 2783	50195 10157 13789	CIE	17
	, 10 .			1.5	140
100 P 20 P	4 2 4		ريان الم		ذات مر





10					,			•			33					تربن	181
				99				*			,					- No.	130
676	576	1620	3172	4601	2335	5290	11222	25169	1103	627	3676	4537	2450	2546	289		37
→		1	,					188			95	2	157			5	126
5713	5046	4740	5337	12649	7499	7906	8412	25524	6806	8557	17853	11636	10468	8280	1792	CIG	17
22	297	35	,	475				17	•		ω	,	4	,		1	140
و يوه المع يلى خان	0)	5		S E	1000	-12		راولپندی جمع	かられ	62161	D36 /	سائلو ف	Jee 1 - Sec	· j.	8 % A		وال الم



441	441	*					,				441	9	•	389		•
3446	3446										3-146			3,347		
102579	95361 7618	0	5 70	119	2523	4517	926	606	341	1854	95361	153	5297	4538	759	495
3535	3535										3535		2996	83		5
372335	327928	3945	3	2169	14248	26214	3150	2447	2229	14603	327928	4428	5098	9576	11391	4680
2342	2342						-				2342		23	1418		32
	9 . ! 15	り で で で く	F	٠١.	ノだった	C. 4. C. C.	F. 43				رمائری عاقد	- 44	27.	136	, ×.	وره فازی فان





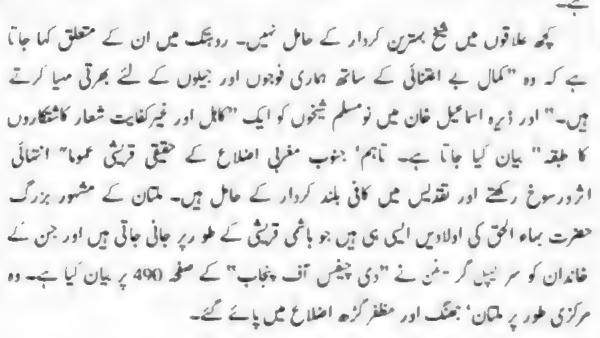
پٹاور میں ہے۔ اس میں جران ہونے کی بات نہیں کیونکہ پٹاور ایک ایبا شہر ہے جس میں تقریباً ہر ہر مشرقی قوم کے نمائندے مل کے ہیں اور یہ شہر ایڈیا اور ایشیاء کی نصف راہ پر داقع ہے۔ ممکن ہے ہمارے چند شیخوں نے خود کو اچاہے درست یا خلط طور پر ی) عرب درج کرایا ہو' لیکن میں اسے قرین قیاس خیال نہیں کرتا۔ حقیقی مجنح یقینا عربی اسس ہیں' لیکن مجھے یقین ہے کہ ایسے افراد کی پنجاب میں آباد کاری کو کانی عرصہ کزر چکا ہو تو وہ خود کو ہیشہ مجنع یا قرید کی ہو تو وہ خود کو ہیشہ مجنع یا قرید کی ہو تو وہ خود کو ہیشہ مجنع یا قرید کی ہو ہوں۔

فيخ (ذات نمبر17)

مجنع علی زبان کا لفظ ہے جس کا مطلب بزرگ یا مردار ہے ' اور عرب کے تباکل میں یہ پنجاب والوں کے چود حری کا مترادف ہے۔ اندا یہ نام صرف عرب نسل تک بی محدود ہوگا اور قبائل کافی عموی طور پر ایسا بی کرتے ہیں۔ لیکن اس کے کافی بے تک استعال نے اے بہت بہت ورجہ كرويا۔ قبول اسلام كرنے والا راجهوت يا جث الى زات كا نام برقار رکمتا اور راجیوت یا جث بی رہتا ہے ، آہم میں ایسے مسلمان راجیوتوں کو جانا ہوں او غربت كا شكار ہو كئے اور جولات كا چشہ اينا كر شخ كملائے لگے، سرحال جب بحى وو آئے گاؤں کی برادری نے انہیں رشتہ وار ہی تنلیم کیا۔ ای طرح کوئی اچھوت یا نایاک بیٹے ہے وابستہ مخص مسلمان ہونے کے بعد اپنا چیئہ بدستور وی رکھتا ہے ایا کم از کم اے چھوڑ ار كوئى نسبتا مكم ذلت أمير ورج كا چيد القيار كر ليما ب تو افي ذات كا نام بى برقرار رفعا ہے۔ یا بالکل نے نام سے جاتا جا آ ہے مثلاً ویندار یا معل لیکن ان دو انتاؤں ک ورمیان والا طبقہ اپنی نسل پر اتا فخر مند ب نہ انہیں کوئی خواہش ہے اور نہ بی وہ این معے کی وجہ سے اس قدر پہتی کا شکار ہیں کہ انہیں اپنی اصل ذات کا نام برقرار رکھنے بر مجور کیا جا سکے۔ عموی طور پر اسلام قبول کرتے ہی برانا نام ترک کرے مین کا نام این لیتے ہیں۔ فاری کی ایک کماوت ہے: "پھیلے سال میں جولایا تھا" اس سال مین ہوں اور اگر قیتیں اچھی رہیں تو اگلے سال سید ہو جاؤں گا۔" مزید پر آن اعذین ماغذ کے متعدد کمتر زراعتی مسلمان قبائل نے خصوصاً صوبہ کے مغرب میں عرب نسل کا دعوی یا اور آرجہ وہ اب بھی اپنے قبائلی نام سے جانے جاتے ہیں لیکن انہوں نے عالبا یا یقینا مالیہ مروم شاری

میں اپنا اندراج بطور ہے کرایا۔ ان مو خرالذ کر صورتوں میں انہوں نے ہر امکائی اعتبار سے اکثر و بیشتر اپنا قبائلی نام ان شیخوں کی ذیلی شاخ کے طور پر بتایا جن سے ان کا تعلق تھا۔
تبیلوں کے تفصیلی جدولوں کی اشاعت کے بعد ہمارے شیخوں کے اعداد و شار پر کائی روشنی والی جا سکے۔
والی جا سکے گی۔ فی الحال چند ایک سب سے بڑی ذیلی شاخوں کی جائج پڑتال ہی کی جا سک۔
ان اعداد و شار کے متعلق فیریقینی پن کے لئے ایک اعتبار سے میں خود بھی ذمہ دار ہوں۔
ایسے مخصوص زراعتی قبائل موجود میں بن کا قریشی ہوئے کے لئے دعویٰ درست نظر آتا ایسے مخصوص زراعتی قبائل موجود میں بن کا قریش ہوئے کے لئے دعویٰ درست نظر آتا نظر قبائل اندا میں ذیل میں ان کی الگ تعداد بھی دوں گا۔ ان کے ساتھ میں شیخوں کی چھ بیری بری ذیلی شاخوں پر بات کروں گا جن کا اندران ہمارے کاغذات میں آیا گیا۔ یماں پر بیک بوی بوی بری ذیلی شاخوں پر بات کروں گا جن کا اندران ہمارے کاغذات میں آیا گیا۔ یماں پر ویک ہو جات ورڈونوں میں شود کو جٹ بتانے والے شیخوں کو جدول نمبر و میں دکھایا آیا اور ورڈیرہ جات ورڈونوں میں خود کو جٹ بتانے والے شیخوں کو جدول نمبر و میں دکھایا آیا





قریشی شخ کے تحت شامل قبائل اور ذاتیں:

زیل میں ان افراد کی تعدادیں ہر صلع میں دی جاری ہیں جنہوں نے اپنا اندراج بطور قریقی کروایا:

شيخ	ره	**
C	U-,	٦

ولجل	19355	جملم	3634
كر گاؤل	1977	حجرات	4000
روبتك	1212	شاه بور	4276
4	1701	OCT	6100
انبالہ	16629	جننك	3987
لدحيانه	1076	عمري	2199
شمل	1322	مظفركات	3265
جالندح	3616	ذره اساعيل خان	2436
ہوشیار ہور	1977	وره عازی خان	1730
امرتر	12309	بنوں	8666
كودوا سيور	2043	ب اور	3601
سالكوث	2103	بزاره	2433
1984	13330	كوباث	2142
كوج انواله	2343	چايل	5874
فيوز يور	3401	مِهاولِيو ر	1901
راولينذى	12420	وتيمر اطلاع اور رياشين	4536
		1.3 6	161854

قرائی ایک وب قبیلہ ہے۔ حضرت میر کا تعلق بھی اس سے تعا فیری " اپنا سلسلہ نب ملانے کے لئے یہ پندیوہ ترین ہے۔ اس وج سے یہ خطرہ ہے کہ خود کو قرائی بتانے والوں میں سے یکھ بی اس عام کے حقیق حقدار ہوں گے۔ اپنا اندرائ اس طور پر آروائے والوں میں سے متعدد کا دعویٰ ہے کہ وہ دو سرے خلیفہ حضرت عمر فاروق کی نسل فاروتی یا پہنے خلیفہ حضرت ابو بکر کی نسل صدیقی ہیں۔ متذکرہ بالا دونوں خلفاء کا تعلق بھی قریشی قبیلہ سے تعاد صدیق آکٹر صدتی کے ساتھ خلا طط ہو جاتا ہے جس کا مادہ بھی کی اور مطلب "سی" مدینی بسرصورت وجاب کے مشرق میں یہ قبول اسلام کرنے والے اہل اعداد کو اصل

مسلمان مهاجروں سے ممیز کرنے کے لئے نومسلم کے معنوں میں بی استعال ہو آ ہے۔ و مسلم نومسلم

اس کا مطلب محض نیا مسلمان ہے اور ہمارے شیخوں میں سے صرف 3491 نے خود کو علی فو مسلم درج کروا کر اپنا درست ماخذ تسلیم کیا۔ یہ افراد صوبہ بھر میں تھوڑی تعداد میں بھرے بڑے ہیں گئوری تعداد میں بھرے بڑے ہیں گئوری ہیں۔

انصاري

انساری یعنی مددگار مدید کے ان اہل ایمان کو دیا گیا لقب تھا جنہوں نے کہ ہے ہجرت کے بعد معرت محمہ کو خوش آمرید کما تھا۔ ان افراد سے اپنا سلسلہ جوڑنے والے خود کو انساری کہتے ہیں۔ ہمارے شیخوں میں سے 7215 کی افراد نے اپنا اندراج ای طور کروایا ان میں سے 1501 کیل اور ہاتی صوبہ بحر میں اوحر اوحر بحرے ہوئے ہیں۔ پانی ان میں سے 1501 انبالہ 1539 ملکان اور ہاتی صوبہ بحر میں اوحر اوحر بحرے ہوئے ہیں۔ پانی بت کے شیخوں کا ایک بہت بڑا حصہ خود کو انساری کہتا ہے کیلین اب وہ خود کو مہاجرین بتاتے ہوئے یائے گئے۔



مهاجرين

رسول القه کے جمراہ مکہ سے بجرت کرکے آنے والے الل ایمان کو صاحرین کما یہ اور ان کی تسلیل اس القب کو ہنوز اپنائے ہوئے ہیں۔ ضلع کرنال میں 8560 فراد نے خود کو یکی تکھوایا اور بلاشبہ یہ وی چانی ہت والے افراد تھے جن کی طرف اوپر اشارہ کیا کیا ہے۔

بانس

بانس ان قبیلوں میں سے ایک ہے جن کو شیخوں میں شامل کرنے کا مجھے بہت افسوس ہے۔ ہمارے اندراجات کے معابق ان کی تعداد ضلع مثان میں 622 ضلع جنند میں 7۔ ضلع محکری میں 269 ضلع جنند میں 897 ضلع محکری میں 269 ہے۔ لیکن یہ کانی ممکن ہے کہ متعدد بانس نے خود کو شیخ شلع محکری میں کو تکہ وہ قریقی النس ہونے کے دعویدار جیں۔ ان کا کمنا ہے یہ قریق درج کرایا ' بانس نمیں کیو تکہ وہ قریقی النس ہونے کے دعویدار جیں۔ ان کا کمنا ہے کہ دہ عرب سے جرت کرکے افغانستان اور وہاں سے چجاب میں آکر ضلع محکمری میں یکا

سدھار کے مقام پر آباد ہوئے۔ عالمگیر کے دور میں بانس قبائل نے اپنے سردار ہی تھاب کی سرکردگی ہیں صلع کے ایک حصہ پر آزاد حکومت قائم کی اور سکھوں کے عمد تل اپنی آزادی برقرار رکھی۔ جب انحارہویں صدی کے وسط میں ان علاقوں کو سراب کرنے والی ندیاں سوکھ شکیں تو انہیں اپنا گھر چھوڑتا پڑا۔ موجودہ دور میں ان کے پاس ایک بھی بورا گاؤں نہیں اور نہ بی کوئی سابق اڑورسوخ باقی بچا ہے۔

Jak .

الله قبیلے کو جس نے شیخوں جس شار کیا لیکن انہیں علیمدہ رکھنا بہتر تھا۔ ان کی کل تعداد 903 ہے۔ ضلع ملکن جس 673 ضلع جمٹک جس 5 ضلع منظر 903 ہے۔ ضلع ملکن جس 673 ضلع جمٹک جس 6 ضلع منظر میں 54۔ لیکن عالبا یہاں بھی ان جس ہے بہت سوں نے خود کو چنج یا قریشی بتایا۔ مسئر پر مراہنمیں ہوں بیان کرتے ہیں : " تھے ضلع منظری جس ملکان پر رنجیت شکھ کی فتح کے بعد آئے۔ وہ قریش ہونے کے دعویدار اور محمد عواق کے معتقد جلال الدین کو پہلا کہ بتاتے ہیں۔ کمک کا مطلب ایک خاص شم کی محملی بتایا جاتا ہے اور یہ نام جلال الدین کو اس کے روحانی استاد نے اس موقع پر دیا جب اس نے ایک کشتی کو طوفان سے بچا لیا تھا۔ "

نيكوكارا

کوکارا یا نیوکارہ مرکزی طور پر جھنگ میں پائے گئے اور ہاشی قریش ہونے کا رعوی کرتے ہیں 'جو کوئی 450 سال قبل براولپور سے آئے تھے۔ گوجرانوالہ میں بھی ان کی زمین ہے' لیکن وہ کوئی بہت اہم قبیلہ نہیں۔ گوجرانوالہ میں ان میں سے متعدد "فقیر" ہیں اور بالعوم ایک ٹیم ڈرمی کردار کے صاف۔

جھندى

یہ بھی قرایش نسل سے بتائے جاتے ہیں اور اگرچہ وہ کھل عام ذہبی ہدایت کار ہونے
کا اعتراف نمیں کرتے کی لیکن قبیلے کے لئے ایک خاص حتم کا جذبہ تقدیس پایا جاتا ہے۔ ان
میں سے بیشتر پڑھ لکھ کئے کے قابل اور خصوصی طور پر تمام برائیوں سے پاک ہیں۔ ضلع
جمنگ کے انتمائی جنوب میں ان کے پاس ذمین ہے۔ انہیں اس بزرگ کے درجے کا حامل



کہا جاتا ہے جس کی نبت سے ان کا عام پرا۔ مرائے

مرائے سندھ کے قام رہ سلاطین خاندان کی نسل ہیں جو دیرہ غازی خان میں حابی پور کے مقام پر آباد ہوا تھا۔ اس خلع کے بارے میں مسٹر فرائر کی ربورت اور مسٹر اوبرائن کی گا سری میں سرائے کا تھوڑا بہت ذکر ملک ہے۔ دویر کل آفس نے انہیں شیخوں کے ساتھ شامل کیا اور میرے پاس ان کی تعداد الگ سے نہیں۔ عالا سرائے یا شاید محض نام ک سارئے کو ایک کورو راجیوت اور قدیم دور میں سندھ کے ایک شنرادے اور دریائے سندھ پر اروڑ کے بانی سس کی اولادیں قرار دیتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں: "علاقے کا عام سس یا صحر اور اس کے شنرادوں اور باشندوں کا صحرائی پر سیا۔" (مزید تفسیل کے لئے دیکھئے "مغربی اور اس کے شنرادوں اور باشندوں کا صحرائی پر سیا۔" (مزید تفسیل کے لئے دیکھئے "مغربی دامن کوہ کے جٹ" کے شمن میں۔)

ميانه

و بنجاب کے مغرب میں لفظ میاں کا استعال کسی بھی مقد س فخص کے دوالے ہے ہو آ ہواد اس کی اولادیں عموا مخود کو میانہ بتاتی ہیں۔ اس لئے اوپر بیان کردہ سرائے فاندان کے سربراہ کو میاں صاحب سرائے کما جا آ ہے۔ لیکن کم از کم بزارہ اور غالبا سرحد کے دیگر حصوں میں کسی بھی نو مسلم کو اکثر میانہ کتے ہیں۔ ان میں زیادہ تر کاشتکار ہیں۔ میں نے بچھ تذبذب کے بعد انہیں علامہ میں شامل کرنے کی بجائے مجھ میں شامل کیا۔ راولپنڈی میں ان کی تعداد 1282 اور ڈیرہ جات ڈویرٹن میں 188 ہے۔

متذكرہ بالا طبقات کے علاوہ ذیل میں بالترتیب تعداد وی گئی ذاتمیں مجع کی زیلی شاخیں

			القي <u>ب</u> ر-
118	(6) ترکمان	2435	(1) بيرول
107	(7) موچي	1421	17 2 19 (2)
106	(8) رابيت	270	(3) كلال
685	29 ديگر زا تمن جو	449	(4) اعوان
	نياده تربه بي	221	(5) لميار





انبیں مناسب جگہ پر زیر بحث لایا گیا ہے۔ پودلہ جس سے جھع لکھوانے والے 144 حصار جس ' 749 مرسا' 339 فیروز پور' 149 خاکری اور 254 بباولپور جس جبکہ داؤد پوتروں جس سے 1287 مان جس جیں۔ ان کے علاوہ اپنا اندراج دیگر ناموں کے تحت کرانے والوں کو جھع خار کیا گیا۔ جس شار کیا گیا : شیخرا' جھع کی ایک محکرانہ تصغیر' پرزادہ' پیر کی اولاد' جھع زادہ' جھع کا بیا۔ پہلے کی تعداد صرف 383 دو سرے کی 19 اور تیسرے کی 17 نظر آتی ہے۔ لاہور ڈویژن جس بھرائیوں (ذات نمبر 48) کو نمایت فلط طور پر جھع شار کیا گیا' لاہور جس 1444 کو جرانوالہ جس بھرائیوں (ذات نمبر 48) کو نمایت فلط طور پر جھع شار کیا گیا' لاہور جس 1444 کو جرانوالہ جس بھرائیوں (ذات نمبر 48) کو نمایت فلط طور پر جھع شار کیا گیا' لاہور جس 1444 کو جرانوالہ جس 1646 کو جرانوالہ جس 1646 کو جرانوالہ جس

ترك (ذات نمبر126)

ركوں اور مغلوں كے امراز كے حوالے سے يملے بى كافى يكھ كما جا چكا ہے من اس سوال پر مزید بات کرنے کی کوشش نہیں کروں گا۔ یہ کمنا کافی ہوگا کہ جاب میں غالبا " تمام جُمُول ير ترك كا مطلب "تركتان كا تركمان باشده اور متكوليائي نسل كا" بـ ، بلي ك علاقہ میں مغل شہنشاہوں کو ابطور ترک ہتائے کے عادی دیماتی اس لفظ کو "مرکاری" ہے متراوف معنوں میں استعال کرتے ہیں۔ اور میں نے اپنے کا تھے ذات کے بندو کار نوں او صرف اس مناء پر ترک کما جاتا سا ہے کہ وہ سرکاری طازم جی۔ بلوچ سرحد یہ بھی لفظ ترک کا استعال عموا" مغل کے مفہوم میں ہو آ ہے۔ ویجاب کے ترک عملی طور پر طباع ہزارہ مک محدود ہیں اور وہ بلاشبہ ان کارلغ ترکوں کی بستی کے نمائندے ہیں جو تامرلین کے ساتھ (1399ء) وخاب من آکر ضلع بزارہ من یافلی خطر یہ آباد ہوئے۔ اس خطر من میاں طور پر تناول و ممتار اور سواتی علاقہ شامل اور سای اعتبار سے تشمیر کے ساتھ مسلک تھا۔ ان افراد کو سندھ یارے آنے والے سواتیوں اور تاؤلیوں نے افھارہویں صدی کے اواکل میں بید طل کیا اور اب ورج کئے گئے ترک بلاشبہ اسمی کی اولادیں ہیں۔ ترک ایک آآری لفظ ب جس كا مطلب "آواره كرو" ب الندا شاعري من سورج كو "جين كا ترك" كماميا یعنی مشرق کا یا "آسان کا آوارہ گرد۔" کورداسپور کے ترکوں کا چیشہ ری بٹنا بتایا جا آ ہے۔

مغل (ذات نمبر37)

مغل خاص یا منگول ایک بی نام کی محض دو مختلف صور تی بین- یه دونوں بابر کے



مراہ انجاب میں آئے یا اس کی اولاد کے دور ماکیت میں اس جانب تھنچ آئے۔ دیلی نے نواح می ان کی سب سے زیارہ تعداد می جو اس سلفت کا صدر مقام تھا اور مجھے بقین ب کہ مشرقی جناب میں اینا اندراج مفل کرانے والوں کی ایک بہت بدی اکثریت کا تعلق ورحقیقت اس نسل سے ہے۔ راولینڈی ووران اور بالائی سرصد میں بعنی مغل فوجوں کے رائے کے ساتھ ساتھ بھی وہ کانی تعداد میں جن وہاں انہیں پنجاب کے میدانوں کی نبعت زیادہ قرابت دار لوگ ملے۔ لیکن جیساکہ اب وضاحت کی جائے گی ان علاقوں میں مغلوں کی تعداد اس سے بہت کم ہے جو ہمارے اعداد و شمار دکھاتے ہیں۔ مسرمو مملن نے مغلوں کو بول بیان کیا: "وہ ایک ناخوش نسل میں افاخر سے پھولی ہوئی۔ وہ سیدوں کے علاوہ باتی تمام طبقات ے اور یہاں تک کہ ان کا ہر ہر رکن کنید خود کو اینے بروی سے بالاتر کتا ہے۔ اعلیٰ نسل ہونے کے باوجود تمیلیوں میں وہ خمارہ میں رہے۔ ان کے ہم مر تعلیم کئے جانے والے چیوں اور محکوروں جیسے لوگ ان کو حقیر جانتے ہیں الیکن وہ خود مجمی بھی بہت طبقات کی طرف نمیں جنگیں گے۔ نیمنا سانی تعلقات اکثر معطل ہو کر رہ جاتے ہیں۔ " یہ بیان اتن ی در علی کرساتھ وہلی علاقہ کے مغلوں پر بھی لاکو ہو تا ہے۔ حتیٰ کہ سرحد پر بھی مغلوں کو کوئی نیک نامی حاصل نہیں "راجیوت کاشتکار پر ظلم کرتا ہے اور کاشتکار وحرتی ع" اور پھر "مغلوں کے رقعوں پر اعتبار نہ کرو۔ ان نے رقعوں سے پہلے فوجیس آجاتی

صوبہ بحر میں مغل بت وسیع کیانے پر بکھرے پڑے ہیں لیکن وہل کے عااوہ مغربی اصلاع خصوصا راولپندی' جملم اور ہزارہ میں ان کی کانی تعداد ہے۔ مقامی طور پر قبائلی ماموں سے شاخت ہونے والے پکھ ایک (جو ان کی کانی بری تعداد ہیں) کا تعلق ذراعتی قبائل سے ہے' مثلاً گکھز' سی ' میں وغیرہ' جنہوں نے یقینا مقل ہونے کا بے ہمیاد دعویٰ آیا۔ ان می سے متعدد پر بات ہو بھی ہے لیکن سب سے بردھ کر بہت ذات افراد میں واضح طور پر دیل ' راولپندی اور پٹاور ڈویرٹنوں شک محدود ایک بالکل ویبا بی ر بحان ہے جیسا صوب میں خود کو میل شاخوں کے درمیان کی خود کو مغل بتایا ان کی ذیلی شاخوں کے درمیان ہمیں ہزارہ میں 1512 کمار' راولپندی میں 1556 سینی اور 1263 روال ' بہلہ اوپر بذکور الا میں شرارہ میں آن کم 41 مختلف ہاتوں کے 2724 انہا کی طبح ہیں' زیادہ تر کا تعلق بہت ورجہ اصلاع میں کم از کم 41 مختلف ہاتوں کے 2724 انہا کی طبح ہیں' زیادہ تر کا تعلق بہت ورجہ



ے ہے۔ مغلوں میں ان کا سراغ تبیاری کے تفصیلی جدولوں کے موٹے موٹے تجزیہ کے بعد لگایا گیا اور یہ بااثبہ بہت وسیع پیانے پر حقیقت کا ایک نمونہ ہے۔ میجر دلیں کی رائے ہم اسلام قبول کرنے والے بہت اکثر و بیشتر مغل کا لقب افسیار کر لیستے ہیں۔ دو سری طرف 2510 افراد نے اپنی ذات پھان اور قبیلہ مغل بتایا جن میں ہے 1669 صلع پٹاور میں ، محمل والے بیٹ میں۔ تفصیلی جدولوں کی اشاعت کے بعد ان محمل والے نام نماو مغلوں کے اجزائے ترکیمی پر مزید روشنی ڈالنے میں مدد کے گے۔ حقیقی مغلوں میں تعداد نام نماو مغلوں کے اجزائے ترکیمی پر مزید روشنی ڈالنے میں مدد کے گے۔ حقیقی مغلوں میں تعداد نام نماو مغلوں کی نمائندگی پخاب میں کانی زیادہ نظر آتی ہے ' چغتا کی تعداد اصلاع میں ان کی تعداد زیادہ ہے۔ اس طور دری کئے گئے افراد غالبا حقیقی مغل ہیں۔ جن اصلاع میں ان کی تعداد زیادہ ہے۔ ان کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

مغل قبائل

ضلع کا نام	والمارة المارة	يرلاس
ويلى	1618	h
امرتر	1140	-
سيالكوث	•	1554
راولينذى	1613	1661
جملم	2735	2304
كوجرات	590	3633
شاه بور	1143	179
ال ال	3083	34
بمنك .	2471	4
بزاده	1014	141
بماوليور	1488	

ان سے علاوہ راولپنڈی کے 1543 مغلوں نے خود کو محکمز اور 3861 نے کیائی بتایا۔ موٹرالذکر کے نام کا تعلق بھی شاید محکمزوں ہی سے ہے جو بھی بسار کیائی ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ (15) 1864ء میں کرتل کر یکفورٹ نے ضلع راولپنڈی میں حقیقی مغلوں کی تعداد 2767 نفوس بتائی۔ آٹری مردم شاری میں یہ تعداد 8205 تھی۔

جملم کے قصر

اور ندکور محکوز سی اور دیر زاتی ای ای موزول جگه بر بیان کی گئی ہیں۔ لیکن جملم کے تعروں نے ایک گروہ کی صورت میں خود کو مغل درج کرایا۔ جملم کے کم از کم 8527 مغلوں نے اپنا تیلی تصربتایا۔ یہ تصربیال اور چوبیدہ کے نواح میں وسنی علاقہ کے شال میں آباد ہیں۔ ان کا کمنا ہے کہ ان کا قدیم گر جمول میں تھا اور انہوں نے باہر کی فوجوں میں شمولیت افتیار کرکے این علاقہ کی ملیت حاصل کی جو اس وقت تک ب آباد تھا۔ مغل ماخذ کے وعویٰ کی واضح وجہ مغل حاکموں کے ساتھ تعلق ہے۔ اور یہ بدیمی طور بر ایک نیا تصور ہے کو تک مردم شاری کے وقت تک وہ کو ستان نمک کا ایک قبیلہ ہونے کا فیرعام اخیاز رکھتے ہیں جو نہ راجوت نه اعوان اور نه بی معل نسل ہونے کا وعویٰ کرتے جی۔ مشر تفامس نے انہیں انقام برور اور برجوش نسل انسانی زندگی سے بے بروا مین اجمع كاشكار البته كر حد تك سخت كير زميندار بيان كيا ب- "حمد ان كي انتاكي نفرت الكيز خصوصيت ہے، ہر كنيد سفل درجه كى حمد و جلن سے سراسد ہے جو بھى كھار جران كن كينے كے ساتھ داوں من لجى ب اور أكثر محموانہ ہوس كى ذلتوں تك لے جاتى ہيں۔ يد کنا کافی درست ہے کہ ان میں برائیال ورجہ بدرجہ کنرور یو ری میں۔ متعدد سردار بست لمتسار اليم محور سوارا شاكل علاوي صاف ول رويه اور بهتر وضع قطع والي هخصيت ريكين جیں۔ اور بھی کیمار ان کے کردار کا اس قدر گھٹیا پہلو قابل قیم نیس رہتا۔"

غلام (ذات نمبر130)

ان لوگوں کا اندراج ملع پٹاور ہے 1347 کی تعداد میں غلام خازداد نام کے تحت کیا گیا اور ملکن میں 99 کی تعداد میں صرف خازدادہ کے تحت مو فرالذکر خازدادہ کا می غلا تلفظ ہوں گے۔ پٹاور والوں نے اپنے تسلیح تور خیل غلام اور لیے خیل بتائے۔ انہیں جگ کے



دوران قیدی (غلام) بنائے گئے ان افراد کی نسل کما جاتا ہے جن کی نسبت ہے ان کا یہ نام پڑا۔ انہیں ابھی تک فاص طور پر خاتی کاموں کے لئے طازم رکھا اور عموا ان کے توارثی آفاؤں کے ساتھ مسلک کیا جاتا ہے 'آبم چند ایک نے وکانداری اور دیگر کام اپنا لئے ہیں۔ ہماری پویشیک سروس میں پٹاور کے ایک اعلیٰ تعلیم یافتہ ہمنص کی دی ہوئی معلومات کی ہماء پر جب اوپر والی بات لکمی تو میں نے دیکھا کہ "حیات افغانی" میں مجمد حیات خان لکھتا ہے کہ (ینچ بیان کئے گئے) قزالباش بحیث مجموعی غلام خانہ کے طور پر جانے جاتے ہیں۔ اگر ایسا ہے تو پھر ہمارے غلام خانزادہ بھی کچھ اور نہیں بلکہ قزالباش می ہیں۔

قزلباش (ذات نمبر 181)

قرباش مثرتی تفتعاز (کاکیشیا) ہے آباری گھوڑ مواروں کا ایک قبیلہ ہیں جو اس قدیم فاری فون اور قوت کی ریڑھ کی ہُری تھے جس کے ساتھ باور شاہ نے انڈیا پر چرھائی کی۔ متعدد اعلیٰ مغل وزیر قرباش تھے' جن میں اور تخریب کا مشہور وزیر میر جملہ قابل ذکر ہے۔ بتایا جاتا ہے کہ ان کا نام اس مخصوص طرز کی ٹوئی کی دچہ ہے پڑ گیا جو وہ پہنتے ہیں اور جس کو فارس کی صوفی (Sophi) سلطنت کے بانی ایک متعقب شیعہ نے اپنے فرقہ کے نشان انتیاز کے طور پر ایجاد کیا تھا۔ اس کے بینے شاہ طماسی (طوباسی) نے اس وقت ہمایوں کو یہ ٹوئی پہننے پر مجبور کیا جب وہ دربار قارس میں بناہ گزین تھا۔ صرف کائل شر میں کوئی آبادی کو یہ ٹوئی پہننے پر مجبور کیا جب وہ دربار قارس میں بناہ گزین تھا۔ صرف کائل شر میں کوئی آبادی کو یہ ٹوئی ہوئے اور مقامی سیاست پر فاصا اثر و افتیار رکھتے ہیں۔ سارے افغانستان میں تھی۔ اور سخطام " والے نام میں۔ اس طور قراباش کی اندراج کردہ تعداد کے علاوہ کا کو بطور پھمان میں تھے۔ اوپر شغلام " والے نمبر 130 بھی ملحظہ کریں۔



حواشي:

-۱- اس واقعہ کی یہ تنصیل سر ایس کر - من کی "روسانے ، نجاب" کے منی 378 سے لی کنی ہے۔ جس کا ترجمہ سید نوازش علی نے کیا تھا۔ (مترجم)

-2- ويكسيس "روسائ ونجاب" جلد دوم اصفحات 424 أ 428 (مترنم)

٤٠ بركند زين كا وه قطعه ب جس من كي كاؤل شامل بول (متربم)

ــهـ الحريز الدينر كوكم كو "ككهز كا ايك غلا تلتظ بنائة بين" غالبا" انهي لفظ كوكم كا علم المعرب

ے۔ "کمائی نے ک" ضلع فیروز ہور کا ایک مشور قصب ب- (مترجم)

ے۔ مصنف نے تیاک کی بجائے ماک لکھا ہے 'جو مالبا مفیر ورست ہے۔ (متر نم)

-7- دو سری جانب مسر سنید مین کی رائے ہے کہ راولپندی کے گوجروں کی تعداد حقیقت کی نببت بہت کم ہے اور یہ کہ ان میں سے بہت سوں نے خود کو جن راجیوت یا حتیٰ کہ مغل بھی بتایا ہو گا۔

على "وى چين أف بناب" كے حربم نوازش على في بنال كو چبال لكما بـ (متربم)

۔ آئیم مسٹر ولس رقطراز ہیں: "گڑگاؤں میں کو جر دیسات کسی بھی دو سری ذات کے مقابلہ میں چھنے وقتوں میں زیادہ کھل اور بہتر طور پر قائم رہد جنوں سے بہتر اور ایک مد تک ابیروں سے بھی۔ ہمارے گڑگاؤں کے کو جر بہت کم چوریاں کرتے ہیں اور ان کے بارے میں میری رائے کافی بہتر ہے۔"

-10- یاک (Yak) کا اردو عام کیاگ مرا گائے کی یا خوش گاؤ ہے۔ یہ تبت کے بہاڑی ماہ قول میں پایا جائے والا بدے اور کھے ہوئے جسم کا پالتو یا جنگل عل ہے جس کے بال ریشی اور کھے ہوئے جسم کا پالتو یا جنگل عل ہے جس کے بال ریشی اور کھے ہوئے ہیں۔ (حرجم)

١١٠- الجالي ادلي يورد ك شائع كرو كتاب " بنجالي الحمان" من مين الحق فريد كوني (مردوم) ـــ





منی وس پر ایک محاورہ (اکھان) ویا ہے: "کان کبوہ کال فیل پالدا جث سند ما سندار مندار مندار الکھان) ویا ہے: "کان کبوہ کال فیل پالنے ہیں۔ جث بھیندا اور سندار (کرچور) فیلے کوبرباد کرتے ہیں۔ وارث شاہ نے اے یوں بیان کیا :

جٹ سنڈھے سنسارنوں مکر چکل تنے رج کے گالدے تاہری وے کو الدے تاہری وے کو الان کہوہ سلوک تاں ایمناں بال نے کے برابری وے

یعن اجث مینے اور کرچھ کو بھوک بھتر ہے۔ اگر ان کا پیٹ بھرا ہو تو اپنے ی فاندان کو بہاد کرتے ہیں۔ مرفح کوا اور کبوہ تنوں کا اپنی اپنی قوم سے انفاق ہو آ ہے اور ان کا کوئی مقابلہ نیس کر مکا۔ (مترجم)

۔ 12- مقتدرہ توی زبان کی ہندی اردو لغت میں بھی تبھیرا کا مطلب اہیر "کوالا 'کوپ' جبلہ ای ادارہ کی مشکرت اردو لغت میں اہیر کا مطلب ایک ذات "کوالا درن ہے۔ (متر ہم)

-13- ضلع قصور میں متم کو ما ہتم بولا جاتا ہے۔ قصور شرکے مرکزی دروازوں میں ہے ایک مائتمال والا" دروازہ ہے۔ قصور کے ما ہتم آن بھی سرکندوں کی مدد سے عام استعال کی تیمونی موثی اشیاء بتاتے ہیں۔ (متربم)

14. " متم" كا مطلب سب سے برا اور اعلیٰ جبکه "مت" كا مطلب برا ا بررگ اعلیٰ شاندار ا معزز المحترم البرائی اور عظمت بھی ہے۔ (حربم)

-15- میں اس لفظ کے بارے میں اظمینان بخش معلومات طاصل نبیں ارسا۔ ایان کا شہر کیکیوں اکیکیوں اکیکیا، اور کیکیوں اکیکیوں اکیکیا، اور کیکیوں اکیکیوں اکیکیا، اور کیکیوں اور کیکیوں اور کیکیوں اور کیلی کہتے ہیں۔ ویگر کے خیال میں مغل فاص اور نسل سے ہونے کا دعویٰ کرنے کی بناء پر خود کو کیانی کتے ہیں۔ ویگر کے خیال میں مغل فاص اور خصوصا ویضے اور قزاباش کیانی ہیں اور یہ کہ محکور خود کو کنانی یا کتھانی کتے ہیں (ایو تکہ وہ انتھان کو میں رہنے والے حضرت یعقوب اور حضرت یوسف کی اولاد ہوئے کے دعویدار ہیں) اور کتھانی کو می غلط طور پر کیائی برصا کیا۔



پانچوال حصہ

مذهبی میشه ورانه ' تجارتی اور متفرق ذاتیس ابتدائی تعارف:

اس حصه من زر خور طبقات انتائي مخلف العناصر مجموعه بين- در حقيقت أن من وه تمام شامل میں جو زمیندار اور زراعتی ذاتوں کو ایک طرف اور خانہ بدوش و متکار اور دیگر پت ذاتوں کو دو سری طرف رکھنے کے بعد ہاتی بچتے ہیں۔ یہ صوب کی کھ اعلیٰ اور چھ اونیٰ والوں پر مضمل ہیں۔ تاہم پروہتانہ برہمن اور نیم پروہتانہ نائی کے درمیان اور تاج کھتری اور پھیری والے مبار کے درمیان ایک تعلق ہے۔ اب زیر بحث لائی جانے والی زاتوں کو می نے چھ کروبوں میں تعلیم کیا ہے۔ پہلے میں برہمن اور سید جیسی فرہی ذاتمی اور سرے می مخلف مراض نوای اور ورویش سلط تمبرے می نائی میراثی اور بعات جیس اونی پیشہ ورانہ ذاتی ، چوتھے میں کمتری اور اروڑا جیسی بدی تجارتی ذاتیں کانچویں میں جہارہ اور مهار جیسی حمال اور خوانچه فروش داخمی مجله جهنے میں تشمیری اور کا حرجیسی وہ متغرق ذاخیں شامل میں جن کے لئے میں کوئی اور جکہ مختص نمیں کرسکا۔ ایک طرف تاجروں اور د کانداروں اور ووسری طرف مال اور خوانچہ فروشوں کے درمیان عط تغربق بہت فیر واضح ے۔ اعداد و شار اور حقائق دونوں احتبار ہے۔ کسی بھی مغید بحث کے لئے یہ تمام کروپ انے کردار می سے زیادہ کوناکوں ہیں اور میں ہر ایک کو اس کے علیمرہ عنوان کے تحت منجاب میں ان کی محتیم کے اعداد و شار کے ساتھ بیان کروں گا۔



جن ذاتوں کے گروپ کے علی ہات کرنے جارہا ہوں اور جن کے اعداد و شار جدول نمبر



25 میں دیئے گئے ہیں' ان کو ہندو پروہتوں' مسلمان زاہدوں اور "فقیروں" کے تین طبقات میں تقتیم کیا جا سکتا ہے۔ موخرالذکر کو میں نے گروپ عمل کرنے کی خاطر جدول میں دکھایا ہے۔ لیکن ان کو آگے چل کر بیان کیا جائے گا۔ فی الحال میں صرف پروہتانہ اور ند ہی واتول کے متعلق بی بات کروں کا کیونکہ یہ سلسوں سے متاز ہیں۔ بربس یقینا ہندو ذات کی کائل صورت ہے، جبکہ ہمارے جدولوں کے "پجاریوں" کا خالبا زیادہ تر اس جھے ہے تعلق ہے جو ایک حقیقی ذات ہے ' آہم یہ لفظ بذات خود محض ایک میٹے کا نام ہے۔ لیکن مسلمان کروپ اتنا زیادہ متجانس نہیں۔ سید کا لقب ایک مشترک مورث اعلیٰ کی نسل تک بی محدود ہوتا جائے تھا' لیکن معروف طور پر نہیں ہے' جبکہ علماء مبینہ طور پر ان متفرق افراد کا مجوعہ میں جن کو زیادہ تر ان اندراجات میں شامل کیا گیا جو ذات کے کالم میں ہوں کے بی نهیں۔ چشتی غالبا این سربراہ کی روحانی و نفسانی دونوں اولادوں پر مشتل ہیں ' جیساکہ متعدد نہی سلوں کے ساتھ معالمہ ہے جنہیں ان کے بعد زیر بحث لایا جائے گا۔ دو سری طرف بودلے یقینا راجوتوں کا ایک تمیلی ہیں جس نے ایک نقدیس والا کروار ماصل ارایا۔ نظریاتی اختبار سے سے دونوں کروپ اپنے اپنے مقیدوں کے پیرد کاروں کے درمیان بہت مخلف دیثیت کے حامل ہوں گے۔ برہمن ایک بروہت اور ہندو ندہب کے ضابطوں سے تعظیم اور مدد کا مستوجب ہے۔ سید محض رسول اللہ کے واباد کی نسل ہوئے پر اس بارسائی کا وعویٰ کرتا ہے اور نہب اسلام میں اس طرح کا ختم زابدان نظام نیس کیلن اس روحانی بندش کے حوالے سے بندو اور مسلمان کے درمیان انتخاب کے لئے مخبائش بست کم ہے جس میں ان کی ضعیف الاعتقادی اسمی لیٹے ہوئے ہے اور واقعی اگر کسی کو فائدہ حاصل ہے تو وہ اول الذكر ہے ' نہ كه موخرالذكر به زير نظر كروپ ميں شامل كروہ طبقات كى بھی اختبار سے خالصتا" بروہتانہ نہیں وہ زمن کے بہت بوے مالک اور کاشتکار بھی ہیں۔ لیکن ان کا بزرگانہ کروار ائتائی امتیازی وصف ہے ای لئے میں نے انسی زمیندار اور زراعتی طبقات سے الگ کیا۔ اس کے ساتھ ساتھ سید اور قریشی کو دی جانے والی روسانی تعظیم کم از کم جنوب مغربی اضلاع میں عالبا بہت بی کم ب-

يرجمن (ذات نمبر3)

ہندو مکام ذات پات کے برہمن مخاب میں تمیری سب سے کیرالتعداد ذات ہیں۔ ان

ے سلے جنوں اور راجوروں کی تعداد زیادہ ہے۔ میں اس کی اصلیت اور نظریاتی حیثیت بر بحث كرنے كى كوشش نميں كروں كا اس بارے ميں بهت كھ لكھا جا چكا اور شائع ہو چكا ہ۔ شرکک کی کتاب کی پہلی جلد کے پہلے ایک سو صفحات اور ولس کی "ہندوستانی ذات" کی ساری جلد دوم ای کے لئے وقف ہیں۔ اور کول بروک (Colehrook) کے مضامین اس موضوع ير كافي قابل قدر مطوات ركمت بي- وغاب من اس ذات كي تقيم دكمان والے جدول نمبر 25 کے اعداد و شار بہت جرت الکیز ہیں۔ کل آبادی کے مقابلہ میں برہمنوں کا تناسب کا گڑو اور شملہ کی میاڑیوں میں اپنی انتناء کو پنچنا ہے صوبہ کا انتنائی ہندو حمد جمال یر یہ 11 سے 15 فیصد کک ہے۔ باقی کے سارے بخاب میں یہ تاسب غالب ند بب کے ساتھ ساتھ بدل ہے۔ دامن کوہ اور جمنا قطوں میں یہ تاسب بلند ترین ہے جمال ر لوگ بالخصوص بندو بن مشرق سے مغرب کی طرف آتے ہوئے ورجہ بدرجہ مختا اور وسطی و سکے اطلاع میں انتمائی کم ہو جاتا ہے' شدھ کے اس طرف والے خطہ کو ستان نمک میں اور بھی کم علی میدانوں میں اور دریائے سندھ سے برے برہمنوں کو مقابلًا" عائب قرار ريا جا سكما ب- بربمن كوئي علاقائي تعظيم نهي ركحت- وه اين معقدين ك مائد جرت كرت اور ان ك عراه ف كرول من جاكر بس جات جي اور ملكت يا كاشكارى كے لئے زمن كے نذرانے وصول كرتے ہيں-

اپ تقدی کروار میں برہمنوں کی حیثیت اور فرائض منھی میں نے اپنی رپورٹ کے فرہب سے متعلق باب کے بیش 206 میں بیان کے ہیں۔ لوگوں کی روحانی رہنمائی سے اس کا بہت کم تعلق ہے، لیکن نیک شکونوں اور ناموں، آریخوں اور واقعات کی نیک فال نکالنے میں اس سے محورہ کیا جا آ ہے، اور وہ تمام تقرباتی مواقع پر فرائض سرانجام ریتا ہے۔ آہم یہ فرائض اوا کرنے کے لئے لوگوں کا قلیل تناسب ان کی خدمات حاصل کرتا ہے، شاید صوبہ کے مغرب کو چھوڑ کر، باتی کے خالفتا مصن دکھاؤے کے فرہی رہنما خدا کے نام پر کھانا کھانے یا نذرانے وصول کرنے کو تیار رہے ہیں، لیکن ان کے الوی فرائض منعمی کھانا کھانے یا نذرانے وصول کرنے کو تیار رہے ہیں، لیکن ان کے الوی فرائض منعمی کھل طور پر انتمالی ہیں۔ اپنے موکلوں سے نذرانے وصول کرنے کے علاوہ یہ لوگ وسیع کی بہن فرائس مزان کے الوی فرائش منعمی کے بہن مرف پڑھے لکھے پنڈوں یا پاندھوں کو چھوڑ کر یہ کما جا سکتا ہے۔ یہ بال کس بھی بہن فرائو تعداد میں ہیں وہاں وہ ذمیندار اور کاشتکار ہیں۔ اپنی





				-			
	109881	836	157	on .			6329
	77412	:5	4060	601		,	16232
	30535	45	6909	251		•	18629
	2567	227	315				157
	25121	,	3655	30	,	1	19185
	65035		8543	6	•	43	20771
	5559		634	•		đ	2740
	58211		889		2		11406
	31613		1706		00	===	7328
	55168		4309		305		14916
	52642	ė	3518	416	506		17263
	61007		8800		76		12359
	67	3.45	1	*	C.4.	Joe .	بهم
ذات مر	w	120	24	70	116	172	•

105 1946 12849 36100 365 110 132 401 7930 135 20813 374 15 8 4289 6339 135 20813 376 15 8 4289 38 3134 12079 386 520 429 38 3134 12079 387 21 111 14663 12079 389 137 754 8626 10010 389 54 451 2211 8903 1868 389 102 674 760 4225 1 397 1268 6928 1 5319 398 132 181 11943 1 3168 392 1 170 8771 3549 303 132 181 11943 1 3549 303 132 181 11943 1 2027 25 1 2216 4515 5 3746 867 1 2226 7770 1 882	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·		06 KF1 25	1 1 1 m	d'a	5	00	17° 15°	1-12	1.	525	المربعة	كو يرانوال	bx,	الملان	12/1/2
110 132 401 7930 15 8 4289 6339 520 429 38 3134 520 429 38 3134 26 20422 21 111 14663 135 1701 16428 137 754 8626 54 451 2211 8903 421 760 4225 97 1268 6928 110 170 8771 41 2583 6223 132 181 11943 1 2216 4515 574 15235 7770 7770	4662 882	2027	3549 2164	1841	3168	5319	4183	5462	8668	10010	18523	12079	18080	20813	36100	47899
110 132 401 15 8 4289 520 429 38 520 429 38 21 111 135 1701 137 754 451 2211 706 674 760 97 1268 110 170 41 2583 132 181 2216 574 574		n .)	٠			_	·				_		135		•
110 132 15 6 520 429 102 135 137 102 674 97 110 110 1110	15235	11943	8771 6223	6928	4225	5944	8903	8626	16428	14663	20422	3134	6339	7930	12849	6077
520	574	181	170 2583	1268	760	706	2211	754	1701	111	28	29	4289	401	1946	241
	, ,	132	110	97	674	421	451	137	135	21		429	00	132		309
26 8 7 4 3 3 8 9 9 8 9 9 9 9 9 9 9 9 9 9 9 9 9 9			. ,	•	102		2					520	15	110	•	
12105 7965 5074 7366 1861 1493 1369 2303 1369 2303 1932 1932 1932 1932 574 487	487 126	574	1233 603	1932	3709	3497	3889	2303	1369	1493	1861	7366	5074	7965	12105	11774





õ
,
٠
10
6
1467
८%
120



- A - A	- 4 - 4
212	212
. 299	299
3	3





زات پر فخر اور جسمانی محنت کے بغیر زندہ رہنے کی حقیقت کے زعم نے انسیں محنت و مشقت ے تخفر کردیا اور راجیوتوں کی طرح وہ بھی بل چلانے کا کام تحقیر آمیر مجھتے ہیں وی کہ پہاڑیوں میں کمی بل جوتنے والے برہمن کو ذات کے اعلیٰ طبقات اپی براوری میں بھٹکل ہی تبول کرتے ہیں۔ فہذا برہمن کافی غریب کاشتکار ہیں۔ منجاب کے ہندو ھے میں برہمن یقینا اجى رتبے ميں واضح طور ير بلند ترين ہے ، تاہم سرحد ير بعض كو اس كے برابر خيال كيا جاتا ہے۔ جمال اس کی حیثیت بت زیادہ تنکیم شدہ ہے وہاں بھی وہ خور کو منظور نظر نہیں بنا پایا۔ وہ بث وحرم ' جنگزالو ' مرضی کا مالک ' اپنی ذات بر افر اور دو سرول کی ذات سے تقارت ے بحربور اور خود کو ان لوگوں سے بالکل الگ تھنگ رکھتا ہے جن کی جیبوں کا وہ شکار كرتا ہے۔ جس آبادى كے بل ير اس كا وجود كائم ہے اس ميں ميل جول كرنے ہے وہ پت ہو جاتا ہے۔ "مشکل وقت میں دوم" برہمن اور برے کا کوئی فائدہ سیں۔" جمال بر برہمن گاؤل کے ایک بوے سے پر آباد ہیں وہاں سائل اور جھڑے بیدا ہونا بھنی بات ہے۔ اور گاؤل کا ایک محاورہ ہے: "ایک برہمن میں سے برائی اس طرح آتی ہے جیے صحرا ے تھا۔" ای طرح ان کا طمع اس محاورے سے بیان ہو آ ہے کہ "طا" ہمان بر بمن اور دوم سے چارول ذاتی دینے کے دن پیدا نمیں ہو کی۔" ایجے رہی سمن سے ان كى محبت اس محاورے سے ظاہر ہوتى ہے "برہمن كے ساتھ كھانا كھاؤ اور كراڑ كے ساتھ سؤک پر چل قدی کرد-" (کیونک کراڑ بت باتونی موتے ہیں)۔ بحثیت مجموعی برہمن ہندہ کا کسان پر کھے اثر و اختیار ہے اور اس کو دی جانے والی تعظیم کی وجہ کافی مد محک رواجی یا مورتوں کا پربیز گارانہ ربحان ہے۔ پہاڑیوں کے برہمن بالکل پہاڑی راجوروں جیسی سابی اور قبائلی تنظیم رکھتے ہیں۔ پچیلے صفات پر دیئے گئے مسٹر پارنز کے اقتباسات ای موضوع ر ہیں۔ وہ بھی بت سے ورجوں میں لکتیم ہے، ہر ایک ورجہ اپنے سے نچلے والے میں شاریاں کرتا اور اور والے درجے کو اپنی رشیال دیتا ہے۔ پہاڑی مماجنوں کے تھول طبقہ کو آگے تجارتی ذاتوں کے تحت بیان کیا جائے گا۔ ہزارہ کی پہاڑیوں میں دریائے جملم کے كنارول پريد مهاجن (جنيس و حكوي بحي كما جاتا ہے) مي سارا بريمن طبقه شامل نظر تن ہے۔ پشاور ڈورین میں 185 افراد کا اندراج بطور برہمن۔ مماجن کیا گیا اور میں نے انہیں بہمنوں میں عی شامل کیا۔ ممکن ہے کہ مچھ میاڑی مماجن واقعی برہمن بھی ہوا۔ میاڑی برہمن ہمہ کیر طور پر گوشت کھاتے ہیں 'جس سے میدانوں کے برہمن (ثاید انتائی مغرب کے علاوہ) شدید احراز برتے ہیں۔ برہمنوں کی کل تعداد ہیں سے ثاید 7000 کے قریب افراد کو سکھ درج کیا گیا گیا گئے تی کی تعلیمات کا اخیازی وصف (یعنی اعلی افراد کو سکھ درج کیا گیا گیا گئی تھا تی کی تعلیمات کا اخیازی وصف (یعنی اعلی ذائوں کے برتری کے دعوے سے انکار) برہمن کو قابل قبول نمیں۔ سکھ بالکل ہندو اور بھین کی طرح برہمنوں کو اپنے پہاری پروہت رکھتے ہیں۔ 3500 مسلمان برہمن بھی ہیں 'مرکزی طور پر ڈیرہ اساعیل خان ہیں۔ یہ افراد بطور جینی برہمن جاتے اور ہندوؤں سے ہندو دیو آؤں اور مسلمانوں سے انشہ کے نام پر نذراتے وصول کرتے ہیں۔

برجمنول كي تقتيم:

برہمنی گوروں کا ذکر یکھے کیا جا چکا ہے۔ برہمن ذات یا طبقہ دس بوے حصوں میں الفتیم ہے۔ سب کی بنیاد جغرافیائی تقتیم پر ہے۔ یہ صص اپنی روایات اور رہے میں مخلف ہیں اور باہم ازدواج نمیں کرتے۔ ان میں سے ہر ایک کے دو گروپ اور دونوں گروپوں کی یا تھے بائچ یا تھے مندرجہ ذیل شاخیں ہیں:

ا - پانچ وراویداس / وراویدے (وندهیاس کے جنوب میں)

١- مهاراشرا (مهاراشرعلاقے كا)

2- تيلنايا آندهرا (تلكوعلاق كا)

3- وراويدا (آل يا دراويدا علاق)

(V Lt/)tt/4

5- كويرا يا كويرانتي (سنده مي كويرات ٧)

ب - پانچ کور (وندهای کے شال می)

6- كور (كور كا فالبا علل كا نسي- تفسيل يع ويكسير)

7. مارسوت (مرسولی ے بے کے مخاب کا)

8- كنيا كبج (توج ٧)

9 بيتمد (متمد طاقے کا)

10- ا الا (او (يسر كا)



144	74	242	357 474	216 493	190 95	F1 155	GI .
4 .	39	90 20	950 219	426 196	558 811 356	واكوت يا وكوزا	•
22	285	201 271	1254 287	408 317 232	340 285 381	1413	cu
32543	83012	26058 11166	15339 21114 2015	1077 157 1310	1260 123 2459	اربوت	2
412	5177	1886	42803 1951 655	28119 51953 2119	58648 46287 51656	356	
1	1361	かんどう	7. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1.	7 6 7	و مرازمة		14/4

	42735	48393	615	1559	404
ی عاق	297779	318767	8965	4667	3244
(-	37	453	18	17	_
	168	1446	70	6	111
	53	1120	56	46	•
عادی خان	91	1106	40	4	•
و يره اع على خان	& —	1794	63	4	•
• 7	42	932	58	a	•
c	163	1396	99	28	10
. [19	3478	78		•
	252	1537	119	55	_
70.27	4	3254	60	4	
() X	1133	6041	150	105	•
	777	5256	180	95	
راوليندى	286	7288	227	198	•
28.20	1569	8404	175	2	00
47.6.6	118	16099	469	8	51
اردر	707	9970	626		ದೆ
سايلون سايلون	724	32262	672	26	<u>,</u>



4285	1041	3244	24				•	•	2	4		4	1017	19	7		365	53	J125	UI
7302	2435	4867	39	3						39	,		2396	24	,	60	286	249	واكوت يا وكوزا	•
10481	1516	8965	320	325	•		91	2	18	67	9	158	1038	40	,	42	•	200	انهاری	ယ
451987	133220	318767	0/0/4	£7054	400	4954	5113	876	24287	1557	13928	1892	64304	BC/	7752	1742	2568	8471	الرج	2
392210	94431	297779	Š	42448	3	1564	108	1153	5/	2844	1941	215	80798	1007	193	226	23312	8104	15	-
*	からか	يطانوي عاد	J. 5.0.5.4.0		\$			1.	17 5	S	Sit	ノヤット	مى مئى مدان	٠٢	77.65	زدكن	to	×		136

ان دو بڑی تمہوں میں ہے جاب کے برہمن جمنا اور جنوب مشرقی اصلاع و مشرقی پناڑیوں میں گور سے تعلق رکھتے ہیں ' باتی کے سارسوت ہے۔ آگے جدول نمبر 26 میں چند ایک اصلاع کی تعداد کم بھی انہیں چھوڑ دیا اسلاع کی تعداد کم بھی انہیں چھوڑ دیا گیا۔ یہ کما جا سکتا ہے کہ شملہ اور پڑیالہ سے شمال مشرق اور جنوب مغرب کو کمینچا کیا خط گور کو سارسوت سے موٹے موٹے طور پر جدا کر آ ہے۔ جاب میں ملنے والے برہمنوں کی چند مرکزی شاخوں کی تنصیل میں نے آگے بیان کی ہے اور مزید تنصیلات کے لئے میں قار کمن کو ان متعد کتابوں سے دیوع کرنے کے لئے کموں کا جن کے نام اس باب کے تیمرے پراگرانی میں دیے گئے ہیں۔

گور پرہمن

گور کی دیثیت کے بارے عمل بہت جھڑا ہو تا رہا ہے جس سے اس شاخ کا تام ہرا ان کا اصلی نیلی مقام ہرانہ ہے اور موجودہ مسکن علی گڑھ اور متھرا کے مغرب میں واقع شال مغرب صوبوں کا ایک حصہ اور اوپر متعین کیا گیا جاب کا حصہ ہے۔ ذات کی ویگر شاخیں انہیں بنگال سے جدا کرتی ہیں۔ جزل مسلم کے مطابق گور دراصل گویڑا کا پرانا نام ہے بہ جب سر کیمین اے ممکر کی بی ایک اور صورت بتاتے ہیں۔ ذات کے قواعد و ضوابیا کی جب سر کیمین اے ممکر کی بی ایک اور صورت بتاتے ہیں۔ وات کے قواعد و ضوابیا کی جب سے اور اس کے ہاتھوں سے کس زیادہ کئر ہیں۔ وہ سارسوت کو بہ نظر تحقیر دیکھتے اور اس کے ہاتھوں سے لے کر کھاتے بھی نہیں۔ سارسوت برہمن ہنجاب خاص کا برہمن ہو اور اس کا نام اس کی مشرقی سرصد کے قریب بننے والے دریائے سرسوتی کے نام برہمن ہو اور بہت وحرم اور یقینا ذات کے قواعد پر عمل در آمد برہمن ہی کی مخت ہے۔ وہ جندنے کھڑی اور کا تھ جب یہ چشر کئر ہندو ذاتوں کے ساتھ کرنے جس بھی بھٹر کئر ہندو ذاتوں کے ساتھ کرنے جس بھی اور شاید بچھ میدانی علاقوں میں بھی وہ گوشت کھا آ اور تمباکو نوشی کرتا ہے۔ پیاڑیوں عیں اور شاید بچھ میدانی علاقوں میں بھی وہ گوشت

گوجراتی اور ڈاکوٹ برہمن

یہ افراد تھیل تعداد میں صوبہ بھر میں بھرے ہوئے ہیں۔ گوجراتی برہمن کا تعلق شاید گورجرا شاخ سے ہے۔ ڈاکوٹ یا ڈکوٹرا برہمن قسمت کا حال بتانے والے اور جو تھی ہیں'



یہ شالی راجیو آنہ سے آئے۔ ان کا تعلق بہتجاور گروپ سے ہے ، جے وہ بھی کھار اپنے گر راجیو آنہ میں علیحدہ شاخ بتاتے ہیں۔ کرنال رپورٹ میں سے مندرجہ ذیل انتہاں چیش کیا جارہا ہے:

> "برہمنوں کو دیئے جانے والے نذرانے ہفتے کے دنوں کے لحاظ ے "بار" اور "گرمہ" میں تقتیم ہیں۔ "دوگر بن" جاند اور سورج گر بن کا باعث بنے والے راہو اور کیت (کیتو) تای دو شیطانوں کے لئے ہیں۔ یہ دونوں تذرانے اس جن (را کمش) کا حصہ ہیں جس نے دیو آؤں اور جنوں کی ضافت میں جنوں کی شراب کی جائے دیو آؤں کا امرت کی لیا تھا۔ سورج اور جاند نے یہ بات بھوان کو بتائی اور اس نے را کمش کو دو حصول میں کان دیا۔ ایک حصے راہو میں معدہ بھی شامل ہے ، جس کے اندر امرت ہونے کی وجہ سے وہ زیادہ قابل قدر بھی ہے۔ ناری یا کسی اور سب سے جب کوئی مخفی برہمنوں کو نذرانہ دینے کا قصد کرتا ہے تو وہ کسی برہمن سے مشورہ لیتا ہے جو اس کا زائج بناتا اور بدایت کرتا ہے کہ سات کر یموں کے کون کون سے تذرائے دیے چاہیں۔ سورج یا جاند کر بن کی صورت میں گربن زیادہ کثرت کے ساتھ دیئے جاتے ہیں ابو کو ا کربن کے آغاز اور کیت کو آخر میں۔ گور برہمن کوئی بھی بھینس یا كرا اوب على كالے كميل يا كيڑے الك وفيرہ جيسى كالے ركك کی کوئی بھی مجے نہیں لے گا اور نہ ہی تیل پرانے کیڑے اسر كيڑے يا ستنجا۔ (١) آئم كالى كائے كے حق من ايك المشنى بنائى كى

> "سندو میں گوجرات سے آنے والے گوجراتی بیاس برہمن پکھ اختبار سے تمام برہمنوں سے بالاتر ہیں۔ انہیں بیشہ سب سے پہلے کھانا کھلایا جاتا ہے اور جب وہ گور سے ملتے ہیں تو اسے آشرہاد ویتے ہیں' جبکہ اس کے باتھ سے عام روئی لے کر نمیں کھاتے۔

انہیں مرگ کے بارہویں دن کھانا کھایا جاتا ہے اور ایبا نہ کرنے کی صورت میں وہ تیرھویں دن کھانا نہیں کھائیں گے۔ البتہ دہ فیر مہارک نذرانے لے لیتے ہیں۔ گربن کے موقع پر دہ خصوصا راہو کے نذرانوں کے حقدار ہیں۔ وہ تمل کی بڑے (بھرطیکہ دھلے ہوئے کندے کپڑے نہیں لیت کیڑے (بھرطیکہ دھلے ہوئے ہوں) 'جینس اور سخبا تبول کرلیتے ہیں۔ وہ راہو کے لئے مریض سے خصوصی نذرانہ بھی لیتے ہیں۔ مریض کمی میں سونا ڈال اس میں برہمن کا چرہ دیکھتا اور یہ کی گوجراتی کو دے دیتا ہے 'یا اپنے وذن برکوئی بھینسا گھر کی چھت پر چڑھ جائے (گاؤں میں یہ مشکل بات کہ کوئی بھینسا گھر کی چھت پر چڑھ جائے (گاؤں میں یہ مشکل بات پر کوئی بھینسا گھر کی چھت پر چڑھ جائے (گاؤں میں یہ مشکل بات بہیں) اور ساون میں پیدا ہونے والا چھڑا' یا ماگھ میں پیدا ہونے والی بھینس کا بچہ بہ بخت خیال کرتے ہوئے گوجراتی کو دے دیا جاتے۔ کوئی بھی گور یہ وصول نہیں کرے گا۔ ہرفصل کئنے پر گو بڑاتی بھی بیک بھی دوسول نہیں کرے گا۔ ہرفصل کئنے پر گو بڑاتی بھی بیک گور یہ وصول نہیں کرے گا۔ ہرفصل کئنے پر گو بڑاتی بھی بیک گور یہ وصول نہیں کرے گا۔ ہرفصل کئنے پر گو بڑاتی بھی بیک ہوں کوئی ایک بھی بیک ہوئے آئے کا تھوڑا سا نذرانہ (سیوری) لیتا ہوئے ایک گور کی طرح ہے ہوئے آئے کا تھوڑا سا نذرانہ (سیوری) لیتا ہوئے کرانے کا تھوڑا سا نذرانہ (سیوری) لیتا ہوئے کہ برفصل کئنے پر گو بڑاتی بھی ہوئے آئے کا تھوڑا سا نذرانہ (سیوری) لیتا ہوئے کا تھوڑا سا نذرانہ (سیوری) لیتا

البرت نے ہفتہ وار کے موا باتی سب گریموں کی پوجا کرکے اے مشتعل کرویا تھا گفتہ وار کے موا باتی سب گریموں کی پوجا کرکے اے مشتعل کرویا تھا گفتہ وار نے راجہ جسرت کے شر ایور حیا پر آگ برسائی۔ جسرت نے اے منانا چاہا لیکن برجمنوں کو نتائج کی خوال کی دھول سے خوال کا ڈر وامن گیر تھا گفتا جسرت نے اپنے بدن کی دھول سے ایک ڈاکا رقمی پیدا کیا جس نے نذرانہ وصول کیا۔ ڈاکوت ای ڈاکا رقمی کی اولاد میں سے ہیں جو ایک شودر عورت کے بطن سے پیدا ہوئی۔ برجمنوں نے ڈاکا رقمی کو تبول نہ کیا تاہم جسرت نے ڈاکا کی ویول نہ کیا تاہم جسرت نے ڈاکا کی ویول نہ کیا تاہم جسرت نے ڈاکا کی ویول نہ کیا گاہم جسرت نے ڈاکا کی ویول نہ کیا گاہم جسرت نے ڈاکا کی مستقبل میں سب برہمن ویوں کریں گے۔ وعدہ بورا ہوگیا۔ ڈاکوت ای دلوت





جو شیول اور قسمت کا حال بنانے والوں کی حیثیت میں بہت متاز میں اور شاوی کی تاریخیں مقرر کرنے اور بجوں کے نام رکھنے کے علاوہ باتی تمام معاملات میں ہر طبقہ ان سے معورہ کر تاہے۔ شادی کی تاریخیں مقرر کرنے اور بجول کے نام رکھنے کا بدایتکار کور برہمن ہے۔ وہ ہعدو ذہب کے قربانی کے برے ہیں اور ایکے مقدر می وہ نذرانے وصول کرنا لکھا ہے جو کوئی اور برہمن شیں لیا، مثلا کالی اشیاء اور کندے کیڑے۔ وہ خصوصی طور یر بدھ وار منت وار اور كيت كے نذرائے ليے بي- وہ اس قدر بدقست بيں كه كوكي اور برہمن ان کے نذرائے قبول سیس کرے گا اور اگر وہ اے یہ نذرائے لینے پر آمادہ کرنا جاہ تو اے اپی بمن بیٹیاں رہتا ہے۔ کی بحی ذات کا ہندو اس کے باتھ سے کوئی چے بھی لے کر شعیل کھائے گا' اور شادی کے مواقع پر دو بہت ذاتوں کے ساتھ بیٹے ہیں' آہم وہ بلاشہ صرف برجس کے باتھ کا بکا ہوا کھانا بی کماتے ہیں۔ برائے ونوں میں ان کے پاس منع ساڑھے وس بیجے تل مرشلوکی کرتے کا افتیار تھا' لیکن اب یہ بھی شیں رہا۔ ان کی کوجراتوں کے ساتھ بيث رقابت ري ب كونك ايك ي جي نذران لين كي وج ي ان کے مفاوات کرا باتے ہیں۔"

بكرنا برتمن

ہ شانا بر ہمن کا نام اجمیر کے زویک ہشانا ہو کم نای مقدی جمیل سے مشتق ہے۔ ان کی ایک شاخ کی اصلیت بیندار یا اوا بتائی جاتی ہے جشیں ایک آلاب خالی کرنے کے انعام جس بر ہمن کا رتبہ دے دیا گیا۔ وہ اب بھی کدال کی ہوجا کرتے ہیں۔ وہ راجع آنہ کے بھاٹیوں کے موروثی بر ہمن اور ذات کے مطالات جس سارسوت سے زیادہ کئر ہیں۔ وہ کے مقبل اطلاع جس وہ کچھ تعداد جس طے۔

مها برجمن یا اجاری

یہ سنگار (2) کی تقریبات اوا کرنے والا پرہمن ہے۔ نعش موزی کے بعد وہ مرحوم کے چگ پر بیٹے جاتا ہے اور اس کے بیٹے چنگ کو افعاتے اور آواب بجا لاتے ہیں۔ برہمن مرحوم کا چنگ اور بدن کے تمام کپڑے اور چزیں لے لیتا ہے۔ وہ گدھے پرمواری کرتا ہے۔ اور اس اس قدر علیاک خیال کیا جاتا ہے کہ اے گاؤں میں واغل ہونے کی اجازت کے خیص۔

موہیال مو کیل یا میال برہمن

یہ سارسوت کی ایک ذیلی شاخ ہے۔ کما جاتاہے کہ ان کا نام ان سات مینوں یا شہول کی وجہ سے پڑ کیا ہو ان میں شامل ہیں۔ وہ کائی حد تک دامن کوہ خطہ کو ستان نک تک محدود ہیں۔ وہ کتے ہیں کہ ان کے آباؤاجداد نے مثل دور میں اعلیٰ رتبات ماصل کئے جس کے بعد انبوں نے تمام پہاریانہ کام یا مقدس کردار کا دعویٰ کرنا چموڑ دیا۔ وہ کاشکاری کرتے ہیں' لیکن خاص طور پر فوج کی نوکری یا کلری بھی۔ وہ برہمن کملانے پر کاشکاری کرتے ہیں' لیکن خاص طور پر فوج کی نوکری یا کلری بھی۔ وہ برہمن کملانے پر افتحاض کرتے ہیں کیونکہ اعاری فوج میں برہمنوں کی بحرتی ممنوع بتائی جاتی ہے۔ یہ ان کا امتحاض کرتے ہیں کیونکہ اعاری فوج میں برہمنوں کی بحرتی ممنوع بتائی جاتی ہے۔ یہ ان کا محرب اپنا بیان ہے' لیکن بڑارہ خاص میں موہیال پروہتانہ فرائض سرانجام دیتے اور دو سرے بہمنوں کی طرح نذرائے اور دان وصول کرتے ہیں۔ ایک کمانی ان کا نام "اوا" (یعنی برجوک) سے اخذ کروہ بتاتی ہے۔

وهموكزا برجمن

یہ دبلی علاقہ کے گور برہمن ہیں جنوں نے کرہا کی رسم اپنا لی۔ دیگر برہمن اس کے ساتھ ہاہم ازدواج نمیں کرتے۔ وہ کافی حد تک واسا یا دوغلے برہمنوں جسے ہیں۔ چہوا یاگر ا برہمن

یہ پہاروں' اہیروں اور دیگر اچھوت ذاتوں کے برہمن ہیں۔ دیگر طبقات انہیں بطور برہمن قبول نسیں کرتے۔ آہم وہ مقدس دھاگا پنتے ہیں' فنذا ان کا برہمن مافذ سے ہونے کا دھویٰ بے بنیاد نہ ہونا کافی مکن ہے' لیکن اپنے اعلیٰ درجے سے محروم ہوگئے۔ انہیں عموما"



چردا سادھ کما جاتاہے (گرا کے "ک" پر چیش اور "ر" پر تقدید پڑھی جائے)۔ پجاری اور بھو جکی (ذات نمبر120)

پہاری کا مطلب کی مندر یا مقبرے (ساوحی) پر فرائض مرانجام دینے والے پروہت کے سوا پچھ نہیں اور زیادہ تر صورتوں میں اس کا مطلب برہمن یا "فقیر" ہے۔ لین کا گڑہ اور شلہ کی بہاڑیوں میں مقبروں (ساوحیوں) کے پہاری الگ ذات بن گئے ہیں ، جو اصل میں باہم ازدواج کرنے والے تا نیوں ، برہمنوں اراجیوتوں اور جوگیوں کے مطے مجبوعہ پر مشمل بتائے جاتے ہیں۔ جوالہ کھی یا باون جسے برے مقبروں کے پہاری بھو بنی کھلاتے مشمل بتائے جاتے ہیں۔ جوالہ کھی یا باون جسے برے مقبروں کے پہاری بھو بنی کھلاتے ہیں۔ میں نے پہاری کے تحت 1274 ایسے افراد کو شامل کیا جن کا اندرائ بطور بھو بنی موا۔ ان کی تقسیم ذیل میں دی جارتی ہے :

	جكى	بھو.	
15	ہوشیار ہور	45	جالندحر
203	امرتر	729	3/2/
1	جمنك	135	لاءور
136	بيلاسيور	10	كيور تمذ
1274	كل		

وہ سب "ربوی" کے پروہت ہیں اور ان کا نام "پر بھی" کی بھری ہوئی شکل کیا جاتہ۔ مشربارنز کے مطابق: "بھو بکی" برہمن نہیں۔ اگرچہ وہ مشہور و معروف مندروں کے موروقی پروہت ہیں۔ وہ سب مقدی وحاگا پہنے 'صرف باہم ازدواج کرتے 'کوشت خور' کے موروقی پروہت ہیں۔ وہ اوباش کروہ ہیں۔ مرد عدالتوں میں قانونی کارروائیاں کرنے میں کے خوار اور ایک عیاش و اوباش کروہ ہیں۔ مرد عدالتوں میں قانونی کارروائیاں کرنے میں کے رہے ہیں اور مور تی اپنی اظارت بانتھی کے لئے بدنام ہیں۔ "کا گڑوہ کے کری جبیدند، (Jenkins) ان کے بارے میں کھیتے ہیں:





"جمو بك شايد اس منلع كي انوكمي خصوصيت بي- وه كاتكزو اور جوالا مکمی میں بوے بوے مندروں سے مسلک اور ان کی آمانی بر ی گزارہ کرتے ہیں۔ وہ سارسوت برہمن ہونے کے وجوبدار ہیں، لیکن اگر ایبا ہے تو پھر بھی عاتی ورجہ بندی میں ان کی حیثیت اس قدر بہت ہو چک ہے کہ کوئی بھی برہمن ان کے ساتھ "کچی رسوئی" نسی کماآ۔ وہ بھی بنارس کے گئا پتروں والے رتبہ کے مال نظر آتے ہیں' اور امکان ہے کہ وہ محض "جوگ" ہیں جنہوں نے ان دبوبوں سے فکری تقدیس ماصل کی جن کی خدمت میں وہ آئے۔ بھو بُل کا لفظ واضح طور پر مشکرت کے لفظ بھوج بعنی کھانا ہے جڑا ے' اور ان کے فرائض کی نوعیت کے پیش نظر ہی یہ لفظ لیا گیا۔ وہ این اندر اور امروها یندت " كلانے والے جوكوں كے ایك طبقہ من شادیاں کرتے ہیں۔ وہ بہت جھڑالو اون کانونی کارروائوں کے عادی اور اوہاش ہیں۔ جمال کک مجھے یاد بڑتا ہے ان کے اوصاف ہوں بیان کئے جاتے ہیں: جلدی بیدار ہونے والے 'محنیا مخبر' رنجدہ خاطر' قانونی جارہ دوئی کرنے اور تاک میں وم کر دینے والے لوگ۔"

المارے ذات کے جدول میں دکھائے گئے 1931 پہاریوں اور بھو بکیوں میں سے 194 پہاری مسلمان ہیں۔ یکتوں کے بغیر پیاری مسلمان ہیں۔ یہ کانی بھینی طور پر بخاری یعنی بخارہ کے سید ہیں۔ ککتوں کے بغیر بخاری اور بجاری کی شکل بالکل ایک جیسی ہے۔ وہ صرف تین بڑے تجارتی شہوں کا ہور کا جائد حمر اور امر تسر میں لیے۔

سيد (ذات نمبر24)

حقیقی سید حضرت علی کی اولاد ہیں اور مجھے بھین ہے کہ اس اصطلاح میں مرف وہ اولادیں شامل ہیں جو رسول اللہ کی بیٹی حضرت فاطرہ کے بطن سے تھیں۔ لیکن علوی سیدوں کو دو سری بیویوں کی اولاد سے بتایا جاتا ہے۔ امارے اعداد و شار کے مطابق پنجاب میں 248102 سید نظر آتے ہیں 'تاہم یہ کمنا ناممکن ہے کہ ان میں سے کتنے حقیق سید نسل



ے ہیں۔ یقینا اس لقب کا وجوی کرنے والے اس پر کوئی حقیق وجوی کرنے کا حق نسیس ر كتے- أيك كماوت مشورب: "ويكيل سال من جولايا تما" اس سال مع بول اور أكر فصل ا چھی ری تو ام کے سال سید بن جاؤں گا۔ " اگر سال کی بجائے پشت کما جائے تو یہ عمل کانی عام ہے۔ سید صوبہ بحر میں اوحر اوحر بکھرے ہوئے ہے۔ ویجاب کے مشرقی نصف میں وہ (دیلی کے علاوہ) کل آبادی کا نبین تھیل عضر ہیں۔ یہ افرادہ زیادہ تر مسلم فاتحین یا ان کے عمد سلاطین میں آئے اور انہیں اراضیاں اور مالیہ عطا کیا گیا جو ان کی اولادوں کے پاس اب بھی ہے۔ جمنا۔ گنگا دو آب کے بارا سیدات 'جن کے ساتھ مشرقی سیدوں میں سے بیشتر كا تعلق ہے اللے معل سلطنت كے آخرى دنوں ميں كاني ساى ايميت عاصل كرلي تقي-لیکن لاہور کے نصف النہار سے سیدھا آگے گزر کر آبادی کا واضح طور یر کافی برا حصہ سید یر مشمل ہے۔ چمان سرحد اور خطہ کو ستان نمک میں ان کی تعداد سب سے زیادہ اور ذریں سندھ میں کچھ کم ہے۔ کوہات کے بھش اور مشوانی جیسے متعدد پھان قبائل سد نسل كا وعوى كرتے ہيں اور مكن ب ان من سے كھ نے خود كو چمان كى بجائے سد بتايا ہو-چھانوں کے قبول اسلام کو مکمل کرنے والے جو بزرگ مغرب سے آئے تو سدا اور مشرق ے آئے تو مجلح کملائے۔ اور عالبا اول الذكركي اولادوں سے اور سيد ماخذ كا غلد وجوى سارے مسلمان خطہ میں بہت عموی حیثیت العتیار کرکیا۔ ای لئے مخاب کے مغرب میں سیدول کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ بلوچی (جو بالاصل شیعہ سے اور انسیں "ياران على" كماجانًا تما) سيدول كي عزت و تحريم متعضب سني پيمان كي نبت كس زياده كرتے ہيں۔ اور بلوچيوں كى نبت پھانوں ميں سيدوں كى زيادہ تعداد وكھ كر ميں جرت دوه رہ کیا۔ سید جلال بابا کے مراہ بزارہ میں آنے والے کافان کے سید ساری وادی کافان میں آباد اور مان طلع کے سید ایک متاز مقام کے حال ہیں۔ ان کے بارے میں تفسیل مسرر روئے (Roe) کی سٹمنٹ ربورٹ میں ملے گے۔ سد برہمن سے کمتر نسی۔ وہ وسع کانے یر زمیندار اور کاشکار ہیں۔ ورحقیقت برہمن تو پیدائشی پروہت ہے ایا کم از کم اس کا تعلق ندائی طبقہ سے بے لیکن سید ان دونوں میں سے چھ بھی نسی۔ بسرطال منجاب کے مغرب میں وہ اپی فرضی بزرگ ان تذرانوں کی وصولی کے لئے استعال کرتا ہے جن کے لئے اس کے دنی ضوابد میں اے کی حم کا استحقاق حاصل نمیں۔ میں نے کرنال کے سیدوں کو اپنی



سینظمنٹ ربورٹ میں بول بیان کیا ہے۔ : "جی معلوم کاشکاروں میں سید برترین ہیں۔
کابل فیرکفایت شعار پرلے ورج کے جابل اور مغرور۔ وہ فاقد کئی کے خوف تک پہنچ
جانے سے پہلے کھدائی نہیں کرتا اور یہ سجمتا ہے کہ اس کی مقدس نسل اس کے ابرو کو
پینے کی حاجت سے بچا لے گی۔ جہاں تک میں جانتا ہوں اس کے پاس کوئی مال مولٹی اور
زمین نہیں اور وہ اپنے مزار مین کو آخری حد تک چیں ڈاٹا ہے۔ اس قدر برے انداز میں
وہ خریب "کندا اور مقدس بھی ہے۔ ضلع میں وہ بدترین مالیہ اوا کرنے والا ہے کیو تکہ اس
کے لئے ایک بھی ترین تعین کا مطلب محض بہت بیری کابل ہے۔" مسٹر تھار برن بنوں کے
سیدوں کو بوں بیان کرتے ہیں:

"اصولی طور پر سید مزارع نمین ' زمیندار بی اور وه بھی بہت برے اور کابل کئم کے۔ مجھنے' عام زبانت اور حتیٰ کے مفتکو اور فخصیت میں بھی وہ ان چمانوں اور جنوں سے بھکل ہی قابل امتیاز میں جن کے چے وہ رہے میں۔ جس واسطے سے وہ موجودہ زمینوں کے مالک ہیں وہ انہوں نے زیادہ تر صورتوں میں تعنی ماصل کی تھیں۔ آگرچہ ان میں متعدد اب بھی کافی اثر و رسوخ رکھتے ہیں لیکن بحثیت ایک طبقہ لوگوں پر ان کا افتیار 10 برس عبل کی نبت کافی كم روكيا ہے۔ آبادي من اضاف كے نتيجہ من جب سے جد للبقاء شروع ہوئی ہے چھان زمیندار یہ محسوس کرنے لگا ہے کہ اے مقدی افراد کی ضرورت نمیں۔ وہ زیادہ تر معاملات کو اب ایک توہم رستانہ کھتے نظر کی بجائے کڑے دنیا دارانہ کھتے نظرے دیکتا ہے۔ کی ایک خاندان یا آبادیاں اب تحانف کا وہ آبائی ممل منسوخ کر ری میں جس کے تحت سید ایک مونی آزی مورد ثبت کا عظ انھا یا تھا۔ لیکن انسی داوار سے لگا دینے کے تھجہ میں پیدا ہو نالے مرانه سائج سے روحانی سائج کو بھی کانی خطرہ لاحق ہے۔"

افغانتان میں کافی تجارت سیدول کے باتھ میں ہے کیونکہ ان کا مقدس کردار انسیں ایک جنسوں سے کانقسان کرر جانے میں مدد دیتا ہے جہاں سے گزرتے ہوئے دیکر چمان





یقینا قبل ہو جائیں۔ حتیٰ کہ بلوپی بھی سید سے محبت نمیں رکھتے: وہ کہتے ہیں: "فدا سیدوں اور ملاؤل کا رشتہ دار نہ بنائے۔" اصولی طور پر سید وراشت کے قانون شریعت پر کاربند ہیں اور اپنی بیٹیوں کی شادی سیدول کے علاوہ کسی اور سے نمیں کرتے۔ لیکن مشرق کے ویمات میں بہت سول نے اپنے پڑوسیوں کی قبائلی روایات اپنا لی ہیں جبکہ مغرب میں بیوہ کی شادی کرنے کے خلاف ہندہ تعصب ان میں بھی مرایت کر کیا ہے۔

سيدول كى تقسيم

پنجاب کے سید بنیادی طور پر حتی اور حینی کینی حسن ابن علی اور حسین ابن علی کی اولاد ہیں جو انطول میں تقلیم ہیں۔ اس کے علاوہ حسن - حینی حفرت میدالقادر جیلانی کی اولاد ہیں جو دونوں شاخوں کی باہمی شادی کے بتجہ میں پیدا ہوئے۔ علوی حفرت فاطر کے علاوہ حفرت علی کی دیگر یوبوں کی اور زیدی حفرت امام حیین کے بوتے زید شاہر کی نسل ہیں۔ لیکن ان میں تقلیم کا ایک اور جموعہ بھی ہے جن کا نام ان مقامات کی نبست ہے ہماں سے ان میں تقلیم کا ایک اور جموعہ بھی ہے جن کا نام ان مقامات کی نبست ہے ہماں سے ان کے آباواجداد آئے تھے۔ اندا حضرت مبدالقادر کی اولادیں اکثر گیلانی کے طور پر جانی ان کے آباواجداد آئے تھے۔ اندا حضرت مبدالقادر کی اولادیں اکثر گیلانی کے طور پر جانی جاتی ہیں۔ اس طرح گردیزی یا بغدان سید حسینوں کی ایک می مثان کی علی میں۔ ان کی درن کروہ تعداد تھے۔ جبکہ زیدیوں کو گردیزیوں کی بی مندرجہ ذیل ہے۔ بغاری سید حسینی شاخ سے تکتے ہیں۔ ان کی درن کروہ تعداد مندرجہ ذیل ہے :

سيد شاخيس

13324	(6) با فری	11746	(۱) حتى
24271	(7) مصمدی	86831	(2) حسيني
18967	(8) جيلاني	4089	(3) نیدی
7933	(9) شیرازی	6386	(4) بعفري
1902	(10) گرديزي	96378	(5) بخاری





مغربی میدانوں کے زیادہ تر سید بھاری اور حینی ہیں ' جیلائی سید مرکزی طور پر ہجاب کے وسط اور کو ستان نمک و مغربی دامن کوہ میں طب شیرازی جملم اور شاہ پور میں ' جعفری کو جرات میں حسان نمک میں ' باخری راولپنڈی اور مصدی خطہ کو ستان نمک میں۔ علماء (ذات تمبر 70)

یہ متخرق افراد کا مجموعہ ہیں ' جن میں پیشتر کی ذہبی چیٹوایانہ کردار کا دعویٰ نہیں کر کئے۔ عقیدہ اسلام کے بارے میں جانکاری رکھنے دالا کوئی ہی مخص "عالم" کے لقب کا دعویا ارب ' جس کی جع مطاع " ہے۔ لیکن مرحد میں ہروہ مخص عالم ہونے کا دائی ہے جو پڑھ لکھ کئے اور مہد میں نماز پڑھانے کے لئے کائی ندہی علم کا مالک ہے۔ خود کو طاء بتائے والے افراد کے علاوہ اس عنوان کے تحت میں نے ایسے لوگوں کی ہی ایک بری تعداد شامل کی ہے جنوں نے اپنی ذات کا حوالہ کی ایسے لفظ ہے دیا جو مسلمانوں میں ندہی علم کی ایک مخصوص حد یا رہے کو بیان کر آ ہے۔ اس طور شامل کردہ اصطلاحات اور ان کی تعداد فرم میں طاحظہ کرمین:



علاء

1053	七月十	7396	علياء
301	مخدومات	3480	مجاور
714	UL	2623	قاصنی
158	طازاره	2479	乱
197	. £,	2879	طلا - طوانا

علاء کے معنی اوپر بیان کر دیئے گئے ہیں۔ خود کو اس طور بتانے والے تقریباً عمل طور پر اور راولہنڈی ڈویرانوں میں ' بنبہ 4129 گورداسپور اور 1701 کو جرات میں ہیں۔ مجاور کی مزار کا موروثی محافظ (گدی نشین) ہوتا ہے ' ان کی کل تعداد میں سے 2479 ڈیرہ غازی خان میں جی ' اور بہت مکن مد تک نگاہا کے مقام پر حضرت کئی مرور کے مضور مزار کے خان میں جی ' اور بہت مکن مد تک نگاہا کے مقام پر حضرت کئی مرور کے مضور مزار کے

خد مظار ہیں۔ قاضی مسلمان قانون کا ڈاکٹر ہے جو تمام نہ ہی و قانونی امور پر اٹی رائے ویتا ب اليكن كى مشهور قاضى كى اولاد اكثر اس لقب كو قائم ركمتى ب- لنذا كى ايك مشهور قاضی خاندان ہیں۔ ہمارے قانیوں میں سے 1725 سیالکوٹ 542 امر تسر اور 241 کورواسیور على ميں- ذريه عازي خان على تمام قاضي اعوان اور وه خود كو ملا كملات بوئ بتائ جاتے ہیں۔ ملوانا یا مولانا محض ملا کی ہی ویکر شکلیں لگتی ہیں۔ ان سب افراد کا اندراج ڈرو جات ' پٹاور اور ملتان ڈویرٹنوں سے ہوا۔ مخدوم کا مطلب مزار کا ناظم اعلیٰ ہے۔ وہ عموا" سكى ايسے بزرگ كى اولاد بيں جس نے انتظام كى صدارت كى اور يه لقب صرف زياده مشہور مزاروں کے تا مموں کے لئے ہی استعال ہوتا ہے۔ لیکن اب چھوٹے مزاروں والے بھی اے استعال کرنے لگے ہیں اور وہ سب بھی جو کسی بزرگ کی نسل سے ہونے کا وجوی كرتے ہيں۔ مخدوم كى ايك اور صورت مخدومان ب ايا شايد اس كا مطلب كى مخدوم كى اولاد ہوگا۔ ڈروہ جات میں میاں کا مطلب ہزرگ یا مقدس آدمی یا معلم ہے الکین آب میا ا پے اشخاص کی اولادوں کے لئے بھی اکثر و بیٹتر مستعمل ہے۔ میانہ پر "مجع" کے ضمن میں ویجیے بات کی گئی ہے۔ ملازارہ کا مطلب بھی یقیناً ملاکی اولاد علی ہے۔ علاء کے اس منوان کے تحت غالبا" افوند زادہ اور افوند نیل کو بھی شامل کرنا چاہئے۔ افوند کسی بھی مشور روحانی رہنما کو دیا گیا لقب ہے اور ایسے مخص کی اولادیں اور ندکور ناموں سے جانی جاتی ہیں۔ در حقیقت میجر ولیس بھی یہ کہتے ہیں کہ ہزارہ کے پھمانوں میں کوئی بھی ایا محض بلااتمیاز اخوند زاوہ یا ملا کملا آ ہے جس نے نہیں کتب کا مطالعہ کیا ہو۔ چھانوں کے تحت 3665 افراد نے اپنا قبیلہ اخوند خیل بتایا ' 2128 پٹاور میں' 946 بزارہ میں' 354 راولپنڈی میں اور 166 بنوں میں ہیں۔ لیکن مسر بیکٹ (Beckett) نشاندی کرتے ہیں کہ ان میں سے متعدد افراد ایے ہیں جو کوئی اور لقب نہ بتا کے۔ "وہ زیادہ تر کوجر اور اعوان ہی لیکن اے صلیم کرنے میں متامل اور بہت عموی طور پر سید ہونے کا دکھاوا کرتے ہیں۔ انسیں ملاؤں یا پروہتوں کے ساتھ شار نمیں کرتا جائے کو تک وہ کوئی پروہتانہ فرائض سرانجام نمیں دیتے۔ وہ دیگر پھانوں کی طرح ہی زمین کاشت کرتے یا مولٹی چرواتے ہیں کیکن اس لقب ے چنے ہوئے ہیں کونک یہ ایک خاص متم کی ایمیت کا مال ہے۔" مجھے شب ہے کہ المارے جدولوں میں اندراج کروہ بہت سے علاء ایے ہیں جن کا اس لقب یر کرئی بہتر حق



دمویٰ نسی۔ چشتی (ذات نمبر116)

اس عنوان میں دو مخلف متم کے افراد شامل ہیں۔ چشتی یا چشتیہ مسلمان فقیروں کا ایک سلسلہ ہے جس کے بانی کال برگاہ / عبرگاہ میں مدفون بندہ نواز تھے۔ چشتی ساع کی جانب بت زیادہ میلان رکھنے والے اور عموما" شیعہ ہیں۔ ایڈین چشیوں کوخواجہ معین الدین چشتی کے پیروکار بھی کما جاتا ہے ' جنوں نے 471 اجری میں وفات یائی اور شاید وی بندہ نواز یا ان کے مرید تھے۔ بسرطال پنجاب میں چشتیہ سلملہ کے ارکان موجود جس اور ای سلملہ کے ساتھ تعلق کی بناء ہے وہ "چشتیہ فقیر" ہیں۔ اور ان کے رشتہ داروں اور بجوں کی اولادس عاب بسمانی موں یا روحانی ایک ذات کی صورت القیار کر گئیں جو زریں سلج میں اور خصوصاً مسلم محکری میں یائی گئے۔ آہم وہ پنجاب کے دیگر حصوں میں بھی لے اور کئی المبارے بودلوں ے مشاہمہ میں جن کا تذکرہ اس کے بعد آئے گا۔ ہارے جدولوں کے چشتیوں میں سے دیلی دورون کے تمام 887 اور لاہور والوں میں سے 140 نے خود کو چشتیہ فقیر درج کرایا وہ غالبا محض اس سلسلہ کے رکن ہیں۔ دیگر تعدادوں کو میں الگ الگ نمیں کرسکا۔ مسٹریر سرکا کمنا ہے کہ خکمری کے بشتیوں کے آباؤاجداد سے متعلق یہ خیال کیا جاتا ہے کہ وہ 600 سال تیل کائل سے لاہور آئے اور پھر متحکری کی طرف عنے کئے جمال بابا فرمة يا كين ك مقام ير آباد موئه بودلول كي طرح وه كافي حاليه دور تك ممل طوریر خانہ بدوش تھے اور اس کی طرح وہ بھی قراش نسل کا دعویٰ کرتے ہیں۔ یہ بھی نامكن نيس كه ان من سے كھو نے خود كو بطور شخ درج كرايا۔ وہ راجيوت الوكوں سے شادی کرتے ہیں۔ ایک کماوت ہے کہ "آپ کسی چشتی کو اس کی نیم وا آنکھیں وکھے كر پيوان كے جر-" كين من اس كماوت كى وجه بتائے سے قاصر ہول-

بودله (زات نمبر 172)

بودلے زریں اور وسلی علی کے وٹو راجیوٹوں کی ایک چھوٹی ی شاخ میں ، ہو کچھ چتوں سے ایک مخصوص مقدلی کردار کے حال اور اب حضرت ابو کرمدین سے قراشی نسل مولے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ ان میں سے 2435 نے اپنا اندراج بودلہ نمیں بلکہ بطور قریشی





کوایا' اورانیں کی کے تحت شامل کیا گیا ہے۔ 144 حصار میں' 749 مرما' 330 فیروزپور' 349 منگری اور 254 بباولپور میں ہیں۔ وہ اب بھی وٹو لاکیوں سے بیاہ کرتے ہیں لیکن اپنی بیٹیاں مرف بودلوں کو بی دیتے ہیں۔ کافی حالیہ دور تک وہ کمل طور پر ایک گلہ بان قبیلہ سے' اور اب بھی ایک "جاگیر" کے مالک ہیں جس پر وہ کاشتگاری کرتے ہیں۔ وہ بماولپور میں سے ہوکر ملتان اور وہاں سے منگری میں آئے۔ وہاں پر مسٹر پر سر انہیں "کامل' نادان اور منگر" بیان کرتے ہیں۔ منگری ہی آئے۔ وہاں پر مسٹر پر سر انہیں "کامل' نادان ہوئے اور اب بھی ہیں۔ انہیں جادو منٹر کے ذریعہ مرض دور کرنے کا وصف حاصل ہے' اور بالخصوص سانپ کے ڈے اور ہڑک کا۔ وہ تشلیم شدہ وئی ہیں اور ذیروست تاثیر والی بددعا دیتے ہیں۔ پردس کے دیگر قریشیوں کے ساتھ ان کی کوئی قرابت نہیں اور وٹو ماخذ شک بددعا دیتے ہیں۔ پردس کے دیگر قریشیوں کے ساتھ ان کی کوئی قرابت نہیں اور وٹو ماخذ شک

مرتاض اور درولیش سلسلے

اب میں آبادی کے اس حصر پر بات کوں گا نے عوی طور پر "فقیر" کی اسطااح میں شامل کیا جا آ ہے۔ سب ہے پہلے ججے یہ نشاندی کرنا چاہئے کہ ہمارے اعداد و شار آگراس طبقہ کی کل تعداد واضح در علی کے ساتھ چیش کرتے ہیں ' بیت ' فیر کھل ہیں۔ کم از کم تضیالت کے متعلق ایبا ہی معالمہ ہے۔ ڈویرش دفار نے مختلف سلسوں کو عام اسطااح کے تحت ہی شار کیا' لیکن اس کی در علی ہہ آسانی کرلی گئے۔ میں نے ان کے انتجاب پر نظر فانی کرکے تعداد درست کی۔ لیکن تضیلات ظاہر کرنے ہیں ہمارے اعداد و شار کی ناکای کی حقیق وجہ یہ ہے کہ ان فقیروں کے ایک انہوہ کیڑنے اپنے سلسلے کا اندراج ''قبیلے'' کے تحت کردایا۔ اور چو تکہ ہمیں شیعہ' سی وہلی اور فرازی کے علاوہ کسی بلکہ ''فرقے کی جدول بندی کرنے ہے منع کر دیا گیا تھا اس لئے تضیلات تیار نہیں کی گئیں۔ آگر ججے معلوم ہو تا کہ یہ صور تحال کی قدر وسعے بجائے پر ہے تو میں چند سلسوں کے جدول بندی الگ سے ضرور کرتا۔ کی وجہ تھی کہ میں نے جدول نبر 25 میں فقیروں کی

تنسيلات نيس دي س

فقیروں کی تعداد میں اگر عوام کے جار نمیں تو کم از کم تین بالکل مخلف طبقات شامل ہیں۔ سب سے پہلے خالص اور سادہ نہ ہی سلسلے آتے ہیں۔ ان میں متعدد اعلیٰ ترین عزت و احرام کے حامل ہیں۔ ارکان کی گنتی عموی طوریر ان خانقابوں یا مزاروں سے کی گئی جمال وہ نمایت یرامن زندگی گزارتے مسافروں کے لئے دروازے کھلے رکھتے اپنے نو ندہموں کی تربیت کرتے اور پڑوی کے افراد پر کافی اڑ و رسوخ رکھے ہیں۔ بیراکی اور کوسٹی ای شم می سے ہیں۔ کھ ساسلوں کے پای باقاعدہ خانقابیں نمیں الیکن وہ سفر کرتے ہوئے جمیک ما تکتے اور اپنے چیلوں سے ملنے جاتے ہیں۔ آہم سال بھی کسی گاؤں میں عموما" ان کا صدر مقام ب والم از كم ايك ايما مزار يا مقره جمال ان كاكوكي ايك ملسله ناهم ب- اى طرح خانتای سلطے بھی اینے چیلوں کے درمیان اوجر سے اوجر آتے جاتے اور تذرانے وصول كرتے ميں جن سے ان كا جزوى طور ير كزارہ چل ب- ان افراد كى ايك بهت بوى تعداد موجود ہے جن کا اثر و رسوخ کانی زیادہ ہے۔ پچھ ایک سلسلے مبینہ طور پر مجرد ہیں' تاہم ان کے درمیان بھی روایت کی پابندی شاہ و نادر ہی سختی سے کی جاتی ہے' لیکن زیادہ تر بندو سلطے سینوگ اور وبوگ دو شاخوں میں تقتیم ہیں۔ ان میں سے مو فرالذکر ی مجر، ہونے کا ياسبان ب ببكه مسلمان سلسول من تجور بمي كهماري مبينه ب- تابم فانقابون من رب والے بالعوم بیش بی مجرد نمیں۔ مبینہ مرتاض بندو ہونے کی صورت میں سادھ کملا آ ب اور اگر مسلمان ہو تو پیر۔ بسرصورت بندوؤل میں کی نو ندہب کو سلیلے میں شامل ہونے سے تعل آزمائشی مرطے سے گزرنا بڑتا ہے' اور یہ لوگ " جیلے" کملاتے ہی۔ لیکن ان کے علاوہ بندو اور مسلمان دونوں مراض این این شاکرو رکھتے ہیں جنہیں بالترتیب "سیوک" اور "مريد" كما جاتا ہے۔ موخرالذكر كا اپنے سليلے ميں تعلق صرف روحاني رہنمائي تلب ہے ايعني ایک کا تم کارک بیراک یا ایک پھان سابی چشتی ہو سکتا ہے ، جاہے انہوں نے کی بیراک كرويا چشتى پيركو اينا روحاني چشوا مان ليا جويد مكن نسي كه ايسے افراد نے سلسلے كا نام بطور ذات بتایا ہو' اگرچہ کمیں کمیں ایا ہونا ممکن ہے۔ یہ بھنی ہے کہ ان میں سے کسی نے بھی خود کو فقیر نمیں بتایا۔ لنذا اس مد تک یہ سلطے ان افراد سے بنے ہیں جو اپنی ذات اور ونیاوی چیوں سے لا تعلق ہو کر بہ رضا ان میں شامل ہوئے۔ لیکن میہ لوگ شادی کرتے ہیں



اور ان کے "بندی" یا جسمانی بچے ہوتے ہیں۔ ببکہ ان کے "ندی" یا روحانی بچے یعنی چیلے سلسلے میں شامل ہونے کے بعد اپ گروں کو لوٹ کئے ہیں۔ ایبا اکثر ہوا ہے کہ مثلاً کی براگ کی اولادوں (چاہے جسمانی یا روحانی) نے براگ کے نام سے ایک علیمہ ذات کی صورت افقیار کرلی لیکن اپ مافذ کے علاوہ سلسلے کے نام سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔ اپ افراد نے اپنی ذات براگ بتائی اور انہیں فقیر میں شار کیا جائے گا۔ میں اس بارے میں پی افراد نے اپنی ذات براگ بتائی اور انہیں فقیر میں شار کیا جائے گا۔ میں اس بارے میں پی نسیں کمہ سکا کہ یہ روایت کی حد تک عام ہے کیلن ہم نے اور مشکری کے چشتی کے مطاطع میں ایک مثال پر فور کیا ہے اور جھے بالکل ای صور شمال میں کرنال کے اندر براگیوں کے گاؤں معلوم ہیں۔

میں نے کما ہے کہ ان سلسلوں کے متعدد ارکان پاکیزہ اور محترم افراد میں جن کا بیث ے ممل اثر و رسوخ ہے۔ لیکن تمام سلسلوں میں یہ بات ذات سے کافی بعید ہے۔ ان میں ے متعدد بدنام اوباش بے راہرو ہیں جو علاقے میں اوھر اوھر عورتوں کو ورظاتے پھرتے بدوعا کی دهمکی دے کر جرز خرات وصول کرتے اور بوجھنے یر مقدس کروار کا حوالہ ویے ہیں۔ حتیٰ کہ اب بھی یہ افراد ایک سلطے کے ارکان ہیں جس میں وہ قصدا" شامل ہوئے اور ا ہے حافل لقب پر ان کا پچھ حق ہے الیکن اس طبقے کا بہت بدا حصہ (جن کو "فقیر" شار ایا كيا) في ذات كے جال لوگوں ير مشمل ب- وہ جس ندہب كى تلقين كرتے بيں خود اس كى بنیادی باتوں سے شہ برابر بھی واقف سیں۔ کسی مخصوص فرقہ کے خصوصی اصول سے وہ اور مجى زياده ناواقف جي- وه باقاعده سلسلول كا لباده اوره كرضعف الاعتقاد لوكول ي خیرات پر گزارہ کرتے ہوئے علاقہ میں آوارہ گردی کرتے پھرتے ہیں۔ اکثر اسمی ان سلسلول کے نام تک معلوم نمیں ہوتے جن کے ساتھ اپی وابنتگی ظاہر کرنے کے لئے وو علامتی نشان پن لیتے ہیں۔ یہ لوگ مرتاض شیں محض کداکر ہیں۔ اگرچہ شومکی قست ان کی تعداد کافی زیادہ ہے لیکن ہارے یاس ان کو الگ کرنے کا کوئی طریقہ سیں۔ منذ کرہ بال كامول كے علاوہ فقير طبقہ كے ہاتھ من عموما" جموئے چموئے مزاروں كا انظام و الفرام گاؤں کے مندروں اور معدول کی خدمتاری جبرستانوں کی رکوالی اور ایسے ی شم ذہی فرائض ہیں۔ ان خدمات کے بدلہ میں گاؤں والے اکثر انہیں زمین کے عطیمے ویتے ہیں جن پر وہ کاشتاری کرتے ہیں۔



ہندوؤل کے ذہبی سلسلوں کا موضوع انتقائی دیجیدہ ہے۔ جم گی نمیای سادھ بھیے الفاظ کے مختف مغاہیم کے درمیان معکوس مسمین لامحدد ہیں اور بندد ازم کے فرقہ دارانہ نظام کے ساتھ کانی بھٹر طور پر واقفیت نہ رکھنے والا کوئی بھی ہخص اس موضوع کے ساتھ پوری طرح نمٹ کئے کی توقع نمیں کر سکتا۔ چنانچہ ہیں نے ذیل ہیں چند انتقائی اہم سلسلوں کے میکھ موٹے موٹے فدوخال بیان کرنے سے ذیادہ کچھ نمیں کیا۔ قاری کو ولن کی دو سیس کی جبکہ مشر زمپ میں اس موضوع پر گراں قدر معلومات ملیس کی جبکہ مشر زمپ میں اور مشر شمر نے ایم ایک سلوں کا سلوں کے سیستی کی جبکہ مشر زمپ سلمیں کی جبکہ مشر زمپ میں سکھ فرقوں اور سلسلوں سے متعلق کافی تضیلات بیان کی ہیں۔

مر آضول کے ہندو سلسلے

بیراگی (ذات نمبر53)



زیر تسلط گاؤں موجود ہیں جنہوں نے اپنی اصل ذاخیں ترک کر دیں اور اب ان کی شافت بطور بیراگی ہے' اگرچہ سلسلہ کے ساتھ ان کا کوئی تعلق واسطہ نہیں رہ گیا۔ سنمیاسی (ذات نمبر25)

سنیای کا حقیق مطلب اس مرتاضائہ مرطے ہے زیادہ کچے نہیں جس جی ہے ہر بہتمن کو صبح طریقے ہے گزرتا پڑتا ہے لیکن عام استعال جی اس کا تعلق وشنو کے میروکاروں جی ہراگیوں کے ساتھ ہے 'اور اپنے مطلب جی بھی یہ اتا ہی فیرواضح ہے۔ ورحقیقت یہ ایک وشنوا فرقے تر پذاعذی رامانوجوں پر لاگو ہوتا ہے 'لیکن یہ ماسوائے جوگی مرتاضوں کے تمام طبقات کو شامل کرنے کے لئے بھی استعال ہوتا ہے۔ جنجاب میں اس لفظ کا استعال شنظر انھاریہ کے بیروکاروں کے حوالہ ہے ہوتا ہے اور اس جی گوسین بھی شامل ہیں۔ کما جاتا ہے کہ شیاسیوں کو جائے کی بجائے عموا '' بیٹھے ہوئے کی صالت میں ،فن یہ جاتا ہے۔ مادے ذات کے جدول کے اعداد و شار میں 1824 ایسے مردوں اور 727 عورتوں کو بھی بین مادے ذات کے جدول کے اعداد و شار میں 1824 ایسے مردوں اور 727 عورتوں کو بھی بین کرتا جائے جن کی تقریباً نصف تعداد امر تسر اور ایک چوتھائی لاہور ڈویژن میں ہے۔ بہاں کہ تمارے اعداد و شار وکھاتے ہیں ' شیاحی خصوصا '' مشرقی دامن کوہ اصلاع پر اثر انداز کی سارے اعداد و شار وکھاتے ہیں ' شیاحی خصوصا '' مشرقی دامن کوہ اصلاع پر اثر انداز بیں۔

گوسین (ذات نمبر102)

گوسین ایک شیوا سلسلہ ہے ہو کی اعتبار ہے وشنووں کے درمیان بیراکیوں کے ساتھ مطابقت رکھتا ہے۔ ان کی طرح گوسین بھی اکثر خانقابوں میں مرکوز ہیں بنبہ ان میں ہے متعدد شیوا کے مندر میں بطور پروہت فرائض سرانجام دیتے ہیں۔ دو بیراگیوں کی طرح انتائی قاتل احرام بندد سلسلوں میں ہے ایک ہیں۔ اور لازی طور پر تو نہیں لیکن عموا " مجرد تیں۔ ذات کے جدول کی تعداد میں ایسے 1868 مردوں اور 594 عورتوں کو بھی شامل کرنا چاہئے ہو تقریباً سبھی ضلع حصار میں ہیں۔ گوسین جنوب مغربی اطلاع میں ہی محدود گئتے ہیں۔



سادھ (ذات نمبر155)

ساوھ کائی موزول طور پر سلمان لفظ "پہر" کا بندو متراوف ہی ہے، یا پھر اس کی بھات ساوھ کا استعال صرف ایک بندو بھت کے لئے ہوتا ہے جبکہ پیر میں کوئی بھی مقد س علی ساوھ کا استعال صرف ایک بندو بھت کے لئے ہوتا ہے جبکہ پیر میں کوئی مقد س علی شامل ہے، لیکن اس لفظ کا اطلاق خصوصاً بندو موحدین کے گروہ پر ہوتا ہے جو مرکزی طور پر بالائی گئا جمنا دو آب میں فاروق آباد ہے اوپر کی طرف پائے گئے۔ اس فرقے کی بنیاد کوئی 200 سال آبل ایک بیرہمان نے رکھی تھی۔ سادھ لوگ تمباکو نوشی نمیں کرتے اور روحانی پاکیزگ پر بہت زور دیتے ہیں۔ ان کی ذہبی تقریبات اجتامی ضافت پر مشتل ہیں۔ یہ ایک سلملہ سے زیادہ فرقہ ہیں اور کرنال میں ایک بہت بوے گاؤں کے جنوں کا فرقہ سادھ میں مشرولی کی "بندو سکٹنے۔" ذات کے جدول کی تعداد میں میں۔ ہمارے میں 100 مردوں اور 11 مورتوں کا اضافہ کرنا چاہئے جو زیادہ تر ضلع حصار میں ہیں۔ ہمارے فرقہ سے نمار سادھوں کو مرکزی طور پر ضلع دیلی اور روہتک میں دکھاتے ہیں جو انہیں سادھ فرقہ سے خداد ایک ذہبی سلملہ کی جہاروں کے چروا سادھ کرتا ہے جن مارہ طبقات کے پروہت آکشر سادھ کمائے ہیں، مثلاً کی جہاروں کے چروا سادھ کیا چین دامی سادھ اور جولاہوں کے کیر بنمی سادھ۔



بوکیوں کو "اونی چشہ ورانہ ذاتوں" کے زیر عنوان بیان کیا جائے گا۔ وہاں یہ وضاحت کی جائے گی کہ لفظ کا مطلب در حقیقت کی ایسے مختص سے زیادہ کچھ نہیں جس نے اپنی تجریم کے ذریعہ فیر معمولی قوت غیب دانی اور ایسی می دیگر صلاحیتیں حاصل کرنی ہوں۔ لیکن دہاں کردہ دہاں کردہ بہت ذات بوگی راءل کے علاوہ بوگی فقیروں کے دد نسایت قابل احرّام کردہ میں ایک کن پینا کردہ بہت خات بول اور دد سرا اگر / اوگر 'جو میں ایک کن پینا نمیں ہوتا۔ اول الذکر شیوا کے بجاری ہیں عام طور پر شوانوں میں ملیں گ۔ کن پینا نمیں ہوتا۔ اول الذکر شیوا کے بجاری ہیں عام طور پر شوانوں میں ملیں گ۔ مو خرالذکر بھی شیوا ہیں لیکن سبتا نیادہ لانہ ہیں۔ کن پینا جوگی "درشتا" بھی کہلاتا ہے۔ اس نام مور کی شیوا میں دی گئی بوگوں کی تعداد میں کن پینا مردوں کی 1658 اور عورتوں کی داشتا میں دی گئی ہوگوں کی تعداد میں کن پینا مردوں کی 1858 اور عورتوں کی انتخابی فیر کمل ہیں۔ بوگی اینے مردوں کو بیٹھے ہوئے کی حالت میں دفن کرتے ہیں۔



اغوري يا اغور پينتي

یہ ایک ایبا سلفہ ہے جو بخوشی ختم ہو چکا ہے۔ میرے اعداد و شار میں ان کی تعدا، مرف 316 ہے کین ایک ذہین مقامی ہاشندے نے جھے مطلع کیا ہے کہ اس کی جوانی کے زمانے میں وہ کانی عام تھے اور ایک گیدڑ کے گلے میں پنہ ڈالے گلیوں میں الف نگے پھرتے تھے۔ وہ انسانی فضلے اور خون سے لتھڑے ہوتے تھے اور کی چنزیں ایک کموپڑی میں اپن بھے وہ انسانی فضلے اور خون سے لتھڑے ہوتے تھے ازار کرنے والوں پر پھینک دیتے۔ وہ سال سے پاس رکھتے تھے جنہیں وہ خیرات وسینے سے ازار کرنے والوں پر پھینک دیتے۔ وہ سال سے کم عرصہ پہلے کی ہات ہے کہ ان میں سے ایک کو آزہ آزہ وقن کئے گئے بچ کی لاش تبر میں سے نکال کر کھاتے ہوئے پکڑا گیا تھا۔

مر تاضوں کے سکھ سلسلے

تتحرا شاہی (ذات نمبر 163)

اس سلط کا بانی گرو ہر رائے کی ذیر سرپر سی سی بای برہمن تھا (3) اب ان کی بانی تعداد وسیع بیانے پر موجود ہے۔ ہمارے بعدول کی تعداد جس 112 مردوں اور 15 موروں اور 16 موروں اضافہ کرنا چاہئے ، جو سکھ خطے جس ان کی ایک بھری ہوئی تھیل تعداد دکھا آ ہے۔ وہ :و ۔ اضافہ کرنا چاہئے ، جو سکھ خطے جس ان کی ایک بھری ہوئی تھیل تعداد دکھا آ ہے۔ وہ :و ۔ بیشن کات اور بھیک ماتھے ہوئے سیالتی ذندگی گزارتے ہیں۔ وہ سر اور کرون میں کالی اون سیمن گاتے اور بھیک ماتھے ہوئی چھوٹی کی گزارتے ہیں۔ وہ سر اور کرون میں کالی اون کے رہے پہنے اور بھیک ماتھے ہوئی چھوٹی پھوٹی کالی چھڑیاں بجاتے ہیں۔ اگر چہ وہ ایک سلط میں 'کین ان کا اندرائ بطور بندو ہوا وہ خلک یا فرقہ وارانہ علامت استعمال کرتے اور ساری بندو رسومات ادا کرتے ہیں۔ ان کی بنیاد گورہ گورہ گورہ گھے بی کے دور سے پہنے کی اور ساری بندو رسومات ادا کرتے ہیں۔ وہ عموا " اپنے نام کے ساتھ شاہ کا لاحقہ رگاتے ہیں۔ وہ عموا " اپنے نام کے ساتھ شاہ کا لاحقہ رگاتے ہیں۔ وہ عموا " اپنے نام کے ساتھ شاہ کا لاحقہ رگاتے ہیں۔ وہ عموا " اپنے نام کے ساتھ شاہ کا الاحقہ رگاتے ہیں۔ وہ عموا " اپنے نام کے ساتھ شاہ کا الاحقہ رہان میں کوئی سلطہ یا باقاعدہ سیمن اور دہ ہیں۔ ٹرمپ ان کے متعلق کیتے ہیں کہ "ان میں کوئی سلطہ یا باقاعدہ سیمن اور میں اور سلم انسیں اپ میں۔ طابعہ نمیں کر تے۔

اداس (ذات نمبر84)

اوای یا ناظ پڑا کا بانی بابا کرونانک کا سب سے بردا بیٹا سری چند ہے اپنے دو سرے کورد امرداس بی نے ذات سے خارج کیا تھا۔ انہوں نے بھی اپنی بنیاد گورو کوبند عکھ بی کے دور سے پہلے کی ہونے کے باعث اپنا اندراج زیادہ تر بطور ہندو کردایا۔ 7127 مردوں اور 1944 مورتوں کی تعداد ذیت کے جدول کی تعداد میں جمع کرنی چاہے۔ وہ سکھ خط شک می محدد ہیں۔ وہ بیشتر مجرد ہیں اور برہند رہنے والی شاخ یا ادای نگا بیش مجرد ہیں اور برہند رہنے والی شاخ یا ادای نگا بیش مجرد ہو آہے۔ وہ بندو رسومات پر عمل کرتے الحک کاتے اور گورد گوبند عکھ بی کے گرفتھ کو مسترد کرتے ہیں بندو رسومات پر عمل کرتے الحک کاتے اور گورد گوبند عمل بی بطور سکھ شاخت بھیل بی کین بابا کرونانک کے اوی گرفتھ کے مقیدت مند ہیں۔ ان کی بطور سکھ شاخت بھیل بی کہنا ہے۔ انسیں ایک اعلیٰ کردار والا بتایا جاتا ہے اور بھی بیمار وہ خانقابوں میں مرکوز لمجے ہیں اور اپنے لیکن اکثر نہیں۔ زیادہ تر دنیادی محاطلت میں مصوف گھروں میں بی رہے ہیں اور اپنے لیکن اکثر نہیں۔ زیادہ تر دنیادی محاطلت میں مصوف گھروں میں بی رہے ہیں اور اپنے لیکن اکثر نہیں۔ نیادہ تر دنیادی محاطلت میں مصوف گھروں میں بی رہے ہیں اور اپنے لیکن اکثر نہیں۔ نیادہ تر دنیادی محاطلت میں مصوف گھروں میں بی رہے ہیں اور اپنے لیکن کہنا ہے۔

نرملا (ذات نمبر152)

زلما ایعن "ال کے بغیر") بالاصل گورد گوند علی بی کر سکے بیرد کار تھے۔ وہ سفیہ کپڑے پنے مرکزی طور پر سکھ فیہب کے مراکز میں رہے اور سکھ مجلسوں میں کانی اثر و رسوخ رکتے ہیں۔ کین طایہ برسوں میں انہوں نے دوبارہ اپنا ہندد فیہب افتیار کرایا ہے اور سرخ پیڑے پہنٹا اور ہندہ رسوات اوا کرنا شروع کردی ہیں اور بھیل ہی حقیق سکھ رہ کئے ہیں۔ آئیم ان کے ایک محدب صے نے سکھ کے طور پر اپنا اندراج کردایا۔ وہ تقریبا کمل طور پر فانقاموں میں رہے اور مجرد ہیں۔ وہ بھیک نمیں ماتلتے لیمن اپنے محقق ن کے فارانوں پر گزر بھر کرتے ہیں۔ افاق کے لئے ان کی شمرت بہت افاق ہے اور امر شر میں ان کی بہت وزید کی جاتی ہے جہاں زمان آبادی افعائی پاکیزگی کے لئے کانی ایمیت رکھی ہیاب بھر میں زمان آبادی افعائی پاکیزگی کے لئے کانی ایمیت رکھی ہیاب بھر میں زمان آبادی ہی کہ اب ان کو زوال آرہا ہے۔ وہ "اکھاؤہ" نای ایک مجلس' بو ہیاب بھر میں زمان آبادی کی اور مرکزی راہب ہیاب بھر میں زمان آبادی کی تعداد میں 1587 مردوں اور 500 موروں کو بھی شامل میں۔ وہ مرف سکھ فط تک می میں۔ وہ مرف سکھ فط تک می





اکالی یا نهنگ

یہ مشہور سای متعضب (جو سکھول کے غازی میں) میرے جدولوں میں 647 کی تعدا، مِن نظر آتے ہیں' بوکہ یقیناً درست شیں۔ وہ "اکال" یعنی لافانی کے "نا قابل فلست" یہ نتك (4) بي- اور بحولا علم الالى رنجيت علم كا ايك بهت برا ربنما تفا- اس مليل ياني خود گورو گورند علم بی بین اور انهول نے "بندو" کی انجافات کی کوششوں کا ڈٹ ار مقابلہ كيا تھا۔ وہ نيلے رنگ كے چوخان وار كيڑے اوب كے كڑے اور الى نيلى قلد وار فيلايوں ير لوب کے چھلے پہنتے ہیں' اس کے طاوہ چھوٹ مخبر' کناریں (کریان) اور بوت لی ایک زنجير- ان كا صدر مقام امرتسر من بواكريا تما جهال سے وہ ندي تقريبات اور خالف لي مجلس بلانے کے فرض اوا کرنے کے لئے بدایات ماصل کرتے تھے۔ ابی شوریدہ سری اور تكبركي وجه سے سكھ سردار بھي انہيں وهمكاتے رہے تھے اور أكثر جب نذرائے وصول ف گئے۔ وہ جنگجو بروہت تنے اور ندہی کی بجائے سامی۔ یہ سلملہ آب تیزی کے ساتھ معدوم ہورہا ہے۔ ہوشیار ہور میں آئند ہور ان کا موجودہ صدر مقام بتایا جا آئے۔ وہ اب جی اس یا کیزگی کے لئے خود پر تازاں ہیں جس کے ساتھ انہوں نے ندہب کے حقیقی فرامین کو محفوظ رکھا ہوا ہے۔ وہ تمام ہندو رسومات کو مسترد کرتے ہی متی کہ شادی کی تقریبات میں ہی۔ وہ سکھول کی عظمت رفتہ کی بادیں سینے میں لئے بینے میں اور ہر فرد واحد بھی نور کو سوال م خالعہ کہتا ہے۔

دبوانه سادھ

دیوانہ سادھ اپنے بال نمیں تراشتا' اور بہاں کا بار اور اپنی گری میں ایک بوا سا ب پنتا ہے۔ وہ زیادہ تر بہت ذاتوں سے بحرتی ہوئے اور ان میں سے بیشتر حصہ شادی شدہ ہے۔ اپنی عادات میں یہ سکھوں سے مشاہمہ ہیں لیکن صرف ادی گر نتھ کی ہی تعظیم کرتے ہیں۔ ہارے اعداد و شار میں وہ 495 مرد اور 195 عور تیں ہیں' زیادہ تر ضلع کا تحزہ میں۔



مرتاضوں کے مسلمان سلسلے

بحرائي

الرائی یا پہائی یا پرائی ایس (جیساکہ انہیں اکا کما جاتا ہے) حضرت سلطان کئی سرور کے کری نشین ہیں۔ لاہور ووران کے بحرائیوں کو ووران کی دفتر نے ہی ہی شار آیا تھا۔ لاہور میں ان کی تعداد 1444 کو جرانوالہ میں 2256 اور فیروز پور میں 1646 ہے۔ بحرائی کائی صد علی اور دامن کو اطلاع اور ریاستوں تک می محدود ہیں جہاں پر سلطانی اعتقاد بہت واضح اور غالب ہے۔ آئیم ملم بی میدانوں کے اطلاع میں بھی چند ایک موجود ہیں۔ وہ وہ مول واضح اور غالب ہے۔ آئیم ملم بی میدانوں کے اطلاع میں بھی چند ایک موجود ہیں۔ وہ وہ مول کی ٹولیوں کے ساتھ ساتھ چلے ہیں۔ وہ مقامی مزاروں کے نفرانے بھی وصول کرتے ہیں۔ کی ٹولیوں کے ساتھ ساتھ وہ اکا بھور میراثی کام کرتے ہیں جن کے ساتھ وہ اکثر ضل اطلاع میں وہ لڑکوں کے ختے اور اکام بلور میراثی کام کرتے ہیں جن کے ساتھ وہ اکثر سبت کے گئے ہیں۔ ورحقیقت زیریں دریائے سندھ پر وہ فقت کرنے میں ناکوں پر سبت کے ہیں۔ اور کما جاتا ہے کہ ان کا بیا ماس وجہ سے پڑا کہ رسول اللہ " نے سبت لے گئے ہیں۔ اور کما جاتا ہے کہ ان کا بیا ماس وجہ سے پڑا کہ رسول اللہ " ناکوں کے آباؤاجداد میں سے ایک کو اپنا ہیرائین اس وقت ایک نوسلم کے فقتہ کرنے پر بنائی نے یہ کام کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ نام کی اصل حقیقت کائی مد تک خالیا " اس سے واضح ہوتی ہے کہ نگا میں زائرین ایک دو سرے کو "جی بھرا" (میر بھائی) کئے مداری (ڈات تم بھر 63)

مداری "زندہ شاہ مدار" کے پیرد کار ہیں جو اورہ میں مکان پور کا مشور و معروف بزرگ ولی تفا۔ اس کا نام بازی الدین شاہ اور اسلام قبول کرنے والا یمودی تھا جو 1050ء میں (Aleppa) حسب کے مقام پر پیدا ہوا اور کما جاتا ہے کہ وہ مکان پور میں 183 برس کی طویل محر گزار کر ایک شیطان کو اس جگہ ہے باہر نکالنے کے بعد فوت ہوا۔ بسیاکہ نام سے ظاہر ہے کچھ اے اب بھی زندہ بھے ہیں۔ ان کے خیال میں رسول اللہ نے اسے سائس لئے بغیر زندہ رہنے کی قوت مطاکی تھی۔ یہ بھی کما جاتا ہے کہ اس کے مانے والوں کو بھی آپ نیس جھلما سکے گی اور وہ زہر لیے سانیوں کی بھوؤں سے محفوظ رہیں گے۔ ان میں زہر کا تریق کرنے کی قوت موجود ہے۔ یہ بھی کہتا ہیں کہ اس کے مزار میں وافل ہونے والی فور تی گریق کرنے ہیں کہ اس کے مزار میں وافل ہونے والی مورتی کی زیرہ جارے مورتی زیرہ جارے ان میں زیرہ جایا جا رہا ہو۔ ہارے مورتی نے دورو و اذبت میں گرفتار ہو جاتی ہیں جسے انسیں زندہ جایا جا رہا ہو۔ ہارے



ذات کے جدول میں دی گئی تعداد میں 20968 مردوں اور 17476 عورتوں کو بھی شامل کرنا چاہئے ' جن میں ہے 5700 انبالہ ' 5400 لد حمیانہ ' 6600 جائند حر ' 2000 ہو شیار پور ' چاہئے میں اور 2300 امر تمر اور 2300 سیالکوٹ اور 1500 فیروز پور میں ہیں۔ اندا وہ صوبہ جاب کے مشتی نصف میں بھرے پڑے ہیں۔ چار مغربی ڈویرٹنوں میں وہ ایک طرح سے نامطوم لگتے ہیں۔ وہ ایک طرح سے نامطوم لگتے ہیں۔ وہ ایک تعلق مسلمان سلموں کی ''شرع'' میں ۔ وہ ایٹ بال گوندہ کر جوڑا باند ہے ہیں۔ اور ان کا تعلق مسلمان سلموں کی ''شرع'' مناخ ہے ہے ' جو کسی ذہب' نسل یا ضابطہ حیات کا احرام نمیں کرتے ' البتہ خود کو مسلمان کے ہیں۔

لمأنك

یہ مداری کی بی ایک شاخ بتائے جاتے ہیں۔ میرے جدول کے معابق ان کی تعدا، 851 مرد اور 659 مور تی ہیں نیادہ تر پنیالہ الماركو الدا جائد حر اور فيروز ہو ہے۔

بيناوا (ذات نمبر111)

مطاوا فقیر خواجہ حسن بحری کے پیروکار ہیں کی سے نمیں بتا سکتا وہ خواجہ حسن بھری واقعی بغداد کے نزدیک ابھرہ والے حسن جمری بی ہیں جننوں نے سروردی سلملہ کی بنیاد رکی۔ جدول کے اعداد و شار میں 2483 مردول اور 2153 موروں کی تعداد کا اضافہ کرنا چاہئے۔ بیماوا جمنا اطلاع اور رد بھک تک می محدود ہیں۔

دروليش (ذات نمبر136)

دردیش بھی "فقیر" کے لئے ایک اور لفظ ہے اور اس کا مطلب در در جاکر ماتھے والا ہے، لیکن امارے جدولوں کے درویش صرف بٹالہ اور چھان کوت امر تر اور کور تمد میں پایا جانے والا ایک مخصوص طبقہ ہیں، خصوصا سالکوت میں۔ ان کی تعداد میں 84 مردوں اور اور کورتوں کا اضافہ کرنا جائے۔ درویش کے نام سے متاز کے جانے والوں کی ایک آبادی اور نہ کور علاقوں میں نظر آئی ہے۔ وہ چھوٹی چھوٹی زمینیں کاشت کرتے ماز بجاتے ہوئے اور نہ مردوم کی تعریفی اور اوساف بیان کرتے اور مردوم کی تعریفی اور اوساف بیان کرتے اور مجدول ہے آئی ہاں منڈلاتے رہے ہیں۔ انہیں مراض قرار دینا مشکل ہے آئی

عورتوں کی ایک قلیل تعدادیہ بتاتی ہوئی نظر آئی ہے کہ انہوں نے اہمی نک ایک علیحدہ ذات کی شکل اعتبار نہیں کی اور باہر سے بحرتی شدہ ہیں۔

جلالي (ذات نمبر143)

حضرت سید جاال الدین بخاری جاالی سلسلہ کے بانی جین آہم ، خاب کے جاالیوں کو کسیں کمیں شیر شاہ سید جاال آف اچ کے بیروکار بتایا گیا جو خود بھی ایک جاائی فقیر تھے۔ جدول کی تعداد جی 2322 مردوں اور 1928 مورتوں کا اضافہ کرنا چاہئے 'جن جی سے زیادہ تر جالندهر' امر تسر اور لاہور ڈویرٹنوں سے جیں۔ اس سلسلے جی شمولیت کے خواہشند اپنا پورا مند مورث تے اور کیڑے جائے جیں۔ انہیں دائیں کندھے پر مرشم کیا جا آ ہے۔ وسط ایشیاء میں جاائی کانی عام ہیں۔

حيني (ذات نمبر160)

حینی گڑگاؤں تک بی محدود ہیں' اور ان میں یہ خاصیت نظر آئی کہ عورتوں کی تعداد مردوں سے زیادہ ہے۔ مجھے ان کے متعلق معلومات میسر نمیں۔ یہ غالباً حینی سید ہی ہوں سے۔

قادري (ذات نمبر175)

قادری مشہور و معروف سید عبدالقادر دیکیر کے بیردکار ہیں ' جن کا مزار بغداد میں بسبہ شال مطرفی سرحد کے بیشتر سی بزرگ قادری ہیں اور سوات کے اخوند کا تعلق بھی اس سلسلہ سے ہے۔ شال مطرفی سرحدل کی تعداد میں 2710 مردوں اور 2181 عورتوں کا اضافہ کرنا جائے' :و زیادہ تر انبالہ' امر تسراور لاہور ڈورٹوں میں لیے۔ وہ کی کئی محفظ "تو بی رہنما' تو بی حق نو تو بی تو ایک کا گھنٹے "تو بی رہنما' تو بی حق نو تو بی تو ایک کا گھنٹے "تو بی رہنما' تو بی حق میں۔

تعتبندب

یے خواجہ ہی محمد نتیجند کے ہیرہ کار ہیں۔ میرے اعداد و شار صرف 287 مرد اور 219 مورتی دکھاتے ہیں۔ مرکزی طور پر امرتسر ڈویٹن میں۔ وہ بلاحس و حرکت بینے کر اور سر



جملائ نظری زمین پر گاڑے عبادت میں منمک رہے ہیں۔ سمروروبیہ

یہ بغداد کے قریب بھرہ کے حسن بھری کے پیرد کار ہیں۔ (بیناوا کے تحت بھی ریکھیں)
دو بینے کر عبادت کرتے اور تھوڑی تھوڑی دیر بعد ایک نے کے سر میں لفظ اللہ کا ور،
کرتے ہیں۔ لفظ "اللہ" ایک دلی ہوئی سائس کے ساتھ بوں اوا کیا جاتا ہے جیت بوئی
کوشش کے ساتھ منہ سے لٹکلا ہو۔ مرید اکثر اس کثرت میں بے ہوش ہو جاتا ہے۔
پرشیجی

پند صفحات پہلے اس کا ذکر ہو چکا ہے۔ چشتی کے تحت شار کئے جانے والوں کے عادوہ میرے اعداد و شار 2129 مرد اور 2014 بھی دکھاتے ہیں ' جو تقریباً ہمی صوبہ نے مشرقی نصف میں ہیں۔ چشتی فقیر بندہ نواز کے بیردکار ہیں جن کا مزار کالبرگاہ کے مقام پہ ہے۔ وہ اوپر کو انجیل کر اشارے کے ساتھ "اللہ یا اللہ ہو" کا ورد کرکے عبادت کرتے ہیں اور یہ ممل اس وقت شک جاری رکھتے ہیں ' جب تک بے خود اور تدھال ہوکر کر نہ جائیں۔



ادنیٰ پیشه ورانه ذاتیں

جن ذاتوں کی تقتیم جدول نمبر 27 میں دکھائی گئی ہے' ان کے بارے میں میں ہن متذبذب رہا ہوں کہ اس گروپ کی ذاتوں کو کس طرح اور کماں شار کروں۔ ان میں ہتعدد کچھ اغتبار سے پروہتانہ طبقات کے ساتھ وابستہ ہیں۔ ان کے وظائف شادی بیاواور ایک ہی دیگر تقریبات سے متعلق ہیں اور وہ ان وظائف کی انجام دی کے لئے معاویٰ ایک ہی دیگر تقریبات سے متعلق ہیں اور وہ ان وظائف کی انجام دی کے لئے معاویٰ وصول کرتے ہیں۔ انہیں ایک فتم کا نیم مقدس کردار حاصل ہے۔ دو سری طرف ان میں کئی حوالوں سے بہت ذاتوں کے ساتھ اقدار مشترک ہیں' اور زیادہ تر کو دیساتی ایک ہام دیکی خدمتگار کی حیثیت ہی دیتے ہیں' ان کے حقوق و فرائض روایت کے مطابق طے باتے وہیں۔ اس گروپ کی ذاتوں کو تھی طبقات' نائی' بھات اور میراثی میں تقیم کیا جا سکتا ہے جو

5005		
4009		1756 3499 2974
	3499 2974 3659 2780 3015	



		б	67	•		5	118	106	506	31	2	54	L	59	120	109	Art.	141
,				4		ė	,		*	22		19					يبهري	128
23	60	700					,		4		_	1		168	2048	1508	راول	80
15	77	55	63	129	50	450	513	573	691	428	1038	1290	2081	175	205	343	Č.	40
1185	1856	3866	3816	1007	2700	3634	9695	7741	7510	8344	7885	7643	6205	7434	12224	11747	خاري	25
4	28	106	80	209	103	123	147	110	336	70	276	220	582	240	135	381	٠) کا	62
2202	4218	5648	3596	407	2687	4064	6477	6307	6035	7541	13563	10569	11996	9794	144/4	13840	Ĉ.	21
			Or.	عادي خان	اع يل خان	• "		,		10			وليندى	1850	ويرانوال	, ,		ذات بر

342123		204941	72733	17853	386	2275
		27234	14018	587	65	655
ربانی سات	14171 2	177707	58715	17266	321	1620
		54:	2845	23		194
		62	230			100
-		113	1414	15		
		16	477			2
6437	655	7429	96			•
44594		19264	11077	564	65	461
1414		666	126			•
1568	-	1147	=======================================	7		. (
4911		1955	1823			ಷ
4340		2539	79	530	24	
52//		2169	767		(J)	, -
25021	8,6	10131	5932	27	ග	430
288788	141/1	10///1	58/15	17/65	321	1620



اگرچہ خصوصی کردار کے حامل ہیں لیکن حقیقی دیمی ملازم ہیں۔ جوگی اور راول' جو زیادہ تر جو تشی اور نیم ندہمی ہیں۔ بسروپ اور بھانڈ' جو اواکار' واستان کو اور غیر پیشہ وران نوعیت کے ہیں۔

ناكى (ذات نمبر21)

نائي علاقے كا تجام ہوتا ہے۔ أكر وہ مسلمان ہو اور شريص ربتا ہو تو أكثر "تجام" بى کملا آ ہے۔ ایک تجام ہونے کے اختبار سے وہ حقیق دی خدمتگار ہے اور ریماتیوں کی شیو اور مائش كريَّ كاؤل كي مهمان سرا كے لئے تمباكو لوشي كا سامان تيار كريَّ اور كاؤل ك مهمانوں کی سیوا کرتا ہے۔ لیکن اس کا کام تجام سے پچھ زیادہ کا ہے۔ وہ پیفامات ایک سے دوسرے گاؤں لیکر جانے والا موروثی قاصد ہے عشل مبارک موقعوں کی خری 'رسی مبار کبادی اس کے باتھ مقرر کرنے کے قطوط وغیرہ۔ آہم وفات کی خبر اس کے باتھ نہیں بلکہ بیشہ چوہڑے کے ذریعے بھیجی جاتی ہے۔ مزیدبر آں وہ کسی مثلنی کو حتمی شکل بینے كے لئے تفكيل ديئے جانے والے وقد من ابلور سفير شامل ہو آ ب اور عموا "اى ك توسط سے رشتہ کرنے کے ابتدائی مراحل طے کئے جاتے ہیں۔ تقریبات شادی میں بھی وہ ایک اہم کردار اوا کریا ہے (یقینا برہمنوں کے بعد) اور ایے تمام مواقع یا کانی شران وصول كرتا ہے۔ وواين علاقے كا جو تكي لكانے والا بھى ہے۔ سرجن باجراح كا تعلق عام طور پر نائی ذات سے ہو آ ہے اور فقتے ہی نائی کر آ ہے۔ اس سب سے قطع نظروہ ایک نلیاک ذات ہے و حولی کے برابر و بوٹروں سے بہت اعلی اور لوہار سے بھی پست۔ اس کی وجد یہ ہے کہ اس کا پیشہ بالعوم تقارت آمیز خیال کیا جاتا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ ہر نانی ہر کسی فخص کا قاصد بننے کو تیار نہیں ہو جا آ۔ اچھوت قبائل کے اپنے نائی ہیں' کیونکہ سی چوبڑے کی شیو کرنے والے مائی کو بث کو چھونے کی اجازت نمیں۔ مجھے بورا یقین ہے کہ ہارے تمام تجام مسلمان میں کیونکہ عیسائی کی شیو کرنے والے ہندو نائی کو بھی نایاک تصور کیا جا آہے۔ عوام میں تائوں کو برا زرک طبقہ سمجماجا آ ہے ایک کماوت یوں ب وو حیوانوں میں سب سے زیادہ ہو شیار کید رو پر ندوں میں کوا اور انسانوں میں نالی ہے۔" صوب بحر میں تائی بہت مکسال طور ہر تقلیم میں ڈرہ جات میں سب سے کم۔ آبم ان میں سے



پچھ خود کو جث بتاتے ہوئے بھی نظر آئے۔ (دیکھیں جدول نمبر 9)۔ وہ واضی طور پر ہندوؤں میں ہندو اور مسلمانوں میں مسلمان اور نستا کی حد تک سکھوں میں سلم ہیں۔ بحیث مجموعی تقریباً 55 فیصد مسلمان 6 فیصد سکھ اور باقی کے 19 فیصد ہندو ہیں۔ ایک سکھ جام خصوصیات میں پچھ مختلف لگتا ہے، لیکن فہ کورہ بالا فرائض سرانجام دینے کے علاوہ وہ مالش کر آ ناخن تراشتا اور ایخ مریعنوں کے کان صاف کر آ ہے۔ صوبہ کے مغرب میں وہ جاک اور بہاڑیوں میں "نگیرا" یعنی تھی کرنے والا ہے۔ کر گاؤں میں مسلمان جام کو عموما" کوام کنے کے علاوہ کمیں کسی استان بھی کما جا آ ہے۔

نائی قبائل اور سیلوں کی کافی تعداد ہے۔ چند برے برے زیل میں ماحظ کریں:

نائیوں کی شاخیں

(۱) گول	10981	ર્ના (4)	2666
	1(120)	M . (4)	2555
(2) جنجيرو	14816	(5) مجتنی	16221
(3) بای	1605	ر6) کو کھر	12026

پہلے دو کی تعداد دالی اور حسار ڈورائنوں میں کانی ہے اور اعظے دو کی وسطی اطلاع میں ابکہ آخری دو زیادہ تر صوبہ کے مغرب میں ہیں۔ کرنال کے مسلمان نائیوں کی دو شاخیں بتائی جاتی ہیں ۔ ایک ترکیہ جو مسلمان فاتحین کے ہمراہ آئ اور دو سرے گرل یعنی اسام تول کرلینے والے ہندو۔ مو فرالذکر کا یہ نام اس لئے پڑھیا کہ ان کی عور تیں ہندوؤں والا سمتھرا پہنتی ہیں۔

بحاث (ذات نمبر62)

بعات یا جیساکہ عموا مینجاب میں اسے بعث کما جاتا ہے میراثی کی طرن ہی ایک کویا اور ماہر انساب ہے۔ کچھ نوگ اسے تصیدہ کو بھی کہتے ہیں۔ لیکن وہ ذرا اعلیٰ درجہ کا کویا ہے اور میراثی کے رہے سے کمیں بلند تر۔ وہ راہبیوتوں اور برہمنوں کا بھترین شجرہ دان ہے اور میراثی کے رہے سے کمیں بلند تر۔ وہ راہبیوتوں اور برہمنوں کا بھترین شجرہ دان ہے آہم کچھ دیٹ قبائل کے لئے بھی بھی فرائض سرانجام دیتا ہے۔ وہ خود بھی تنلیم شدہ برہمن





نسل کا ہے' اور مشرقی و دامن کوہ اطلاع میں اس کی سب سے زیادہ تعداد ملی جمال پر بندہ راجیوت کل آبادی کا سب سے بوا تناسب رکھتے ہیں۔ پہاڑی ریاست نائن میں بھائوں کی درج کردہ تعداد کل آبادی کا 11.4 فیصد ہے۔ یہ کانی مشکل لگتا ہے' لیکن جدول میں اندرائ سے کانی واضح ہے۔

میں نے جمان کے تحت مندرجہ زمل اندراجات شامل کئے ہیں۔۔۔۔ مصار ذوران من 13 جارن ' انباله دُويرُن من 217 ماوهو ' جالند حر دُويرُن من 13 جاگا' راوليندي ' يشاور اور ملكان دُورِ فنول مِن 202 رائے رائے جات كے لئے محض ایک اعزازي لقب ہے۔ ويكر تنین اندراجات بوے بھاٹ قبیلوں کے نام میں اور لکتا ہے کہ جاگا یا بھات خاص ماہر انساب اور تاریخ وان میں جبکہ جارن اور برم ماث کونے اور نتیب ہیں اور یہ عظیم لوگوں کے آباؤ اجداد کی شان میں قصیدے لکھتا ہے کم از کم شیر تک اور ایلے کی سی رائے ہے۔ ان دونوں نے اس ذات کے متعلق کافی معلومات میا کی ہیں۔ جاگا یا جمائ ماہرین انساب (جس سے ہمارے ہمانوں کے بہت بوے تھے کا تعلق ہے) ایک موروثی ماازم ہے۔ ہر مقامی تبیلے کا ایک اپنا بھاٹ ہو تا ہے جو مخصوص عرصہ بعد ان کے پاس اگر شجروں کی تجدید کرتا اور این فیس وصول کرتا ہے۔ بری شادیوں کی تقریبات میں وہ بھی شامل ہوتا اور دولما کا شجرہ نب اور اسکے آباؤاجداد کے اوصاف اور تاریخ بیان کرتا ہے۔ چو نک وہ اتا دور رہتا ہے کہ اے عام شادیوں پر نہیں بلایا جا سکا' اس لئے ایے مواقع پر اس نے فرائض سرانجام دینے کے لئے میراثی یا ؤوم کو بھی رکھا جاتا ہے۔ بھان کی حیثیت اعلیٰ ہے، اور راجيو آن مين انهي بهت زياده اثرورسوخ والے بتايا جا آ ہے۔ بھات تقريباً بيث بندو ہوتا ہے و حتی کہ ایس جگوں یر بھی جمال اس کے موکلین مسلمان ہو گئے۔ معدودے چند سکے ہیں اور مسلمان ان سے بھی کم۔ اور مسلمان بھانوں کا ورحقیقت میراثی ہوتا یا نہ ہوتا ملکوک ہے۔ سالکوٹ میں مسلمان بھات کی موجودگی کا بتایا گیا ہے۔ جنوں نے زمنک کی بالائی زمینوں سے جرت کی اور وہ چوری کے بہت عادی ہیں۔ لیکن جھے کانی شب بے کہ ان کا تعلق بھاٹ کی ذات ہے ہے یا نمیں۔ میں کمہ چکا ہوں کہ جمان بلا شک و شبہ برہمن سل میں اور یہ بات جاگا اور جارن کے بارے میں درست ہے جو عموما" بھات کملاتے ہیں۔ اس بارے میں مجھے یقین شیں کہ سی بات مادھو بھاٹوں پر بھی صادق آتی ہے یا نیں۔ مادھو کا نام اس مادھوکی نبت سے لگتا ہے ہو گوئے درویٹوں کی ایک شاخ کا بانی تھا اور بھالٹا اگرچہ بہمن نسل سے ہونے کا دھوئی کرتا ہے ' راولپنڈی میں مادھو ہی کملاتا ہے۔ اوپر درن کردہ اپنی ذات مادھو درن کرانے والے 217 افراد کے علاوہ ان کی توراد بھی خاصی بڑی ہے جنوں نے اپنی ذات بھات اور قبیلہ مادھو بتایا۔ ووم اور میرائی (ذات نمبر 25)

اس عنوان کے تحت دوم اور میراثی دونوں کو شار کیاگیا۔ اول الذکر مندو اور ایزین نام جبد موفرالذكر مسلمان اور على نام نے جي- اور عوام اس سارے طبقہ كو عوا" ووم مراثی کتے ہیں۔ ورحقیقت ووروش وفاتر میں سے کی نے بھی ان دونوں کے علیمدہ ملحدہ اندراجات نمیں کے اور یہ دونوں الفاظ صوبہ بحرین بالکل ایک ہی مغموم میں مستعمل جی۔ البت بری انتیاط کے ساتھ ڈوموں کو مندوستان نے لغش جلانے والے اور جلاد ڈوم یا اومزا سے ایک رنا جاہے جو بندو نے لئے بالکل نایاک قسم ہے۔ ای طرح بباڑی ریاستوں ے زوم سے بی جنہیں میں نے میراثی لی بجائے ،ومنا شار کیا ب کیونکہ میری مجھ ے معابق وبال ہر لفظ ڈوم پانس کے کار مجرول کے لئے استعال ہو یا ہے۔ یہ طبقہ صوبہ بھر میں چیا ہوا ہے کین امر تسر العور اواپندی اور منتان ڈورمنوں اور ان کے ساتھ ساتھ وانی ماولیور اور دیگر ریاستوں میں سب سے زیادہ میں۔ زیریں شدھ پر ان میں سے زیادہ تر خوہ كو بث بتاتے ہوئے ليے (ويكميس مدول فبر 9) لفظ ميراثي عولى زبان كے لفظ "ميراث" ے مانوا ب- المة زراعتی طبقات اور الجموت قبائل میں میراثی کی وی ایٹیت ب جو رانیہ ہوں میں بھان کی۔ حتی کہ جات میرا ٹیوں کو طازم رکھتے ہیں ' آہم بیشتر جات تا کل ت موروثی مام ین انساب سانسی اسانسی، میں۔ اور بسیما کد اہمی کما کیا راجع ت جمانوں ۔ عارو موا" میرانی و بھی رکھتے ہیں۔ لیکن میرانی محض ایک ماہر انساب کے ساتھ ساتھ مغنی شهم اور کویا جی ب اور و خواب مے زیادہ تر موسقار افرا، میراثی اور کی یا چر فقیر ہی۔ " : ومراحیها نوار نسیس اور نه می سار حمی کی مکان احیما بتعبیار - "

، کیر سب توید ااوں کی طرح میراثی کی سابی حیثیت بھی کانی ہات ہے لیکن وہ شجرہ نسب سائے کے لئے شاہ می اور دیگر موقعوں پر حاضری میتا ہے۔ مزید پر آن میرا نیاں کے نسب سائے کے لئے شاہ می اور دیگر موقعوں پر حاضری میتا ہے۔ مزید پر آن میرا نیاں کے





ان اندر بھی درجات ہیں۔ اچھوتوں کے اپنے میرائی ہیں جو اگرچہ اپنے موکلین کے ساتھ کھاتے پیتے نہیں اور ان کی پیشہ ورانہ خدمت ہی کرتے ہیں ' بالائی ذاتوں کے میراثی انہیں نایاک سجھتے ہیں۔ بھاٹ کی طرح میراثی بھی بالعوم ایک موروثی خدمت گار ہو آ ہے۔ وہ رقوم الخصنے کے لئے کانی بدنام ہے' اپنے اس مقعد کی خاطروہ اس مخص کے آباؤ اجداد کی اچو و جی کرنے کی دھمکی رہتا ہے جو رقم دینے سے انکار کرے: "ملا ' بھاف ' برہمن اور ذوم دینے کے دن پیدا نیں ہوئے۔" میراثی تقریباً بیشہ سلمان ہیں۔ بیازی اور امن کوو اصلاع سے اندراج کردہ چند ایک ہندو بہت ممکن طور پر ڈومنا بی ہیں جنیس ڈوم درج لرایا كيا- جدول كے اندراجات من ميراثي كے تحت من نے مندرجہ زيل كو شامل كيا انبالہ ميں 37: كمان عن 478 أور دُيره جات عن 77 وهادهي مرنائي عن 371 أور جالنده عن 3 كمزياله الهور من 109 ريائي- ان تعدادول كے عادو مندرج بالا اصطااحات في ساتھ ساتھ نقارچی کو بھی ایک ہے زائد دورہ عل وفاتر میں میراثی شار ایا گیا ہے۔ آخری تین مینی كفرياك وبالى اور نقاري كا مطلب بالترتيب فيل نفيري الغوزه (رباب) اور نقاره بجائي والے ہے۔ وصاوحی کوئی ساز بجانے والا نمیں بلکہ صرف کانے والا انظر آیا ہے اور ام از كم ذيره جات مي اسے دوموں كے ساتھ باہم ازدواج كرتے ہوئے بتايا كيا۔ مو ممكن ي اے شامل نہ کیا گیا ہو۔ کمزیالہ کو میراثی کی بی ایک قتم کما جاتا ہے لیکن میرے یاس ان ے متعلق کوئی مزید معلومات میسر نمیں۔ میرا نیوں کے وری کردہ قبائل میں دو سب سے برے چونسر اور کایت نظر آتے ہیں مجن کی تعداد بالتر تیب 11491 اور 4897 نفوس ہے۔ تبیاوں کے تفصیل جدولوں کی اشاعت کے بعد اس موضوع پر روشنی ڈالنے میں افی مدد لے کی۔

جوگی' راول اور ناتھ (ذات نمبر40 اور 80)

جوگی کے تحت دیئے گئے امداد و شار میں لوگوں کے دو انتمائی مختلف طبقات شامل ہیں۔ پہلا "جوگ خاص": ہندوؤں کا ایک باقاعدہ نے ہی سلطہ جس میں جار جوگی اور کن پہنا ہوئی دونوں شامل ہیں جو کہ گورکھ ناتھ کے چیرہ کار اور شیوا کے پجاری اور پروجت ہیں۔ یہ افراہ مکمل طور پر بیراکیوں 'گوسینوں اور دیگر نہ بھی سلسلوں جتنے می قابل احرام ہیں۔ جہاں ت



ذ لی تختیم کے جدول حاری مدد کرتے ہیں' موجودہ اعداد و شار میں 9141 افراد شامل ہیں' جن عل سے 5769 مرد اس لیکن حقیق تعداد غالبا" زیادہ بری ہے اور سب کے سب بندو میں۔ انہیں چند صفحات سلے بھی زیر بحث لایا کیا تھا۔ دو سرا طبقہ بہت ذات فقیروں اور قست كا حال بتائے والے بندو و مسلمان كا متفق مجموع ب مسلمانوں كى تعداد بسرعال كافي زیادہ ہے۔ افراد کا یہ مجموعہ جوگی کے طور پر جانا جاتا ہے۔ لفظ جوگی یا بوگی کا مطلب ہوگا كتب فكر كا طالب علم ب جويد عكما آ ب ك سائس ك صبط ذبني تجريد اور الى بى ديكر مشتوں کے ذریعہ کس طرح الوہیت اور وروں بنی کی مافق الفطرت قوتیں حاصل کی جائمی (۶) اس کا بھیجہ یہ ہے کہ قسمت کا حال ہتانے کا ڈھونگ کرنے والا کوئی بھی شرارتی گداگر یا جو شیان اور ساحرانه فنون بهت کم حد تک سرانجام دینے والا فخص ایک وحول خرید لیتا ہے اور خود کو اور دوسرے بھی اے جوگ کئے گئے ہیں۔ یہ تمام افراد مسلمان ہی اور عالبا" مشرتی اطلاع کے بندوؤں کا ایک حصہ بھی ان میں شامل ہے جس کا اندراج بطور جو گی ایا کیا۔ وہ ایک نمایت میاش گروہ میں اور سارے علاقہ میں وحول بچا کر ما تکتے بھرتے میں۔ وہ جرانی اور طب ہے تھوڑا بہت علاج کرتے ' تعویز کندے لکھے ' قمتوں کا حال بتائے ' اور وم جمازا اور فیب وانی کرتے جن کیا گاؤں جن رہائش افتیار لرکے ید خواہ مقامی وہو آؤل یا سیدوں و ویکر مسلمان بزرگوں کے مزاروں یر ان مشاخل نے ذریعہ وصول ہوئے والے تذرانوں یہ گزر ہر کرتے ہیں کیو تک وہ اس قدر نایاک ہیں کہ کسی بھی مزار پر چڑھایا جانے والاج حاوا كما ليت بن- يه نوك رياكم از كم ان كا ملمان حصه) وسطى منجاب من عربي زبان کے لفظ رمال معنی الوی کی سبت سے راول یا جوگ۔ راول کملاتے ہیں۔ جبد لفظ رمال كا مافذ "رف" ريت بي جس كے ساتھ عربي ساحر يرستش كرتے جي- اعداد و شار ك ان اونوں گروہوں لو کھا کرتے ہوئے یہ بھیشہ یاد رکھنا چاہئے کہ جوگیوں کے اعداد و شار میں قابل عزت ہوگی شامل جس عبد راول والے (جو سب مسلمان جس) نمیں۔ کانمی واڑ کے چوگی راول بدروجوں کا وم محازا کرنے والے اور کو زیال نامی ایک دیوتا کے عماوت گزار بنائے جاتے ہیں۔ سالکوٹ میں جوگی کمیتوں میں ایک تکوار یا نیلے میں ایک جاتو گاڑ کرا مجمول کی قربانیاں دے کر اور مناسب نذرائے وصول کرکے کی ہوئی فصلوں کو طوفانوں سے بچانے کا وصو تک کرتے ہیں۔ مسٹر بیشن لکھتے ہیں "بندوستانی وابعالا (Fiction) میں جو تی





ایک پندیدہ ترین کردار ہے۔ وہاں وہ ایک سادہ مزاج اندہ دل مزاج کردار نظر آتے ہیں ایک پندیدہ ترین کردار نظر آتے ہیں اور تمل آزادی سے لطف اندوز ہوتا اور ندہب کے پردے میں انتہائی مخرف الراز طریقے سے ناقابل سوال عمل کرتے ہیں۔"

پنجاب کے راول بدنام دھوکے باز ہیں۔ ان کے پندیدہ ترین آلہ بائے کار میں سے ایک کی دور دراز رشتہ دار کا بسروپ بحرنا ہے۔ صوبہ کے اندر وہ شاؤدنادر بی کھلا جرم کرتے ہیں لیکن وسطی صوبوں دکن اور حتیٰ کہ بمبئی و کلکتہ تک سروبیاحت کرتے اور وہاں لوٹ مار اور ڈاکہ ذلی کرتے ہیں۔ وہ ان ممات پر آکھ لیے عرصوں تک فیرطاخر رہے ہیں۔ اس دوران وساتوں کے ہندنے ان کے کنوں کو ادھار پر پالتے ہیں جو ان کے باپ کی واپس اس دوران وساتوں کے ہندنے ان کے کنوں کو ادھار پر پالتے ہیں جو ان کے باپ کی واپس پر بعد سود واپس کیا جاتی ہے۔ سینٹٹ ہیچز نمبر XVIII برائے ہنجاب پولیس پر بعد سود واپس کیا جاتی ہو۔ کیا تام کی اور بولی یا ہو سکت ڈیپار شمنٹ میں ان کے بارے میں پولیس معلومات میا کی گئی ہیں۔ راولپنڈی کا نام راولوں کی نبیت بی ہے ہے لیکن لگتا ہے کہ ضلع کے راولوں نے خود کو بوگی یا ہو سکت راولوں کی نبیت بی ہے ہے لیکن لگتا ہے کہ ضلع کے راولوں نے خود کو بوگی یا ہو سکت ہو مثل بتایا کیونکہ راولپنڈی کے مظلوں میں ہے 1261 نے اپنا تیپلی راول بتایا۔ کما جاتا ہے کہ دہاں پر وہ اپنے عام کاموں کے علاوہ محرم میں مرویہ خوانی رسول الند کے معجدوں اور ہو کہ دہاں کی تعریف و توصیف میں نویس برھے ہیں۔

بالائی پہاڑیوں' جہاں شیوا کی ہوجا غالب ہے' کے ناتھ میدانوں کے ہوگیوں کے ساتھ

بہت قربی طور پر خسلک ہیں تاہم وہ کسی مراضانہ کروار کا دکھاوا بہت کم اور مرکزی طور پر

سزیاں کاشت کرکے گزر بسر کرتے ہیں۔ لیکن وہ مخصوص نیم طائیانہ فرائف سرانجام دیت'

نیتوں کے جنازوں میں میدانوں کے اجاری کی جگہ سنجالتے اور اننی کی طرح مرحوم کے

پڑے وصول کرتے ہیں۔ وہ نے مکانوں کی تحریم اور جب وہ ناپاک ہو جانمی تو ان کو پائ

بھی کرتے ہیں۔ اب وہ ایک حقیق زات کی شکل افتیار کرکے ہیں اور باہر ہے بحرتی نیں

ہوتے۔ تقریباً ہر ایک ناتھ گھرانے میں ایک یا زائد افراد شیوا کے احرام میں اپنا کان موجوداتے ہیں' اور انہیں کن پھٹا ناتھ کما جاتا ہے۔ ان کی ساتی حیثیت بھی کائی صد تحد میدانوں کے جوگ راول جسی ہے۔ انہیں بطور جوگ مندریٰ می فرض کیا گیا اور زیر بحث میدانوں کے جوگ راول جسی ہے۔ انہیں بطور جوگ مندریٰ می فرض کیا گیا اور زیر بحث اعداد و شار میں شامل ہیں۔

ذات کے جدول میں درج کردو تمام دوگی مرد بندو ہیں۔ مسلمانوں میں خود کو راول





بتانے والوں کی تعداد زیل میں دی جاری ہے۔ باتی ماندہ جو گی ہیں:

جوگی شار کئے گئے راول

1244	(6) سيالكوث	2842	(۱) جالندهر
1508	, sell (7)	2781	(2) ہوشیار بور
2048	(8) گوجرانواله	764	(3) كانكره
530	(9) کپور تمد	2325	(4) امرتس
434	(10) دیگر متنامات	3337	(5) گورداسپور
17853	ميزان		

بهروبها (دات تمبر28)

بالاصل بروپا خالفتا" ایک پیشہ ورانہ اصطفاع ہے۔ یہ مشکرت کے لفظ "بہو" (یعنی بست ہے) اور "روپ" (بھیں) ہے ماخوذ ہے اور اس سے مراو بہت سے روپ بھرنے والا مخص یا اواکار یا فتال ہے۔ اگل ایک پندیوہ ترین ترکیب رقم طلب کرتا ہے اور جب رقم ویض یا اواکار یا فتال ہے۔ اگل ایک پندیوہ ترین ترکیب رقم طلب کرتا ہے اور جب رقم وین یا دول کر اس فض کو وجوکا دینے میں کامیاب بو کیا تو ترقم دیتا پڑے گی۔ لنذا وہ بروپیا پچھ دنوں بعد خوانچہ فروش دووہ والے یا کسی بھی اور روپ میں اس کے کم دوبارہ آ ہے ، خاموشی ہے اپنی چڑیں فروخت رائے یا کسی بھی اور روپ میں اس کے کم دوبارہ آ ہے ، خاموشی ہے اپنی چڑیں فروخت لرئے کے بعد بھیں آ اور پھیکنا ہے اور طے شدہ انعامی رقم کا معالمہ کر آ ہے۔ (6) بروپیئی کسی بھی بھی ہو بڑے بسروپیئے ہیں۔ لیکن پچھ اضلاع میں بہوری ناتوں کی طرخ دوبارہ کا ایک خاندان یا برادری زمین حاصل کرکے اس پر آباد ہوگئ اور دو سری ذاتوں کی طرخ ناندان یا برادری زمین حاصل کرکے اس پر آباد ہوگئ اور دو سری ذاتوں کی طرخ نات کی صورت افتیار کرگئے۔ ای طرح پائی بت میں ایک بروپیا خاندان بالیہ ہے مشخی گاؤں میں رہتا ہے۔ آبام ان افراد نے خود کو واضع طور پر شیخ درن کرایا۔ ممکن ہے مشخی گاؤں میں رہتا ہے۔ آبام ان افراد نے خود کو واضع طور پر شیخ درن کرایا۔ ممکن ہوں کے ایداد و شار میں وظاہر کی کا دیوں کرایا۔ ممکن ہوں کیا کہ اور دو شار میں وظاہر کی کا دورن کرایا۔ ممکن ہوں کیا کہ اور دو شار میں وظاہر کی کا دور کیا۔





کنی ایک نے اپنی ذات درن کرائی ہے چیشہ شیں۔ دو سری جانب یہ امریقین ہے کہ سالکوٹ اور گوجرات میں اندراج کردہ بسروپوں کا یمال نہ کور بسروینے سے کوئی واسط سیس الله وہ مہتم ہیں جن کی شافت ووسرے اضلاع میں بالعوم بسروبا ب۔ ان کی تعداد خارج کرنے ے صوبہ میں سروپول کی کل تعداد گھٹ کر 386 رہ جاتی ہے۔ میں نے جدول نمبر 27 میں ای کے مطابق ردوبدل کیا۔ گورواسپور کے بسرویے کئے اور بائس کے کام سے وابستہ تاک ماتے ہیں۔

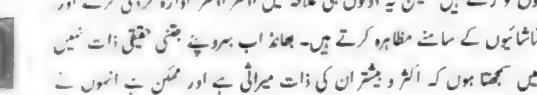
بھانڈ (زات تمبر 141)

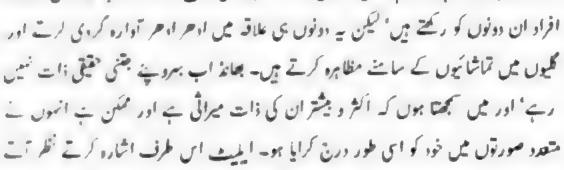
بھانڈ یا نقال داستانگو' مسخرہ مسخرہ مسخرہ ہے اور اکثر اے "باشا" بھی کما جا آ ہے۔ یہ نام بندی لفظ "جماندا" ایعنی منخون نن) (7) ہے مشتق ہے۔ وہ بسرویے سے جدا اور کمتہ پشر وران رہے والا ب- قدیم انحریز اشرافیہ کے معرب کی طرح عموما" راہے اور اہل روت رے اور می سمجت موں کہ اکثر و بیشتر ان کی ذات میراثی ہے اور مکن ہے انہوں نے میں کہ بسرویا ایک ذات ہے اور بھائد پیشہ کین اول الذکر بات و نجاب میں قطعا" ورست نمیں۔ اس عنوان کے اندراجات میں باشا اور نقال دونوں شامل ہیں۔

تجارتی اور د کاندار ذاتیں

بآجر اور د کاندار

تجارتی ذاتوں کے جس گروپ کے اعداد و شار آگے جدول فمبر 28 میں دیئے گے جی عملی طور پر و بخاب کی تمام تجارت ان کے ہاتھوں میں ہے۔ وہ سامان انوا کر لے جانے کی تجارت نہیں کرتے اور نہ بی مال موتی کا لین دین کرتے ہیں زیادہ تر ہندو ہونے ۔ سب وہ شراب یا کوشت نہیں بیتے اجکہ اعلی سابی حیثیت کے باعث سزیاں فرونت نہیں





8	75	112	124	173	14	1 -13
S. X	4	مهادی مهادن	5.72	3	' .\.	
5 . 414	£s.		245 75 240	57 484 4	42414 36801 40599	ري توني ديد
	-4			23	43309 41470 10496	
675 1325	1637 2075 401			70	40069 8722 1042	4.6.6
687	1756 1602	837		NO	3126 1591	ri ,
1309	1084	4160	0	. (.	2686	1. 5



						-			
د م . د	38	248	12	1015	940 577 721	1773	R X	Ce Ce	
5.			ω σ .	40	479 5 617	_	34.	75	
							باڈی ماجن	112	
		,			,	,	52	124	D. SCIENTICE TO
		\tilde{\ti}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}}		. 9	1 11 77	,	700	173	370.675
389 4/5 121	37 98 116	562 20 127 24	288	2597 219	2093 160 11451	C6701	٠.	16	
1	0 6 0 6 5 6 6 7 5	F. S. F. C.	ار ا	ا موج مرجم ا	14: 15 m	170	6,	وات بر	

تجارتي اور دو كايدار واتي

	437944	930	3665	5033	.9895	13054
S	121121	219	3955		4226	1754
رطانوى طاق	316823	711	6.5	5033	6. 1964.	11300
S. 50 5 C	2081		الم الم الم		7	327
1				_		
	14		619	,	دما	
	37		-4		11	325
	33		13		الغيد	,
	000		100			
	1335		(a)		(D)	~
	498	_			2	<u>-</u>
	4	· —	926		do 	_
ノステ	366				tv =	368
いからい	118554	219	~0		3905	2059
•						
	3274				35	5
h.	3245		_		132	124
(.	1604	,			7	345
100	16801	17			2	31
+	400	ð			1 80.	
	13693	40	_		177	225
	75238	138	+0 		2733	1329
0.000	1			_		



					-
104	44	10	69	179	16
1	15 de 1	اروژا	2	mer.	576
	دد در	210			4657 179 1170
	2 77 2	1 - 25 1 - 25 4 - 1 00			187 62 295
	يْ مُ				8154 15944 331
	22.6 3.5.6 1.5.6.6	: : :'			22868 19760 7760
	6934	2.513	r 35		31411 15778

	235		•	35	2
ŧ,	5613			799	820
Z %	17693		~*	1692	285
ي عاد	380399	654	21790	589957	1297
	ب الا الع الع		6/	5733	40
	10257	503	75	1 5 3 ·	<u>ئ</u>
	9578		241	4 6 5 6 5	1780
	1746			74201	ග ආ -
06.00	2563		245	******	204
65.6	3077		4.5	4 m	904
	1608		252	1786	4.
	4492	_		51260	4440
	15.76		451	45041	3352
	96.6		1965	76842	7993
44	11.004		**	35017	155:
(-	*	_	7 Jr. a./	23964	2215
				12345	26.72
Chit	2 &a	49	~	12181	1220
14	71:00			9.4.6	100
برانوال	21301		En El	30079	458
	0,665		***	33136	2313

کرتے۔ لیکن ان استفائیوں کے ماتھ صوبہ کا تقریباً سارا تجارتی اور سوداگری لین دین ایک عموی اصول کے تحت خوانچہ فروقی یا پھیری لگانے کے چھوٹے مونے دھندوں نے علاوہ ان ذاتوں میں سے کوئی ایک کرتی ہے جنہیں میں نے اس جدول میں شامل کیا۔ انہیں پانچ کروپوں میں تقتیم کیا جا سکتا ہے: پہلا جنہوں دھونساروں کو چروں اور پہاڑی مماجنوں ورسرا سودوں اور بھاجوں کے تمام کھوجوں اور بھاجوں اور بھاجوں اور بانچوں کھوجوں اور بھاجوں کے مشتل ہے۔

ان کروپوں کی علاقائی تقییم کانی واضح ہے۔ پہلا یا نیا گروپ تقریباً وبلی حصار اور انبالہ کے مشرقی و جنوب مشرقی فورٹونوں اور وسطی دلی ریاستوں سک محدود ہے، تاہم ان میں سے پی مشرقی میدانوں کے شال کی جانب اور پیاڑی ریاستوں میں سرایت کرگئے ہیں۔ لاہور کے مغرب میں وہ عملاً تایاب ہیں۔ دوسرا یا سود اور بھابرا گروپ صرف انبالہ ب راولپندی شک صوبہ کی شمال سرحد پر بہاڑیوں کے بنچ والے اطلاع میں الما۔ تیمرا یا کھتری کروپ سارے مرکز اور سرحد کو چھوڑ کر صوبہ کے شمال مغرب میں آبادی کا ایک بست برا تاسب تھکیل دیے ہوئے ہے اور جالند مرا امرتس لاہور و راولپندی فورٹون میں ان کی تعداد کانی زیادہ ہے۔ چوتھا یا اروزا گروپ مان اور ڈیرہ جات فورٹوں اور تقریباً سارے ساولپور میں پہلو راور کوبات شک بہنچا ہوا ہے اور شائح کو عبور کرے سرسا میں مشرق کے بساولپور میں پہلو راور کوبات شک بہنچا ہوا ہے اور شائح کو عبور کرے سرسا میں مشرق کے بنیا گروپ سے جا مل ہے۔ سب سے آخر میں پانچاں یا مسلمان گروپ وسطی و مغربی بنیا گروپ سے جا مل ہے۔ سب سے آخر میں پانچاں یا مسلمان گروپ وسطی و مغربی بنیا گروپ سے جا مل ہے۔ سب سے آخر میں پانچاں یا مسلمان گروپ وسطی و مغربی بنیا گروپ سے جا مل ہے۔ سب سے آخر میں پانچاں یا مسلمان گروپ وسطی و مغربی بنیا گروپ کے سرما میں مشرق کے مسلمان گروپ وسطی و مغربی بنیا گروپ سے جا مل کے۔ سب سے آخر میں پانچاں یا مسلمان گروپ وسطی و مغربی بنیا گروپ کے سرما میں مشرق کے۔

یہ طبقہ بیٹیت مجموعی صوبہ کی کل آبادی کا سات فیصد ہے۔ ملکان کے اطلاع ورد یہ نیس جات دورونوں اور براوپور میں یہ تاسب اا ہے 17 فیصد خصہ ہے۔ آبم اس کی وجہ یہ نیس کے ان ماؤوں کی آبادی کا ایک معتدبہ تاسب تجارت سے وابستہ ہے کہ جنوب مغربی وجاب کے اروزا کی مخصوص بحد سیری ہے جو یقینا سب سے پہلے تو آجر کیکن اس سے بعد سب باتھ ہے۔ سارے مشرقی میدانوں میں تاسب کافی کیساں ہے اور قدرتی طور پر برس شروں پر مشتل اطلاع میں سب سے زیادہ ہو جاتا ہے۔ تمام پراڑیوں اور دامن کوہ اطلاع میں تاسب منفرد طور پر کم ہے کی تک ان خطوں میں وجاب کا کوئی تجارتی مرکز شامل نمیں اور لوگوں کی مفردیات زندگی ساوہ اور با آسانی پوری ہو جانے والی ہیں۔ وسطی اطلاع اور لوگوں کی مفردیات زندگی ساوہ اور با آسانی پوری ہو جانے والی ہیں۔ وسطی اطلاع اور لوگوں کی مفردیات زندگی ساوہ اور با آسانی پوری ہو جانے والی ہیں۔ وسطی اطلاع اور



خطہ کو ستان نمک میں تناسب شاید اس لئے زیادہ ہے کہ اروڑوں کی طرح کھتری بھی خود کو لازما" تجارت تک بی محدود نہیں کرتے۔

بنيا (ذات نمبر14)

لفظ بنیا کا مافذ سنكرت كا لفظ "بانيا" ب جس كا مطلب تجارت ب- اور جيسا كه نام ے حوالہ ملکا ہے' بنیا صرف اور صرف تجارت کرکے ہی گزر بسر کرتا ہے۔ مشرق میں وہ ایک خاصے بوے علاق پر آباد ہیں الیکن ورحقیقت ایبا بہت کم ہوا کہ وہ تجارتی کاروبار کے علاوہ بھی کسی میشے سے مسلک ہوں۔ طبقہ کا تجارتی کاروبار اور ذبانت بہت تیز ہے اور وبلیٰ بیکانیرو ماروا ا کے برے برے بنیا خاندانوں کا کاروبار انتمائی وسیع نوعیت کا ہے۔ لیکن ذات کے ایک انبوہ کشر کی نمائندگی کرنے والا گاؤں کا بنیا ایک فریب محلوق ہے' طالا نکہ اس کا تعلق مماجن لین "بری برادری" کے لقب سے ہے ، جو مرف اس ذات سے ی مخصوص ہے۔ وہ زندگی اپنی رکان میں گزار آ ہے اور اس کا بین متجد اس کی کمتر قد و قامت اور مردانہ ین کی زبردست خواہش ہے۔ کسان لوگ اے ایک بردل رقم افیضے والے کی حیثیت سے حقارت کے ساتھ و کھتے ہیں (8) لیکن اس کے ساتھ ساتھ بنے کی ان میثیت اس سے حیرت انگیز طور پر بلند ہے کیونکہ بنیا کئر ہندو ہے اور کسان سیں۔ اے عموا" خالص ویش نسل سے تعلیم کیا جاتا ہے۔ وہ "جانیو" یا مقدس دھاگا پنتا ہے۔ وہ یوہ عورتوں سے شادی نمیں کر آ اور نہ ی ان کے باتھوں سے کھا آ پیا ہے۔ نہی رسوانہ اور ظام ذات کی مدیں عاتی ہناوٹ کے ساتھ اس قدر الجمی ہوئی میں کہ اس کے نتیجہ میں ساج کے اجد رتبوں میں بنیا کی حیثیت حیرت انگیز طور پر مخلوط نوعیت کی ہے۔ مقامی عالقوں کے محاوروں میں بنیا کا استعال بمشکل بی مثبت معنوں میں ہوتا ہے: "جس کا ووست بنیا ج اسے وشمن کی ضرورت نہیں" اور "ملے بنے کو مارو اس کے بعد جور کو۔" اور ورحقیقت کاشتکاروں یر بنے کی گرفت اس قدر معبوط ہے کہ ان کے ورمیان محبت ماب مو کئے۔ آہم گاؤں میں رقم ادھار دینے والوں کو کم از کم اس سے کمیں زیادہ برے ماموں ے نوازا کیا جن کے وہ حقدار تھے۔ وہ گاؤل کی معیشت میں بہت بنیادی فرائض سرانجام دیتے ہیں۔ اور یہ بات حیرت انگیز ہے کہ لوگوں کے ساتھ ان کا لین وین اتن ویر تلب بہت

موزونیت اور الانداری والا ہو آ ہے جب تک وہ اپنے کاروباری معاملات کو عدالت انساف سے باہر رکھ عمیں۔

بنیا طبقہ اور لاہور اور راجع آنہ کے نصف النہار کک شالی اور شال مغربی انڈیا کی آبادی کا بنیادی تجارتی عضر تفکیل دیے ہوئے ہے۔ در حقیقت بنجاب میں سب سے زیادہ نمائدگی رکھنے والی ذات کی شاخوں کا بسرصورت مافذ اور کڑے شال مغرلی راجیو آن ہے۔ اور یہ جران کن ہے کہ بیکانیر کے مشرق میں اتا آگے تک وسعت یذر ہوتے ہوئے انہوں نے علاقے کے مغرب میں اس قدر کم قضہ حاصل کیا۔ ویجاب کے اندر صرف ویلی و حصار دور منون انبالہ اور مشرقی میدانوں کی وسطی ریاستوں اور فیروزیور میں بد تعداد تفر طے۔ آئم گورداسپور اور سالکوت میں بھی نمایت حیرت انگیز طور یر ان کی کافی بری آبادی نظر آتی ہے۔ لیکن لفظ بنیا نسلی اعتبار سے دو کاندار کے لئے استعال کیا جاتا ہے ، حتیٰ کہ سرحد بھی اس سے متعنیٰ نمیں جہاں کراڑ زیادہ عام اصطلاح ہے اور یہ مین ممکن ہے کہ پچے صوروں مِن ويكر تجارتي ذاتين ان كي تعداد مِن شامل ہو تني مون تاہم اينا زياده نسين جوا جو كا^ا يا م ذات کی ذکی شاخوں کی تعداد فورا یہ ظاہر کر وہتی کہ کیا داقع ہوا ہے۔ پنجاب کے منہمے میں ے تقریباً 92 فصد بندو جن - صرف 084 فصد سکے جن جو زیادہ تر پٹیالہ ' نابھا اور راولینڈن میں طے۔ جین مجموعی تعداد کا 7 فیصد اور دبلی ڈوبڑون ' حصار و روہتک عب محدود جس کا مغملی جین مت کے مرکز میں ہو راہیے آنہ کی حد سے محق بھد ہے۔ سرسا میں جین بیوں ہ تاب زیاده نه جونا جران کن ب- صرف تقریهٔ ۱۸۱۱ نفوس کا اندران بلور مسلمان جوا اور یہ غالبا ذات کی جائے اپنے مٹے میں بنے ہوں گ۔

اکثریہ کما جا آ ہے کہ بنیا کوئی حقیق ذات نہیں بلکہ محض "وکاندار" کی مترادف ایک پیشہ ورانہ اصطلاع ہے۔ اور یہ کہ بنیوں کی بری شاخیں اگروان اوسوال اور ان جیسی دیر حقیق ذاتوں کی حیثیت رکھتی ہیں۔ ایک اعتبار سے یہ بات ورست بھی ہے۔ یہ بری شاخیں باہم ازدوان نہیں کرتمی اور بہت ممکن طور پر مختف ماخذ کی نمائندہ ہیں۔ اس کے مادود ا نات کو قبیلے کے معنی میں ہی لیا جائے تو یہ شاخیں بلاشبہ جدا جدا ذاتی ہیں ایکن لفظ م اس کے ظاہدا اور اوسوال اور اور سارسوت برجمنی ل سے زیادہ جدا ذاتیں ہیں۔ یہ دونوں معاملات بانہ



متماثل نظر آتے ہیں۔ ساری آبادی میں وسیع پیانے پر بھری ہوئی ملنے والی تمام فیر زراعی ذاتوں میں ولئی توں فیلوں تعتیم دیکنا ناممان ہے جو ہمیں راجیوتوں پھائوں یا جنوں میں نظر آتی ہے۔ انہوں نے نقل مکانی اور علاقہ کے ایک بوے خطہ پر قبضہ نمیں کیا' اس کی بجائے وہ اپنے نسلی مراکز ہے بھر کر اپنی نقل مکانی میں زراعتی قبائل کے سک رب اور خود کو این میں مدغم کرتے رہے۔ لیکن بنیا ذات کی بوی شافیس کیساں سائی و نذہی دیشیت کی حامل ہیں' اور چاہے غلا یا درست طور پر ایک دوسری کو ایک ہی جسے مشافل والی کھڑیوں اور دیگر ذاتوں ہے الگ مشترک مافذ سے تعلیم کرتی ہیں۔ اور صرف ان معنی دالی کھڑیوں اور دیگر ذاتوں ہے الگ مشترک مافذ سے تعلیم کرتی ہیں۔ اور صرف ان معنی خیاں میں بیا کہوں کی مقتلی خون کی حقیقی ذات کے حوالہ سے لین چاہئے۔ خیال میں بنیا کی اصطلاح کو تصوراتی مشترک خون کی حقیقی ذات کے حوالہ سے لین چاہئے۔ اور یہ مقتلف نسلوں کے قبائل کا ایبا مجبوعہ نمیں ہو صرف اپنے چھے کی مشاہست کی بناہ پ

بنیا ذات کی شاخیں

انجاب میں بنیا ذات کی جن شانوں سے امارا واسلہ رہ آ ہے انسی ایل میں وکھایا کی

:-

بنيا شاخيس

364355	اكروال
3863	اوسوال
5755	میشری
11899	سراليا
2473	ĻI,
18844 5	كل
49599	ويكر غير مختض
417944	ميزان





اگروال یا بنیا کی شال مشرقی شاخ میں صوبہ بحر کے ہر صلع میں ذات کی ایک بہت بری اکثریت شائل ہے۔ ثیر تک کے مطابق ان میں ایک روایت ہے کہ وہ گوداوری کے کناروں پر ایک بہت قدیم مافذ رکھتے ہیں۔ لیکن تمام اگروال جس جگہ کا حوالہ اپنی شاخ کے مافذ کے طور پر دیتے ہیں اور جس کی نسبت ہے ان کا نام پڑا ' وہ صلع حصار میں اگروا کامقام ہے۔ یہ بھی ویش راجہ اگر سین کا صدر مقام ہوا کرتا تھا ' اور جب 1958ء میں شماب الدین فوری نے یمال حملہ کیا تو اس کے بعد وہ ہندوستان میں پھیل گئے۔ ایلیت نشاندی کرتے ہیں کہ سارے شال مغربی صوبوں میں اگروال بیوں کا خصوصاً اگروا کے نواح میں ایک عقیم بررگ حمل میں کو نذرائے چیش کرنے کا پابند کھنے کی حقیقت اس روایت کے درست بررگ حمل میں کو نذرائے چیش کرنے کا پابند کھنے کی حقیقت اس روایت کے درست ہونے کی شمادت ہے۔ کما جاتا ہے کہ راجہ اگر سین کے 18 بیٹوں نے راجہ بابک کی 18 ہوئی ہے۔ اگروال اکثر بین نام وی ناور جمال پر بیمن عموی طور پر خصوصاً دیل اور شہوں کے زیادہ ایل ثروت طبقات میں 'اور جمال پر بیمن عموی طور پر میں نور جمال پر بیمن عموی طور پر شمیر نام فرقوں سے ہیں۔ لیکن ان کا زیادہ بڑا حصہ ہندو ہے ' اور تقریباً بلاتغیر و شید شاخ

اوسوال یا زات کی جنوب مغربی شاخ اپی زات کا سلسلہ ما رواڑ کے ایک قصبہ اوسیہ یا اوس کا مسلم کا دواڑ کے ایک قصبہ اوسیہ یا اوس کھر سے دیا ہے۔

اوسوال

1378	موصا	467	وافي
262	چیالہ	51	كز كاؤل
70	ويكر مقامات	1088	كرنال
		527	حصار
3863	ميزان	20	روچک

ان كا آباني كم كوجرات اور بنوب مغلل راجيو آن هي ب، جمال ان كي تعداد التمائي كثير





ہے۔ وہ عام طور پر جین ہیں' اور وہ بھی سوینامبر فرقہ کے۔

میشری یا شال مغربی شاخ کی تعداد بیانیر می کانی زیادہ ہے۔ مسر ولئن کہتے ہیں کہ سرسا دالے راجوت نسل کے دعویدار ہیں اور ان کی ذیلی شاخوں کے نام ابھی تلک راجوت ہیں۔ میشری کا کمنا ہے کہ ان کا مورث اعلیٰ ایک فقیر کی بے حرمتی کرنے کے نتیج میں پھر کا بن گیا تھا لیکن میش یعنی مہاویو نے اے حیات نو عطا کی' اور ان کا نام اس کی نبیت کے بیات نو عطا کی' اور ان کا نام اس کی نبیت ہے۔ ویجاب میں ان کی تقیم مندرجہ ذیل ہے:

میشری

2485	امرتر	525	وبل
145	فيروز بور	490	كر كاول
177	UCL	530	حسار
198	ويكر مقامات	285	روہک
5755	ميزان	920	مرما

میشری زیادہ تر ہندو' تاہم کس کس کس جین بھی جی۔ اگروال کے ساتھ ان کی قرابت واری اوسوال کی نسبت زیادہ قربی ہے۔

مرالیہ شاخ کا اندراج مندرجہ ذیل مقامات سے ایا ایا۔ وہ اگر والوں کیا ہی ایک شاخ بیں لیکن کچھ جھڑوں کی بتاء پر بیہ اگر وہا چھوڑ کر سرالہ میں آباد ہو گئے ' ہو اگر وہا سے زوید فا می ایک قصبہ ہے۔ ای قصبہ کی نسبت سے ان کا نام ہے۔ وہ بھی اگر والوں جیسے متعضب اور کسی بھی طرح واسا یا ناپاک نمیں جیں۔ وہ ویکر اگر والوں جی باہم از اوان نمیں ارت ان ان کے مافذ یا ذات کی ویکر شاخوں کے ساتھ تفاوت کے دوالے سے جی بھی ہو ہی مون نالے جی کامیاب نمیں ہو سکا۔





11899	יבוט
191	بہاوی ریاسیں
868	کاب ا
971	غياله
28	شمله

واسا بنے ذات کی کوئی باقاعدہ علیحدہ شاخ نہیں۔ اس لفظ کا مطلب "دوغلا" ہے اور دیگر ذاتون کے ایسے ارکان کے لئے استعال ہوتا ہے جو اپنی ذات کی روایات سے منحرف ہو جاتے ہیں یا جن کی نسل خالص نہ ہو۔ داسا بنے ایک اگروال کے ناجائز بیٹے کی اولادیں بنائے جاتے ہیں۔ ان کے لئے اور دی گئی تعداد میں انبالہ کے 1664 افراد مزید شامل کرنا پڑیں گے جنہوں نے خود کو اسکاتا" بتایا۔ یہ لفظ بھی داسا کا ہم معنی ہے۔

ادفیٰ ذیلی شاخوں کے بارے میں معلومات بہت کم ملتی ہیں۔ امید ہے کہ ذات کی ذیلی شاخوں کے تنصیلی جدول' جو پنجاب کی مردم شاری سے تیار کئے جارہ ہیں' ہمیں ان کے بارے میں کوروں کے مالک ہیں' لیکن لگتا ہے کہ وہ ذات کی مرکزی شاخوں کی دیگر ذیلی شاخیں بھی رکھتے ہیں۔

د حونسر (ذات نمبر 173)

، حونر کا صدر مقام گرگاؤں میں رہواڑی ہے۔ پنجاب میں ان کی کل تعدا، (۱۵۱۱ ہے مونر کا صدر مقام گرگاؤں میں رہواڑی ہے۔ پنجاب میں ان کے قریب ایک ہموار چونی والی پیاڑی دھوی کے نام پر ہے، جہاں ان کے مورث اعلیٰ ہمند نے پوجا پاٹھ کی تھی۔ وو پرہنی نسل ہیں، کیوند برہمن بھی ہے بات شلیم کرتے ہیں۔ اور یہ ممکن ہے کہ ان میں سے پہلا نے فود کو بطور برہمنی دری کروایا ہو۔ در تقیقت میں نے 1608 ، مونسر برہمنوں کا اندران ، یلما، جن میں سے 1860 گورداسپور میں ہیں۔ لیکن میں یہ نمیں کہ سکتا کہ وہ بھی رہواڑی نے ، مونسروں والے بی افرا، ہیں یا نمیں۔ تفصیلی جدونوں کی تیاری کے بعد یہ خیت داشتی ہو سے گا۔ بہر صورت اب وہ برہمن نمیں دہے۔ وہ کافی حد شک زراعتی ناموں جیت واشی ہو سے گا۔ بہر صورت اب وہ برہمن نمیں دہے۔ وہ کافی حد شک زراعتی ناموں جیت ہو اسے گا۔ بہر صورت اب وہ برہمن نمیں دہے۔ وہ کافی حد شک زراعتی ناموں جیت ہو سے گا۔ بہر صورت اب وہ برہمن نمیں دہے۔ وہ تقریباً با شخصیص کار کھی یا تہ جو ہیں۔





اگرچہ ان میں سے پچھ نے کھڑیوں کی طرح فوج اور دربار میں سرفرازی حاصل کی۔ پانی پت کی دوسری بنگ میں اعذین فوج کا سربراہ عظیم ہمو ربواڑی کا ایک وجو نسر تھا۔ شیر تک کتے ہیں کہ دجو نسر دبلی کی طرف ہجرت سے قبل بتارس کے نواح میں اپنا ماف ہونے کی ایک روایت رکھتے ہیں۔ وہ بطور مغنی شاعر با کمال اور و شیہ فرقہ کے بیرے کئر ہندو ہیں۔ شاکل مغربی صوبوں میں ان کی تعداد کافی زیادہ نظر آتی ہے۔

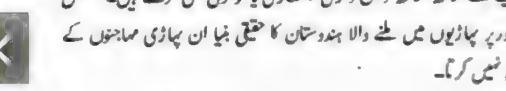
بومره (ذات نمبر124)

بوہرہ کی دی گئی تعداد میں افراد کے دو انتمائی مختف طبقات شامل ہیں۔ ہمارے جدولوں
میں دکھائے گئے 3665 بوہروں میں سے 560 دفی ڈویرٹن اور 3105 کاگرہ کی پہاڑی
ریاستوں میں پائے گئے۔ وہلی ڈویرٹن میں مارداڑ سے رقم ادھار پر دینے والے بر ہمن ہیں ،
جنبوں نے پچھ برس تبل جمنا اصلاع میں مقیم ہوتا شروع کیا اور بے ایجانہ تحریص کے لئے
زیردست بدتام ہیں۔ ایک بالکل سید می سادھی کماوت ہے کہ سبو ہرہ کی صبح بخیر فرشتہ اجل
کے پیغام جیسی ہے " اور ایک دوسری: "ضملوں کی حفاظت کرنے والے جٹ رقم ادھار
دینے والے برہمن اور حکمران بننے پر خداکی پینکار!"



كے لئے قرار ہو جائے كے لئے بدنام بـ بياري مهاجن (ذات تمبر 112)

جیاکہ ابھی میں نے ذکر کیا ہے ، بہاڑی ریاستوں کے لئے اندراج کروہ یو ہرول اور بیوں کو عالبا ان افراد کے ساتھ شامل کرنا جائے تھا۔ وہ بنیا اور کا تھ ذاتوں سے تعلق رکھنے والے ان مماجرین کے باہم ازدواج سے پھوٹے والی کلوط ذات لگتے ہیں جو میدانوں سے آئے اور عمومی طور بر آجر کلرک ہیں۔ دراصل بہاڑیوں میں یہ اصطلاح کی ذات کے نام کی بجائے چیشہ ورانہ ہے اور ہم و کھتے ہیں کہ برہمن وکان دار کو مماجن جبکہ مماجن کارک كو كا تركي ي- چناني مسر بارز كت ين "ميداني علاقول ك كا تمول ك برخلاف بہاڑیوں کے کا تر کا تعلق و ۔شہ یا تجارتی طبقہ سے ہے اور جانبو یا مقدس دھاگا پنتے ہیں۔ " اور ہزارہ کے بارے میں مجر ویس رقطراز میں: "میاڑی برہمن یا مماجن بطور یادری فرائض سرانجام دینے کے ساتھ ساتھ وکان داری کاشکاری یا نوکری بھی کرتے ہیں۔" محض ایک فیر کمی کے طور پر بہاڑیوں میں ملنے والا ہندوستان کا حقیقی بنیا ان بہاڑی مماجنوں کے ساتھ اندرونی شادی نمیں کریا۔



سود (ذات نمبر75)

سود (10) زری پاڑیوں اور ان کے مین نیجے واقع اطلاع می امرتسر تک ی محدود میں۔ ان کا مرکزی مقام لدهیانہ اور ماچھی واڑا مامی بروی قصبے ہے اور مجھے بقین ہے کہ وہ و انجاب سے باہر مامطوم ہیں۔ اپنے مشاغل میں وہ کلیتا" تجارتی ہیں اتاہم مجمی کبھار بطور كلرك النازمت كرلية بين اور ان كى ساجى حيثيت بنيا يا كمترى دونون سے واضح طورير پست ہے۔ وہ چھ کی عجائے تین اوبوں والا جانیو پہنتے ہیں۔ متعدد یوه کی شادی نہیں کرتے۔ چند ا کے عکموں کو چموڑ کر وہ سب بندو ہیں الیکن ویکر تجارتی ذاتوں کے مقابلہ میں ندہب پر ممدر آر میں بت سال پند۔ وہ آزادی کے ساتھ گوشت کھاتے اور شراب مے ہیں' اور ائی ماوات و روایات و سائی دیثیت می کا تموں سے کافی مشاہمہ ہیں۔ یہ یقینا ایک برانا قبلہ میں کین اس کے مافذ سے متعلق میں کوئی قطعی معلومات ماصل سیس کر یایا۔ قبائلی نام کی بت ی من گورت آویلیں عام میں اوادہ رکی نوعیت رسوا کن ہے۔ میں نے چند



مرکردہ سودوں سے جانچ پڑ آل کرنے کی کوشش کی الین اس کے بھید میں ایک وہنایت اسمی ہوگئی ان کے کشتریہ نسل سے ہونے کا جوت دینے کے لئے سلسکرت اساطیر کھنگالی میں اور محفل میں کرما گرم بحث ہوئی۔

ان کی دو شاخیں ہیں: "اجاعاتی" یا بہاڑیوں کے سود اور "نیواندیہ" یا میدانوں کے سوو۔ آہم میں نے ویکھا ہے کہ ہوشیار ہور کے پکھ سود اپنا سلسلہ نب مربند علاقہ میں ملاتے ہیں۔ وہ بیوہ کی شادی کرنے والے سودوں کو شادی نہ کرنے والے سودوں سے علیمہ كرنے كے لئے اول الذكر كو "كمرا" اور اس كى اولاد كو "كولا"، "دوغلا" يا "جيجان" كہتے ہیں۔ اور بیان کروہ بیوں کے واسا اور گاتا ہے وو شاخیس کانی ملتی جلتی ہیں اور باہم ازدوات نمیں کر تیں۔ سود جاروں کوتوں میں شاوی سے منع کرتے اور یہاں ایک مرتبہ پھریہ ظاہر كرتے ہيں كہ بيوں اور كھتريوں كى نبت ان كى قبيلوى روايات ندمب سے كى قدر م متاثر مولی ہیں۔ وہ اجھی قدوقامت و زبروست قوت اشتراک اور قاعدے والی ایک زہن اور باہمت ذات ہیں۔ کچھ عرصہ تیل انہوں نے ایک کوشش کی (جو کامیاب لگتی ہے) کہ باہمی رضامندی کے ساتھ شادی کے اخراجات میں کی جائے۔ لدھیانہ میں چنی کی وسیع تجارت اور منطع کے امیر ترین حصہ میں زراعت کے لئے رقم ادھار دینے کا کام تقریباً کمل طور پر ویل کرتے ہیں۔ بالعوم وہ زیرک اور خوشحال کاروباری افراد ہیں اور ایک محاورہ ہوں ے: "اگر دریا کے دو سرے کنارے پر سود کھڑا ہو تو اپنی عموری اسی کنارے پر چھوڑ دو-" رسی کاشتکاران کے باتھوں کا بچہ ہے۔

بحابرا (ذات نمبر88)

بھابرا خالفتا" پنجاب کی ایک ذات نظر آتے ہیں اور ان کے مرکزی مقامات ہوشیار پور
اور سیالکوٹ قعبول میں ہیں۔ ان کی علاقائی حیثیت بھی کانی مد تک سودوں جیسی ہے،
ماسوائے اس کے کہ وہ پہاڑیوں میں بہت آگے تک نفوذ کر گئے اور امر تسر میں ہی رک
جانے مغرب میں راولپنڈی تک چھے گئے ہیں۔ در حقیقت اس حوالے ہے پھے
جانے کی بجائے مغرب میں راولپنڈی تک چھے گئے ہیں۔ در حقیقت اس حوالے ہے پھے
شک محسوس ہو آ ہے کہ کیا لفظ بھابرا کانی مد تک ایک ند ہی ذات کی اصطلاح ہے یا نسیں
اور کیا اس کا حوالہ اس سے پکھ زیادہ ہے، جو جین ند بہ کا سود یا شاید بنیا بھی رکھتا ہے۔



كى سود نے خود كو جين درج نيس كروايا۔ تابم بھابوہ ميں ١١ فيصد نے خود كو مندو جايا۔ ان كا تعلق ايك طرح سے بالخصوص مويتامبريا بينيوں كے زيادہ زم حصہ سے ہے۔ وہ خود كو سلے ہندو اور بعد میں جین مجھتے ہیں۔ اوسوال کی اصطلاح کے ساتھ بھی کھے الی بی مشکل چند صفات پہلے بیان کی منی ہے۔ ورحقیقت مجھے یقین ہے کہ تمام بھابرے مین ہیں۔ ان میں سے کچھ ایک اوسوال بتائے جاتے جیں الیکن میں یہ نمیں کمہ سکتا کہ اس کا مطلب ان کی ذات اوسوال بنیا یا ذہب سویتامبر جین ہوتا ہے۔ وہ سب آجر ہیں۔ اس ذات سے متعلق مزید معلومات ورکار ہیں۔ می نے صرف ان دو حقیقوں کا ذکر کیا ہے جن سے ان کے ماخذ پر روشنی بوئی ہے۔ ہوشیار ہور کے بھابوے بہاڑیوں میں ایک فتح ہور نامی گاؤں کی سالانہ یا را کرتے ہیں جو ہوشیار ہور سے تقریباً 20 میل کے فاصلے یر ب اور وہاں ان کے بت برائے اور وسع قصبے کی باقیات موجود ہیں۔ وہ وہاں پر این آبائی مزار کی ہوجا کرتے ہیں۔ جالند حر کے جمایوے اپنے نام کی وجہ سمید یہ جاتے ہیں کہ ایک ہر سوامی نے انسیں جانع سننے کی بدایت کی جس سے انکار کرنے ہر اس نے کما کہ ان کا مقیدہ (بھو) زبردست رائخ تھا۔ اس لحاظ سے وہ بنیوں سے الگ ہوتے ہیں۔ ووسری طرف کورواسپور کے متعدد بھابیاے اوسوال اور کنڈلجوال بننے متائے جاتے ہیں۔ مسٹرولسن کا کمتا ہے کہ سرسا میں پنیالہ ے آنے والے عمل مماجر اوسوال بیوں کو بھابوا کتے ہیں۔ ہر طال میں وو بیوایوں سے شادی كرنے والے مرد كے خلاف بعابدوں من ايك انوكما اصول بـ

کھتری (ذات نمبر16)

پنجاب کے بوگوں میں کمتری کی حیثیت ان ذاتوں میں بہت مختف ہے جن پر ہم نے ابھی فور کیا ہے۔ وہ ان سے قدد قامت مردانہ پن اور طاقت میں برتر اور ان کی طرح محض دکاندار بی نبیں۔ در حقیقت وہ منو کے کشتریہ کا بلاواسط نمائندہ ہونے کا وجو پرار ہے گئن اس وجوئی کی معقولیت اتنی بی مخلوک ہے جشنی کہ ذات کے چو ہرے نظام سے وابست وگر معالمات میں۔ سرجارج کیمپ بیل کی ۱۳ -تھنالوتی آف ایڈیا میں کمتری کی حیثیت اس قدر زبردست انداز میں بیان کی گئی ہے کہ میں وہاں سے لئے گئے مندرجہ ذیل اقتباس کی جندی کر ان انداز میں بیان کی گئی ہے کہ میں کروں گا۔ انہوں نے جن ارد ژوں کو ان





کے ساتھ شار کیا ہے انہیں آگے بیان کیا جائے گا۔

"تجارت ان کا بنیادی پیشہ ہے اکین در همتنت وہ زیادہ وسیع اور جداگانہ خصوصیات کے حامل ہیں۔ منجاب اور افغانستان کے ایک بدے حصہ کی تجارت بر اینا اجارہ قائم کرنے اور ان کی صدود سے رے بھی اجھا خاصا اثر رکھنے کے علاوہ وہ پنجاب میں مرکزی شری منتظم میں اور تقریباً ساری لکست یا صت ان کے ہاتھوں میں ہے۔ مزیر رآل جس مد تک سکموں کا زہی سلمہ ہے وہ سکموں کے گورد یا پردمت ہیں۔ گوردنانک تی اور گورد گوبند کی دونوں کھتری تے اور موجوں دور کے سوڈی اور بیدی بھی کھتری ہی۔ اور جمال تک ایک زیادہ باحوصلہ نسل انہیں اجازت دے کی دراصل وہ منجاب ض وی بی جو مرفا (مرمرو) علاقه می مرفا بریمن اسوات تجارت سے ملک ہونے کے جو مرفا برہمنوں کے یاس سم بے۔وہ بالعوم این کردار می جگیر نیس کین ضرورت برنے یہ کوار یلائے کی اچھی خاصی قابلیت رکھتے ہیں۔ ملکان کے گورز دیوان ماون فل اور بعد میں اس کی سند سنمالنے والے رسوائے زمانہ مواراج کے علاوہ رنجیت عمر کے مرکزی المکاروں می سے متعدد کھتری تھے۔ حتیٰ کے مغرب میں مسلمان دور حکومت کے دوران انہوں نے اہم انظامی مدے ماصل کے۔ بدخش یا کندز کے ایک کھتری دیوان کا ریکارڈ موجود ہے اور مجھے یقین ہے کہ افغانوں کے ماتحت بیٹاور کے ایک کھتری حورنر کا بھی۔ شمنشاہ اکبر کا مشہور وزیر توؤر فل کمتری تفاله اور اس بلاشبه حوصله مند مخض کا رشته وار معیم كسريت (١١) كثر كمثر آف الرو جوتى يرشاد نے مجھے كھ وصر قبل تایا کہ وہ بھی کھتری ہے۔ باس محد اس بارے میں کوئی شک نیس ہو سکا کہ کھتری اعزیا کی انتہائی زیرک عاصت اور زیردست نسلوں من سے ایک ہیں۔ آہم در حقیقت و خاب پر مقامی اعتبار سے علاوہ

یورچین انہیں زیادہ نمیں جانے۔ کمتری رائخ العقیدہ ہندہ جیں اور یہ بات کھ جیب و غرب ہے کہ انہوں نے سکھوں کو تو گورہ دے دیے لیکن خود شاذو تادر ہی سکھ جیں۔ کمتری ایک بہت عمرہ زبردست اور خوب صورت نسل جیں۔ اور جیسا کہ میری اوپر کمی گئی باتوں سے ظاہر ہوتا ہے وہ عوا " بڑھے تھے جیں۔

"کھڑیوں کا ایک بہت برا ماتحت طبقہ ہے۔ پچھ بہت درہے کا لیکن کیساں تجارتی المیت کا حامل 'جنیں "روڑ" یا "روڑے" کا جاتی حرب ہاتا ہے۔ اعلیٰ درجہ کے کھڑی خاص اکثر ان کے ساتھ کوئی تعلق واسطہ ہونے ہے انکار کر دیتے ہیں ' یا کم از کم مرف یہ تعلیم کرتے ہیں کہ کھڑیوں کے ساتھ ان کا رشتہ ناجائز شم کا ہے۔ لیکن میرے خیال میں اس متعلق کوئی شک نہیں ہو سکتا کہ وہ نہلی اختبار ہے خیال میں اس متعلق کوئی شک نہیں ہو سکتا کہ وہ نہلی اختبار ہے ایک می ہیں ' اپ چھٹوں میں یقینا کھڑیوں سے ملے جلے ہوئے ہیں۔ میں ان تمام رشتہ داروں کو نہلی حوالے سے بطور کھڑی می بیان گروں گا۔

"چنانچ کھڑیوں کے بارے میں وسمع تر معنی میں بات کرتے ہوئے جیسا کہ میں نے کہا ہے، پنجاب کی ساری اور افغانستان کی زیادہ تر تجارت ان کے پاس ہے۔ کھڑی کے بغیر کوئی گاؤں نسیں میل سکتا کیونکہ وہ حسابات بنا تا لین دین اور اٹان کی فرید و فروخت کر تا ہے۔ وہ اس حم کے تاجروں اور سود خوروں کی نسبت لوگوں کے ساتھ زیادہ بہتر طور پر خسلک بھی ہیں۔ افغانستان میں اکھڑ اور بیگانے لوگوں کے درمیان اصولی طور پر کھڑی زیادہ منگرالمزان کی اروجاریوں کی دیئیت ی کاروباریوں دکاروں کی دیئیت کی رکھے ہیں استعداد میں بھی پھان اے ایک قیتی جانور کو دکھنے کی طرح دیکھتے ہوئے نظر آتے ہیں۔ ایک محفی دو سرے فضی درسرے فضی کا کھڑی چا لیتا ہے نہ صرف فدیہ حاصل کرنے کے لئے (جیسا کہ کھڑی چا لیتا ہے نہ صرف فدیہ حاصل کرنے کے لئے (جیسا کہ کھڑی چا لیتا ہے نہ صرف فدیہ حاصل کرنے کے لئے (جیسا کہ





پٹاور اور بزارہ مرصد یر اکثر کیا جاتا ہے) للکہ اس طرح بھی جسے وہ ایک دود میل گائے چا سکتا ہے۔ یا میں یہ کنے کی جمارت کوں گا کہ جیسے قرون وسطنی میں میمودیوں کو فائدہ حاصل کرنے کی فرض سے انما لیا جا آ تھا۔ مغرب کی طرف کھٹری مٹیے کی تطعی صدود کا مجھے علم نهيں الكين تمام مشرقي افغانستان القامت كزس عباوت باشندوں كا بھی وہ ای قدر حصہ نظر آتے ہیں جس قدر کہ و نجاب میں۔ وہ وسط ایٹیا بعید میں اینا سلطہ طاتے ہیں کین اس سے آگے ان کی حیثیت زیادہ مایوس کن اور ذات آمیز ہوتی جاتی ہے۔ و میری (Vambery) رکتان می ان سے متعلق نمایت تعصب کے ساتھ کتا ہے کہ وہاں پر وہ برولانہ اور سازشی کردار والے زرد رو بندو ہں۔ رکمان اقدار کے تحت وہ بھٹل بی پھے اور ہو کتے تھے۔ پنجاب میں ان کی تعداد اتن زیادہ ہے کہ سب بی امیر اور تجارت چشہ نمیں ہو کتے۔ اور متعدد زمین کے مالک میں ' سے وہ کاشت كرتے ہں۔ اس كے علاوہ وہ نوكرى كرتے اور مختلف چيوں سے وابسة بن-

"کیت" دریائے جمل کے مشرقی اندارے پر بالاصل راجوت بتائے
"کئے۔ وہ جرت انگیز طور پر خوبصورت نسل اور کاگرہ پاڑیوں کے
اندرون عرم سر قبائلی نظر آنے والے گلہ بانوں کی نسل ہیں ' ہو "
گدی "کملاتے ہیں اور جن علی ہے بیشتر کمتری ہیں۔ دبلی میں کمتری
آجر کی کافی تعداد ہے۔ ایکے علاوہ وہ آگرہ ' لکھنو' اور پہند میں پائے
گئے ' اور کلکتے کے "برے بازار" میں کافی معروف ہیں۔ آگرچہ وہاں
پر وہ پنجاب کے مشترک کاروبار ہے ہی مرکزی طور پر خسلک ہیں۔
بر وہ پنجاب کے مشترک کاروبار ہے ہی مرکزی طور پر خسلک ہیں۔
اصولا" کمتری مغربی ساحل شک جنجے ہوئے نمیں لگتے ، بمبئی

برٹن کی گتاب میں سندھ کے اندر دکھاوے کی کشتہ نسل کا ذکر ما جو در حقیقت ناکک شائل (سکھ) عقیدے کے بننے اور تجارت سے مسلک ہیں عوامی دفاتر میں بھی ان کا بڑا حصہ ہے۔ یہ داشتی طور پر کھتری ہیں۔ لدھیانہ تجارت پیشہ کھتریوں کا ایک بڑا اور کامیاب تھیہ ہے جس میں شال بننے والے کشمیریوں کی کیٹر التحداد آبادی نتائی سی۔

و جاب کے اندر کھڑی عضری تقلیم کافی واضح ہے۔ یہ سکھ ازم کی مشرقی سرمد لدھین کے شال میں بھٹکل بی نظر آتا ہے اور نہ بی مشرقی پیاڑیوں تک پہنچا ہے۔ وو سکھ ازم سطی اطلاع میں سب سے زیادہ معظم ہے اور راولپنڈی و بزارہ اور مغربی پیاڑی ریاستوں میں ایک اہم حیثیت رکھتا ہے۔ اگرچہ یہ کما جاتا ہے کہ کھڑی اپنا سلمہ نسب ملکان میں ملاتے ہیں لیکن وہ مغربی میدانوں کے جنوبی اطلاع میں بہت کم متاز بیں اور حقیقی سرحد پر سب سے کم لیکن اگر ارو روں کو کھڑیوں کی ایک شاخ خیال یا جاتا ہے اگر خیال یا جاتا ہی کی وضاحت ہو جائے گی۔

جیساکہ سر جارئ کیپ بتل نے کہا ہے کہ بیشہ کی طرح اب بھی سکھ ازم سے ساتھ قربی طور پر جڑے ہوئے صرف نو فیصد کھڑیوں کا تعلق اس ندہب سے ہوتا جرت اللین ہے۔ جھے یہ بھی سمجھ نہیں آیا کہ جہنم اور راولپنڈی اضلاع میں سکھوں کا تناسب و ننا اور تعن کنا کیوں ہے۔ کوئی 2600 مسلمان ہیں نیاوہ تر ملکان اور جھنٹ میں جہاں وہ بالعوم کھوجے کہلاتے ہیں اور ان افراد کا تعلق مرکزی طور پر کیور شاخ سے بتایا جا آ ہے۔ باقی ماندہ ہیں۔

کھتری ذات کی شاخیں

کھڑیوں کی ذیلی شاخوں کا مسئلہ کافی ویجیدہ ہے۔ حالیہ ادوار میں سابی درجہ بندی 8 ایک نظام ابحرا ہے جس کے تحت مخصوص کھڑی قبائل اپنے قبائل ساتھیوں کی ایک متعین نروو تعداد کے علاوہ کی ہے جس باہم ازدوائ نہیں کرتے۔ اس کے متیجہ میں پیدا ہون والے انتھازات کو عاموں کے ایک درج کی صورت دی گئی ہے 'مثلاً ، "وَحَالَی کُو " یعنی ہو سانہ



ذھائی گھروں کے اندر شادی کرتا ہے " چار ڈاتی" یعنی جو صرف چار آبائل کے اندر شادی کرتا ہے اور ای طرح مزید اس فالفتا" مصنوفی ورجہ بندی نے ذات کی اصل قبیلوی تقتیم کے نفوش مندل کر دیے ہیں فالفتا" مصنوفی ورجہ بندی نے ذات کی اصل قبیلوی تقتیم کے نفوش مندل کر دیے ہیں کیونکہ ہو سکتا ہے ایک بی قبیلے کے کھری پنجاب کے ایک حصہ میں چارذاتی اور دو سرے میں بارہ ذاتی ہوں اور ای طرح مزید صورتی بھی ہو سکتی ہیں۔ اس سے جدونوں کے اندراج بھی زبروست خلط طط ہوئے 'جس میں بدھتی ہے ایک قلطی نے اضافہ کر وہ جو شار کنندگان کو ہدایات کے ساتھ دیے گئے اس جدول میں سرزہ ہوئی 'جس میں جری انجی عدم واقفیت کے باحث بنچاجی یا مصنوعی تقتیم میں سے ایک کو بطور قبیلہ دکھایا کیا تھا۔ اہم شاخوں کی تقییم آگے جدول فبروع میں دی گئی ہے۔ آپ دیکسیں کے کہ وہ صوبہ کے کل مختریوں کے تین چوتھائی سے زیادہ پر مضمتل ہیں 'کین سے بھی کہ پچھ اطفاع میں فیرورجہ بند قعداد کل کھڑی آبادی سے زیادہ ہے۔ اس کی وجہ یہ کہ پچھ صورتوں میں ایک می تعداد دو مرتبہ دو ہرائی گئے۔ لنذا گو جرائوالہ میں گھڑیوں نے خود کو کیور چار ذاتی ورج کرایا اور دونوں عنوانات کے تحت شار ہو گئے۔ ای طرح دیگر صورتوں میں ایک می تعداد دو مرتبہ دو ہرائی گئے۔ لنذا گو جرائوالہ می کھڑیوں نے خود کو کیور چار ذاتی ورج کرایا اور دونوں عنوانات کے تحت شار ہو گئے۔ ای طرح دیگر صورتوں میں ہیں ہوا۔

جدول کے موانات تین مخلف شاخوں پر معمل ہیں: اول ما چار حقیق تبائل شاخیں۔

دوم اوپر ندکور چار انتائی اہم معنوی شاخیں اور سوم سب سے اہم چھ تسیخے۔ بجای شرین باہری اور کھوکھراں بای چار شاخوں جی تحتیم کا مافذ یہ بتایا جاتا ہے کہ علاؤالدین نئی نے کھڑیوں پر یوہ کی شادی کرنے کی رسم الاگو کرنے کی کوشش کی تھی۔ مغربی کھڑیوں نئی نے اس بدعت کی ہرافعت کرنے کا تہیہ کیا اور اپنا معالمہ دربار جی چیش کرنے کے لئے 22 ارکان پر مشمل دفد روانہ کیا گئین مشرقی کھڑی یادداشت پر دھتھ کرنے سے خوفردہ تھے۔ بہتہ یادداشت چیش کرنے دائے داداشت بین مشرق کرنے سے خوفردہ تھے۔ بہتہ یادداشت چیش کرنے دائے دائے دولہ کیا دولہ کی تعداد کی نبست سے کہتہ یادداشت چیش کرنے دائے دفد یا دفد جی شامل تسیخوں کی تعداد کی نبست سے دیگر کر بنجاہ (ہونجا ہادن) بن گیا۔ کھوکھران شاخ کو ان مخصوص کھڑیوں کی ادلادوں پر مشمل کما جاتا ہے جو کھوکھروں کے ساتھ بعادت جی شریک ہوئے اور جس کی ادلادوں پر مشمل کما جاتا ہے جو کھوکھروں کے ساتھ بعادت جی شریک ہوئے اور جس کی ادلادوں پر مشمل کما جاتا ہے جو کھوکھروں کے ساتھ بعادت جی شریک ہوئے اور جس کی ساتھ دیگر کھڑی خاندان باہم ازدوان کرنے سے خوفردہ تھے۔ باہری شاخ مرچند خان

چند اور کور چند عنی کھتری سلسلہ بائے نسب سے جن جو اکبر کی راجوت بیوبوں میں سے ا کے ساتھ حضوری میں وہل مجے اور ہوں ذات سے باہر ہو گئے۔ وہ صرف آپس کے خاندانوں میں می شاوی کرتے تھے۔ لیکن یہ کمانیاں من گورت ہیں کیونکہ باہری اور جہاہی م سی تفریق معلی میدانوں کے برجمنوں کے درمیان نظر آئی ہے۔ تبیلوں کی تعداد بت زیادہ ہے۔ ساتی رہے کے اختیار سے مربورا (طبوراج) یا مرا کمن کیور اور سینے اہم رّين جي- پيلے تين نامول کي وجه تميد اور ندكور تين نام (مرچند فان چند کورچند) بنائے جاتے ہیں جبکہ سیٹے کی اصطلاح اب ایک امیر بکر کے لئے استعال ہوتی ہے۔ ان عار تیلیوں کا تعلق ذات کی باہری شاخ سے ہے اور ساج درجہ بندی میں بلندر وصائی کر اور جار ذاتی کی تحقیم کو مشکل کرتے ہیں۔ دھائی کمر اصطلاح کا ماغذ یہ حقیقت ہے کہ اس شاخ کے خاندان نہ صرف باب بلکہ مال کے سیلج کے ایسے خاندانوں کو بھی خارن کرتے میں جو اس کے قرعی رشتہ وار ہیں۔ اور باہم ازدواج کے لئے وستیاب تبیعیاں کی تعداد منا كر واحالى كر ويت يس- من يه كول كاكه برشاخ اين سي يع ورج والى شاخ س معوال تو لے لے کی لیکن اے اپی میٹیال نمیں دے گ۔ بیدی اور سوؤھی تبیان کا تعلق بنجائ قبلے سے ہور ان کے زیادہ تر اثر و رسوخ اور ابیت کی وج سے حقیقت ہے ک بابا گورونانک کا تعلق اول الذكر اور گوروگورند علمه بی كا موخرالذكر ئے ساتھ تھا۔ انسيل عام طور یر ان حعرات کی اولادی کما جاتا ہے الکن یہ بات درست سی لکتی کو کا۔ یہ قبیلے بابا گوروٹائک سے بہت عرصہ پہلے کے جی۔ عکم حاکمیت کے دوران سوہ میوں نے ایک اہم كروار اداكيا- وه لامور كے بادشاه كال رائے ئے بينے سودهي رائ اور بيدي قصور ب بادشاه كال رائ (في اس كے بيتے ئے سلانت سے مروم أيا تما) كے بمائى اليت رائے كى سل موت كا وعوى كرت بي- اس في منادس مي ويدون كا معالع ايا اور بطور ويدى شرت یائی۔ بیدیوں کا موجودہ صدر مقام گورداسیور میں ڈروہ تاتک کے مقام یہ ب جمال بابا گوروناکف نے قیام اور اس کے بعد انقال فرمایا۔ ببد سوامیوں کا صدر مقام ہوشیار ہور می آند ہور ہے جو نگ بھتوں کا ایک بہت بدا مرکز بھی ہے۔

کھکے (ذات نمبر179)

صل کی جس نیموٹ فرمزی آجر کے لئے عام استعال ہونے والا وصف یا لقب بتایا



7	اب	យា	4	ω	2		
نان ف	مارزاق	ومائل كم	كوكمال	5%	4.	Cris.	
74	81 503	139	45	355 766	1046	5604	13 J.
301	776	ě		1732	3127	720	100
	58	18	5	564	6665	5645	27/2
٠	595	50		1232	1059	482	35.6
•	3859	140	,	106	10516	12097	1.
4			240		503	583	1717
ယ	36		4307	4137	3038	7880	الكون
134	2038	449	321	3928	1271	9126	וואנ
5	1962	135	1872	4413	226	11179	كوير انوال
206	4.00	16		474	419	3779	19:50

عِدول مُبر 29 - مُعرّدُون كل تقييم

1609		740	20	. 56
16926 357	1083	163 2322	1268	430
2°55	312	250	506	606
4.080 	2627	15 1	2840	16576
33.21	1217 179	320	4. G	
36828	174 16	on Un	41 4	7 2 2
10405 10405	2778 3271	476		
15.00	100	(6	1	() - de - de





14	13	12	11	10	۵	Coe	
1.	1787	E,	معر	5 ±	سادمی	چه دا تی	
66 68	134	97 223	91 370	103	124		£ =
÷	1323	رب س	329	1978	2624	*	جاند م
	26	160	198	186	120	5	シードス
တ		44 OD	623	204	2		25.6
247	1179	1725	1615	328	114		7.
42	100	401	411	1392	-		17 111
	255	72	299	563	203		ا الكون
474	3466	2547	2897	294	396	47	N361
001	1010	296	1154	652	29		كوير انوال
100	135	122	131	34	186	•	- Chief

کھڑیوں کی تھیے

1193 239 1432	• •	2. 4	w
16030 1667 17697	903	1465	790 814 475
9121 895 10016	562	¢29	2697 2697
15951 1542 17493	743	936	776 778 903
6671 133 6804	138	∾ .	126 126
40F2 40Z 4484	. 20	- 2	35
230		. 25	72 . 141
ریا تا اور دیک را اسی می د	×	60	المراق ال





جاتا ہے۔ لیکن جن لوگوں سے ہمارے اعداد و شارکا تعلق ہے ان کا کھتری ماخذ فیر مشتبہ ہونے پر جمعے پورا یقین ہے۔ وراصل وہ ذہب تبدیل کر لینے والے کھتری ہیں اور جملم کے بائیں کتارے کے ساتھ ساتھ واقع کشمیر کی مہاڑیوں میں ان کی سب سے زیادہ تعداد فی۔ وہاں سے چند ایک ہزارہ اور راولپنڈی میں نکل گئے۔ سر جارج کیپ نیل انہیں "فیصورت نرالے لوگ" کہتے ہیں۔

بحاثيا (ذات نمبر69)

مھالینے راجیوں کا بی ایک طبقہ ہیں۔ وہ بالاصل منے بیسلم اور راجیو آنہ کے ريكتان ے آئے اور تجارتی ميے اپنائے۔ ان كا نام اس امركى طرف ولالت كريا ہوا نظر آ یا ہے کہ وہ بھاٹی (مخاب میں بھٹی) تھے کین اگر ایبا ہے تو ان کا راجیوت ماغذ نا قابل سوال ہے۔ سندھ اور کو جرات می وہ کانی تعداد کے ساتھ ایک سرکردہ تجارتی عضر تفکیل دیے ہوئے نظر آتے ہیں اور اس جکہ یر آباد ہیں جمال اروڑوں نے دریائے شدھ سے اور بھند کیا۔ وہ دریائے سندھ و سلیج کی زریں وادیوں کے ساتھ ساتھ اور چناب نے سارے طول کے ساتھ اور میدانوں میں اس کے دبانے تک پھیل گئے۔ ورحقیقت سالکوٹ اور موجرات میں سب سے زیادہ ہیں۔ تاہم اس علاقہ میں ان کی حقیت کمتر نے ساجی و تجارتی دونوں اعتبار ہے۔ وہ واضح طور پر مجمتریوں 'شاید ارو ژوں ہے بھی ہت اور زیادہ تر چھوٹی مونی دکان داری کرتے ہیں۔ آہم ڈیرہ اساعیل خان کے بھالینر "وسیع و عریض اور باہمت تجارتی برادری" ہے تعلق رکھنے والے بتائے گئے۔ انہیں اکثر کھتری خیال کیا اور سے کما جاتا ہے کہ وہ جملم میں کھتری کی باہری' ، نجای ' دھائی گر ' جار ذاتی و میرہ شاخوں یر عمل میرا ہیں۔ وہ رائخ ہندو ہیں مغربی وغاب کے دیکر تجارت پیشہ طبقات ے کمیں زیادہ رائخ۔ وہ کوشت خوری اور شراب نوشی کرتے ہیں' بنبلہ بیوہ کی شادی نسیں 1

اروڑا (ذات نمبر10)

اروڑا کو اکثر روڑا بھی کما جاتا ہے۔ وہ (جس) بولنے والوں یعنی چنوب کے جنوب مغربی حصہ کے تاج کے جنوب مغربی حصہ کے تاج کے جم پلہ جس (یعنی ہمارے پانچ دریاؤں کی زیریں وادیوں کے) جبکہ





وریاؤں کی محزر گاہ سے اور وہ کھتری کے ہم رتبہ ہیں۔ بالائی تنکیج کے مشرق میں وہ صرف پانچ دریاؤں کے آس یاس می ملے۔ وغاب کے نصف سے زائد اروڑے ملان و ذرہ جات ڈدیرانوں میں آباد ہیں۔ کھتری کے مائد اور بنیا کے برعکس' اب وہ محض تاجر ہی نمیں' لیکن ان کی ای دیثیت ان ے کس پت ہے۔ اس کی وجہ باشبہ کھے تو یہ ب کہ اے صرف ایک ہندو کے باعث صوبہ کے ان حصوں میں بنظر تحقیر دیکھا جاتا ہے جو اس کے خصوصا اصل علاقے ہیں۔ وہ عام طور پر کراڑ کملاتا ہے' ایک ایبا لفظ جو کانی صد تک "بزول" کا مترادف ہے اور صوبہ کے مشرق میں بننے کے نام سے بھی زیادہ تحقیر آمیز۔ ورحقیقت لفظ كرار كا اطلاق تمام مغمل يا جنالي تاجرول ير موتا نظر آتا ہے ؛ مندوستان كے بنے سے جدا طور یر اور حتیٰ که کامخرہ میازیوں میں بھی یوں بی مستعمل ہے۔ لیکن اروزا پر یہ اصطلاح سب سے زیادہ عموی طور پر لاگو کی جاتی ہے۔ کھتری اس نام کو معیوب مجھتے ہوئے بالکل مسترد كر ريتا ب- اروزا بحريما على المحت جفائش اور كفايت شعار ب- "اروزا كريسة بو جائے تو (بھنگ سے) لاہور صرف دو میل رہ جاتا ہے۔" وہ کسی بھی کام میں باتھ ڈال لے ا کا۔ اروزا بت قابل تعریف کاشتکار ہے اور زریس چناب کے اروزوں کا بہت برا تاسب اینے چیے میں زراعتی ہے۔ وہ سارے افغانستان اور حتیٰ کہ ترکستان میں بھی ملے اور ان الكول كے مندو آجر ميں جبكه مغربي مخاب من وہ كيڑے سيتا ان اور نوكرياں بمآ آ آنے و بیکل کے ظروف بنایا اور شار کا کام کریا ہے۔ وہ انتہائی بزول ہے اور علاقائی کماوتی اے ای طور بیان کرتی میں مثلاً: چور جارتے اور ہم چورای چور آئے اور بھاگ کئے ہم پر شاباش۔" "كريے سے مسلح تما راضي نو كرا زوں كا ساتھ محسوس كر آ ب-" آہم جب كراڑ الى مج جك ير مو توكسان اس سے دہشت كھا آ ہے۔" "بث كو اسكے بنكل اور كرار كواس كى دكان كالماح كواس كى بيرى من تلك نه كرو- تم في ايساكيا تووه تسارا سر تور دس کے۔" پر اعتبار نہ کراڑ مورے موں تب بھی ان پر اعتبار نہ کرد۔" اور مزید " بھیے تم ایک سی کو بد کار نمیں منا کتے اس طرح کراڑ کو بھی اپنا دوست نمیں بنا کتے۔ " اروزا قد و بنه مي كمتر ب اور مسر تعارين اس كا كردار يون بيان كرتے بين : ايك بزولانه الکینه برور احریص نسل۔ اچی جگه بر بیہ بهت اہم اور مفید ہوگا لیکن چند ایک بی مردانہ خصوصیات کا حامل ہے۔ یہ بنول کے بوے مسلمان کی حقارت اور رقابت دونوں کا



شکار ہے۔ " چند ایک ارو ژول کا اندراج بطور مسلمان مات قیمد کا بطور سکے اور باتیوں ا بطور ہندو ہوا لیکن متعدد نام نماد ہندو 'خصوصا" زیریں چناب و شانج پر 'ور حقیقت مونا ابال کوانے والا) سکے ہیں 'یا بابا گورونا تک کے ہیردکار۔ جبکہ دریائے سندھ کے ہندو ارو ژ۔ دریا کی بوجا کرتے ہیں۔

ارو ژوں کا اصل اور شاخیں

اروڑے کھتری نسل کے وعویدار ہیں' اور اب ہم اس پر خور کریں گے کہ وہ پڑھ كمترى ذيلي شاخوں ير عمل بيرا يائے كئے۔ البتہ كمترى ان كے اس وعوى كو مسترو كرتے ہیں۔ سرجارج کیپ بیل کی رائے میں دونوں کا تعلق ایک عل مافذ ہے ہے۔ (پچیلے صفات یر کھتری کے همن میں اقتباس ملاحظ کریں۔) اروزوں کا کمنا ہے کہ وہ سنتے یہ نسل ہے یارس رام کے ہاتھوں لوگوں کو اذبت رسانی کے دوران ذات باہر ہوگئے کو تک انہوں نے تكالف ے بيخ كے لئے اپنى ذات كوئى "اور" بتائى۔ كى ان كى وج سميہ ب- ان من ے کچھ شال اور کچھ جنوب کی طرف نکل گئے۔ اس کی بنیاد پر ذات کی دو بری شاخوں ا عام اتراد حمی (شالی) اور و کھنا (جنوبی) برا۔ لیکن اس رائے کا امکان بہت صد تل ہے کہ جس طرح مان و لاہور کے کمتری میں ای طرح اروزا سندھ کے قدیم صدر مرکز اروز کے کھتری ہیں اب موجودہ روڑی (روہڑی) اس کا نمائندہ ہے۔ میلے کانی تعداد میں ہیں اور متعدد دونوں شاخوں میں پائے گئے۔ اٹرادھی اور و کھنا باہم ازدواج نمیں کرتے: شاخ وروں زواج اور قبیلی معمول کے مطابق بروں زواج ہے۔ تمام ارو زوں کو سکاب کو تا کا سا جا آ ہے۔ شالی یا اترادهی شاخ کی عورتیں سرخ ہاتھی دانت کے کنگن پنتی ہیں اور ای شاخ کی باہری اور بنجای نامی دو زیلی شاخیں ہیں (دیکھئے "کھتری زات کی شاخیں"، جونی ی د كمنا شاخ كى عورتي سفيد بالتي دانت كے كتلن پنتي بي اور ان كي دو زلي شانيس دا برا اور و کھنا وھائمن ہیں۔ لیکن واہرا ذلی شاخ اس قدر اہم ہے کہ اکثر اے تمیری شاغ ان جا آ ہے اور و کھنا کی اصطلاح صرف و کھنا وجا کمن کے لئے می استعال کی جاتی ہے۔ اس طرح میہ بھی بتایا کیا کہ کچھ مقامات پر صرف وا ہرا عور تمیں ی سفید کنکن اور و کھنا عور تیں دونوں رنگوں کے بنتہ ، دھے دار) کتن پنتی ہیں۔ باہری اور دکھنا دھا کی اعلی سابی



حیثیت کے دعویدار ہیں اور اپنی اپنی شاخوں سے یویاں تو نے لیں سے لیکن ان میں اپنی بیٹیاں نمیں بیاہیں گے۔ ان کی تعدادیں آگے جدول نمبر 30 میں دی گئی ہیں۔ آپ دیکھیں کے کہ جنوب اور جنوب مغربی اصلاع میں دکھنے کمیں زیادہ مضبوط ہیں۔

کوجا اور پراچه (ذات نمبر 44 اور 104)

لفظ كوج وراصل برائے الف ليل كے دوست سے زيادہ كھے سيس اور اكا سيدها ساوها مطلب ایک صاحب رُوت و تعظیم ب- منجاب مِن اس کا استعال تین مفاہیم مِن ہوتا ہے: ایک خواجہ سرا کے لئے۔ دوسرا ایسے خاکوب کے لئے جس نے اسلام قبول كرليا۔ تيسرا كى مىلمان تاجر كے لئے۔ (12) جارے جدولوں ميں اسكا استعال مو خرالذار مفهوم میں کیا گیا۔ کھوجوں کی کوئی حقیقی ذات نمیں لگتی اسلام قبول کر لینے والا کوئی بھی بندو آجر اس نام سے جانا جا آ ہے۔ لنذا شاہ ہور کے کوجے تقریباً کمل طور پر کھتری ہیں اور اس صلع میں مسلمان ہو جانے والا کوئی بھی کھتری کھوجہ کملاتا ہے۔ دوسری جانب جمنک کے کھوج نہب بدل لینے والے اروڑے بتائے جاتے ہیں جبکہ کم از کم لاہور کے كودوں ميں سے چند ايك جمانيا نسل مونے كے وعويدار بين اور انبالہ كے كودوں كى ايك شاخ كا حريب- اب برائي بمي مسلمان آجر جي اور كمذين صدر مقام ركم والي وریائے شدھ پر راولپندی میں ان کی ایک نمایت واضح شاخ ہے جو حقیقی ذات ہیں۔ وہ اسلام قبول کر لینے والے محتری میں اور صرف وروں زواجی کرتے میں۔ لیکن بد تشمتی سے وسطی اطلاع میں لفظ پراچہ کا استعال کی بھی چھوٹے سلمان تاج کے لئے ہوتا ہے۔ راولپندی و پٹاور دورونوں میں راہے ایک تنکیم شدہ اور دولت مند ذات ہیں۔ وہاں یہ حقیقت نظر آتی ہے کہ تھوجا کا استعال متفرق مسلمان تاجروں ' خصوصات تجیمری اور جیمابوی والول يا كم از تم چھوٹ موٹ آجرول كے لئے ہو آ ہے۔ جبلہ مشرقی اصلاع و ابرہ جات میں جال کوجا کو تجارتی اعتبارے اہمیت عاصل ہے ارباچہ مسلمان پھیری والے نے النے متعمل ہے۔ ای لئے جارے جدولوں میں دوروعی وفاتر نے متعدد صوروں میں پراچہ و موجا اور کوجا کو براچہ کے تحت شامل کرلیا ' اور ان کی تعداد کو محاط انداز میں الگ الگ نعی کیا جا سکتا۔



			56			
23541	4886 5608 11771 9482	4982 6753 46	5787	120	1/15	L
34.188	55.72	4422 3:32	142	3875	5	2
(b) (c) (d)	2966 5335 27-93	12141 21872 5179	5716 7604	1522	ازاری	
60	مرة (المريخ المريخ ا	الايون مورد الوال مردنه	1.	7		

172433	169447	108948
6397	45507	6707
166036	123940	102241
4397	4:975	6702
•	1	ļ
3763	212	27
1787	73	297
4152	ಜ	2818
27211	-	
_	10580	5.7
	22587	1016
15434 OF KEINS	3165	ىي
999	20166	2241
3108	13101	16283





یہ ملان آج جاہے کوجا کملاتے ہوں یا براچہ صوبہ کے اتام عملی حصہ کے ساتھ ساتھ امرتسرے بٹاور تک کی بہاڑیوں میں طے اور جنوب میں مشرقی میدانی علاقوں کے مشرقی و وسطی اصلاع تک تھیلے ہوئے ہیں' کیکن کسی بھی تعداد میں ڈرو جات یا مظفر کڑھ کے اندر واظل نمیں ہوئے۔ تاہم ویکھے جدول نمبر 28 کی تعداد میں جدول نمبر 8 کی تعداد او جمع كرنا چاہے جو ان آخرى اصلاع كے لئے ركھائى مئى ہے۔ وادى على ان كى مشرقى اور جملم - چتاب مغربی سرصد ہے اور وہ سارے کے سارے خط کو ستان نمک میں یائے مے۔ ان کے بارے میں یہ کمنا شاہد ہی ورست ہے کہ وہ " تھلے" یا "وافل ہوئے" کو فار وہ واضح طور پر متعدد الگ الگ طبقات پر مشتل میں جو تبدیلی ندہب کے محلف مراکز ت پھوٹے ہوں گے۔ لاہور میں ان کی تعداد انتمائی کثیر نظر آتی ہے۔ "مخاب کور نمنٹ ہوم پروسیڈنگز نمبر 10 برائے مارچ 1879ء" میں گوجرات و سالکوٹ کے کھوبوں ہے تجارت میں حالیہ ترقی کا بہت دلچیپ بیان وہا کیا ہے۔ یہ وکھائی ویتا ہے کہ یہ افراد ویلی میں ایاس کا كيرًا خريد كرائي بى اطلاع كے ديمات من صدا لكاكر كاشت كے وقت على اوحاريد يجية بین اور یہ کاروبار اب کافی برے تاسب نے اپنالیا ہے۔ مسر مو کنوں (Monckton) نے منکع جمنگ کے کموجول کو بول بیان کیا: "وہ اپنے ہاتھوں سے تھیتی باڑی نمیں کرتے ولیس بت سے کنوؤں کے مالک اور کافی وسع پانے یر تجارت کرتے ہیں۔ اسمی فدہب بدل لینے والے ہندو خیال کیا جا یا ہے۔ وہ موری چوری کا کام نمیں کرتے الیکن قانونی بھیزے بازی كرنے والى تسل اور اينے وعووں ير استفاد كے دوران وحوك بازى اور جمل سازى كرنے کے عادی ہیں۔"

خطہ کو ستان نمک کے پراچوں کو شاخت دینے کے لئے ایک علیحدہ لفظ درکار ہے۔ ان کا صدر مقام پنڈی میں کھٹہ ہے' انک اور پٹاور میں بھی اکی بدی آبادیاں ہیں' جہاں ہے وہ وسط ایشیائی شہوں کے ساتھ بالخفوم کپڑے' چائے اور نیل کی وسیع تجارت کرتے ہیں۔ وہ کتے ہیں کہ ان کا آبائی علاقہ صلع بنوں میں ڈگوٹ نای گاؤں ہے' اور یہ کہ وہ شاہ جہاں کے دور میں کھٹری سے بنیوں کے دور میں کھٹری سے بنیوں کے دور میں کھٹری سے بنیوں کی شادی صرف پراچوں نان شاہ نے باہر نکال دیا۔ ان کے سات تبیلے ہیں اور اپنی بیٹیوں کی شادی صرف پراچوں کے ساتھ می کرتے ہیں۔ آئم' اکثر بدی نسل کی عورتوں کو یویاں بنا لیتے ہیں۔ انہوں نے



ہندو لقب راج ابھی تک قائم رکھا ہوا ہے۔ وہ کھوبوں کے ساتھ شادیاں نہیں لرتے اور اپنی شادی کے مواقع پر ہندو رسوم و روائ کی ادائیگی ترک کر چکے ہیں۔ بسرطال وہ کتے ہیں کہ ان علاقوں کے کھوج اب بھی ان رسوم و روائ پر عمل کرتے ہیں۔ اپ نام ک بارے میں ان کا کمتا ہے کہ یہ "پارچہ" (کپڑا) سے ماخوذ ہے بو ان کی ایک انم آب توارتی ہن بارے میں ان کا کمتا ہے کہ یہ "پارچہ" (کپڑا) سے ماخوذ ہو نو ان کی ایک انم آب ہیں اور ہے۔ انبالہ کے کچھ پراچ خود کو ابلور پراچہ خیل درن کراتے ہوئ نظر آب ہیں اور انسیں قدرتی طور پر شار کندگان نے پھان کے ساتھ شامل کیا۔ میں ان کی تعداد الگ سے نیمی دی جا کتی۔

حمال اور پھیرے باز ذاتیں

حمال' مورثی فروش' پھیری والے' وغیرہ

میں نے کہا تھا کہ پنجاب کی تجارت اوپر ندکور گروپ کے ہاتھوں میں ہے' ہاسوان گوشت' شراب اور سبزیوں کی فرید و فرونت' مویشیوں کے کاروبار' تمالی' بیمونی ' فن خوانچہ فروشی اور بھیرے بازی کے۔ گوشت اور شراب فروشوں پر متفق و ستکاروں سے ضمن میں بات کی جائے گی۔ زیر فور گروپ میں صوبہ کے مویشیوں کے آجر' تمال پھیری والے اور فوانچہ فروش شامل ہیں۔ میں نے اس گروپ کو تمین حصوں میں تقلیم ایا ہے۔ قال اور فوانچہ فروش شامل ہیں۔ میں نے اس گروپ کو تمین حصوں میں تقلیم ایا ہے۔ آئا کی الحال میں ہے وکھاؤں گاکہ پہلے دو کانی صد خل آئے بورہ کئے اور تیمرا فیر ممل ہے۔ پہلے حصہ میں بنجارے' لبائے' راہبری' اونوال شامل ہیں' اور سے ذاقین بنجاب سے بیشت تجارتی مال برداروں اور مویشیوں کا لین دین کرنے والوں اور پھیری والوں پر مشتل ہے ور سرا حصہ میاروں' بھاٹووں اور کاگروں پر مشتل ہے' اور اس میں صوبہ کے وہ ہی۔ وہ سرا حصہ میاروں' مھاٹووں اور کاگروں پر مشتل ہے' اور اس میں صوبہ کے وہ ہی۔ جبرا حصہ کیزوں اور تبویوں پر مشتل ہے بوکہ سبزی والے ہیں۔

لیکن سے سمجھنا ضروری ہے کہ اوپر بیان کردہ ذاتوں کے علاوہ پنجاب میں الی اور کوئی ذات نیس جس کا موروثی چشہ مویشیوں کی تجارت کرنا اور سامان تجارت کے جانا ہے۔



آہم مویشیوں کے بین دین کا ایک بہت ہوا حصد کی بیرونی فخص کی مدافلت کے بغیر دیماتیوں کے ہاتھ میں ہے۔ خزاں کی ابتدائی بارشوں سے پہلے جو زمین کو اتنا زم کر دیں کہ اس میں بل جو تنا ممکن ہو جائے فیر آبیاش مشرقی میدانوں کے بل جو تنا والے بنل اپنا گاؤں کی پیداوار ریلوے لائن یا بری شمری منڈیوں تلک لے جانے اور خطہ میں مقای طور پر فیر دستیاب نمک و دیگر مصنوعات والیس لے کر آنے میں جست جاتے ہیں۔

بنجاره (ذات نمبر94)

بنجارہ اور اس کے بعد بیان کی گئی لبانہ ذات دونوں کو ہالعوم ایک بی ذات کما جا آ
ہنجارہ " بنج" یعنی املاع میں بنجارہ اور سارے جنباب خاص میں لبانہ کملاتے ہیں۔ لیکن لفظ بنجارہ " بنج" یعنی ایک آجرا یا شاید " بنجی" (13) یعنی پھیرے والے کا مخرا سے ماخوذ ہے۔ بنجاب کے مغرب میں اس کا استعال " پھیری والے" کے لئے بطور عام ہو آ ہے ' فندا میں نے تعداد کو الگ الگ رکھا۔ ورحقیقت اس بات کا فدشہ ہے کہ صوبہ کے اس حصہ میں بہت ہے لوگوں کو صرف اپنے میٹے کے نتیجہ میں بنجارہ ظامر کردیا گیا۔

مشرقی اصلاع کے بجارے ایک واضح طور پر الگ طبقہ ہیں' جس کے بارے ہیں ایک طویل اور بہت کمل بیان ایلیٹ کی "ر ۔۔ آف دی این وبلیع پی" جلد اول 52 آ 66 ہی طح گا۔ وہ وسطی اعزیا' دکن اور رابچ آن کے بہت بڑے سنری آجر اور تمال ہیں' اور افغان و مغل سلطنوں کے دوران سامراجی قوتوں کے کمسریت ہے۔ وہاں پر ایک قریب المرگ فخص کی مثال دی جاتی ہے' "بجارہ اپنی چھڑی ہاتھ ہیں لئے جگل میں جاتا ہے۔ اگر اس کے ساتھ کوئی نمیں تو پھر بھی وہ سفر کے لئے تیار ہے۔ " سر ایج ایلیٹ کے بیان میں وہ مقل ایک مرکب طبقہ نظر آتے ہیں۔ لیکن اصل بجارہ ذات اللہ مکن گور کھ بور سے ہردوار شک کے دامن کوہ خط میں بتایا جاتا ہے۔ شال مغربی صوبوں کے بجارے ہر سال جاڑوں کے دوران جمنا اطلاع اور مشرقی ریاستوں میں مقای آجروں کے دوران جمنا اطلاع اور مشرقی ریاستوں میں مقای آجروں کے دوران جمنا اطلاع اور کیرتیداد میں مورکن خرید تے ہیں' جنیں دوبارہ فروخت کرنے کے لئے موسم گرما کے آغاز میں اپنے ساتھ دائیں لے جاتے ہیں۔ جارے اعداد و شار جن بخارہ افراد کو ظاہر کرتے ہیں وہ مرکزی طور پر یکی اور ہیں۔ ہمارے اعداد و شار جن بخارہ افراد کو ظاہر کرتے ہیں وہ مرکزی طور پر یکی اور



راجی آنہ سے آنے والے مال ہیں۔ تقریباً جمعی مسلمان بنجارے پھیری لگانے والے ہیں۔ بنجارہ پارٹیوں کے سربراہ "ٹاکٹ" (یعنی سروار) کملاتے اور بنجارے بالعوم ای تام سے جانے جیں۔ بہاڑی محلوں کے علاوہ دیگر علاقوں میں ریلوے ان افراد کی مال بردار تجارت بڑی تیزی سے جاہ و برباد کر ربی ہے۔ لفظ بنجارہ بدیمی طور پر بھی کبھار آئکھوں کے معالی کے لئے بھی استعمال ہو آئے کم از کم مسٹر بیڈن پاول نے بھی کما۔ (مزید دیکھتے بیسے صفات پر "متم" کے ضمن میں۔)

لبانه (ذات نمبر52)

یہ افراد عموی طورپر اوپر ندکور ذات کے ساتھ شملک ہیں۔ مظفر گڑھ اور بماولپور کو چھوڑ کر (جن پر آکے بات ہوگ) وہ ایک طرح سے کمل طور پر بہاڑی و دامن کوہ اصلاح تک ہی محدود ہیں۔ وہ بہاڑیوں کے عمال اور خوانچہ فروش ہیں اور محض خواروں نے اس طبقہ کے جنابی نمائندے جس کا ابھی حوالہ دیا گیا اور جو گنگا کے مشرق میں دامن کوہ خطوں میں آباد ہیں۔ کوجرات کے لبانوں کو کیپن آباد ہیں۔ کوجرات کے لبانوں کو کیپن آباد ہیں۔ کوجرات کے لبانوں کو کیپن آباد ہیں بیان کیا ا





"البائے ہی مخصوص طرز کے لوگ ہیں۔ سکھوں کے ارمیان کے ان کی حیثیت ہی کانی حد تک متماں جیسی ہے۔ وہ ہندوستان کے بخاروں کی طرح مال ہے لدے بیلوں کے بڑے بڑے رہ رو روں کے زریعہ وسیع تجارت کرتے ہیں۔ پچھ عرصہ قبل انہوں نے زراعت کا پیشہ افتیار کرلیا ہے 'لیکن تجارت کی جگہ پر نمیں بلکہ ایک اضائی زریعہ آمائی کے طور پر۔ وہ براوری کی ایک شاخ کی حیثیت میں ہر فاظ اور حوصلہ افزائی کے مستحق 'اور بالعوم مضبوط جم لوگ ہیں۔ کاظ اور حوصلہ افزائی کے مستحق 'اور بالعوم مضبوط جم لوگ ہیں۔ نان میں جوش و خروش بھی کائی زیادہ ہے۔ طوائف المدی کے زانوں میں جب چھوٹ چھوٹ صوبہ داروں کی پیکار نے جنوں یا گوجروں کو ان کے آبائی گاؤں سے پرے کی عارضی مسکن میں پناہ گوئی کی بہترین زمینوں پر قابض ہو جائے کا بہتر موقع ملا' جن میں گاؤں کی بہترین زمینوں پر قابض ہو جائے کا بہتر موقع ملا' جن میں گاؤں کی بہترین زمینوں پر قابض ہو جائے کا بہتر موقع ملا' جن میں

ان کو آہ نظر و عاقبت تا ندیش منوڑ کے جاگیرداروں نے اسی کی سابق دور پی تجارت کی فرض سے برداشت کرنے کی اجازت نہ وی تھی۔ یشین کے دوران ایسے کئی معالمات پر نظر پڑی اور زیادہ تر موروں پی آگے بردھنے کی قوت و جذبہ لبانوں پی اتنا ہی واضح تھا جتنی کہ کو جر مخالفین پی اس کے بر کئی خصوصیات بین تھی۔ ان کا مرکزی گاؤں ٹائٹھ ہے (جس کا مطلب ہے سابان سے لدے بیلوں کا بہت بڑا کارواں) اور یہ اس کی ایک مثال ہے جس کا چی بیلوں کا بہت بڑا کارواں) اور یہ اس کی ایک مثال ہے جس کا چی بیلوں کا بہت بڑا کارواں) اور یہ اس کی ایک مثال ہے جس کا چی بیلوں کا بہت بڑا کارواں) ور یہ انہوں نے زیمن پر قبضہ کیا ایک قصب نے ابھی ذکر کیا تھا۔ مونا (14) کے گوجر کاروباریوں کی طرف سے بیایا اور اصل مالکان کو جر اہم اختبار سے اپنے اندر جذب کر لیا۔ انہیں کاروباری مالک تنظیم کر لیا گیا لیکن مونا کے گوجروں کین خیر مابتی جاگیرداروں کی قدرافزائی جی انہیں سالانہ حق ملیت اپنے سابق جاگیرداروں کی قدرافزائی جی انہیں سالانہ حق ملیت

زیریں دریائے سندھ پر لبانوں کی ایک کانی بڑی آبادی ہے جنہیں دہاں پر سکھ دور میں آباد ہوتا بتایا جاتا ہے' اور تقریباً جمی مونے سکھ یا بابا گوروناتک کے پیروکار ہیں۔ آبم بماولپور میں متعدد نے خود کو ہندہ درن کردایا۔ ان افراد نے سامان پرداری اور آبارت تقریبا بالکل چھوڑ دی ہے اور دریا کے کناروں پر آباد ہوئے جمال انہیں ہم دشی زندگی گزار نے والے 'کاری اور گھاس کی چٹاکیاں (برائے فردخت) بتانے والے بیان کیا جاتا ہے۔ وہ شاید بی کاشکاری اور گھاس کی چٹاکیاں (برائے فردخت) بتانے والے بیان کیا جاتا ہے۔ وہ شاید بی کاشکاری کرتے ہوں۔ جدول نمبر الا میں ان کا اندران کانی عموی سطح پر نظر آتا ہے' کیونائے جدول نمبر 9 میں ہے دکھائی دیتا ہے کہ بماولپور کے لبانوں میں ہے 117 نے اپنا اندران بلور جث کرایا تھا۔ جسٹل کے لبانوں ہے متعلق ہے کما جاتا ہے کہ وہ جہ پر اور جودھ پور ہے آئے اور خلکمری والے متم ہی جی۔ لبانے بحقیق نے کما جاتا ہے کہ وہ جہ پر اور جودھ پور ہے آئے اور خلکمری والے متم ہی جی۔ لبانے بحقیق ہے کہا جاتا ہے گا ور ممکن ہے آبر دکھتے ہیں جن کے بارے میں کتاب کے اگلے حصہ میں خور کیا جائے گا' اور ممکن ہے کہا رکھتے ہیں جن کے بارے میں کتاب کے اگلے حصہ میں خور کیا جائے گا' اور ممکن ہی دیکھتے) ان کم لبانوں کی پچھ شاخوں کا ماخذ بھی ای نسل والا ہو۔ (مزید متم کے علمن میں دیکھتے)

کوئی 10 فیصد لبانوں کا اندراج بطور سکھ اور ہاتی تقریباً سب کا بطور بندو ہوا۔ ان میں صرف 1500 مسلمان ہیں۔ ذات کی ذلی شاخوں کے ہارے میں جانکاری بہت کم ہے۔ ذیل میں چند ایک برے تسیابوں کے نام 'تعداد اور مرکزی علاقے دیئے گئے ہیں۔

مركزي علاقه	تعداد	pt 8 2		
كوجرات اور لابور	4400	ابراوت		
لاءور	4173	وأخل		
امرتسرد لايور ڈوپڑن	2537	لمياند		
امرتسرو لامور دويان	2015	بحيانه		
پہاڑیوں کے وامن میں	1925	گاهری		
		(1		

لین ذات کے ایک بہت بوے جمے نے کوئی شاخ درج نہیں کروائی۔

رمباری (ذات نمبر122)

یہ ذات و خاب کے مشرقی و جنوب مشرقی اصلاع اور ملحقہ رکسی ریاستوں میں ملی اور اونٹ پالتی ہے۔ ان محلوں کے وسیع و عریض جنگلوں میں وہ اونٹوں کے برے برے رہوڑ چوائے ہیں' جبکہ کرائے پر سامان تجارت کی نقل و حمل بھی کرتے ہیں۔ ان کا خاص کمہ بیانیم اور راجی تانہ رجمتان میں لگتا ہے۔

اونثوال (ذات نمبر 144)

یہ ایک خالفتا" چیشہ ورانہ اصطلاح ہے اور اس کا مطلب "اونٹ والا" سے زیادہ ہو تھی۔

نیم۔ شریان اور ساربان کو بھی اس عنوان کے تحت شامل کیا گیا، ان دونوں الفاظ کا مطلب بھی "اونٹ والا" بی ہے۔ لیکن "کمک" کو بلوچ کے ساتھ شار کیا گیا گیا تھی بھی خور پر یہ نام بلوچ اونٹ سوار کے لئے مخصوص ہے۔ چو تکہ سارے وسطی اطلاع بی بلوچ کی اصطلاع کی بلوچ کی اصطلاع کی بھی مسلمان اونٹ سوار کے لئے مستعمل ہے اس لئے در مقیقت وسطی خواب سے اندرائ کروہ بلوچوں میں متعدد افراد غالبا" زیادہ موزوں طور پر اونؤال بتائے گئے بول سے یہ امر قابل فور ہے کہ اونؤال کا اندرائ صوبہ کے صرف ان حصوں سے ہوا بول بھی عنوم لیا جاتا ہے۔ ان علاقوں میں ان سب کو جٹ بتایا جاتا ہے، لیکن جہاں بلوچ کا حقیق مفہوم لیا جاتا ہے۔ ان علاقوں میں ان سب کو جٹ بتایا جاتا ہے، لیکن





17	26	136 14	6 • B	ت 20 ق 30 ق	بز	5	
	94 52	283 82	501 557 39	459 1150 426	75	114	
284 77 278			12 11	. 6	19.56	180	9,
-/-	5	B	K H ,	ANA	A STATE OF THE STA	174	1 10 Ac
	3.5.	2 2 1	B S E		اردوال المنايد	47	20 2 / 2 2 - Och
	- 3	3.6	50.3	308 46	مباري	122	1 31/ Com
566 5492 6584	2198	J1310 923	A L A	2. 2	ë	52	. 8
267	- ~ .	1909 942	272	1854 763 617	2 4.	94	
1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	54. P. P.	4.	7 5 6	ي يونو ي		دات نبر	

39		4	335		244	. (
47.00		1766		44		on .		no i	
1			230	÷	190	4		45	
7: 4		1156	485	18	821	287	4	უ. ლ	
رطاوی مان	8216	42435	2825	2038	6209	421	649	4019	114
		000		624	-		,	•	6
		440	,	19					
- T-		64		354		,	•	16	32
بون		62	•	125	,	ę.	,		
دروعادی خان		82		176	,				V -
وره العائل خان		541	•	54	,				
2 100		2315		45		,		,	•
Se		80	,	_				-	
Q G		307		794	•		,		2
5/7/		5263						***	, (
		4				45			10
را وليندي		191	,	•		3	*	-4	505
20.20		30			σ		,	191	29
17.6.5		* 55 C		,)	59		58	2
270		936			_	5		- A	36



165	114	180	174	47	144	122	52	94	وال الم
5.	المرا	19.56	مهائز ه	16	اونؤال	مباري	ن	1) 5.	
17	981	4	369	1350	62	1056	2922	2040	الله ما الله الله الله الله الله الله ال
,				,		1	1730	P	بادليمار
ದೆ 				,		·	634	955	منڈی
, č				da .		•	304	A	200
15			129	35		,	1342	959	よいいい が
1114	4019	649	121	6209	2038	2825	42495	8216	رطانوی ملاق
32	CES CES))) &a	0 4s	1365	62	1036	5994	3001	5.

دریائے شدھ پر بہت یا اس کی بجائے کسی بھی چیز کا مطلب بہت کم ہے۔ خیار (ذات نمبر47)

یماں ہمارا سامنا پھر ایک پیشہ ورانہ اصطلاح ہے ہو اور اس کے تھجہ بھی تعداد بھی ہونے والی گڑ ہو ہے بھی۔ مشرقی اصلاع کا خیار ایبا مخص ہے ہو شیشہ سازی کا کام کرتا ہے اور کا کی چوڑیاں عموا ہوگا ہوں میں صدا لگا کر فرونت کرتا ہے۔ لیکن باتی کے سارے ہجاب بھی خیار کوئی بھی پھیری والا ہے اور "خیاری بیجا" کی اصطلاح گھوم پھر کر چھوٹا موٹا سامان بیجنے کے کسی بھی پیشے پر لاگو ہوتی ہے۔ چتانچہ ہمارے پاس کھوجا پراچہ بجارہ اور خیار ایسے نام ہیں ہو سب صوبہ کے مختلف حصوں اور پکھ ایک ہی حصہ بھی پھیری والے کے مستعمل ہیں۔ فیمیات ان کی تعدادیں گذئہ ہو گئیں۔ جملم اور راولپنڈی بھی ملیار نو بھی نام طور پر خیار پڑھ لینے کی غلطی سرزہ ہوئی۔ یہ لوگ دراصل سبزی کاشت کرنے والے ہیں اور جدولوں بھی ان کا شار صبح کیلہ بر ایا گیا ہے۔

بهانوا (زات نمبر 174)

مھالڑا ہی پھیری والا ہے' لیکن اس کا تعلق ایک حقیق ذات ہے ہے۔ برہمن سل ہے ہونے کے لئے اس کا وعویٰ متاسب لگتا ہے کیو کہ وہ مقدس دھاگا پہنٹا' عُلک لگا اور اسی استعداد میں گربمن لگئے پر نذرائ وصول کرتا ہے۔ وہ شایہ گوجراتی یا ذاکوٹ برہمن کا پہت طبقہ اور اشی کی طرح ایک پھوئی سطح پر جو آئی ہی ہے۔ کتے ہیں کہ گوجرات ک بھالڑے اپنا سلط نسب جنوب میں مثان ہے پرے طاقے ہیں۔ مھالڑے پھوٹا موٹا سامان نے بین اللہ لیک پھوٹا موٹا سامان ہوئے اگر پھرتے' قسمت کا مال بتاتے اور مقامی گار اقرابا) بجاتے ہیں' لیکن خیرات نسی ماتھتے چھا وصول کرنے کے لیے بچوں کے ناک کان میں چھیے کرتا ان کا کام ب نہیں ماتھتال ہوئے والے آلات مسٹر بنیان پاوٹی نے "پنجاب میٹو فیکچررز" کے صفحہ رسی ماشعال ہوئے والے آلات مسٹر بنیان پاوٹی نے "پنجاب میٹو فیکچرز" کے صفحہ رسی بیانکل مھالڑا بیریا اور سف نام میں فرق ہے۔ رسی بی استعال ہوئے والے آلات مسٹر بنیان پاوٹی ہے انواز مسف نام میں فرق ہے۔ رسی بھی اور حسار نبید مھالڑا انہوں و راولپنڈی میں' اور انبالہ ہوبیان میں اولوں استعال بوٹ کے مثر نے ان ووٹوں کی تعدا، و مھالڑا کے تحت بی شار برت کی ہوایت کی تھی جوت ہیں۔ میل نہ نیا گیا۔ رمیا کی اندران بروہ تعدا، یہ سے ملی دورٹون کا اندران بروہ تعدا، یہ سے ملی دورٹون کا اندران بروہ تعدا، یہ سے ملی دورٹون کی اندران بروہ تعدا، یہ سے ملی دورٹون کی اندران بروہ تعدا، یہ سے ملی دورٹون کیا کھی دورٹون کیا ہوگئا کے دورٹون کی اندران بروہ تعدا، یہ سے ملی دورٹون کیا کیا کھی دورٹون کیا کھیا۔



حسار ڈویژن 19 انبالہ ڈویژن 16 کل تعداد 454 کین بسرطال سے غیرکائل ہیں۔ مھاٹڑا لازی طور پر ایک چیری والے کے نسی ایسے نام سے طور پر ایک چیری والے کے نسی ایسے نام سے کرلیا گیا ہو اس کی ذات کے نام سے زیادہ عام ہوگا۔ بتایا گیا ہے کہ راولپنڈی جس سے ادھو کملا آ ہے الیکن اس کی وجہ مھاٹڑا کی بھاٹ کے ساتھ گڑیو ہے۔

كانكر (ذات نمبر 180)

کا گر بھی سنری خوانچے فروش ہے "لیکن وہ اپنا کاروبار صرف کچی مٹی لی پھونی پھونی بھونی اشیاء مثلاً "پائپ باؤل" (حقے کی نوبی) اور خصوصا بچوں کے مٹی کے کھونوں تا ہی محدود رکھتا ہے۔ وہ یہ چیزیں بتایا اور پھر انہیں بیچنے کے لئے پھیری لگایا ہے۔ اس کا اندران صرف امر تسر ذورہن سے ہوا۔ لیکن بیدن پاویل نے "پنجاب مینو فیکچردن" کے صفی 267 پر تاک کے آپریشن کو تنسیا، "بیان کیا ہے جو کا گھڑہ کے کا گھڑ کامیابی کے ساتھ کرتے ہیں۔

كنجزا (ذات نمبر114)

کنجوا (کانجوه) بھی خالفتا" پیشہ ورانہ اصطلاح ہے' نیجا" اس کی تعداد میں کربر پالی اسطال سے کنجوا "بندوستانی" میں کم و بیش وہی پچھ ہے جو فاری میں سبزی فروش کی اسطال سبزی فرونت کرنے والے کے لئے۔ اصولی طور پر کنجوے سبزی کاشت لرکے فرونت کرنے والوں کی ان ذاتوں میں سے ایک بین جنیں اوئی زرامتی قبائل کے ضمن میں بیا کیا۔ کنجوا کا اندرائ اس نام کے قت صرف مشرق میں ہی جون کی وہ بجھے مطام نیسی۔ ہوسکتا ہے صوب کے ویگر سبزی فروشوں کو ارائی یا بافیان کی بجاب اس نام سے بانا زیادہ عام ہو' اور یہ کہ لفظ کنجوا کا استعمال بہت کم ہوتا ہو۔ یہ وضاحت ان مد سکہ ورست لگتی ہے کیونکہ دلی ریاستوں کے لئے تعدادی اس مخصوص امر و ظام لرتی ہیں۔ درست لگتی ہے کیونکہ دلی ریاستوں کے لئے تعدادی اس مخصوص امر و ظام لرتی ہیں۔ تشہولی (ذائت نمیم کیا کہ ان میں کیا۔

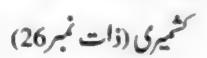
تمبولی پان اور چمالیہ فروخت کرنے والا فخص ب الیکن یہ شیں کما جا سُلگا کہ ان اشیاء کی فروخت صف ای عام کی اصل ذات نف ہی محدود ہے یا شیں۔ اس کا محض ایک پیتر ورانہ اصطلاح ہوتا مملن ہے۔ اس تمبولی کوئی اقیقی ذات ہوتے تو جمارے یا س اس فالدران



ہر طلع سے ہو آ کیونک یے لفظ صوبہ بھر میں مستعل نظر آ آ ہے۔ آہم شیر تک نے اے بتاری کے نواح میں ایک جداگانہ ذات بتایا ہے۔ "تبول" پان کے پتے کا عشرت نام ہے۔

متفرق ذاتين

آئے جدول نہر 12 میں ، کھائی گئی ذائیں ملی جلی نوعیت کی ہیں اور میرے بنائے ہوئے ذاتوں کے گروپوں میں سے کسی میں بھی ہے آسانی موزوں نمیں بیٹھتیں۔ جی نے انمیں دو حصول میں تقلیم کیا ہے۔ پہلے میں کشمیری ڈوگرے "گور کے اور پاری جیسی اعزین ذاخی شامل ہیں جو بنجاب کی سرحدول پر آباد لیکن صوبہ کے اندر محض بطور مماجرین مودود ہیں۔ شامل ہیں جو بنجاب کی سرحدول پر آباد لیکن صوبہ کے اندر محض بطور مماجرین مودود ہیں۔ آئم پچھ کشمیری آبادیاں اب مستقل اور کائی گنجان ہیں۔ دو سرے جھے میں بنجاب نے باشندے کا جرا بشنوئی چاو زگی اور کنچن شامل ہیں۔ البتہ کا جرا کے سوا سی کو بھی حقیق باشندے کا جرا بشنوئی چاو زگی اور کنچن شامل ہیں۔ البتہ کا جرا کے سوا سی کو بھی حقیق باشندے کا جرا بشنوئی چاو دیگی اور کنچن شامل ہیں۔ البتہ کا جرا کے سوا سی کو بھی حقیق باشندے کی جرا بشنوئی چاو دیگی اور کنچن شامل ہیں۔ البتہ کا جرا کے سوا سی کو بھی حقیق باشندے کی مامیا سکتا۔



لفظ تشمیری کا اطلاق شاید تشمیر کی ای بھی نسل سے تعلق رکھنے والے فرو پر ہو ساتا ہے اسکان تشمیر میں اسکا استعال عموما واوی سرینگر کے لوگوں کے دوالہ سے ہوتا ہے۔ تاہم اماری تعداد میں چھ جھالی یا وہ نسل بھی شامل ہے ہو تشمیر کی پیاڑیوں و گوجرات اراولینڈی اور ہزارہ کی سرمدوں پر آباد ہے الیکن ان میں ڈوگرے یا تشواڑ اور بدرواہ کے بیاڑی شامل نمیں کے تکہ یہ بندو ہیں جبد ہمارے تشمیری مسلمان۔ بسرصورت یہ اصطلاع بھائی نوعیت کی ہے اور شاید ان میں بہت سے وہ افراد بھی شامل ہوں تے جنس ہم مخال کی علیمہ ذاتوں سے متعلق کتے ہیں۔ کاشکار طبقہ اور تشمیری خاص کا معتدبہ حسد بین شامل ہوں کے جی ایکن شاید خاص خون کی اندرونی آمیزش والے اور واش بین شامل کے جی ایکن شاید خاص خون کی اندرونی آمیزش والے اور واش خصوصیت کے مالک۔ مشر ذریع المحدود کی اندرونی آمیزش والے اور واش خصوصیت کے مالک۔ مشر ذریع المحدود کی اندرونی آمیزش والے اور واش خصوصیت کے مالک۔ مشر ذریع المحدود کی انہوں کی انہوں کو کا کا مورت



767	391 262 10	745 202 27	122 210 5	323 238 275	Sur	96
	2624				4:3	138
			8118 7 417		وشوقي ا	106
7	102	1641 112 130	404 673 304	3000	16	90
ر ق	₩ N N	. თ	,	27	بارى	184
	241	616	,	o	C.E.	168
	m4 : e	7	,		13	148
	e e e	0 P «		and , ,	1/33	182
32495	1291 315 1661	58 2492 205		21 . 82	5,28	26
1.	3.7.2	L 15 L	757	ري در هن در هن		7

جدول نمبر 32 - امتلاع اور ریاستوں کی متفق ذاتیں

183	1285 478 689 689 167 219 227 227 286 347 242	450
	378 378 378	(i) (i)
39	. v 2 3 3 3 3 3 3 3 3 3 3 3 3 3 3 3 3 3 3	• 7
ಹ		
9		2
140	565	
13082	11659 11659 1165 1165 1165 1165 1165 116	5662
المادر		1. 37



8	138	106	90	184	168	148	182	26	بر. زن
العرا ا	4:34	£.,	36	412	, (F.)	15.30	1/53	S. A.	
3					_	761		13997	
0648	2624	8550	11910	462	918	1759	393	178253	برطانوى علاقه
736		00	1016		34	_	4	144	
1183		26	1423		34	43	4	735	بعي شرقي ميدان
•			000		9			4	32.5
79			79		92	149		28	کل مهادی ریاشی
9648 1262 10910	2624	8550 26 8576	11910 1510 13420	452	918 126 •€44	1759 153 1912	393 4 397	178253 767 179020	الماوى عاد الماوى عاد المادي المادي

نقوش والى ذات قرار ديا اور انهي "يورب برصغيركي عمده تزين نسل كا درجه ويت جي-بسرحال حالیه ادوار مین ان کی تاریخ نهایت افسو سناک مصیبتون اور ظلم و شده والی تاریخون میں سے ایک ہے۔ وہ برول وروغ کو اور جھڑالو بھی ہیں کاہم اس کے ساتھ ساتھ انتانی زیرک شادان و فرحان اور برنداق-" مستر دربع کی تصنیف "جمون ایند تشمیر" مین ان کی خاصی تفصیل ملتی ہے۔ زیادہ تر جمالی مسلمان را بیوت اور صرف ندیب اور شاید مسلم میں ڈوگرا ہے مخلف ہیں۔

وسيع تر مفوم من ونجاب ك تشميريون كو تين طبقات من تقسيم ليا جاسكتا ب- اول: ند حیانه اور امرتسر کی بری بری تشمیری آبادیان جمان تقریباً ۱۶ بزار تشمیری مستند " آباد جن اور زیادہ تر شالیں بنے جیسے می دیکر نفیس کام کرتے ہیں۔ یہ افراد مرکزی طور پر حقیقی تشمیری ہیں۔ دوم کزشتہ قبل کے باتھوں مجبور ہوکر ہمارے دامن کوہ اصلاع میں آنے والے تشمیر کے مماجرین۔ یا ہو سکتا ہے کہ کابل مم کے سلسلہ میں دفلہ کو بستان نمک اور بالائي سرحد من مزدوري كي زيردست طلب ئے اسم يمال تحييج ليا۔ سوم جمالي، جنون ئے سرصد پار کی اور عمومات معمول کی صور تحال میں جارے علاقوں کے اندر آباد ہو گئے۔ یہ افراء کوجرات اور خط کو ستان نمک تک محدود جیں۔ بطور تشمیری اندراجات کے علاوہ ہیں ن م از كم ١٤٦٥ إي افراد ، كي جن كا اندران ابلور الثميري جث موا- ان من ع 1152 لاہور اور 8081 کوجرانوالہ میں ہیں۔ وہ یہاں آباد ہوکر زراعت کا پیشہ اینا لینے والے تشمیری ہوں ہے۔ امرتم کے شمیری جولاہوں کے بارے میں کما جاتا ہے کہ وہ " قانونی جمیزے باز' فرجی اور بزولان میں جبلہ ان کی عاوات اس قدر غلظ میں کہ جس شرمی وہ آباد ہوں اس كا ايك چوتھائى حصد وبائى امراض سے بحربور ہونے كى وج سے خطرے كا مستقل ذريد ہو تا ہے۔" تشمیریوں نے اپنی متعدہ ذکی شاخوں کا اندران کروایا کمن میں سے چند ایک ب سے بوی مندوجہ ایل میں:





14902

(2) بھٹی	14725	(7) لون	4848
(3) حبر	3083	ر8) ۋار	16215
(4) وروك	4863	(9) وائعي	7419
(5) ان	2656	(10) مير	19855

ان کی تغییم میں کوئی یا قاعدہ اصول کار فرما نہیں لگتا اور یہاں ان کے اعداد و شار دینے کی بھٹکل بی کوئی اہمیت ہے۔ ہمارے شہوں کے تشمیری قابل رحم حد نبک فریب ہیں۔

ڈوگرا (ذات نمبر 182)

وركرے جموں جن رہنے والے راجبوت جن اور انہوں نے كوئى 1415 كى تعداد تك صوبہ بحر سے اپنا اندراج كروايا۔ ايك راولپندى ضلع جن سب سے زيادہ تعداد 143 ب آبى عموا الفظ وركر كا استعال جموں كے كى بھى باشدے كے لئے كيا جاتا ہے چاہ اس كى ذات كچھ عى ہو۔ وركر كا لفظ جموں علاقے كا مبادل ہے۔ وركر سايد جنجاب من وہ بناہ كن ذات بجھ عى ہو وركر كا لفظ جموں علاقے كا مبادل ہے۔ وركر سايد جنجاب من وہ بناہ كرين جيں جو سرمد بار سے قمط كے ور سے بھاك آئے اور ہمارى فوق كى وركرا ر شندس عى موجود جن ان كى راجبوت نسل فير مفكوك ہوئے كا جمھے يقين ہے اليكن ان كا خالص راجبوت نہ ہونا بھى انتحا عى قبطى ہے۔

گور کما' پاری اور بنگالی (ذات نمبر ۱48 ۱84 اور 168)

مور کے نیپال کی محمران اور جگہو نسل ہیں اور صرف ہماری گور کھا رہنتوں کے ارکان کی حقیت میں پائے گئے۔ وہ لیے جلے آریائی اور تورائی خون والے ہیں۔ مستر ہوؤ اُسن (Hodgson) کے اس Essay میں ان کا قابل تعریف اور ولچیپ بیان ماتا ہے جو نیپال نے مسکری قبائل ہے متعلق ہے۔ پاری اس نام کا وہ زر شمتی طبقہ ہیں جو بمبئی راجد حمائی (پریزیڈنی) سے متعلق ہے۔ پاری اس نام کا وہ زر شمتی طبقہ ہیں جو بمبئی راجد حمائی (پریزیڈنی) سے متعاب میں بطور آجر و دکاندار آئے۔ "بنگائی" ہمارے وفائر کے بنگائی بابو ہیں۔ جھے بیٹین ہے کہ وہ زیادہ تر برہمن کا جر ہیں کیونکہ بنگائی بیٹین ایک خالص جغرافیائی اصطلاح ہے۔



كالتمه (ذات تمبر90)

کا تر بندوستان کا مشہور و معروف العماری طبقہ ہے۔ وہ بانجاب میں مقامی نمیں المآ اور مطرب کی طرف جاتے ہوئ اس کی تعداد کم ہوتی ہوئی طبی۔ وہ صرف انتظامی یا تبارتی مراکز میں طبح کا اور جمال تا سرفاری طازمت کا تعلق ہے تو بانجابی کار کے تین سے اس کی عبلہ لے رہا ہے۔ کولپروک (Colebrook) کے مجدوب میں اس کے ماخذ پر بحث کی ٹنی سے۔

البت بخاب کی پہاڑیوں میں کا اتر ایک ذات کے نام کی بجائے پیشہ کی اصطاان ہے اور البت بخاب کی پہاڑیوں میں کا اتر خاص اور حتی کے کارکی دھندوں کے وابستہ بنیوں کے ساتھ بھی ورول زوائی ہے بنی۔ ان کی ذات معاجن اپہاڑی اور پیشہ کا اتر ہے۔ مسٹر بارٹز کہتے ہیں ' پہاڑیوں کے کا اتر میدانوں نے کا جر جیسے نمیں۔ وو و دنیہ یا تجارتی طبقہ سے تعلق اور "جانیہ" پینے کا حق رکھتا ہے۔ میدانوں فا فا اتر شدر ہے اور یا ایک "جانیہ" پینے کا حق ماصل نمیں۔ " (15) (تفسیل "پہاڑی مماجن" سے طمن ہیں مادی میں۔

بشنوئی (ذات نمبر106)

بشنوئی دراصل کوئی حقیق ذات نمیں بلکہ ایک ندہی فرقہ ہیں۔ اس فرق نے آتہ ہمی بھرد کار ذات کے جت یا ترکھان ہیں اور باگر یا بیکانیر کی پربریز ہے آئے۔ ایمان بشنوئی بو بائے پر انہوں نے موا آ آئی ذات کا عام ترک کر دیا اور خود کو نے مسلک سے عام سے کسلانے گئے۔ آنام ہر صورت میں ایسا نمیں ہوا۔ متعدد اشنو کیوں نے بائشہ ذات نے عام سے بھی اپنا اندران کرایا۔ میں یہ نمیں جانا کہ جت اور ترکھان بشنوئی باہم ازدوان لرت ہیں یا نمیں ایک بشنوئی مرف بشنوئی ہے کی شادی ۔ آ ہے۔ دو صرف ہیانہ میں ہوا۔ مور میں یا نمیں ایک بشنوئی مرف بشنوئی سے بہندہ ہیں۔

چاه زنگ (ذات نمبر138)

یہ بھی کوئی حقیق ذات نمیں کو تک یہ صرف سبت کے بد مشال عل محدود ہے " جبد ان کے ورمیان یے ذات نامعلوم بتائی گئے۔ چاو زنگ کا مطلب "زمیندار" سے زیادو یا م بند





نیں: "چاہ" کا مطلب مالک اور "زنک" کا مطلب زمین۔ اس میں سبتی کے تمام زمیندار طبقات شامل ہیں۔ قومیت کے اعتبار سے یہ افراد تبتی یا (بعیساکہ وہ فوہ کو کہتے ہیں) "بھوتی " ہیں' انہوں نے نور کو ای عام کے تحت ورج کرایا ہوگا۔ مسٹر اینڈر س کہتے ہیں "چاہ زنگ کا مطلب زمین کا مالک طبقہ ہے اور تبت' لداخ و زنوار کی طرف والے لوگ چاہ زئک کمائے ہیں۔ یہ تمام بھوتی ہوئی ہوئے والوں کے حوالہ سے ایک وسیع مفہوم میں زئک کمائے ہیں۔ یہ تمام بھوتی ہوئی ہوئے والوں کے حوالہ سے ایک وسیع مفہوم میں مشعمل لگتا ہے' بالکل ای طرح جسے "موتیا" کا مطلب انجان لوگ یعنی کہ بندو ہے۔

تخين (ذات نمبر96)

کنون کو بھی ذات قرار رینا مشکل ہے۔ اس کا سیدھا سادھا سا مطلب مسلمان کسی یا الل ہے ' اور بنجاب کے کنجر کا مترادف ہے۔ دبلی 'حصار اور انبالہ ڈورڈنوں کے علاوہ کنجروں کی تعداد اس عنوان کے تحت شامل کی حمنی۔ (دیکھیں ذات نمبر 135 "کنجر")لفظ کنجن کا مطلب " خااص اور مشہور" ہمایا جا آ ہے۔ (16) ہندہ کسی عام طور پر "رام جن" کملائی ہے ' اور لُدَا ہے کہ انہوں نے اپنا اندران درست ذاتوں میں ہی کروایا۔ (17) صوبہ کے مشرق میں کسی کے لئے رنڈی کا لفظ بھی مستعمل ہے لیکن سارے و بنجاب خاص میں اس کا مطلب "یہوہ" ہے۔ آپ ویکھیں کے کہ پنجوں میں ہے 2/2 مرد ہیں۔ یہ افراد ایک طبحدہ شاخ کی صورت میں ہیں۔ آبہ مُنہ صرف ان کی ناجائز اولادیں بلکہ شیر خواری میں فریدی شاخ کی صورت میں ہیں۔ آبہ مُنہ صرف ان کی ناجائز اولادیں بلکہ شیر خواری میں فریدی گئے لئے گئے کروچی ہیں ' کنچن کملائی ہیں۔

ذات کے جدول کی متفرق ذاتیں

میں نے "پنجاب استحدار انی" میں دیئے گئے جدول VIII کی امروم شاری رہورت کے جدول VIII کی امروم شاری رہورت کے جدول VIII اے اور بی اس تناب میں شامل نہیں "تاہم اننی کی بنیاد پر ااتوں کے نہر ہمی لگائے گئے۔ مترہم) میں متفرق ذاتوں کی ایک تعداد کے لئے اعداد و شار دیئے ہیں نے جدول



۱۱۱۷ اے میں وکھانے کی ضرورت نہیں سمجی گئے۔ متعدد کی میں شافت نہیں کر پایا' اور حتیٰ کہ یہ بھی قطعی نہیں کہ میں نے ان کے نام درست طور پر سمجھ کر لکھے میں یا نہیں۔ دگر بہت ی ذائیں ان گروہوں کی ذائوں میں ہے کی ایک میں شامل ہو گئیں دو میں نے اس کتاب کی خاطر بنائے تھے۔ لیکن ان کی تعداد اس قدر کم اور وقت اس قدر قلبل ب کہ میں انہیں جدول VIII بی کے معابق جوں کا توں ہی لوں گا' اور ان سے متعلق جو چھ بھی معلوم ہے اسے آپ تک ختل کروں گا۔ ان میں بہت ی تو ''ذائیں'' میں میں بھی معلوم ہے اسے آپ تک ختل کروں گا۔ ان میں بہت ی تو ''ذائیں'' میں میں بھی معلوم ہے اسے آپ تک ختل کروں گا۔ ان میں بہت ی تو ''ذائیں'' میں میں بھی معلوم ہے اسے آپ تک خطل کروں گا۔ ان میں بہت ی تو ''ذائیں'' میں فیل میں ہو میں۔

نوبه (ذات نمبر186)

پۇا (ذات نمبر187)

بت یا ریشم سے ماخوہ اور اس کا مطلب کونی ہمی ریشم کا کام کرنے والا مخص ب الیلن عام طور پر صرف ان کے لئے استعال ہوتا ہے جو ریشی ڈوریال کمریند 'جمالریں اور ریشم و فیرو بناتے ہیں۔ مفرب میں انہیں " پوئی" کما جاتا ہے۔ وہ اکثر کھتری بنائے جاتے ہیں۔ ماگری (ڈات تمیم 188)

باگزیا بیکانیے کی پربریز سے تعلق رکھنے والا انگین مام طور پر ان عا، قوں کے جنوں ۔ لئے مخصوص ہے۔

گواليا (ذات نمبر189)

ہے افراد بدیمی طور پر جبتی ہیں لیکن میں اس نام کے معنوں کی تشریخ سیس کرسکتا۔





خراسيه (ذات نمبر190)

پن چکیوں میں کام کرنے والے 'جوکہ میا اور میں کافی عام میں۔ انہیں اکثر واؤلی بنایا جاتا ہے۔

چچاۋا (زات نمبر192)

بالكل اى طرح بعثيان اور بريان بي ستبع علاقد ے مغرب (پيلم) بي آن والے مطلب بنت اور راجوت مهاجرين بيے باكرى كا استعال التي جي بنوب سے آن والے بندو مهاجرين كے لئے ہو آ ہے۔

تراؤژا (ذات نمبر193)

یہ افراد ہزارہ میں اسب اور میندو ہنفرہ پہاڑیوں سے آئے۔ وو اپنا سلسلہ نسب اسلام تبول کر لینے والے دومن مامی کافر سے طاتے ہیں۔ وو سب چھے کے اعتبار سے زراحتی ہیں۔

یلے دار (ذات نمبر194)

ا یک قلی موما مرازارون اور مندیون می ملا ہے۔

کماچی (ذات نمبر196)

سلانی کو سے جو شادیوں کے موقع پر گاتے اور مانکتے ہیں۔

كوچ بند (ذات نمبر197)

کوچ یعنی جولاہے کے برش بنانے والے۔ ان کا تعلق اچھوت اور سلانی طبقوں ہے۔ ہے۔

دارو گر (ذات نمبر198)

بارود بنانے والے۔ ان میں آتش باز بھی شامل میں 'جو آتش بازی کا سامان تیار کرت یں۔



يلى (ذات نمبر 199)

پالی ہنجاب کے مشرق میں ایک کوانے کے لئے عام دیماتی لفظ ہے الیکن ملائن میں ایک علیحدہ پالی ذات ہے جس نے ہندو غرب تبدیل کرکے اسلام قبول کیا اور اہمی علم اپنی کی بندو روایات پر قرار رکھے ہوئے ہے۔ وہ تمام حم کے ہاتھ کے کام کرتے ہیں نصوص " تمل نکالئے کا اور چمونی سطح پر تجارت ہے وابستہ ہیں۔

جراح (ذات نمبر200)

ائی سرجن 'جو پاسٹر لگا آ' وانت نکالآ اور نونی ہولی ہمیاں جوڑ آ و فیرو ہے۔ وہ آت یب بیشہ ایک نائی ہے۔

کاپڑی (ذات نمبر201)

یہ ذات برہمن نمل کی و عویدار ہے اور اس فا پیشہ شادی کے موقع پر واما ہے پہنے نے رہمن نمل کی وعربار ہے اور اس فا پیشہ شادی کے موقع پر واما نے موقع کی اس از م ویل فی رہا ہے ہیں اس اس میں اس میں مندروں نے مانچہ مسلک ہیں میں وہ پروہت کے فرائنس سرانجام و ہے اور نذرانے وصول کرتے ہیں۔ وہ شادیوں نے موقع پر بھور بھات بھی کام کرتے ہیں۔ انہیں راجیو آئ ہے آئے ہوئے بتایا جا آ ہے۔

ياندًا (ذات نمبر202)

یہ عام طور نہ کی پڑھے تھے برہمن ہو ایا جاتا ہے او پڑھاتا اور ندیجی تقہبات نہ فرائض سرانجام رہتا ہے۔ خالبات پذت سے مافوذ۔ کیا جاتا ہے کہ بہاڑیوں میں یہ لفظ ڈاکوٹ برجمنوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

سپيلا / سپيرا (ذات نمبر203)

سان کرنے محور ارنے والا۔ اس فا تعلق بالعوم سالی قبائل سے ب





مرا ٹھا (ذات نمبر 204) مرنا علاقہ لینی مہارا شر کا رہنے والا۔

سرما هاجه من ممارا سر ۴ رہے والا۔

اخوند زاده (ذات نمبر205)

ويكسين "علاء_"

ساندي (ذات نمبر206)

عَالَنَا بِيهِ بَعِي ذَات نَبِر 203 "سِيرِا" بِي بِي-

ديوان (ذات نمبر207)

یہ نام کی دیک ریاست میں وزیر مالیہ کے لئے استعال ہو تا ہے۔ "دیوانا" نام کا ایک سکھ سلملہ بھی ہے۔

ہیسی (ذات نمبر208)

اس كو كتاب ك المل حص من سلاني قباكل ك تحت ذات فمر 167 من بيان أيا أيا

-4

آربيه (ذات نمبر209)

عالباء آربے عاج کے بیروکار۔

عطار (ذات نمبر210)

ادویات کے لینے تیار کرنے والا۔ یہ پنساری (جس سے ادویات خریدی جاتی ہیں) اور گاندی اخوشبو کمی تیار کرنے والا) سے علیحدہ ہے۔ آہم عطار شربت اور نبیذ بنایا ہے۔

قرول (ذات نمبر211)

ید وبلی میں پرائے مغل دربار کے شکاریوں اور سنری چڑیا گھر رکھنے وانوں کی نسل ہیں۔ وو نی ذاتوں سے ہیں کانب سب سے زیادہ چھان۔ لیکن اب انہوں نے ایس میردہ وات بی شکل اختیار کر لی ہے اور صرف دروں زواجی ہی کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ انہوں نے زراعت کا پیشہ اپنا لیا۔ ان کا نام ان کے شکاری چاقہ "قرول" کی نبت ہے۔ مریجما (ذات تمبر 212)

آوارہ گدا کروں کا ایک طبقہ جو راجیو آنہ اور سندھ سے آئے۔

ماروا ژی (ذات نمبر213)

مارواڑ کے باشندے۔ لیکن و خاب میں بالعموم برہمن سود خور یا اس قطعے ۔ ہو ہروں کے لئے استعمال ہو آ ہے۔

لا ہوری (ذات نمبر 214)

لاہور کے رہنے والے الیکن شاید کھڑی جس کی ایک بہت ہوی لاہوری شاخ ہے۔ لونیا (ذات نمبر 215)

عَالَبًا نَمَكَ مِنَاتَ وَالِي اور انتين نون كر (أَبَر 176) كَ مَا يَهُ شَارِيا أَيَا بَدِ اللَّهِ عَلَم الله شَارِيا أَيَا بَدِ اللَّهِ عَلَم اللهِ عَلَم اللهِ عَلَم اللهِ عَلَم اللهُ عَلَم اللهُ عَلَم اللهُ عَلَم اللهُ عَلَم اللهُ اللهُ اللهُ عَلَم اللهُ اللهُ

فقیروں کا ایک طبقہ الکر زمار " ی جی جو اپنا کوشت میں بوب کی مینفیں ہوست ارت ا-

بودهی (ذات نمبر217)

اس كا مطلب بدھ قد بب فا مائن والد بب اليمن شايد ير بحوتى فا غلط تلفظ ب دوكد .

نانبائی (ذات نمبر218)

بيكري والا-

مَكُوجِعا (ذات نمبر219)

الك بورني ذات أ افراه جو دوه همل كائمين والتي مي-



منه بند (ذات نمبر220)

جین مرتاض ہو اپنے منہ پر ایک کپڑا ڈالے رکھتے ہیں۔ بساطی (ذات نمبر 221)

چوٹا موٹا وطاتی سامان یکنے والے جو اپنے آگ چنائی یا بساط بچھا کر چیزیں اس پر گاتے بں-

ىپاژى (ذات نمبر222)

سی بھی پہاڑی آبی کے لئے ایک سیاتی اصطلاح۔ پیجرہ (ذات تمبر226)

خواج سرا۔ یہ سجا سے بالکل الگ اور ایک بست برا جد قبیلہ ہے نے بیان یا جا با

سا ہنسر (ذات نمبر227)

بوشیار پور میں ایک چمونی ی ذات اور کھی پشتوں سے بنوار راجیوت تے ایلن فرت کی دجہ سے مبزیوں کی کاشت اور کھاس کا کام کرنے پر مجبور ہوگئے۔ یہ لوئی میدو ذات نعی۔ انہیں ارائیوں کے ساتھ شار کرنا جائے۔

گمرامی (ذات نمبر229)

چي بنانے والے بالعوم خينور

چھترساز (ذات نمبر 23۱)

بهتایال بنائے دالے۔ سنگتراش (ذات نمبر 233) بقر زاشنہ رالے۔

چژی مار (ذات نمبر234)

پرندے کرنے والے 'جن کا تعلق بسرصورت خانہ بدوش قبائل ہے ہے۔ (یہ کام بھینور بھی کرتے ہیں)

حتمار (ذات نمبر259)

تر کھان کے لئے بمین میں استعال ہونے والا لفظ۔

دْ حائي سركي بند (ذات نمبر 263)

وہ افراد جو "سرک" یا چھت کی گھاس سے میندہ بنا آ ہے۔ ان کا تعلق سلانی طبقات سے ہے۔

ہند کی (ذات نمبر 271)

بالائی سندہ پر اعلیٰ نسل کے تمام مسلمانوں کے لئے ایک سیاتی اصطلاح ہو ، بنابی یولی یو لئے ہیں۔



ایک مزارم جے دساڑی مینے یا سال جرکے لئے مقررہ مخواہ پر رکھا جاتا ہے۔ اے پرداوار جس سے حصد ضیل ملا۔

گرو (ذات نمبر297)

بندو روعانی ناصح استاد۔

كراژ (ذات نمبر300)

یہ کافی ممنن طور پر کراڑ ہیں ایعنی مغرب یا بہاڑیوں میں بندو تہجر۔

از بک (زات نمبر 301)

یہ ایک زے قبیلہ جیں اور اے "ترے" انمبر 126) میں بی شامل کرایا کیا ہوگا۔



طباخيا (ذات نمبر306)

ایا آدی جو دکان پر ادر محیوں میں محوم پر کر کمانا بیتا ہے۔ محرول (ذات نمبر317)

یہ کافی مکن طور پر قرول بی ہیں جن کا ذکر اور آچا ہے۔

حواشي:

۱۰ و النابی میں یہ لفظ "عنائ" ب العنی سات متم کے طے ہوئے انان۔ وطان و کی اندا الدم سرسوں فی اور جو کو لوت ہے لوث لو طایا جاتا ہے۔ اس کا نذراند ند لینے کی وج یکی ہے۔ (مترجم)

2. مرده جاات سے پہلے لی تخری رسومات "سٹسکار" المائی بی- (مترنم)

3. واسن کا کمنا ہے کہ وہ کورہ کو بند علم تی کے پتاتی سری تی بہاور کو اپنا بانی سے ہیں۔ لیکن زمی کا کمنا ہے کہ وہ کور ، درست ہے جن کا اقتباس متن میں دیا کیا ہے۔

۵۰ او سکتا ب که به افظ فاری و نشف وه این کا مطلب کرچه ب- (مترام)

عج- مسٹر ولسن کی " یکٹ ہوز" ئے سنجہ 110 اور اس سے آئے جو کیوں ہے وہ اور اس سے آئے جو کیوں ہے وہ اور اس میں جو ا المبقات کا والیب بیان اور مزید متند حوالے ویے کے بین۔

دی۔ پندرہ سال پہلے تک الاہور نے بات طاقوں میں جی واقعی ایسے بسروب ویکھنے لو مل جات تھے۔ لیکن اب تم از لم شہوں میں تا نمیں طختہ اور اس نام ی ذات کا یقینا اب نولی وہوں نمیں۔ (متر نم)

70 بندی اردو لغت می بھانڈ کا مطلب مسخوا کتال ایان ایر تن اسریاب ورن میں۔ (متر ہم)

80 سینجانی المعان "میں مین الحق فرید کوئی مرحوم للصح میں کے تعارب معاشرے میں سی وقت بندو بنے کو ایک اتم معنمی خیال ایا جاتا تھا اور وہ اپ الدلج اور جالائی سے لئے برا مشہور تھا۔ یہ اسی ہے بارے میں اس کا ور عادرو ہے اس کی ایس اور معاورو ہے ۔

"ب محو کھا سر تھیں ہاوے تاں وی محو کھا تھت لیاوے"

یعنی تموکھا (بنے 6 نام) سے خالب ہی ڈائے تا ہم بھی عوکھا بڑو نے بڑھ اما لیٹا ہے۔ شاید نامح اللہ معادب نے عوالها او می تعمل اللها ہے جس کا ذار آگ آئے گا۔ یہ جی ممان ہے او الفظ





کی اصل صورت کھک ی ہو۔ (مترجم)

- ے9۔ مسٹر بیم (Beames) لفظ کی اصل صورت Wohora وجورا بناتے ہیں۔
- -10- اس حوالے سے کرافقدر معلومات بہم پنجات پر میں لدصیانہ نے بیٹھنٹ بیسر من کورڈن واکر (Gordon Walker) کا شکر کزار ہوں۔
- -اا- کسریت (Commissariat) کا مطلب رسد رسال یا فوق کا محکوم رسد به سازون او مان و مان اشتالی جمهوری و ولی جی ساز و سامان اور اشیاع خورونی فراجم کرتا ب- 1946ء تک روس یی اشتالی جمهوری و ولی جی سرکاری محکمه کسریت کملاتا تفاد (مترجم)
 - ،12، بمین کے کوت اپنی اور تجارتی مم جونی نے لئے فاص مشور ہی۔
- ۱۹۰۰ تانده مونا نام که دو کاول ضلع تجرات می جاالپور زنال سے پندره هوئية على جي واقع میں۔ (مترزم)
- 15. "كا ستما المستمنالوتي" (تكمنو 1877ء) ماي پهفائ مي اس بات ب خارف ۱۱۱ ش بي ي
 - ۱۵۰ بندی اردو نفت میں تنجن کا مطلب مونا طلا ازر ازیب النجی الولی در نے ہے۔ (متر آم) ۱۵۰ بندی اردو نفت میں تنجن کا مطلب مونا طلا ازر ازیب النجی الولی در نے ہے۔ (متر آم) ۱۳۰۰ کیلین دیکھیے شیر تک کی تباب کی جلد اول معنی 274



چھٹا حصہ

سیلانی 'خدمتگار اور دستکار ذاتیں

موضوع کی تقسیم:

زمیندار و زراعتی' اور ندہی' تجارتی اور پیشہ ورانہ ذاتوں پر بات کرنے کے بعد اب من جنالي معاشرے كے يت ترين طبقات كى طرف آنا ہوں ايعنى سلاني اور جرائم پيشہ إَنَّاكُلُ خَانَهُ بِدُوشٌ فَدِ مِنْكَارِ أُورِ وَتَكَارِدُ بِهِ طَبْقَاتَ كَنْ حُوالُولَ فِي مَعَاشِ كَا أَيك انتَالَي ولچپ حصہ جی۔ سیای انتہار ہے وہ فیراہم ہیں 'لیکن ان میں ایسا قد می عضر کا ایک انہوہ کیر شامل ہے جو پنجاب میں اب بھی موجود ہے۔ ان کی روایات نہ صرف انتہائی مخصوص بلکه نمایت دلیب بھی جن کیونکه وہ جمیں دیگر قبائل کی روایات میں فیر آریائی عضر علیدہ كرنے كا حوالہ فراہم كرتى ہيں۔ اور جبك صوبہ كى تقريباً تمام تر صنعتيں ان كے باتھوں ميں میں اس لئے وہ کمید مردوری کا مخمن ترین کام بہت زیادہ سرانجام دیتے ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ وو ہے کم و کاست ایسے طبقات ہیں جن کے بارے میں قابل بحروسہ مطومات کا حصول بت مشكل ب- وه ير آؤ من خو شكوار لوك نيس اور جارا ان ب بت كم واسط يراا بنبله دين كرويول ايشة ع ايك يا دو سيرتى عام بين مثلًا يوبرًا وم اور نك) عبد طبقات یہ مجھتے ہیں کہ ان نے ساتھ کوئی قرمی شافت کا اظمار کرنے سے ان کی تحقیم ہو گی۔ جس نے ان ذاقوں کے کیارہ چیدہ چیدہ کروپ بنائے ہیں، سب سے پہلے سال فی ا آوارہ أرو) شكاري اور جرائم پيشه قبائل نهر خاكروب طبقات مجزا ساز اور جولاب باشكي ما جمي اور طال المال الوار المرا علم عصري اور ظروف ساز الراور نمك بنانے والے وحولي ر محساز اور ورزی مخل والے وصاب کتان کوب شراب کشید کرنے والے اور دیکر متفرق



وستکار' پہاڑیوں کے مخصوص خدمت گار' اور سب سے آخر میں اپنی چھاؤنیوں کے پورٹی خدمتگاروں کو لیا گیا ہے۔

ان طبقات کی گروپ بندی دو طرح سے کی جا سکتی ہے۔ ان کی نسلی اور پیشہ ورانہ قرابتوں یا علاقہ کی صنعتی معیشت میں دیثیت کی بنیاد پر۔ پہلے میں اول الذكر كلته نظر كے تحت ان پر فور كروں گا۔

يت خدمتكارول كالماخذ اور ارتقاء:

مجھے لگتا ہے کہ ایک قدی اور سلانی نسل سے شروع کرتے ہوئے مدرج کے دو متواتر سلطے میں جو کم از کم ایک طرف تو اس نسل کو جولاموں تک لے جاتے ہیں اور دوسری طرف فالبا" ما تکیاں تک۔ اور یہ کہ ان دو سلسوں میں کمیں بھی کوئی واضح عط نمیں کھینے جا سکا جو اور والوں کو نیجے والوں سے جدا کرتا ہو۔ اس طریقہ کی مخصوص مثالوں کے لئے ، جس میں یہ چیے ایک دوسرے کی صدود مندل کرتے ہیں میں قاری کو آئدہ صفحات سے رجوع کرنے کا کموں گا۔ لیکن میں مفروضاتی سلطے کے ذریعہ اپنے مفہوم كو مثال ديكر واضح كرنے كى كوشش كروں گا۔ فرض كريس سيلاني عادات و خصا كل والا ايك قدى قبله ' جو جنگل سے جنگل اور گاؤں سے گاؤں خوراک کے لئے چھوٹے موٹے جانور كرنے كے لئے سركروال ہے (جن من كترت كيد روں كومزول اور ريكنے والے جانورول كى ب) اور راہ من مل جانے والى نعثيں بھى كھا ليتا ہے ، جوہروں كے كنارے اكى جوكى کھاس گوندہ کر اپنے گئے بھدے سے چھیر اور عام استعال کی اشیاء بنا آ ہے' اپنی مورتوں كے ساتھ ساتھ وارى مي رہتا اور جب بھي موقع ليے ان كا جم فروخت كے تار ے اور بیشہ چھوٹی مونی چوریاں کرنے کے مواقع کی آک میں ہو تا ہے۔ پنجاب میں ہمیں جو خانہ بدوش اور سلانی قبائل ملے وہ ان کی ادنی ترین هم بیں۔ اب کی ایسے بی قبیلے کا تصور کرس جو انی سلانی عادات ترک کرکے بطور خدمتگار گاؤل میں آباد ہورہا ہے۔ آوارہ گرد نہ رہ جانے ہر اس نے چھوٹے موٹے جانور کھانا اور ان کا شکار بھی چھوڑ دیا^{، لیک}ن نعش کھاتے اکھاں کوندھتے اور بدستور پہلے جیے ہی رہے جیں اور ان کے حصہ می کرنے ك لئے غليظ ترين كام آيا جس كا نام خاكرولى ب- تب وہ خاكروب يا چوبرا زات ہو كئے

کیونکہ وہ ہر گاؤں میں موجود تھے۔ ایک مرتبہ پھر فرض کریں کہ زندگی میں سرفرازی کی متنی ان کی ایک شاخ نے کھاس کوند منا اور خاکرونی چموڑ کر چیزا رکھنے اور اس سے متعلق ایے ویکر کام بطور پیشہ اپنا لئے (جو پہلے کی نبت کم غلید وستیاب کام ہے) اور اپنے پرانے عقیدے کو بندو یروسیوں جیسا ظاہر کرنے کے لئے اس کی تجدید کی کین مردہ جانوروں سے تعلق ہونے کے سب مردار خوری کرتے رہے اس بمیں جمار تعنی چڑے کا کام کرنے والا الما۔ اور بالا خر ساف ستمرا رہنے کی خواہش میں اگر انہوں نے مردارخوری اور چرے کا کام چموڑ کر کیڑا بنے کا پیشہ اپنا لیا جو محض کم جمقیر آمیز خیال کیا جاتا ہے (وج جمعے معلوم نمیں کو تک جولا ہے کے اوزار اور سامان کھاس کا کام کرنے والے اچھوت طبقات کھاس سے ہی تیار کرتے ہیں) اور امارے قصبات و دیمات کے جولاہے بن گئے اور انہیں کچھ ایس و چش کے بعد بندو ذہب کے واڑھ میں شامل کرایا گیا۔ یا ممکن ہے وہ چڑے کے کام کے مرطے ے گزرے بغیر براہ راست فاكرولي ے كيڑا فينے من آكتے ہوں۔ اب اگريہ مب ایک "امکان" کی بناء پر لگائے کئے اندازے میں تو اس کا مطلب بہت کم یا پچھ بھی نمیں ہے۔ لیکن جب ہم ویکھتے ہیں کہ اس متم کی تهدیلیاں واقعی رونما ہوری ہیں تو مجھے اس رائے میں کافی وزن لگتا ہے۔ ہم باوریا اور اہیری جیے سیلانی طبقات کو دیمات میں آباد ہونے اور کھنیا نومیت کے کام مرانجام دینے پر راغب دیکھتے ہیں۔ ہمیں نظر آ آ ہے کہ وهائك جنگوں كے شكارى سے تبديل ہوكر خاكروب اور جولاہا بن كيا مم ويكھتے ہيں كه جوبڑے نے جاء الخلاء (Night · Soil) کو چھونے سے اٹکار کیا اور عمل بن کیا کیا چرے کا کام چھوڑ کر خاکرونی افتیار کی اور ر محریط بن کیا استیاب جو مشرق میں خاکروب ہے مغرب می جر چوا رکھے والا بن کیا' ہم ویکھتے ہیں کہ کولی بتمار نے چوے کا کام ترک کرکے جولاہ کا پیشہ افتیار کیا اور بول تبدیل ہوکر چمار جولاہا یا ہونیا ہو گیا۔ ہم نے ویکھا کہ پستی ص سلائی بن اور فاکرولی کے ورمیان اور اوپری سطح پر کیڑا بنے کے ورمیان سی بھی کوئی تطعی کط تفریق تحینیا نامکن ب یا یہ کمنا کہ فلال ذات اس حد سے اور اور فلال نیج ب الكن ہر ذات النے سے اور والے ورج میں شاخیں نكالتی رى جو اس كے اركان كى ايك یزی تعداد بر مشتل ہے۔



ياني بردار طبقات كالماغذ:

تبدیلیوں کے دوسرے تنکسل میں امارے یاس متوسط مراحل کی زیادہ مثالیں نمیں میں۔ لیکن سے بات قدرتی ہے کہ سابی ورجہ بندی میں اوپر کی طرف حرکت اجس کے لئے ہر قبیلہ ہر ممکن طور پر آمادہ ہے) صرف ایک بی واضح سمت میں نمیں ہوئی ہوگ۔ کچھ سال فی ذاتوں مثلاً باوربوں نے مردار خوری چھوڑ دی کیونک وہ زیادہ اعلی شکاری بن کئے کا آم انہوں نے مردار خوری کے لئے اپی رفیت کو شاید بالکل ختم نسی کیا۔ پچھ نے اپی خانہ یدوش عادات پر قرار رکھتے ہوئے مزدوری کی مخصوص صورتی اینالیس مثلاً اوڈ یا جبکل بات ريكر كاشتكاري كرنے لكے مثلاً ماسم يا جرائم پيشہ ہو كئے امثلاً ماسم جبك بجو اور ن چر ہے بنجاروں کی کچھ شاخوں کی طرح تجارتی سامان کی نقل و حمل یا پھیری نگانے کا کاروبار شروع كرويا ليكن ان قباكل كا ايك كروه متاز طور يرياني ك شكاري بين جو جرن ياليد إ نسين بلك مرعالي مجلى اور محرم يا كهوت كارت نشيي علاقون يا دريا ك النارون ير رج، بودوں کی کھیلی خمیدہ شاخوں سے جمونیوے بناتے اور دریائی تناروں بر اگ کھاس سے اپ جالوں کے لئے رہے اور علیاں بنتے ہیں۔ لیس مور اور عمیں ای حم کے بن مریح اور کھوا خوری ترک کرتے ہوئے خود کو صرف چھلی کھانے تل محدود کر لینے ہے ان افراد و معاشرے میں جوں کا توں تیل کرایا گیا، جیاکہ سادن کے معاطے میں اگر آیا ہے۔ جمیں ایک قدم آکے ہوے کئے اور ملاحوں اور مجمیروں کا ایک باعزت طبقہ ہیں۔ اب بھیند 'کمار اور ما جھی ذات ٹوکری ساز اکشتی ران مجھلیاں پکڑنے والے اور یانی بروار جس' اور مسلمان آبادی کے درمیان علاقہ کے کھانا کانے والے۔ بیا یہ ممکن نہیں ہے کہ وو عميل سے ايك قدم (شايد بهت بوا) مزيد آئے بوسے كئے بول؟ بہاڑيوں مي جمال بندو روایات نے شاید اپی قدیم پھٹل نمایت کمل طور پر محفوظ رکمی ہوئی ہ، میں نے ویف ال برہمن ایسے بہت سے لوگوں کے باتھ سے لے کر پچھ ٹی تولیس کے الیکن کھا کمیں کے نمیں اور عنظرت صحائف مجھیروں کو برہمن باپ کی اولاد بتاتے میں جو شودر عورت کے بطن سے يدا موئي۔ يه كما كيا ہے كه رام واسد يا سكى جماروں نے بہت وسع ي لنے ير كماروں و بار برداروں کا چیشہ افتیار کرلیا عالبا اس میں یانی برداری شامل نمیں ہوگی اور ہے بھی نمیں۔ مراحل کا تسلسل سابق معالمے بتنا قربی نمیں الیکن میرے خیال میں اس سے متعلق مزید جانج يز آل موني جائي۔



پیچے پر ذہب کا اڑ:

میں نے نشاندی کی متی کہ ساجی حیثیت میں برحوری کے ساتھ حقیق ذہب کے ورج من بھی تبدیلی ہوتی ہے اکد اے باعزت طبقات کے ذہب سے زیادہ ہم آہنگ ایا جا سكے۔ به امر حقیقت به حیران كن بے كه اگر خدمتاروں كا حقیق غیب نيس تو اس ك قاعدے قوانین کس قدر عموی طور پر ان گاؤں والوں کے قاعدے قوانین سے مطابقت الفتیار كرتے جاتے ہیں جن سے ان كا تعلق ب- مسلمان گاؤں میں چوبڑے اپنے مردوں كو و فن كري م يح جبكه بندو كاؤل ميں چا جلائيں كے " تاہم ان كے مسلمان يا بندو دونوں مالك انہیں اینے میں قبول نمیں کرتے۔ لیکن یہ معالمہ فیرمعمولی نمیں ہے کہ ایک خاص عقیدے کی کملی پیروی منصف مندو منصف قدی ندمب اجو بیشتر اچھوت طبقات کو جدا کر آ ب) کی اسلام یا علم ذہب کے ساتھ تبدیل ان کی جدوجمد سرفرازی کا اولین قدم ب اور اس كے ساتھ ساتھ بحث عموما" برانا چشہ ترف لركے ذرا بحثر رشے والا چشہ اختيار لرابا جاتا ہے۔ مسلمان ہو جانے والا خاکروب فضلہ انمانے سے انکار کر وے کا اور علمے ہوئے یہ چزے کا کام اینا لے گا۔ کوئی چوا مزدور مسلمان ہوئے کے بعد یہ کام چھوڑ وے گا' اور علم وال لینے کے بعد کھڈی پر کام ارنے لگے گا' ای طرح ویکر مثابیں ہمی موجود ہیں۔ المارے ایک ایک سویلین سردار کوردیال علی کا ایک انتلاقی انتیالی میں میاں نقل ارنا جابتا مول- وو لكية بن:

"بھت بانیوں میں بیان اردہ بھکتوں میں سے کئے گئے تی ایک پت فاتوں سے ہیں۔ دو سب بندہ ستان کے آریک ادوار کے اصلاع کار ہے۔ انہوں نے اپنی مقامی بولیوں میں وگوں کو مخاطب الیا بربمنی تعلیمات میں دکھائی دینے وائی مخفیت و دور بیا اور اس طرح اصلاح کاری لی راہ میں زبان استشکرت کی دجہ سے طاش رکاون دور کی بس میں برامن اپنے نظام غرب کا درس دیتا تھے۔ دیگر میں یہ ایک جوہتا ایک قصائی نام دیو ایک جسمب اور دی داس جمار اور میں دائی معینہ کی ان تحریوں کا زار





بت سکھ ذہب کے ذریعہ کی جانے والی اصلاحات میں سے ایک ارادی اور ایک صر تف نفاه کرده اصلاح ذات کے نظام کا فاتمہ اور وین ت و محاکف (بندو) کو ہر طبقہ کے مطالع کے لئے کھولنا تھا، حتی کہ چوہروں اور ہنماروں کے لئے بھی جن کا کوئی اوصکار (استحقاق) نہیں تھا۔ اس سے فائدہ انھاتے ہوئے بڑیر بہت طبقات نے مکھ منسمه (يال) عاصل أيا اور على بن كئه انهول في اين اوني ميد بصورْ وینے اور دیکر ذرائع روزگار این گئے۔ اپنے نام بھی تبدیل کئے اور قبیلہ کے فیم علم ارکان کے ساتھ عابی کیل جول ہر ممن صد تب عنم ار دیا۔ چنانجہ علی مذہب قبول ارے کے بعد جہاروں نے یہ وصاف کے لیے قبیلے کے پہلے بھٹت روی واس کا نام افتیار یا۔ ود اس سے پیر ار جی۔ لفظ کی درست صورت "روواسا" سے۔ اليكن يد عام جلد من رام واس عام ك ساتھ كذف موسيا ،و يو تے سلي كورو في اور بل رام داميا مشهور جو كئه- (1) بيشتر كله اب جي اس لفظ بو رودای بی به لتے جی۔ بالکل ای طرح بنصیر، علم نام وبو کی نبت سے خور کو نام بھی کتے ہیں۔

"چوہروں نے علی ہو جانے پر بالکل ای طرح نہ ہی اور رہم یا اما اپنا ہے اسلام تیول کرتے پر این دار کا نام اپنا ہے الیا۔ کوئی رکم یا چوہرے فا کام نیا الیام نیس کرتا الیکن انسیں درست طور پر چوہر شار کا یا ہے۔ اس طرح اگر رام داسیا جامار کا چیشہ نمیں اپناتا تو یہ انسیں اس ذات ہے الگ لر دینے کی دجہ نمیں۔ سو اگر وئی رام داسی دالی جو نیس سو اگر وئی رام داسی دولا ہے بینی لیز ہوئے دالی اور اگر دو ایک برداز ہے بینی لیز ہوئے دالی اور اگر دو ایک برداز ہے بینی لیز ہوئے والا تو دی رہتی ہے۔ کوئی بیمار سکھے ہوئے کے بعد اگر آن "پائل" لیت ہے تو دو فور رام داسیوں میں شامل ہو جائے گا۔ رام داسیوں کی بینیوں سے شادی کرتے ہیں کیاں دیتے ہیں۔ رام داسیون کی بیمار

کے ہاتھوں سے اس وقت تک پائی نمیں پینے جب تک وہ سکھ نہ ہو جائے۔ نمابی (قربی) سکھ خود کو چوہڑوں سے بالکل الگ تعلک ہی رکھتے ہیں 'بالکل ای طرح جیے ہماروں سے رام داھیے۔ "

سروار صاحب کی بات کی روشن میں یہ بالکل ورست نظر آیا ہے کہ رام والیا بدستور ا یک جمار اور رحم شا بدستور چوہڑا ہے۔ تبدیلی حالیہ اور ابھی تک جاری و ساری ہے۔ لیکن وو كتن عرصه عك يونى رجي عي؟ ان كا ماخذ شديد منازمه اور اكثر برجى كے ساتھ روكر ويا جا آ ہے۔ اگرچہ نے واظوں کی حقیقت اے شبھے کے امکان سے ماورا کر وہی ہے 'لیکن اس بارے میں شک کی مخبائش بہت کم ہے کہ وہ بھی ایک ایسے رہے کی حامل علیحدہ ذات بن جائیں کے جو اس ذات سے برتر ہوگی جس سے وہ فکے اور شاید زیادہ ممکن طور پر بید کہ وہ ترقی کرکے اس ذات کے سلیاتی نام میں شامل ہو جائیں جس کا موروثی پیشہ انہوں نے افتیار کیا۔ لیکن ان کے ماخذ کی روایت ذات کے حافظ سے مندس ہو جانے کے بعد بھی ان زاتوں کی علیمہ شاخیں بتائمی کے اور علیمہ شاخوں کے نام سے جانے جائمیں ہے۔ میرے خیال میں اس کے متعلق کھو شک کیا جا مکتا ہے کہ اب ان پت پیشہ ورانہ ذاتوں ك كمل عص متشل الن والى شاخول من عدد اكر ان كى تاريخ كا سلسله ويكما جا سكا ہو) بالک ای انداز می تفلیل یاتی لمیں گ- کمٹر نسل اور رہے کی روایت زندہ ری ہے اور غالبا" خود مجمی ای لیکن ایک بست دور دراز مافذ سے نکلی جوئی دیگر شاخیں ان کے ساتھ بھائی بندی نمیں رکھیں گے۔ لیکن اس فرق کی بے کم و کاست وجہ بھلا دی گئی ہے۔ سرحد کے لوگوں میں چھے کے موروثی نظریہ کی غیر موجودگی اور مغربی میدانی علاقوں کے افراد پر اس کے اثرات سے متعلق پیچے بات ہو چک ہے۔

خدمت گار ذاتوں میں شاخوں کی نشوونما:

لیکن اگر ان چیر ورانہ ذاتوں میں نیچ سے اوپر آنے والی شاخوں سے بحرتی ہوئی ہو تو انہوں نے اوپ سے بھی اضافے وصول کئے۔ خصوصاً جولاہوں کے بارے میں یہ کما جا سکتا ہے کہ وہ اعلیٰ اور اونیٰ وعتکار اتواں کے ورمیان ایک شم کی قابل بحث صورت رکھتی ہیں 'کیو تک فریت یا دیگر طالات و واقعات کے باعث نیمیب میں چلی جا نیوالی کسی اعلیٰ ذات



کا مخص اکثر جولاہے کا پیشہ الفتیار کرتا ہے۔ تاہم وہ شاذونادر ی اس سے زیادہ کہتی میں جاتا ہے۔ سرسا میں تجام عرکمان اور لوبار طبقات عوجودہ نسل کے مافظہ میں بی زراعتی ذاتوں سے بھرتی ہوئے۔ اور یہ بمشکل ممکن ہے کہ مچھ ہی عرصہ عجل ہونے والا واقع پہلے كيس بھى واقع نہيں ہوا ہوگا۔ جب تمام سمتوں سے امند كر آنے والے تمام طبقات اس وقت تک غیرآباد خط می بطور مهاجرین آباد ہوئے (جیساکہ گزشتہ پیاس برس کے دوران سرسا میں ہوا) مالات عالبًا بالخصوص ساجی تبدیلی کے لئے سازگار ہوں کے۔ جو لوگ اب فاصلے کے باعث این اصلی وطن سے الگ ہو ملے ہیں لیکن جن کی ذات کا نام یا پید ایک ی جیها ہے وہ اپنے ساتھ نواحی علاقوں کی متعدد روایات و اقبازات سمیت ایک جگہ پر آن اکشے ہوئے۔ اصولی طور پر وہ آپس میں مدخم نمیں ہوئے لیکن ایک مشترک ذات ئے نام کے تحت برستور علیحدہ علیحدہ شاخوں کی حیثیت میں شامل رہے۔ آہم وہ یہ مانے میں اکثر متذبذب ہیں کہ ان کی نسل یا حتیٰ کہ ذات کی کوئی براوری ہے۔ اور وہ آنیں میں میل جول یا شادی بیاه کرنے سے انکار کرتے ہیں۔ زرعی مزدوری کی ماعک بہت زیادہ ہے' اور ومتكار ايك كاشتكار بن جانے ير ماكل رجنا ب- مجى كبعار يرانے الميازات كو محوكر ديا كيا اور نئی شاخیں متواتر معرض وجود میں آتی رہیں۔ کمنیک لحاظ سے کما جائے تو سان زیادہ قدیم آباد قطوں کی نبت زیادہ اختلافی ہے جمال امن و سکون کے متقاضی عمل تھیم زیادہ رقی یافتہ ہے' اور انتشار و انجذاب کے ساتھ زیادہ آسان اور مستعدانہ ہے۔ لیکن سرسا میں جو کھے آج وقوع پذیر ہے وہ کی نہ کی دور میں کہیں اور بھی ضرور واقع ہوا ہوگا۔ تقريباً تمام وستكار اور خدمتكار ذاتم اليي شاخول من تقليم جي جو روايت اور رتب من أيك دو سرے سے جدا میں اور متعدد صورتوں میں یہ اقبازات غالبا جغرافیائی تعلیم اور اس سے متبح من روایات من تغیر کی بنیاد بر میں۔ آہم کھ ویکر صورتوں میں ان کے بیسے یہ مقیقت ہے کہ ایک شاخ انی موجودہ حیثیت میں بلند اور دو سری پہت ہو گئی ہے۔

بالائی اور بیازی خدمت گار:

جمال تک مجھے و کھائی وہا ہے بالائی فدمتگار طبقات ورجہ بندی کا ایسا کوئی شال پیش نمیں کرتے جو ہم اچھوٹوں میں وکھتے ہیں۔ کمار یعنی عمروف ساز (اپ گدھے کے ساتھ)



شاید آن میں پست ترین ہے' اور فیر ممکن طور پر ان طبقات کے ساتھ نسل اور تراب واری میں کوئی تعلق نمیں رکھتا جن پر ابھی بات کی گئی ہے۔ لوہار' ترکھان اور سنگ تراش طبقہ ایک انتہائی الگ کروپ کو مشکل کرتا ہے۔ ای طرح دھوبی اور رگریز بھی۔ تیلی اور قصاب شاید ان سب سے پست ہے اور لگتا ہے کہ اسے جولاہوں کے ساتھ کروہ بند کرتا چاہے تھا۔ تاہم میں یہ نمیں جانتا کہ ان وہ طبقات میں فی الحال کوئی تعلق موجود ہے یا نمیں۔ سار بالکل علیمہ کرنے اور بالائی درجوں سے نیچ دستگار طبقات میں آئے ہوئے نظر آتے ہیں۔ عالب وہ نسل میں تجارتی ذاتوں کے ساتھ قرابت رکھتے ہیں۔ اس کے بر عکس پہاڑیوں کے خدمشکاروں کے درمیان ذیر خور طبقہ کا سارا سلملہ ایک طرح سے بالکل فیر منتقاع ہے۔ ذیریں پہاڑیوں میں انچھوت طبقات در نشیقت بالائی اعلیٰ دشکاروں سے الگ میر سے بالکل میں جو بورہ وہ ان ایک موجودہ انظرادی پیشوں کی علاوہ سی اور بنیادوں پر شانوں میں تشیم کرنا تقریباً عامکن ہے۔

خدمت گار طبقات کی معاشی تقسیم:

ان خدمتگار اور دستگار ذاتوں کو جن دو سری یا سعافی بنیادوں پر ورجہ بند کیا جا سکتا ہے استیں چند الفاظ میں بی مسترد کر دیا جائے گا۔ وسعی مفوم میں اس سارے گروپ کو تمین حصوں میں تقسیم کیا جا سکتا ہے سیانی طبقات دیکی خدمتگار اور آزاد دستگار۔ سیانی طبقات کی ہفتہ گار ور آزاد دستگار۔ سیانی طبقات کی ہفتہ کی ہفتہ کی خدمت کرتے ہیں اور نہ بی ان کے کوئی طبح شدہ چھے ہیں۔ آزاد دستگار یورپ کے معابق کام کرتے ہیں۔ اور شری ایورپ کے معابق کام کرتے ہیں۔ اور شری ایورپ کے معابق کام کرتے ہیں۔ اور شری آبادیں میں دیک آبادی (جو اسر ایے قصبے میں فی جس سے محق زمینوں کے وہ مالک ہیں۔ اور ان پر کاشت آرتے ہیں) سے محقف طور پر آنام صنعتی طبقات اور سلسلے شامل ہیں۔ لیکن دیست میں ایک ویکی خدمتگار اور آزاد دستگار کے درمیان فرق بہت وسعی ہے۔ لیکن دیست میں ایک ویکی خدمتگار اور آزاد دستگار کے درمیان فرق بہت وسعی ہے۔ بیکن دیست میں ایک ویک ماز (کمار) خالروب پہنزا مزدور پنی بردار اور گاؤں میں جس مور تی خانہ نشین ہیں دبان محابی کو کام کا معاوضہ نہیں بلکہ روان کے معابق فصل بی بیدادار میں سے ایک محموص حصہ دیا جا کے اور ان کی خدمات کو انش مقدار نمیں بلکہ بیدادار میں سے ایک محموص حصہ دیا جا کے اور ان کی خدمات کو انش مقدار نمیں بلکہ بیدادار میں سے ایک محموص حصہ دیا جا کہ ہیں اور ان کی خدمات کو انش مقدار نمیں بلکہ بیدادار میں سے ایک محموص حصہ دیا جا کہ ہور ان کی خدمات کو انش مقدار نمیں بلکہ



لوجی پیانے سے باپا جاتا ہے (بہنجائی زبان میں ان کے لئے ایک لفظ مخصوص ہے "سیسی" است سے بیا اور نمرو کی کھر لی زندگی است سے مبعقات دراصل وہ ہیں جن کی خدمات کی کاشکاری یا روزمرو کی کھر لی زندگی میں ضرورت ہوتی ہے ۔۔۔۔۔ لندا کسار کو وہ تمام مٹی کے برتن اور چہزا مزدور کو چہزے کی تمام اشیاء فراہم کرنا پڑتی ہیں جن کی گاہوں کو ضرورت ہوتی ہے۔ تاہم چند وشکاروں کی خدمات کبھی کبھار ہی درکار ہوتی ہیں' مثلاً جولاہا' تیلی اور رگریز' کو شخواہ دی جاتی ہے' عموا شفدی ہیں نمیں بلکہ اناج کی صورت میں یا کام کے لئے فراہم کردہ خام مال کا مخصوص حصد رکھ لینے کی اجازت دے کر۔ سار کو گاؤں ہیں ایک ہم تجارتی حیثیت حاصل ہے اور دستکاری کے ساتھ ساتھ اشیاء رہن رکھ کر روہے بھی سود پر ادھار دیتا ہے۔ البتہ دی تاریوں ہیں دیگر حرفوں کی نمائندگی بھٹکل ہی نظر آتی ہے۔

غدمت كار طبقات كى اندروني تقسيم:

خدمت کار اور وشکار طبقات کی واضح سنقیم کی بنیاد جائے زراعتی آبادیوں کی تباغلی تعظیم بر ہے (جن کی وہ خدمت کرتے ہیں) یا قصبات کی تجارتی الجمنوں کی نومیت کے مطابق (جن کا ذکر ملے ہو چکا ہے۔) یہ ایک ایا موضوع ہے جس کے بارے میں ہمیں بت كم مطوم ہے۔ آئم تعظيم كى ان وہ اقسام كى تفصيل كے بارے مي زيادہ درست اور ممل معلومات ذات کے ارتقاء یر کافی روشنی ڈالنے میں مدد ویں گ۔ خصوصا وہاں یر بالترتيب نظاموں كے درميان مشابت اور فرق كے نكات وجويزنا وليب بوكا جمال پيشہ موروثی اور ویم زاتوں کے رنگ ڈھنگ و نوعیت کا ہے اور جمال اس منفرد اور تجارتی البحن کی حیثیت ایک رضائی منظیم کی س ب- یه سوال که ذات اور تجارتی البحن کے اصول قاعدے ان صورتوں ہے ہم آبھی کیے پیدا کرتے ہیں جمال انجمن بہت ی ذاتوں کے افراد یر مشمل ہے اور یہ بھی باعث دلچیں ہے کہ بھڑا پیدا ہونے کی صورت میں یا مويا ہے؟ يد امر شك و شبر سے بالاتر ہے كه تنظيم عديم الشال طور ير محل اور اسے ماصل طاكيت بهت زبردست ب- عام مشاهره من يه ديمن من آيا ب كد ان طبقات ك اركان کے درمیان جھڑے ماری عدالتوں میں تعفیہ کے لئے مجی محماری آتے ہی' اور ذات یا ا مجمن کی انظامی سطیم ہی ان کا فیصلہ بلا تغیر کرتی ہے۔ یہ برائے وقتوں ہے چلی آ رہی ہو گی



جب موجودہ دور جیسی عدالتیں یا منصف اضران بت ذات افراد کے جھڑے، مناتے تھے۔

سیلانی اور جرائم پیشه قبائل

سلانی اور جرائم پیشہ قبائل کے اعداد و شار آئے جدول نمبر ٦٦ میں دیئے گئے ہیں۔ یہ اور الحجے بعد زیرِ فور لایا جانے والا خانہ بدوش قبائل کا کروپ اس قدر قربی مشاہت رکھے ہیں کہ ان کے ورمیان کوئی وط امتیاز کھنچا نامکن ہے۔ پہلے کروپ میں میں نے سلانی جرائم پیشہ اور شکاری قبائل اور دو سرے میں ان کو شامل کرنے کی نوشش کی ہے جو رقع الكاكل بازيكري اور ايسے ي ويكر مخلف مظاہروں كے ذرجه روز كار كماتے جن- يہ دونوں مل کر آبادی کا ایک نمایت ولیب حصد تفکیل دیتے ہیں الیکن ان سے متعلق مجمع انفرادی معلومات بست کم عاصل ہو عیں۔ وہ نہ صرف اس وج سے خصوصی انہی نے عامل میں کہ ان گروہوں میں تقریباً ہر قبیلہ شامل ہے اشاید این انتائی مافذ میں قدی نومیت) کیو نک مجھے یقین ہے کہ ہمارے بث قبائل کے حوالہ سے بھی بی بات لی جا عمق ے ایک اس کی وجہ سے بھی ہے کہ وو ایک خصوصی صد تل اپنی قدیمی روایات و افتقاءات کو بدستور قائم رفے ہوئے ہیں اور ورحقیقت اس وقت وہ صوبہ سے ولی باشدوں نے ونجالی نمائندے میں۔ ان کی عادات و اطوار اور روایات کا ایک تمل ریکارہ وفات ب سیات پر کافی روشنی ڈالٹا ہے کیو نکہ اس کے ذریعہ ہم مقامی روایات اور آریالی روایات مِن تَمَيِّز أرنے ما قابل ہوتے ہیں۔ لنذا جمیں اس مافذ كا تعین كرنے مِن مدو ملتی ہے جس ے ملکوک ماغذ والی متعدد ذاتوں کے ماغذ کا حوالہ طے گا۔

زیر بحث قبائل میں زیادہ تر اچھوت ہیں 'بنیاہ ی طور پر اس لئے کے ان کی خوراً میں لومز 'گیدڑ' چھپکلیاں ' کچھوے اور ان جیے دوسرے گندے جانور شامل ہیں۔ خاکروہوں کی طرح دو گھائی ' بھوے ' نرسل وغیرہ میں کام کرنے والے موروثی مزدور ہیں۔ ان میں متعدہ بمیں اپنی مخصوص ہوئی ہوئے نظر آت ہیں ' جس کے بارے میں ڈاکٹر نیز (Lenner) نے بارے مطومات آئمی کی ہیں' جبکہ فاہور سفنرل ذیل کے داروغہ نے ایک تنم کی ہیں' جبکہ فاہور سفنرل ذیل کے داروغہ نے ایک تنم کی گا سری



905	179 140 92	53 2 1309	حزا	72
27	1550 3 2841		تموري	100
252	4487 527	529	5/21	91
265	788 242 3335	တာ ပေးထိ	المورغ	71
323	<u>ن</u> ن ن ن ن ن ن	,	*	64
155	3 (5)		o.k.	129
<u> </u>	202 775	629	199	85
	T. for E	چ چارف در		, Z. (a);
	27 292 . 155 84 . 101	1550 4487 788 . 356 202 3 843 242 13 775 2841 527 3335 39 198 27 232 . 155 84 . 101	1550 4487 788 356 202 2841 527 3335 39 198 27 232 265 323 155 84	53

عدول نمر 33- آواره اور جرائم پیشه قبائل

	_													-	_
198	223	1121	19035	•		18	436	151	115	491	1690	<u>بر</u>	492	2887	2163
	,	1579	4535			ŀ	•		*		,	•	-4		-1
1983	98	3998	6928	2		•		1			4	•	•		,
122	482	2184	15394	4		٠	•	,	,				8130	2	2000
105 8	13	884	28011			•	243	87	79	63	64	474	1513	741	42/9
, , .			3409		17	79			38	110	279	376	2	,	187
214	ည္တ	457	12470	1352	602	1862	706	2	3459	σ		•	156	29	10/3
() N'	ŧ.		ا عاد	زی خان	06 JE 4	,		L	6	3	212	ليدى	14:	ZIFIL	23





	100	91	7.1	25	129	35	زات نم
	50,0	15%	407	ii,	Ť,	اوژ	
	1579	6158	6121	826	*	1184	みずらずつ
	1408		509	8	•	1973	プラン
				25	25	, (A A
	572			,	3 ' '		مغرميه
	175			4	15	,	1
_	3072			59	40	,	ない。
19035 2274 21309	45.35 60.39 105.94	6158	15394 6530 22024	28011 875 23886	3409	12470 3157 15627	الماري الماري الماري الماري الماري الماري



		_							611	_					,,	
-	424	186	,		342	2	150	,	1			•	6		بن	159
		,			*				28				691	41	ĸ	166
426	421	308	368	15	115	49	169	108		•		49			3%	133
															CE,	161
570	,	546			200				987	,				•	والميال	107
29	2441	450	190		,	52		•		,				•	م کی وارا	117
7550	ساللوث	125/2/4	1	2 1/2	カンプラス	جاندم	المعاند	انباز	7	50	è	JES	J. 36.0	ê-		



	<u>. </u>							-						
9	1162				•	•	*	*	,		37	,	4	159
206	76.0							•	*		,		ĸ	166
45	2750	,			6	,		4	,		54	677	36.	133
	1043	23	a	723	123	142	232				٠		E	161
. 3	7764	17	۰	1351	318	7	1868	٠	h		1876		chests.	107
ć	A 2214	-	•	•	Op	_	727	25	213		,	175	مکی وارا	117
	しまったが	2.35.30	では、アイン	4/50	30	7	CD	20 20	2125	راولپندی	Sec. Sec.	وجراؤاله	Ç.	

	1000	0000	103	0110	1116	338
	4502	2302	135.1			2 2
	191	309	œ	351	348	176
	4311	7754	1243	2759	758	1162
L.						
9			-	س		•
7.	-					
				Ça	,	
				، ر		,
			_		_	4
		,	•		•	
						_
		149	CO	231		
6-4	191	160	b	117	348	76
		53		2		02
		3		J		è .
l Yor d	191	13/		œ. X		77
		3			10.4	Ç



(فرہنگ) شائع کی ہے۔ کچھ صورتوں میں یہ بولی ایک حقیقی زبان یا لجہ نظر آتی ہے جو قبیلے ے مخصوص ہے جبکہ کچے دیگر صورتوں میں محض ایک محک بولی (آرکوت) ہے جو تھوڑی بت تبدیل شدہ شکل میں عام علاقائی بولی پر مشمل ہے لیکن کافی حد تک ایسی کہ عام سامع كے لئے قابل فهم مو- بتايا كيا ہے كه " سليكٹن فرام دى ريكاروز أف دى اكر وكور نمنث" جلد اول کے طور پر 1835ء میں چور طبقات کی رامای یا مشترکہ بولی (Lingua Franca) کی ایک فرہنگ شائع ہوئی تھی۔ جرائم چیشہ قبائل سے متعلق کافی زیادہ معلومات "کفٹی اینڈ وْيَاكُنْ وْيَارِمْنَتْ" كَي شَائِع شده ربورنول اور خصوصاً 1849ء مِن شائع ہونے والی كرى سلی مان (Sleeman) کی ربورث ے جمع کی جا عتی ہیں۔ زیر بحث گروپ میں شامل آوارہ مرو قبائل کو تین طبقات میں تعتیم کیا گیا ہے۔ پہلے میں اوڈ ابیدار اور بنا شامل میں جن کا پیشہ مخصوص ہے' تاہم مقام رہائش متعین شیں۔ آخری مینوں اور ہارنیوں پر مشمثل ہے جو شکاری نہیں بلکہ جرائم پیشہ اور آوارہ گرو ہیں۔ صرف ان کے کئیے مخصوص سکنوں على رہے ميں اور مرد چوري كے مواقع كي علىش ميں اوھر اوھر پھرتے ہيں۔ ورميات مروب میں باوریا 'اہیری' تھوری' سانسی' بھی وارا' جمین' کیس اور گاکڑا شامل ہیں او جنگوں میں اور دریاؤں کے کنارول پر کم و بیش خانہ بدوش زندگی سر کرنے والے فکاری اور مجمیرے ہیں۔ یہ ہر صورت میں تو نمیں البت عموما" جرائم کے عادی ہیں۔ ہر قبیلے کی تعتیم پر اس کے نام کے تحت خور کیا گیا ہے۔ لیکن پچے اطلاع میں صرف ایک قبیلے کے خلاف (دو مرول کے نمیں) نافذ العل "کر من راید ایکت" نے انہیں ان اطلاع نے اول الذكر سے مو خرالذكر طبقه من سے جانے ير ماكل كيا، جس سے ان كى تعتب من غالبا تبدیلی و تجدید ہوئی ہے۔ کتاب کے اس حصہ کے آخر میں میں نے جرائم پیشہ ماوات والی مختلف ذاتوں پر فور کیا ہے جنہیں ہارے جدونوں میں الگ الگ نمیں کیا گیا ایا سی اور شال كرايا كيا_

اودُ اور بيلدار (ذات نمبر 85 اور 129)

ان دو علیحدہ اعداد و شار کو عالبا ایک ہی جگہ پر لیا جاتا جائے تھا کی نکہ وہ ایک نی زات ہے متعلق لکتے ہیں۔ در حقیقت کی دویر علی دفاتر میں ان دونوں اصطلاحات کا استعال



متراوف معنول میں کیا گیا۔ بیلدار محض ایک پیشہ کا موزوں نام ہے اسے بتل ایعنی کدال)

مشتق اور اس کے ساتھ کام کرنے والوں کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ لیکن صوبہ میں عام مزدور کھدائی کے کام میں ہاتھ نمیں ڈانے گا۔ اوڈ ہنجاب کا "پیشہ ور" تعیراتی مزدور ہے۔ کم اذ کم ایک قبائل نام کی حیثیت میں لفظ بیلدار کی بھی دو سری ذات کے ارکان کے گئے شاذوناور بی استعمال ہوتا ہے ایم مشرق میں زیادہ عام نظر آتا ہے۔ وہاں مغرب نے اوڈ کو بالعموم بطور بیلدار جانا جاتا ہے۔ (2)

اوڈ یا اوڑھ ایک آوارہ کرو قبیلہ ہے جس کا اصل کھ مغربی ہندوستان اور راجیو بانہ اظر آیا ہے۔ کم از کم پنجاب کے اور بالعوم ان علاقوں سے آئے۔ وو اینے کنبوں کے ہمراہ كدائى كے كام كى علاش مي اوح اوح كموضة والے سلانى بي- اصولى طور ير وہ جموت موئے کام نمیں لیں سے لیکن شاہراہوں' نموں' رکے یہ وغیرہ پر چھوٹ معاہدوں یعنی نوتی رہائش مکان تغیر کرنے اللب کمودنے یا حتی کہ ایک کنوال کمودنے کو ترجیح دیتے ہیں۔ مرد كعدائي كرتے جي، اور عورتي كد حول ير (جو ان كے ياس بيشہ ہوتے جير) مثى لا اكر لے جاتی میں اور بچے کد موں کو مٹی بھیننے کے لئے بائک کر لے جاتے ہیں۔ خطہ کو ستان نمک میں وہ کا تکنی اور چر نکالنے کا کام بھی کرتے ہیں۔ اور شال مغربی صوبوں کے علاقوں میں انهي خوانجه فروش بھي بتايا کيا۔ وه ۾ کوئي شيخ کھا ليتے ہيں اگرچه بالعوم مسلمان سکن خصوصاً مغرب میں بسر صورت اچھوت ہیں۔ ان کی بولی "اواکی" ب جس کے بارے میں مجھے چھے بھی معلوم نمیں' لیکن وہ شاید ان کے آبائی مقام کا ایک عام لہدی ہوگا۔ وہ اونی كيرے سنتے بين الى اولى الى اولى كيزا۔ وو بھاكيرت كى نسل ہونے كا و كوى كرتے بيں جس نے یہ حم کھائی تھی کہ ایک کو کی ہے دو مرتبہ یانی نمیں پینے گا۔ لنذا وہ ہر روز ایک نیا کتوال کمود نا سال تک که ایک ون وه کمود تا ربا اور کمود تا ربا اور مجمی واپس نه آیا۔ اس کے افسوس میں وہ اون پینتے اور اس کی تھلید میں (حتی کہ بندو ہونے کی صورت على بھى) اپنے مردوں كو وفن كرتے ہيں ، آہم شادى بندو رسوات كے معابق ي كرتے ان كا أسنا ب كه بعاكيرت ك ظمور نوتك وه اچموت بي رمين ك- وه رابيوت يا شہر اور مارواڑے آئے ہوئے ہوئے کے وعویدار میں اور مشارنا (مشانا) برجمنوں کے رام اور شیوا کی بوجا کرتے ہیں۔ (دیکھتے مسرولین کی "اعذین کاسٹس" جلد دوم) سفات



114 اور 169)- ایک سیلانی قبیلہ ہونے کے باوجود وہ عدیم الثال طور پر جرائم کے تمام الزامات سے پاک ہیں۔ وہ صوبہ بحر میں کانی عموی سطح پر تنتیم ہیں' لاہور میں اور زریس سندھ و چناب کے ساتھ ساتھ کانی تعداد میں' اور پہاڑیوں و دامن کوہ اصفاع میں سب سے کم ہیں۔

چنگر (ذات نمبر 64)

پرکائ عالبا قدی نسل کے اچھوت ہیں جو امر تر دویون الا ہور ، فیروز پور اور فرید کون کین خصوصا سالکون میں کیر تعداد میں ہیں۔ ان کا کمنا ہے کہ ان کے آباؤ اجداد بموں کی پیاڑیوں سے آئے تھے۔ وہ بالاصل ایک سلانی قبیلہ ہیں جو کام کی حاش میں اوحر ادحر مرکر دال رحج ہیں ، لیکن بڑے شہوں کے نواح میں باقاعدہ آبادیوں میں طے۔ وہ تقریباً ہر هم کا کام کرلیں گے ، لیکن زراعت میں بہت زیادہ کام کرتے ہیں ، خصوصا فصل کائی کا۔ جب ان کی عور تیں اناج کے آجروں کے لئے اناج صاف کرنے اور چھانے کا کام کرتی ہیں۔ وہ سب مسلمان اور نکاح کرتے ہیں۔ ان کے مطابق مان کے شم ترز نے انہیں مسلمان کیا تھا۔ ان کی عور تیں ابھی تک بی گون پہنتی ہیں شلوار نہیں ، لیکن سے سرخ کی بعائے نیلے ہیں۔ وہ انتمائی جفاعی ہیں اور جرائم بالکل نہیں کرتے۔ ان کی اپنی بولی ہی بعائے نیلے ہیں۔ وہ انتمائی جفاعی ہیں اور جرائم بالکل نہیں کرتے۔ ان کی اپنی بولی ہی جس کے داور قبیلے کے بھی) بارے میں ڈاکٹر یشز نے پہلے انتمائی دلچپ مطوبات شائع کی جس کے داور قبیلے کے بھی) بارے میں ڈاکٹر یشز نے پہلے انتمائی دلچپ مطوبات شائع کی جس دوہ خود کو چگزہ نہیں چوبتا کتے ہیں ، دو ان کے مطابق " چگزہ" ہام "چھانا" ہے مشتق ہیں۔ وہ خود کو چگزہ نہیں چوبتا کتے ہیں ، دو ان کے مطابق " چگزہ" ہام "چھانا" ہے مشتق شیں۔ وہ خود کو چگزہ نہیں ہے کہ چگزہ" زنگاری" کی بی ایک اور شل ہے ، لیکن ڈاکٹر یش

باوريا (ذات نمبر71)

باوریا ایک شکاری قبیلہ ہیں ' جن کا نام "باور " یعنی پسندے کی نبست سے پرا جس کے ساتھ وہ جنگل جانوروں کا شکار کرتے ہیں۔ (3) وہ جنگل کی گھاس میں ان پسندوں کی قطار لگا دیتے ہیں۔ اس قطار سے وہ کیڑے کے چیتھڑوں پر مشمل بڈاووں کی وہ قطاری لگاتے ہیں اور ای طرح کے بڈاوے ورخوں اور گھاس میں باندہ کر جنگل میں نکل جاتے ہیں۔ اور ای طرح کے بڈاوے ورمیان بھک آئے خوفزوہ ہرن اور دیگر جانور پسندوں کی لائن عیور بڈاووں کی قطاروں کے ورمیان بھک آئے خوفزوہ ہرن اور دیگر جانور پسندوں کی لائن عیور



کرتے ہیں جس میں ان کے پاؤں الجھ کر رہ جاتے ہیں۔ باور نے شکار کرنے کے علاوہ کماں ' پال اور زسل کی اشیاء بنا کر دیمانیوں کے ہاتھ بیچے ہیں۔ وہ ایک سلائی قبلہ ہیں جس کا اصل مسکن میواژ ' اجمیر اور جودہ پور لگا ہے ' جنباب کے اندر وہ بالخصوص سرما میں وسطی وادی سلی کے ساتھ لے۔ فیود نور ' فرید کوٹ ' فاہور اور پٹیالہ کے علاوہ حسار ' ورجک اور گرکاؤں میں بھی ان کی کچھ تعداد پائی گئے۔ یہ سب علاقے راجی آت سرحہ پر واقع ہیں۔ وہ کالی رجمت اور اور اور اور اور اور اور کیا۔

سرمال اگر ده بنیادی طور پر سلانی بین اور کچه طاقوں میں آباد ہوئ اور خصوصاً علع فیروز ہو میں بہ تعداد کیر دی مزدوری اور حتی کہ بلور مزار سے کا محکاری کرتے ہیں۔ بل بوتے کی ممارت میں ان کا برا نام ہے۔ وہ کی بھی لحاظ سے کم از کم صوبہ کے اتدر جرائم چشہ نہیں۔ لاہور اور سرسا میں وہ کانی ناقابل احتراض ہیں۔ لین مجھے بھین ہے کہ مخاب ك متعدد حصول اور راجو آن من بالعوم وه جرائم ك كافي عادى جي- آم وي كت جدول نمبر 14 کے اعداد و شار فراہم کرنے کے لئے میں برعی استعنت آئی می بولیس مسر میک کریکن (Mac cracken) کا محکور ہوں۔ اس جدول میں "کر علی ٹرا بر-ایکٹ" کے تحت مناب کے ہر مناع می درج کی گئیں جمانہ ذاتوں کی تعدا و کھائی می ہے۔ ان اعداد و ثارے یہ نظر آیا ہے کہ باوریے بطور چیر ور جمم صرف فیود ہور اور لدحیان جی رجمزہ جیں' اور یہ کے فیروز ہور می ذات کا ایک چمونا سا حصہ عی اس طور رجشرؤ ہے۔ جمال وہ جرائم پیشر میں وہاں بھی صرف چھوٹی موٹی چوریاں کرتے اور کھی کساری تحدویر اترتے مي- ان كا صرف ايك دبائي حصد بطور سكم ورج بوا " لين شايد عى كوتى مسلمان بوكا- وه سور اور چیکل سیت تمام جنگل جانور کھاتے ہیں۔ ان می سے جیئز تو مودار بھی کھا لیمی ك- ليكن كتے يى كه عام بريمن ان كى شاوى كے مواقع ير رسوات اوا كرتا ہے اس لئے انہیں اچھوت قرار دینا مشکل ہے۔ اکثر چور طبقات کے ماند وہ دیوی بوجا کرتے اور اس پر بمنت كے جانے والے بكرول اور بمينول كے فون سے اپنے ماتنے ير فتان لگتے ہيں۔ وو گے کا اجرام کرتے چنی رکھ کے جاتے اور راک گڑا عی بلتے ہیں۔ کیا جاتا ہے کہ قیلے کا برائم پیر حصد معاوضہ وصول کرے ویکر ذاتوں کے افراد کو اپنی براوری میں شال كليمًا ہے۔ ان كى ائى ايك زبان ب عو بجال اور موروں كے ساتھ ساتھ مو بھى يولتے





یں۔ ان کی تین شاخیں بتائی گئی ہیں: اپنا سلسلہ ہے پور میں بداوڑ سے ملانے والے بیداوتی جو مروار نہیں کھاتے، چھوئی چوریوں سے احراز کرتے لیکن مشددانہ جرائم میں خوش ہوتے، گائیں یا بیل نہیں چراتے اور باقیوں پر برتری رکھے ہیں۔ جنگل یا کال کمالیا (4) اُنش سکھ ریاستوں، فیوز پور اور سرسا کے جنگل دلیں میں طے اور ان کی عورتی کالے کمبل کملی اور حتی ہیں۔ کاپریا، جن کی تعداد دبیل کے نواح میں سب سے زیادہ اور بدنام جرائم بیشہ قبیلہ ہیں۔ یہ تیوں شاخیں باہم ازدواج کرتی اور نہ ہی اکشا کماتی ہیں۔ کال کمالیا واصد شاخ ہے جن کا چیشہ ابھی کے شار کرنا ہے، دیکر شاخیں اس چھے کو بنظر تحقیر دیکھتی ہیں۔ کاپریا زیادہ تر بیانی ہیں، جبکہ بیداوتی عموا "مستقل مساکن میں رہے ہیں۔

اهیری اور تموری (ذات نمبر 91 اور 100)

جمال تک مخاب کے میدانی علاقوں کا تعلق ب تو ان دو علیحدہ اعداد و شار کا تعلق ایک علی ذات سے مونا یقین لگتا ہے اور انسی اکنما بی لینا جائے۔ بیاڑی ما، قول می سامان تجارت جانوروں یے لاد کر لے جانے والے افراد تھوری کملاتے ہیں۔ اور یہ امکان باب ے کہ بہاڑی علاقوں کے لئے اندراج کردہ تھوری اس میٹے سے وابست افراد ی بول یوند راجیو آنہ کے اہیری کا شملہ کی بہاڑیوں میں منا بعید از امکان ہے۔ زات ے الله الله اس لت کا اطلاق ہر اس مخص پر ہوتا ہے جو لدو جانوروں پر سامان نے کر جاتا ہے۔ تب تموریوں کا تعلق بجاروں کے ساتھ لگتا ہے۔ ناؤ نے انسی راجیو آند ریکتان میں سال بتایا اور تمورایاں و بخاروں دونوں کے مردار نا تک کمانے ہیں۔ یہ تحت مزید جانج یز آل کا مقاضی ہے۔ تموری کا بنجاروں کے بہت طبقہ ے وابست یا ان بیس بی ہونا قطعی عامین ضين جبك اہيري حقق شكاري ميں۔ ليكن و جاب كے ميدانوں ميں دونوں الفاظ بال تفريق استعل ہوتے نظر آتے ہیں اور فی الحال میں انہیں مترادف خیال کروں کا۔ مسرر اس ب مطابق اہیری کو وقار کی اصطلاح اور تحوری کو تجقیر کی اصطلاح میں "نا تک" کیا جا آ ہے۔ اہیری یا ہیری یا تھوری موروثی شکاری اور چی مار ہیں۔ سر بنری ایمیث کتے ہیں ال وہ وحاکموں سے بین ہل " تاہم وہ وحاکموں کی طرح تعثیں نسیں کھاتے۔ ان کا نام "اوال" يعنى ہير كے حوالے سے لكتا ب جس كا مطلب "مويشيوں كا ربور" ب- ان كى عادات

سلانی میں لیکن اکثر وہ ایسے گاؤں میں آباد ہو گئے جمال اضیں کام میسر آیا۔ وہ پاک و تاپاک ہر فتم کے جنگلی جانور بکڑتے اور کھاتے ' زسل اور گھاس میں کام کرتے ہیں۔ ان مشافل کے علاوہ وہ تھیتوں میں کام کرتے اور خصوصاً کٹائی کے وقت گروہوں کی صورت میں کٹائی کا کام و حوید نے نکلتے ہیں۔ اس کے علاوہ وہ لکڑی اور کھاس کا نتے اور عام مزدوروں کی حیثیت می شاہراہوں یر مٹی کے اور دیگر کام بھی کرتے ہیں۔ سرسامی وہ اکثر کاشتکاری کرتے میں اینکہ کرنال میں عمومات قلمی شورہ تیار کرتے ہیں۔ راجیو تانہ میں انہیں گر سے باہر کے كامول اور حتى كه بطور مغنى بھي ملازم ركھا جاتا ہے۔ ان كا كم راجيو آن ب الخصوص جوده پور اور بکانیر کی پر ریز- منجاب کے اندر وہ صرف دملی و حصار ڈویر نوں منڈ اور پٹیالہ میں یائے گئے۔ عمل و شاہت اور قد و بشہ میں اوپر بیان کردہ باوریوں جیسے ہیں لیکن ان کا اپنا کوئی مخصوص کیانی لید نہیں۔ سکھ ریاستوں سے چند ایک کا اندرائ بلور سکھ ہوا الیکن باتی ماندہ بندہ ہیں۔ انہیں اچھوت خیال کیا جاتا ہے اور گاؤں کی خندق سے برے بی رکھا جاتا ب- وه كده نيس ركح اور نه ي برا كوشت يا مردار كمات بي- وه عام ديهاتي ويويون کی ہوجا کرتے ہیں' لیکن خصوصا میں جودھ ہور میں کو عند کے باباتی اور جودھ ہور میں میتا پال کی۔ ان کی شادی وفیرہ جیسی تقریبات میں چروا برہمن رسومات اوا کر یا ہے۔ وو اپنے مردوں و جلا کر راکھ گنگا میں بما دیتے ہیں۔ مسٹر کرئی کہتے ہیں: "ایک بندو سے لئے جو باتھ بوا گوشت اور معلمان کے لئے سور کا گوشت ہے ابیری کے لئے وہی پنچہ کھوڑے کا كوشت ب-" أن عن راجوت عامون والي أبيتي بين جو سب آبي من شاويان ارت میں۔ پچھ علاقوں میں انہیں عادی چور ہتایا گیا الیکن بیران کا عمومی کردار نہیں۔

سانسی (ذات نمبر72)

مانی (ماہمی) کی سب سے زیادہ تعداد لدھیانہ کرنال اور گوجرات جی ہے۔ وہ اپنا مللہ نب مارداڑ اور اجمیر جی طاقے ہیں جمال ان کی تعداد کافی زیادہ ہے۔ وہ بالخصوص ایک سیلانی قبیلہ ہیں۔ ایک جگہ پر زیادہ عرصہ کے لئے بھی نمیں یا شاذی آباد ہوتے ہیں۔ وہ زیردست شکاری اور تمام هم کے جنگی جانور کھڑتے اور کھائے ہیں اور آباک و ناپاک دونوں طرق کی وہ مردار خور بھی ہیں۔ سانی بھیاں ' بھیڑی ' سور اور کدھے پالتے اور کھائی '



بیال اور نرسل کا کام کرتے اور بھیک ماتھے ہیں۔ ان کی عور تیل عام طور پر گاتی اور جمع فروشی کرتی ہیں۔ وسطی مجاب کے جث قبائل کے ساتھ ان کے کچھ انو کے رہتے ہیں۔ بیشتر موروثی ماہرین انساب یا گوئے ہیں اور حتی کہ راجھ آنہ ہیں بھی وہ خود کو عموا " "بحرت " یعن بھات کتے ہیں۔ یہ بھی کما جاتا ہے کہ وہ فیروز پور کے ڈوگروں ' ہوشیار پور و جاندھر کے راجھوں اور آئھ پور کے سوڈھیوں کے ماہرین انساب کے طور پر کام کرتے ہیں۔ تقریباً اا فیصد کا اندراج بطور مسلمان اور چند ایک کا ہی بطور سکھ ہوا۔ پاتی سب ہندہ ہیں ' لیکن بھینا اچھوت۔ وہ اپنا سلملہ نسب بحرت پور کے ایک سائس مل سے جو ڈتے ہیں جس کی وہ ابھی تک بطور گور و تعظیم کرتے ' اور ملک شاہ نام کے تحت اس کے سربرست بررگ کی پوجا کرتے ہوئے کے۔ ان کی تقریب شادی کا ایک مخصوص انداز ہے۔ برب شادی کی رسومات اوا کی جارہی ہوں تو دولمن کو ایک ٹوکری سے ڈھانپ دیا جاتا ہے جس پر دولمنا بیشتا ہے۔ وہ وہ بڑے قبائل کالگا اور مالکا میں تقسیم ہیں جو باہم ازدوائ نہیں جس پر دولمنا بیشتا ہے۔ وہ وہ بڑے آور کی خصوص ابدائی موسا بدکار ہیں۔

پنجاب میں سانی سب سے زیادہ جرائم پیشہ طبقہ ہیں۔ جدول نبر 34 سے یہ نظر آآ ہے کہ ایکٹ کے تحت ان کو نو اصلاع سے رجمڑہ کیا گیا۔ پھر بھی ساری کی ساری ذات چھوٹی موئی چوریوں کے لئے زیر شبہ ہے۔ وہ کی بھی طرح ہر صورت میں پیشہ ور پور نہیں۔ وی سنجاب کور نمنٹ نے 1881ء میں لکھا: "عظف علاقوں میں ان کی عادات بہت نیادہ بدل جائی ہیں۔ ایک پشت قبل لاہور میں انہیں جرائم پیشہ طبقہ نہیں سمجا جا تھا۔ لاہور میں انہیں جرائم پیشہ طبقہ نہیں سمجا جا تھا۔ لاہور میں انہیں جرائم پیشہ طبقہ نہیں سمجا جا تھا۔ لاہور میں انہوں نے زمیندار جنوں کے شجرہ نہ سب رکھے اور زرقی مزدوروں کے طور پر کام کیا۔ وہ سری طرف وہ گورداسپور میں بدترین جرائم پیشہ وروں کی بدنای کے عامل ہیں۔ " کیا۔ وہ سری طرف وہ گورداسپور میں بدترین جرائم پیشہ وروں کی بدنای کے عامل ہیں۔" جمال وہ پیشہ در مجرم ہیں وہاں پر وثوق اور بے دھڑک ہیں' اور نقب زنی و ڈاکہ زنی کرتے ہیں۔ تاہم ان کے گروہ شاؤوناور بی بہت ہوے ہیں۔ بتایا جاتے کہ چور پیشہ سانی ورمیدوں اور سنگوں کے سوا معاوضہ لے کر کسی مجمی ذات کے مختص کو اپنی برادری میں شامل کر لیتے ہیں اور یوں شامل کیا جانے والا مختص عمل سانی بن جاتا ہے۔

بكمى واردں كو اكثر و بيشتر سانسيوں كى ايك شاخ كما جاتاہے ، جن كے ماتھ وہ كى لاظ

« تلمی وارا (ذات نمبر 117)



ے مثابہ ہیں البتہ یہ کانی ملکوک ہے۔ ان کا نام لفظ بھی ہے بنا 'جس کا مطلب پر ندہ اور تکوں کی جمونیزی بھی ہے۔ وونوں مطلب موزوں جیٹے ہیں کیونکہ بھی وارے شکاری و چئی مار ہونے کے علاوہ تکوں کی جمونیزیوں جی رحح ہیں۔ وہ مرکزی طور پر امر تسر دیاری و چئی مار ہونے کے علاوہ تکوں کی جمونیزیوں جی رحح ہیں۔ وہ سب مسلمان ہیں لیکن فریش کو جرات اور ملتان جی طے الیکن بالخصوص سیالکوٹ جی۔ وہ سب مسلمان ہیں لیکن نعشیں کھاتے اور اس سبب سے اچھوت ہیں۔ وہ موروثی چھے جی پر ندوں کے شکاری اور خشیں کھاتے اور اس سبب سے اچھوت ہیں۔ وہ موروثی چھے جی پر ندوں کے شکاری اور پڑی مار ہیں 'لیکن لگتا ہے کہ انبوں نے گھوں جی صدا لگا کر ترکاری فروخت کرنے کا کام اپنا لیا ہے' اور پچھ علا توں جی لفظ بھی وارا کانی حد تک "کیزوا" یعنی سبزی والا کا محراد ف اپنا لیا ہے' اور پچھ علاقوں جی لفظ بھی وارا کانی حد تک "کیزوا" یعنی سبزی والا کا محراد ف ہے۔ وہ بہت زیادہ جرائم چھے تبدول نبر 34) اور حکومت نے انہیں چھوٹے دیسات جی آباد کرے کاشت کے لئے اراضی دی۔ یوں بسائے جائے والے افراد کو چھوڑ کر بھی وارے اپنی عادات جی لازا" سیانی ہیں۔

جميل (ذات نمبر107)

بھیل کو عام طور پر بھیل کما جا آ ہے۔ اس کا عام جمیل یا جمل اور اس کے لئے جا بی اس کے لئے اس کا عام جمیل یا جمل اور اس کے لئے " بھیل کے الفظ " محمب" ہے ماخوذ ہے۔ (6) مسٹر اور اس نے اپنی "فربٹ " میں جمیل کے بارے عیں لکھا کہ وہ ایک " مجمیدل کا قبیلہ ہے جو اصل میں شدھ سے آئے اور ابھی تک آپس میں خالص شد می ہولتے ہیں۔ انہیں جام کے لقب سے مخاطب کیا جا آ ہے ' جو " پرلس " کے لئے شد می زبان کا حرادف لفظ ہے۔ وہ سلمان ہیں اور آسلوں اور دیگر چھیرے قبائل کی طرح پھوے اور گرمجھ نہ کھانے کی وجہ سے انہیں رائے العقیدہ سمجھا جا آ ہے۔ " (7) اس کا تعلق ملمان کے نواح سے ہے جمال وہ سلانی عادات والی ایک خالفتا " چھیوں اور شکاریوں کی ذات ہیں۔ لیکن وہ سے جمال وہ سلانی عادات والی ایک خالفتا" دریا کے بالائی حصوں میں خصوصا" بطور طاح کام کرتے ہیں ' آیم وہ اب ہی مجھلیاں پکڑتے ور اور باہ کی محمول میں خصوصا" بطور طاح کام کرتے ہیں ' آیم وہ اب ہی مجھلیاں پکڑتے اور بحد شکاری ہیں۔ درحقیقت مسٹر دلن کھتے ہیں کہ سرسا کے تمام طاح جمیں اور بھی متعدد جمیلوں نے آیا اندراج ہیں اور یہ کی طور پر کرایا ہو۔



					6	22				
•		٠	1		•		-l×	ورغى		
ø		•		•	52		Če		بدي	2
		,				•	•li	y		
	*		•	408	70	1	Če			
				4	,	00	مانه	Ér.		
		٠				298	Če	*		
						133	مناء	4	75	
		,		•		301	Čr.			
00000	مالام	300	لعمان	انبائد	ر الم	16.350				



•			•				مناء	50,		
52		٠	•	•			Če	1	c.	
							•1×	h	43	
478							Ü.			
GD .	•						1/2	دري		
296							Če		~	-4
133	•						1/2	N N		
301			,				Č			
رير د	=128	داوليندى	مح بر انوال	الكون	1774	15/11/				





	بن				ford		
1.3		*		ارتى			4.
نا	Če:	·liv	Çe:	منه	Çe.	4/2	
•				•			4
		4		+			
148	910	153	1048	2	256		28
,			4	4			71
	<u>&</u>		3				
				-			

الر الرال		•						
		4	!	•		•	!	•
	Čr.	رناء دان	Če:	·[i/	(p.		رة	1/2
		4		ادعى		4	*	ارتى
			40.4				• 1	
			e				4	





92	, 	82			
0	247	P	232		•
•		•			
390	55	310	568	b	•
,	•			,	, <u> </u>
459	•	343		4	4
•			,		
	Čr.	Če	412	يا:	مناه
	7		اوتى		4
		2			مکی وارا
		c,			on.

امثلاع على كويمسل فواتعيز ايك كر تحت رجرة طبقات

Č.	4767	626	3923	247	538	A
÷12	294	209	257	179		۵
راولينذي	,					
كو يرانوال	1283		1030			
الو ث	711		538		587	Þ
725	539	. 362	487			•
125,174	752		644			+
	1,50	1/2	چز	1	Č	مناء
		7		ادى		4
			مائی			1,100
			o,			0





ς	127	_	23		20	
	427	<u>.</u>	2		5	
-121	→	-	•		•	•
راولپندی		,	23		20	•
مح برانوال			4			,
الكون	426		,		,	*
177.0		0	•		•	
كوروا مجور						,
	Cr	1/2	Ĉ₽.	-li	Cer	-liv
		6.3		1/4		مورتي
		می دارا			8,3	
		6			7	





ہوشیار پور' گورداسپور اور کیور تعد جی جمبیدں کی چھوٹی چھوٹی آبادیاں جی' ہو چھوٹی موٹی ارامنی کے بالک چھیرے' خوط خور اور کنوال کھودنے والے جی' اور جمعی کھار چھوٹی موٹی ارامنی کے بالک بھی۔ وہ ملاح کے چھے کو حقیر جانتے ہیں اور منتاج کے جمبیدوں کے ساتھ باہم ازدواج نسی کریں ہے۔ اس لفظ کے تحت مورداسپور جی کسی بھی ذات کے ایسے افراد شامل بتائے جاتے ہیں جو دلدلی زمینوں یا گلابہ جی کام کرکے روزی کماتے ہیں' لیکن جھے اس زان کی صحت پر شک ہے۔

کیمل یا مور (ذات نمبر 161)

کیل اور مور باہم مشاہد کے حال نظر آتے ہیں اس کے میں نے ان کی تعداد کو کید جاکر دیا۔ یہ زریں مثابی چتاب اور سندہ کے کناروں پر ملنے والا ایک سلانی مجمیرا قبلہ ہیں۔ ان سے متعلق مسرُ ادبرائن ابی "فریٹ" میں رقطراز ہیں :

"وہ اسلام کے پیرد کار الیکن محرجے" کھوے مندری کچوے
کماتے ہیں۔ وہ اس کی توجہ میں امام شافع کا ایک تول پیش کرتے
ہیں۔ (7) ان کا نام شیر کے لئے سندھی زبان کے لفظ "کیار" ہے
لگلا کین سنکرت کا "کیوادا" یعنی مجھیرا زیادہ ممکن اشتقاق ہے۔ "الله)

اور اپنی سینمنٹ رپورٹ میں انہوں نے لکھا:

"کیدوں اور موروں کا ایک بی قبیلہ بتایا جاتا ہے۔ ضلع کے شال میں وہ مور کہلاتے، حمر مجھ اور کچوے کھاتے ہیں اور کوئی بھی مسلمان ان سے ناطہ نہیں جوڑ آ۔ جنوب میں وہ یہ جانور نہیں کھاتے اور اجھے مسلمان خیال کئے جاتے ہیں۔ کیسل اور مور مجھلیاں کی کر کر گزارہ کرتے ہیں۔ لیکن ان میں سے کچھ اور اس کے علاوہ کچھ مسلمان نیال کئے جاتے ہیں۔ کیسلوں نے بھی زراعت کا چید افتیار کرلیا ہے، اور "سموکا" کی کاشت کرتے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا اتر کاشت کرتے ہائے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا اتر جائے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا اتر کاشت کرتے ہائے جاتے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کے قربی جانے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کے قربی جانے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کر جانے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کے قربی جانے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کے قربی جانے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کے قربی جانے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کے قربی جانے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کے قربی جانے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کے قربی جانے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کے قربی جانے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کے قربی جانے ہیں۔ "موکا" وہ اناج ہے جو دریا کے قربی جانے ہیں۔ "ہوں جانے ہیں۔ "ہوں کی خربی ہویا جانے ہیں۔ "ہوں کی خربی ہویا جانے ہیں۔ تبایل دریا کے قربی جانے ہیں۔ تبایل دریا کے قربی جانے ہیں۔ تبایل کی خربی ہویا جانے ہیں۔ تبایل دریا کے قربی جانے ہیں۔ تبایل دریا کے قربی ہویا جانے ہیں۔ تبایل کی دریا کے تبایل کی دریا کے تبایل کی دریا کے تبایل کی دریا کی دریا کے تبایل کی دریا کی دریا کرتا ہوں کی دریا کے تبایل کی دریا کر کی دریا کرتا ہوں کرتا

رسات میں الگ الگ رہے اور "میں" کی نبت سے "میانی" (ایک میمیرا) کملاتے ہیں۔ ڈپٹی کمٹنز آفس میں موجود ایک بہت پرانی رپورٹ کمٹن ہے کہ یہ تینوں قبائل آدم خور ہیں۔ لیکن جدید مشاہرات اس بات کی توثیق نمیں کرتے۔"

ا سیل ریکنے والے جانور کھڑتے اور کھاتے ہی ہیں۔ کما جاتا ہے کہ عرجے بہت دور ے بی مور کی یو یا کر بھاگ جاتا ہے۔ اس قبلے کے ساتھ جن افسروں کا واسط پڑا انہوں نے بھے بتایا کہ وہ اس بیان پر کانی صد تک یقین کرتے ہیں کیونک وہ اس بیان پر کانی صد تک یقین کرتے ہیں کیونک وہ اس بیان پر کانی صد تک یقین کرتے ہیں۔ جدولوں میں درج کردہ ا251 سیلوں میں سے 300 نے خود کو مور اور 861 نے اس بتایا۔

كأكزا (ذات نمبر133)

گاگزا ایک پھوٹی می ذات ہے۔ وہ زیادہ تر مسلمان ہیں اور خصوصا وسطی اضلاع ہیں طے۔ وہ اوھر اوھر کھوستے پھرتے ہوئ پھوٹے موٹ جانور پکڑتے اور کھاتے ہیں کیا ان کا موروثی پیشہ ہونکیں پکڑنا پالنا اور لگانا ہے۔ ای وجہ سے انہیں اکثر "بوکیرا" بھی کما جاتا ہے۔ وہ عوما گھاس اور پیال میں کام کرتے اور پٹاکیاں بھی بناتے ہیں۔ کتے ہیں کہ پکھ علاقوں میں لدو جانوروں اور ایسے ہی دیگر مقاصد کے لئے استعال ہونے والے تھیلوں کی تقریباً ساری موٹی بوریاں وی بناتے ہیں۔ مسلمان گاگزے نکاح کرتے ہیں۔ وہ شادی کے موقع پر ایک شم کی تقریبات اوا کرتے نظر آتے ہیں اور کما جاتا ہے کہ وہ ایسے مواقع پر نیسی وصول کرتے ہیں۔ سے بھی بتایا گیا کہ وہ چوہڑوں کے گورو بالا شاہ کی پوجا کرتے

مينا (ذات نمبر 166)

کم از کم بنجاب میں مینا بلاتغیر جرائم ہیں ہے۔ آئم اپ گرالور اور بے پور میں صور تحال ایک نمیں لگتی۔ بے پور ریاست کے بارے میں کما جاتا ہے کہ "وراصل چمونی چمونی مینا ریاستوں سے مل کرنی اور اب کچوالم راجبوتوں کی سرداری کے ماتحت ہیں۔ "کر گاؤں میں در مقیقت وہ زمین کاشت کرتے ہیں۔ لیکن یہ بات اس کے چیئے ور چور ہونے کی راہ میں حاکل نمیں ہوئی۔ اس ذات کی تفصیل بیان کرنے کے لئے میجر پاولیٹ کے "



وو ان الله الور " من سے ایک اقتباس پیش کر آ ہوں:

"اس وقت ہے پور سردار کے ماتحت علاقہ کے کافی ہوے حصہ پر تیل ازیں مینوں کی حکومت تھی۔ انہیں اب بھی ایک اچھی ساتی دیئیت حاصل ہے کو تکہ راجبوت ان کے ہاتھوں سے لے کر کھا پی لیتے ہیں اور ہے پور ریاست میں وہ سب سے زیادہ قابل اعماد محافظ ہیں۔ مینوں کے دو طبقات ہیں۔ ایک "زمینداری" اور دو سرا سیج کیداری"۔ اول الذکر زبردست کاشتگار اور ایکے ممذب لوگ ہیں۔ کرولی کی آبادی کا ایک برا حصہ ان پر مشتمل اور ہے پور میں ان کی کافی تعداد ہے۔

"اگرچہ چوکیداری مینوں کا تعلق بھی ای قبیلہ سے ب جس ے زمینداری مینوں کا کیکن وہ اس سے الگ ہیں۔ وہ خور کو پیشہ وو سابی اور زراعتی براوری سے پکھ برتر خیال کرتے ہیں جس سے وہ بیویاں تو لے لیتے ہیں لیکن اپنی لؤکیاں انہیں نہیں دیتے۔ متعدد چوکیداری میتوں نے زراعت کا پیشہ اینا لیا اور جھے بیٹین ہے کہ اس طرح کھے مد تک اپنی ذات سے محروم ہو گئے۔ یہ چوکداری مینے مشهور غارت كر جي- وو ايك منخب سردار كي تيادت من جنوب كي طرف حیدر آباد و کن تک بتموں کی صورت میں سفر کرتے اور وہاں یر بے دھوک ہو کر ڈاکہ زنی کرتے ہیں۔ یہ وہ مرکزی طبقہ میں جس کے خلاف " مملکی اینڈ ڈیکائی سریش ڈیمار شنٹ" کو خصوصی اقدام كرنا را ہے۔ اين ريمات ميں وہ عمومات على جين كو نكه كامياب لوث مار فے اسم امیرو کیر بنا رہا۔ آس باس کے فریول کا ان سے بت فائدہ ہو آ ہے اور اس "فائدہ" کے نتیج میں وہ مشہور ہو گئے۔ لیکن جن می دور دراز کی مهمات کے لئے ہمت و حوصلہ نمیں وہ این مروں کے زدیک عی چوری اور ڈاکہ زنی کرتے ہیں۔ وہ کثیر تعداد میں ہیں اور انہیں بہت بدی معیبت خیال کیا جاتا ہے۔ کھھ گاؤں انہیں اس بات کے لئے خاصا معاوضہ دیتے ہیں کہ وہ وہاں پر لوث مار کرنے کی بجائے ان کی حفاظت کریں۔ وہ بطور ڈاکو اس قدر بدنام ہیں کہ الور کے آخری سردار بی عظم کو ڈر تھا کہ کہیں وہ اپنی زراعتی برادری کی عادات بھی نہ خراب کر لیں۔ اندا انہیں دور رکھنے کی خواہش میں اس نے مندب طبقہ کے ارکان کو ان کے ساتھ شادی بیاہ کرنے اور حتیٰ کہ ساتھ بیشنے یا تمباکو نوشی کرنے سے ساتھ بیشنے یا تمباکو نوشی کرنے سے بھی منع کر ویا۔

"اپریل 1863ء میں الور کے پو کیٹی ایجٹ میجر المعیے (Impey) نے چوکیداری مینوں کی گرانی کرنے کے احکامات جاری کئے اور میجر کیڈل (Cadell) کی ہدایت پر ان کی فہرست تیار کی گئی مخصوص عرصہ بعد گاؤں میں حاضری لگوانے کا طریقہ نافذ کیا گیا اور سرٹیفکیٹ کے بغیر گاؤں چھوڑے پر سزا مقرر کی گئی۔ آپم عموی لحاظ ہے بات کرتے ہوئے مجھے یہ بقین نہیں کہ مینے چوکیداری اور زمینداری حصوں میں تقسیم ہیں یا ان دونوں طبقات کے درمیان کوئی واضح اور قطعی محط اقمیاز موجود ہے۔ جھے بقین ہے کہ ان میں ایک درمیان طبقہ بھی ہے کی کو کھر دونوں کو مطبعہ رکھے کے لئے مماراجہ بنی تھے طبقہ بھی ہے کی کو ششیں زیادہ بار آور ٹابت نہ ہوئی تھیں۔

"مینوں کے 12 تسلیلے بتائے گئے۔ ڈاکا کی سپریش ڈیمار فمنٹ نے جن 59 مینوں کو پکڑا تھا ان جی حبیب تبیلی کے 17 سلات کے 9 میرا کے 8 اور جروال و باگڑی کے پانچ پانچ رکن پائے گئے۔ مجھے بقین ہے کہ سوساوت پہلے انتائی طاقتور تبیلی تھا' جو اجمیر پ قابض تھا۔ "

ہارے جرم طبقات میں مینے سب سے زیادہ بے خوف ہیں۔ جہاں کک بنجاب کا تعلق ہے تو ان کا مرکزی مقام صلع کر گاؤں سے المحق لیکن تمام اطراف سے راجیو آن علاق میں گرا ہوا شاہ جہاں پور نامی گاؤں ہے۔ کچھ عرصہ پہلے تک ہماری پولیس کا انہوں نے





مقابلہ کیا اور حتی کہ مسلح قوت کے ساتھ مدافعت بھی گ۔ ان کی مهم جوئی بہت وسیع پیانے یے ہور اگر ضرورت بڑے تو وہ بھٹ تشدہ استعمال کرنے پر آمادہ رہے ہیں۔ مارداڑ میں وہ چھوٹے تیر کمانوں سے مسلح میں جو انتائی مملک ٹابت ہوئے۔ وہ 12 سے 20 آومیوں ئے جنتے کی صورت میں طویل سنر کرتے اور و کن سک دور جاکر ڈاکہ زنی و لوٹ مار کرتے ہیں۔ جتے عموما" دیوالی تهوار کے فورا بعد روانہ ہوتے اور اکثر سارا سال فیر عاضر رہے ہیں۔ راجیو آنہ اور و کن میں موجود ان کے کارندے انہیں اطلاعات فراہم کرتے اور مارواڑ کی حمال زاتوں کے ساتھ گئے جوڑ کئے ہوئے ہیں۔ کسی کامیاب مم کے بعد وہ لوث کے مال کا ا یک وہائی حصہ کالی دیوی کے مندر پر نذر کرتے ہیں۔ مجمانہ مینے تقریباً 65 میل لیے اور 40 میل چوڑے قطے پر آباد بتائے جاتے ہیں' جو جے بور کے شال میں شاہ بورہ سے جالیس میل سے لے کر روہ تک کی مرحد پر کراؤڑا تک ب۔ سب سے زیادہ قابل ذکر دیمات کونی لی معیروڑ اور شاو جمال میں جن میں سے ہر ایک 500 ڈاکوؤن پر مشتل ہے۔ ان فا راجیوت نسل ہونے کا وعویٰ غالباً صحت مند بنیاویں رکھتا ہے۔ آہم 'کما جا آ ہے کہ وہ ایک راجیوت کے ناجاز بینے کی اولاد ہیں' اور عورتوں کی ضرب الامثال میں جب کوئی عورت دو سری کو ناجاز اختلاط کا طعنہ رہا جاہے تو اے "مینا رہا" کہتی ہے۔ (9) وہ بیوہ کی شادی نمیں کرتے۔ ان کی اپنی بولی ہے ' یا اس کی بجائے شاید محاور آتی الفاظ اور بسلوں کا ایک ایسا مجموعہ جو مجمانہ طبقات میں عام ہیں۔ مینے پنجاب میں ایک طرح سے کڑ گاؤں اور بنیالہ و تابھے ریاستوں کے نواحی علاقوں تک بی محدود ہیں۔ وہ تقریباً سبھی بندو ہیں اور چولیداری شان اور "لدت تبيلي سے تعلق رکھتے ہیں۔ (مزید دیکھئے "میو" کے ظمن میں)۔ بارنی / ہرنی (ذات نمبر 159)



چوری چکاری اور وشمنوں کو پریٹان کرنے کے لئے طازم رکھا۔ انہیں رابیو آنہ کے ریکتان کے آئے والے بھیل اور گویڈ بھی بتایا جا آ ہے۔ ان کے خاص جرائم نقب زنی اور شاہراہوں پر لوٹ مار کرنا ہیں' ای لئے وہ بہموں کی صورت بیں اکثر لدو بیلوں کے ساتھ مالوں کے بھیس میں سفر کرتے ہیں۔ ان کی عورتیں بھی پھیری لگانے کے بمانے اوجر اوجر مگوم پھر کر جاسوی اور معلومات حاصل کرتی ہیں۔ سب کا اندراج بطور مسلمان ہوا۔ بلوچی (ذات تمبر 18)

مرصد کے بلوچ کو چیچے زریجٹ لایا کیا ہے الیکن بلوچی نام کا ایک چھوٹا سا جرائم پیٹہ قبیلہ بھی موجود ہے' جس پر ہم یہاں فور کریں گے۔ انبالہ اور کرنال میں اگر وہ مرکزی طور ير نميں تو چيده چيده طور ير موجود نظر آتے ہيں۔ انبالہ من 1000 اور کرنال ميں 150 نفوس کی تعداد کے ساتھ وہ سرسوتی کے کناروں پر بیوہ سے نیچے کی جانب آباد ہیں اور اس نے نواح میں جاتا یا کئے وصاک بنگل میں جرے یا ۔ مسر سنون لکھتے ہیں "موسم برسات کے دوران سارا علاقہ کئی ماہ عک فیرآباد رہتا ہے۔ گاؤں کی سویس برم جاتی ہیں خود رو کھاس انسیں نظروں سے او جمل کر دہی ہے اور کھنے جنگوں کے اندر کسی بھی طرف ے کچھ نظر نمیں آیا۔ کوئی اجنبی مخص رہنما کی مدد کے بغیراس حم کی بھول حدوں میں ے گزر کر بلوچ گاؤں تک نمیں پننج سکتا۔ مسافروں کے لئے واحد میسر رات تھا أب اور جیوا کے درمیان کی ایک نستا" اونجی سوک ہے اس سوک کو چھوڑتے ہی وہ مم ہو جاتا ہے۔ کی جرائم پیشہ قبلے کے لئے اس سے زیادہ موزوں نمکانہ تصور کرنا مشکل ہے۔" ایک طرح سے وہ حقیق بلوچ نسل میں اور اب بھی اپنے قبائلی نام مثلاً رندا لاشاری جوئی اور کورائی وغیرہ بتاتے ہیں کیکن انی عادات میں وہ زمیندار بلوچ اور شربان بلوچ دونوں سے بت مختلف میں۔ جدول نبر 14 میں پیشہ ور مجرموں کی تعداد دکھائی گئی ہے۔ انہیں کری رجمت والے اکمر فخصیت کے مالک اور الگ تحدک جگ بر رہنے والے بیان کیا جا آ ہے۔ اور مسروقہ زبورات وغیرہ جیسی دیگر جائداد سے مالا مال ہونے کے علاوہ کوئی اور الی بات نس جو انسی خاکروب زات سے الگ کرتی ہو۔ وہ کتے ہیں کہ ان کے آباؤ اجداد مجمی ضلع لاہور میں قصور سے یرے آباد سے اقصور شہر اور اس کے ارد کرد آج بھی بلوچوں کی ایک



بری تعداد آباد ہے شریم ان کے برے برے کاروبار ہیں۔ کے گر بنا کے رہے ہیں ان کو دیگر وہنا ہوں ہے الگ کرنا مشکل ہے، حربم) جمال سے اضیں لوٹ مار کرنے کی عادات کے سبب نکال دیا گیا۔ مرد اب بھی اونٹ پالتے اور ظاہری چیئے کے طور پر تھوڑی بت زمین کاشت کرتے ہیں۔ لیکن سال کے بیشتر حصہ میں وہ اپنی کئی سے فائد نشین عورتوں کو دیں پہوڑ کر فقیروں کے روپ میں یا بھیز خریدنے کے لئے عاش کرنے والے قصابوں کے طور پر ادھر ادھر پھرتے اور دور دراز علاقوں تک لوٹ مار کرتے ہیں، یقینا اعذیا کے جمی حصوں میں۔ وہناپ کورنمنٹ ہوم پروسیڈ گر نمبر 16 مور ذہ 16 مارچ 1877ء میں مسٹر سنون کی ربورٹ میں مزید دلیپ معلومات ملیں گ۔

بنكالي

لفظ بنگائی کا استعال بنگال کے باشندے اور بالخصوص ادارے وفاتر کے بنگالی بابوؤں کے کئے ہوتا ہے۔ امارے مدولوں میں ذات نمبر 168 کے تحت دیئے گئے اعداد و شار یا سی طور ر ائی افراد کے حوالہ سے ہیں اور وہ ذات کی مجع تعداد نسی۔ مجاب کے بنگانی محلف ذاتوں کے ہیں ' آہم مجھے یقین ہے کہ عموات برہمن یا کا تھ بی ہیں ' لیکن پخاب کے اندر بنالی جیسا ایک علیمہ مجرانہ قبلہ ہے۔ اس کے بارے میں بتایا جاتا ہے کہ انہوں نے ہوشیار ہورے کا گڑہ میں بجرت کی اور ای ضلع میں مرکزی طور پر یائے گئے۔ وو کر من ڑا یر ایک کے تحت رجرو نہیں۔ ہمارے مردم شاری جدولوں کے ان افراد میں سے کی کی ذات مجی بطور بنگالی درج نسی اور چونکه کمیں کمیں انسی ایک سانی تسیل کما با آ ہے اور کیونکہ کچے اطلاع میں لفظ بھالی کا استعال بنگالی کنجروں اور دیگر اطلاع میں تمام سادھوں کے لئے ہو آ ہے اس لئے یہ امکان عالب ہے کہ کامحرہ کے بنگانی کوئی علیمدہ زات سم ہوں گے۔ مسر کرش لکھتے ہیں: "بنگالیوں کو جوگیوں کے ساتھ شار کیا جاتا بہت مکن ے۔ وہ بنال ے آنے والے مماجروں كا ايك سلاني قبلہ بين جو كتے "كدھے يالتے اور سانیوں کا مظاہرہ کرتے ، تمام هم کے چھوٹے مونے جانور کھاتے اور اپنا ایک مخصوص لب رکھتے ہیں۔ ان کی عورتیں گاتی ناچتی اور جسم فروشی کرتی ہیں۔ عام مفہوم میں وہ جرائم پیشہ نہیں لیکن انہیں بچوں کو اغواوکرکے ہندو مشول کے ہاتھ بیجنے کی لت ہے۔ یہ نام عموما"



مسلمان تماشه مرول کے لئے بھی استعال کیا جا آ ہے۔"

ديگر جرائم پيشه قبائل

بأكو

کرنال اور گڑھ جمنا اپر دو آپ کے ٹاکو تعلیم شدہ برہمن ہیں۔ اور ان وں نے خور کو ای
طور درج کرایا ہوگا۔ (10) ٹاکو کا استعال محض کی ذات کے ایسے جھے کی طرف اشارہ
کرنے کے لئے استعال کیا جاتا ہے جو جیب کافا اور چھوٹی موٹی چوریاں کرتا ہے۔ وہ صرف
دن جی چوری کرتے اور اپنی عورتوں کو گھر جی بند رکھتے ہیں۔ وہ جانع یا مقدس دھاگا پہنتے
دن جی چوری کرتے اور اپنی عورتوں کو گھر جی بند رکھتے ہیں۔ وہ جانع یا مقدس دھاگا پہنتے
ہیں۔ انہیں کچھ می عومہ پہلے کر عش ڈا بیزایک جی شامل قرار دیا گیا۔ ان کو انہی علاقوں
جیں۔ انہیں کچھ می عومہ پہلے کر عش ڈا بیزایک جی شامل قرار دیا گیا۔ ان کو انہی علاقوں
کے ایک برجنی پرامن زرائح قبیلہ آگا ہے علیمہ سجھنا چاہئے۔ کما جاتا ہے کہ صحیح نام



یہ جرائم پیشہ افراد کا ایک فیر اہم طبقہ ہیں جو ضلع راولینڈی میں پایا گیا جمال ان میں ہے چند بطور جمرم رجسرہ ہیں۔ وہ امارے اندراجات میں نظر نہیں آئے اور نہ ہی میں یہ بتا سکتابوں کہ انہوں نے اپنا اندران کس ذات کے تحت کروایا۔

كنجر (ذات نمبر 135)

انسیں آگے میان کیا گیا ہے۔ وہ خصوصاً دہلی کے گردونواح میں اکثر و بیشتر جرائم پیشہ نظر آتے ہیں۔

دُومنا اور چوہڑا (ذات نمبر41 اور 42₎

ان دونوں کو بھی آگے تنسیلا" بیان کیا گیا ہے۔ بست سے ڈوسنے جموں کی پہاڑیوں اور ان کے بین نیچ میدانی علاقوں میں چیشہ ورچور ہیں۔ جرائم چیشہ چوہزوں کے دد الگ الگ



طبقے نظر آتے ہیں' ایک وہل علاقہ والے اور دوسرے مغربی واس کوہ اصلاع کے۔ دونوں اپنے اپنے مخصوص اور الگ ارکوت استعال کرتے ہیں۔

راول (ذات نمبر80)

انہیں بیچے بیان کیا جا چکا ہے۔ اور یہ اکثر پیٹہ ور مجرم ہیں۔ ورحقیقت یہ بات ہر پست ذات کے بارے میں کی جا عتی ہے اور اس کے ساتھ خانہ بدوش طبقات کے حوالے سے بھی بن پر ہم اب بات کریں گے۔

خانه بدوش قبائل

یہ ان ہے بھکل ہی الگ ہیں جنہیں میں نے آوارہ گرد اور جرائم چیئہ آبا کی آرارہ ہے۔ وہ بھی سلانی اور اچھوت اور گھائ پیال وفیرہ میں کام کرنے والے موروثی مزدد ہیں۔ لیکن ایک بعتر فرق قائم کرنے کے لئے میں نے ان قبائل کی گردہ بندی بطور فانہ بدوش کی ہے جو کمی بھی طرح تماشا و کھاتے 'کرتب و کھاتے یا رہے پر چلئے' ریچھ اور بند و فیرہ لئے پھرتے ہیں۔ فانہ بدوش اور یقینا تمام سلانی قبائل پر قبیلوی مجلسیں مقتدر ہیں اور اکثر کڑی آزائش کا مطالبہ کرتی ہیں۔ آزائش کی ایک عموی صورت یہ ہے کہ طرم اپنے اکثر کڑی آزائش کا مطالبہ کرتی ہیں۔ آزائش کی ایک عموی صورت یہ ہے کہ طرم اپنے باقد میں ایک لاخمی نے کر پانی کے جوہڑ میں کھڑا ہو جاتا ہے۔ اشارہ پاتے ہی وہ اپنا سرپانی کے اندر ڈال لیتا ہے' اور ایک آدی (جو سی اور ایماندار ہو) 70 قدم دور کے مقام مک دور تا شروع کر دیتا ہے۔ اگر اس کے واپس آنے کے 140 قدم پورے ہوئے تک طرم سر بانی کے اندر ہی رکھ سکے تو اے بری کر دیا جاتا ہے۔ بصورت ویگر اسے مجلس کی دی ہوئی سزا قبول کرنا بڑے گ

نث اور بازیگر (ذات نمبر98 اور 89)

نٹ پنجاب کا مثالی خانہ بدوش ہے۔ ممکن ہے نٹ اور بازیگر میں کوئی مناسب فرق موجود او لیکن عام بولی میں دونوں الفاظ ہم معنی ہیں اور میں ان دونوں کی تعداد پر ایک



ماتھ ہی بات کوں گا۔ در حقیقت لاہور ڈویژن اور کچھ دیگر اضلاع میں ان دونوں کا اندراج علیحدہ علیحدہ نمیں۔ "بازیگر" فاری لفظ ہے جس کا مطلب کی بھی ہم کا تماثا دکھانے والا ہے۔ لیکن سے صرف مداریوں اور کرتب بازوں کے لئے استعال ہو تا ہے۔ پکھ کتے ہیں کہ بازیگر کرتب دکھانا اور نٹ رہے پر چلنا ہے، جبکہ چکھ دیگر کے خیال میں بازیگر ایک مداری اور کرتب دکھانا والا جبکہ نٹ صرف کرتب دکھانا ہے۔ ممکن ہے کہ اس چئے کے اعلیٰ رہے تک پہنچنے والے خود کو فاری نام سے کسلواتے ہوں کیکن پھر پکھ کا خیال ہو کہ نؤل میں صرف مرد جبکہ بازیگروں میں مرد و عورت دونوں مظاہرہ کرتے ہیں۔ سے مو خرالذکر فرق کی اضلاع میں بتایا گیا۔ بیشیت مجموعی سے شاید زیادہ ممکن ہو کہ نٹ ایک مو خرالذکر فرق کی اضلاع میں بتایا گیا۔ بیشیت مجموعی سے شاید زیادہ ممکن ہو کہ نٹ ایک خوات ہو بیا ہو کہ بے اسطلاح نات ہے جس سے دونوں طبقات کا تعلق ہے 'اور بازیگر صرف ایک پیشہ ورانہ اسطلاح ہے۔ دبی و حسار ڈویرٹوں میں بازیگر کے لئظ "بادی" استعال ہو تا ہے۔ یہ اسطلاح انبالہ کے علاوہ جنباب کے دیگر حصوں میں بالکل نامعلوم ہے 'اور میں نے بادی اور بازیگر دونوں کو اکٹھا شار کیا۔



تو نٹ 'جس کے ساتھ میں نے باز گروں کو شامل کیا ہے' سلائی عادات و اطوار والا ایک خانہ بدوش قبیلہ ہیں جو اپنے کنبوں کے ہمراہ ادھر ادھر گھوتے ہیں۔ وہ ایک دقت میں صرف کچھ دنوں یا بغتوں کے لئے کی برے گاؤں یا تعبوں کے نواح میں قیام کرتے ہیں اور رہنے کے لئے گھاس کے عارضی جمونیزے بتاتے ہیں۔ پت طبقہ کرتب دکھانے اور شعبہ بازی کے علاوہ گھاس' پیال اور نرسل ہے اشیاء بنا کر فروڈت کر آ ہے۔ اور بخباب کے وسط میں انہیں بطور میراثی بھی بتایا گیا' آہم ہیہ بات معکوک ہے۔ وہ اکثر تھوڑی بہت جراحی اور امراض کا علاج بھی کرتے ہیں' اور جادوگری کے شک ہے بالاتر نہیں۔ ان کے جراحی اور امراض کا علاج بھی کرتے ہیں' اور جادوگری کے شک ہے بالاتر نہیں۔ ان کو مرکزی طبقات بتائے گئے' یا ایک وہ جن کے صرف مرد ہی کرتب دکھاتے ہیں اور وہرکری طبقات بتائے گئے' یا ایک وہ جن کے صرف مرد ہی کرتب دکھاتے ہیں اور در سرے وہ جن کی خور تی بالاتی ہیں۔ ان کے در سرے وہ جن کی خور تی بالاتی ہیں۔ ان کو تقریباً تین چو تھائی تعداد نے خود کو ہندو بتایا اور باقی نے زیادہ تر مسلمان ہیں۔ وہ عموا" کی تقریباً تین چو تھائی تعداد نے خود کو ہندو بتایا اور باقی نے زیادہ تر مسلمان ہیں۔ وہ عموا" موہ شکار کرنے کے لئے بہت سے کئے پالئے اور جنگلوں کے چھوٹے موٹے جانور کھاتے ہیں۔ وہ شکار کرنے کے لئے بہت سے کئے پالئے اور جنگلوں کے چھوٹے موٹ بانور کھانے ہیں۔ کتے پالئے اور جنگلوں کے چھوٹے موٹ بانور کھانی یا بندر دیو آئی کے ہیں کہ وہ شوائی یا بندر دیو آئی کے جیں کہ وہ شوائی یا بندر دیو آئی کے جیں کہ وہ شوائی یا بندر دیو آئی کی

150	158	121	177	167	135	164	89	98	1.
بدول	totic	قلندري	5	c ³	2000	45	icy	e.	
		147		,	591	,	-u-da	266	
•	•	1805		,	692	102	719	629	0/2
	67	14	•		30		248	815	ر
	,	3	,	ı	_		294	576	
					•	13	318	106	۲
		OD.	,		265	28	•	287	17
o.	343	5			114		489	1990	
121		2			•		935	161	4.
339	113	9		,		,	254	112	>
56	14	45		100	*	,	,	75	1.2.
P	7	,		424				360	
964							442	163	1

ر المائوي عاق 190	11504	933	1694	442	685	3841	793	1440
5	21							•
97	72							
398	2349	277				69	55	
276		85	•			122		•
369	130	130			,	16	•	•
320	594	-			_	16		٠
139	68	19	*	,		800	•	٠
281	238	00	4		4	145		٠
580	667	17				5		
	1188	18		,		15	4	170
,	930	5		,	,	400	000	151
	1361	147				185	186	339
87	36				685		,	•





150	158	121	177	167	135	164	89	98	زات بر
٠ 4.	toes	32.5	es,	ed .	2005	47	fi.3	(:	
25	165	54			5	45	1598	1052	7.
20	, .				. (5	296	57	
270					85	ၽွ	2	39	Ł.
	4	,			*	4	152	183	
•		Þ	(*		124	90	(-
						4	76	_	
•	18			•		,	53	85	
296	183	54			90	123	2301	1548	المام
	472			•	1041	101		1919	
				668	47		36	83	でいいいく ダ
1440	793	3841	685	442	1694	933	11504	8190	لانوی علاقه
296	656	54		668	1178	224	233/	3000	C
		2005	282	11111	2272	1157	1,3841	11/40	





پہنے بھی خانہ بدو شوں کا ایک سیلانی قبیلہ ہیں انوں یا بازیگروں کے ساتھ بہت مد کک مشاہد۔ لیکن کما جاتا ہے کہ ان کے درمیان ایک بہت برا فرق یہ ہے کہ پرنے عادی اور مید طور پر اپنی مورتوں سے چیشہ کراتے ہیں ' جبکہ نٹ ایبا نہیں کرتے۔ (12) پڑا مورتی مداری اور کرتب و کھانے والی بتائی گئی ہیں ' اور عموا " اپنے گلے میں ایک کموار یا چاتو ڈال کر بازیگری کرتی ہیں۔ ظاہر ہے کہ مرد مظاہرہ نہیں کرتے بلکہ محض عورتوں کا رقص چیش کرنے بلکہ محض عورتوں کا رقص چیش کرنے بلکہ محض عورتوں کا مقتل ہیں۔ مکن ہے یہ لفظ بازیگر کی طرح ہی ایک چیشے تھے۔ کہا ہو کہ کئے بولوں کی ذات چوپڑا بتائی جاتی ہے۔ وہ تقریبا " بھی مسلمان ہیں اور نکاح کے تحت شادی کرتے ہیں۔ ان کے دو بوے طبقے بتا ہے جاتے ہیں "بارہ آبل" اور "تیمو آبل" یہ دونوں نام موسیق کی اس آبل کی نبیت سے ہیں جاتے ہیں "بارہ آبل" اور "تیمو آبل" یہ دونوں نام موسیق کی اس آبل کی نبیت سے ہیں جاتے ہیں " وہ رقص کرتے ہیں۔ آبل کا مطلب آبل والا ہے ' یعنی بارہ اور تیمو آبل والے۔ اثر واقعی ایبا ہے تو تیمو آبل والی موسیق شنا جران کن ہوگا۔ سرصدی اطلاع کے علاوہ وہ واقعی ایبا ہے تو تیمو آبل والی موسیق شنا جران کن ہوگا۔ سرصدی اطلاع کے علاوہ وہ

ا فلبا" سارے صوبہ میں ملے کین لاہور ڈویژن کے اندر انسی بازیگروں میں شامل کی یہ اور شاید کسی اور بھی ہی کچھ واقع ہو کا تاہم میرے کاغذات سے ایسا نظر نسیں آیا۔ کنچر (ذات نمبر 135)

مین نے ان کی تعداد کے ساتھ بھا ہے تکلنی برتی 'جو میرے خیال میں میری اطلاعات کے مطابق قابل توجید ہے۔ دولی علاقہ کے کبر (یا جیسا کہ انبالہ ڈویژان میں انسی ''جا، '' کما جا آ نظر آ آ ہے) کائی حد محک پرنا جیسے سلانی قبیلہ ہیں ' اور علاقہ کے اس حصہ میں کی دلال یا رعدی کو 'نہوں یا ایسے ہی کسی دو سرے نام ہے پکارا جا آ ہے ' کبر ہے نمیں۔ باتی ک بنجاب میں کنجین لفظ مستعمل نہیں۔ کبروں کے واطعے سلانی قبائل نمیں لے ' اور کی اللہ یا رعدی کے لئے کبر عام لفظ ہے۔ چنانچہ مجھے دیلی' حصار و انبالہ ڈویژنوں میں کنجی اور کبر ایشوں بلاد) کا اندراج علیمہ علیمہ علیمہ ملا اور باتی صوبہ کے لئے صرف کبر کا۔ اب رعدیل صوبہ بمر میں المتی ہیں۔ گذا میں نے اوپر بتائے گئے تمین علیمہ کنجوں کو صوبہ کے باتی کبروں کے رائی تمام علاقوں کے کبروں کے ساتھ کنجی کہروں کو زیر بحث منوان میں رکھا۔ تقرباً ہمی کنجی مسلمان ہیں' جبکہ سرسا کو چھوڑ کر باتی تمام علاقوں کے کبروں میں سلمان ہیں' جبکہ سرسا کو چھوڑ کر باتی تمام علاقوں کے کبروں میں اور میں کبور کبی طور کبی جدوں کو بھی جور کر باتی تمام علاقوں کے کبروں کو بھی بلور کبین دکھا دیا گئے مسلمان کبروں کو بھی بلور کبین دکھا دیا گئے مسلمان کبروں کو بھی بلور کبین دکھا دیا گیا ہو اور یہ کہ بلور کنچی دکھائے گئے ہندو در حقیقت کبر ہوں۔

ویل علاقہ کے کنر ایک سلانی قبلہ ہیں جو علاقہ میں گھوم پھر کر گیدڑ اور ریٹھنے والے جانور وغیرہ پکڑتے اور کھاتے 'گھاس کے رہے اور دیگر اشیاء بنا کر نہتے اور پھوڑے بھنسیوں و دیگر بناریوں کا علاج کرتے ہیں۔ وہ خصوصا "جولاہوں کے استعمال کرنے والے گھاس کے برش (کوچیاں) بناتے ہیں۔ (13) کتے ہیں کہ وہ اپنی لڑکیوں کو دو حصوں میں تقسیم کرتے ہیں 'ایک وہ جن کے ساتھ شادی کرتے ہیں اور ان ہے جم فروشی نیم کراتے 'اور دو مری وہ جنیس جم فروشی کے مقاصد کے تحت رکھے ہیں۔ انبال کے جادو ایک کنر فاندان کی اولاد بنائے جاتے ہیں جو گردن زنی کے لئے دیلی دربار سے وابستہ تھے۔ ان کا کام کوڑے دگانا کی اولاد بنائے جاتے ہیں جو گردن زنی کے لئے دیلی دربار سے وابستہ تھے۔ ان کا کام کوڑے دگانا 'پاتھ پاؤں کائنا اور گردن مارنا تھا اور انسیں جلاد کیا جانا تھا۔ یہ لفظ ان کا کام کوڑے دگانا 'پاتھ پاؤں کائنا اور گردن مارنا تھا اور انسیں جلاد کیا جانا تھا۔ یہ لفظ ان کا کام کوڑے دگانا 'پھوت ہیں۔ وہ



ا آ کی ہوجا کرتے ہیں 'جس کو کالی بائی بھی کہتے ہیں 'لیکن یہ نظر نہیں آ آ کہ یہ کالی دہوی کے حوالے ہے ہے یا سیتلا (با آ بعنی پیچک کی دہوی جس کا مندر لاہور ہیں موچی دروازے کے قریب تھا۔ حربم) کے حوالے ہے۔ اول الذکر کے حوالہ ہے ہونا قرین قیاس ہے۔ وہ "گا پیر کی تعظیم بھی کرتے ہیں۔ بخباب ہیں دیلی اس قبیلہ کا صدر مقام بتایا جا آ ہے۔ لیکن لفظ کنجر بہت ناشائٹ معنوں ہیں مستعمل لگآ ہے۔ یہ بات کی بھی طرح قطبی نہیں ہے کہ یہ کنجر بہت ناشائٹ معنوں میں مستعمل لگآ ہے۔ یہ بات کی بھی طرح قطبی نہیں ہے کہ یہ ان کا یہ نام اس وجہ ہے پڑ گیا ہو کہ وہ اپنی بیٹیوں کی دلائی کرنے کے عادی ہیں۔ لفظ کنجر ان کا یہ نام اس وجہ ہے پڑ گیا ہو کہ وہ اپنی بیٹیوں کی دلائی کرنے کے عادی ہیں۔ لفظ کنجر ان کا یہ نام اس وجہ ہے پڑ گیا ہو کہ وہ اپنی بیٹیوں کی دلائی کرنے کے عادی ہیں۔ ان پنائٹ کیر اور بڑگائی کا استعمال اکثر مترادف معنوں ہیں ہو آ نظر آ آ ہے۔ 1866ء کے '' طیکنٹ کیر۔ اس پنائٹ کیر آئی معلومات کمتی ہیں۔ اس پنائٹ کیر آئی معلومات کمتی ہیں۔ اس پنائٹ کیر انسیں باوریا کما گیا۔ اگر ہیں کنجروں کو نٹ اور پرنا کی بجائے باوریا کما گیا۔ اگر ہیں کنجروں کو نٹ اور پرنا کی بجائے باوریا کے ساتھ رکھتا تو کی دیم انسیں باوریا کما گیا۔ اگر ہی کنجروں کو نٹ اور پرنا کی بجائے باوریا کے ساتھ رکھتا تو کیا۔

میسی (ذات نمبر 167)

سپتی کے بد مسئوں کے درمیان ہیں بھی لوہار کے اشتراک بیں واحد تسلیم شدہ زاتیں ہونے کا امتیاز رکھتے ہیں۔ اس معاشرت کے دیگر طبقات اکشے کھاتے ہیتے اور باہم ازدواج کرتے کیان ان دونوں کو سابی میل طاپ سے خارج رکھتے ہیں۔ سپتی کے بیسیوں کو سبیدا ہم کرتے گئین ان دونوں کو سابی میل طاپ سے خارج رکھتے ہیں۔ سپتی کے بیسیوں کو سبیدا ہم کہا جاتا ہے وونوں ہام ایک می افراد کے لئے ہیں۔ تاہم وہ اپنا اندراج اس زات کے طور پر کراتے ہوئے نمیں طے کو تک مارے تمام سے بندو ہیں جبکہ سپتی کے تمام افراد کے فود کو بد صف بتایا۔





چھوٹی موٹی تجارت کرلیتا ہے' اور کسی کاروباری معاطے کو " بیسی کا سودا" کہنے ہے مراہ وکسین اور کے حقیقت " ہے۔ بھی کبھار بیسی کو بیشی بھی بولا جاتا ہے۔ یہ کاگٹرہ' منڈی اور کیکیت جس پائے گئے۔

گری (ذات نمبر 177)

گربوں (Garris) کا اندراج صرف سالکوٹ سے ہوا۔ وہ عطائیوں اور سلانی اداکاروں کی ایک ذات بتائے جاتے ہیں۔ وہ بیشتر بندو ہیں جن کا صدر مقام جموں میں ہے ' لیکن بجوات یا جمول بہاڑیوں کے نیچے والے میدان میں بھی پائے جاتے ہیں۔

قلندري (ذات نمبر121)

قلندری الف لیلہ کا قلندر ہے۔ وہ سمج طور پر ایک مقدی مسلمان مراض ہے جس نے دنیا تیاگ دی اور سر مند موغ کر آوارہ پھرتا ہے۔ لیکن بنجاب جی بے لفظ بالعوم کی بندر والے کے لئے استعال ہو آ ہے' اور جی نے اسے فقیروں کی بنجائے یہاں شار آیا۔ جمعے یقین ہے کہ ان جی سے پکھ ذہبی کروار کا ڈھونگ کرتے ہیں' لیکن ان کا وکھاوے کا پیشر ریکھ' بندر اور دو سرے کرتب دکھانے والے جانور لے کر پھرنا ہے' اور کہتے ہیں کہ وہ کنجروں کی طرح اعلیٰ معیار کے پائٹ باؤل (حقے کی ٹوبیاں) بناتے ہیں۔ گڑگاؤں سے علاوہ ان کی بہت کم تعداد کا اندراج ہوا۔ گڑگاؤں جی ان کی تعداد جرت اٹھیز طور پر 1806 ہے۔ ان کی بہت کم تعداد کا اندراج ہوا۔ گڑگاؤں جی ان کی تعداد جرت اٹھیز طور پر 1806 ہے۔ ان جی سے متعدد افراد نے خود کو مخفقہ' بتایا ہو۔ ذیلی تقیم کے تنسیلی جدولوں کی اشاعت سے موضوع پر قابل قدر روشنی پڑے گے۔

بدون (ذات نمبر 150)

یہ ایک مسلمان خانہ بدوش قبیلہ ہیں 'جس کا اندراج وسطی ہنجاب بالنموس سیج و بیاں کی بالائی واویوں سے کیا گیا۔ کیسوں کی طرح وہ بھی حضرت امام شافق کے ہیرو اور ہیں اور ان کی تعلیمات کے حوالہ سے اپنی محرم کھو 'کھوے اور مینڈک کھانے کی عادات بی توجیعہ چین کور تی کرتے ہیں۔ وو سرے مسلمان انہیں اچھوت خیال کرتے ہیں۔ وو بیال میں کام کرتے ہیں۔ وو سرے مسلمان انہیں اچھوت خیال کرتے ہیں۔ وو بیال میں کام کرتے کی ٹوبیاں بناتے اور ان کی عور تیں سیکل کے ذریعہ خون نکالتی ہیں۔ (۱۶) کسی



کیں انہیں بھی ریچھ لے کر بطور عمال سفر و سیاحت کرتے ہوئے بتایا گیا۔ ان کے تین انہیں بھی ریچھ لے کر بطور عمال سفر و سیاحت کرتے ہوئے بتایا گیا۔ ان کے تین انہیے ہیں: والح ' دھرا اور بلارے۔ وہ عربی النس ہونے کے دعویدار ہیں۔ گند صیلہ (ذات تم بر 158)

گندھیے ایک پت سلانی قبیلہ ہیں، جن کے بارے جی ایمیے نے کیا ہے کہ وہ اور بول سے چند درجات ذیادہ قابل عرت ہیں۔ " آئی، میرے خیال جی جانب کے اندر ان کی حیثیت بر عکس ہے۔ وہ برہنہ سر چی فیرت، بیک ماتھے، گھاس اور پیال جی کام کرتے، غیر کرتے، نیز کرتے، گواس اور پیال جی کام کرتے، غیر کرتے، نیز کرتے، کوئی کانے اور عام طور پر فالتو لومیت کے کام کرتے ہیں۔ وہ کھوے اور چھوٹے موٹے جانور کھاتے، گدھے پالنے اور حتی کہ چھوٹی موٹی موٹی تجارت بھی کر لیتے ہیں۔ بتایا جا آئے کہ کچھ علاقوں جی وہ رکچھ کا تماثنا دکہ چھوٹی موٹی تیکن جھے اس پر شک ہے۔ ایک ایک سلطنت کے حوالے سے جھے صوبہ کے دور دراز علاقوں سے قبیلہ کی جیب و غریب روایات سے مطلع کیا گیا جس کا بھی سے قبیلہ دور دراز علاقوں سے قبیلہ کی جیب و غریب روایات سے مطلع کیا گیا جس کا بھی سے قبیلہ ایک تھا اور شے یہ دریائے شدہ سے پرے بتاتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ جب تک انہیں انہیں دائیں نیس مل جاتمی اس وقت تک انہوں نے دوتے یا گریاں نہ پہننے کا عدد کررکھا ہے۔



خاكروب ذاتيس

آگ دیا گیا جدول نمبر 36 ای طبقہ کی تقییم دکھاتا ہے۔ جس جی جی نے چوہڑے اور متیب کو شامل کیا۔ یہ طبقہ بلحاظ تعداد و معیشت صوبہ کے اہم ترین طبقات میں سے ایک ہے کی تکہ چوہڑوں کی تعداد سے زیادہ تعداد صرف جنوں راجیوتوں اور برمنوں کی ہے جب بجد ہنجاب کے ذرقی مزدوروں میں انسیں ایک کافی نمایاں مقام حاصل ہے۔ لیکن ساتی اختیار سے وہ پست طبقہ میں بھی پست ترین ہیں حتی کہ شاید سلانی سانی اور خانہ بدوش نٹ سے بھی زیادہ پست۔ البتہ تسیلے کی پکھ شاخیں ایک دو قدم اور بردھ سی

	,	C.	54	39	57	53	72	73	40	30	43	4	20	-	120
	87	15	ω	2	2	2	2	4	-	ę		end.	-4		
بابرى كافى بزار	43	رطک	<u>-</u>	9	S	27	34	တ	,						
4	4	7.2	40	28	50	24	36	83	39	30	43	40	19		120
	87	4	1867	1398	1093	950	832	1100	1200	196	2	697	570	131	
تعداو	43	رمائك	6700	5693	3369	13529	18692	1491	44			16			e
	4h	37.8	26067	17783	31288	12126	19901	16051	41755	18525	1845	31849	17287	896	107011
	ذات نر		ريا م	U38.7	78	ì	- A	17	انال	シュ	+	100	18/4/20	S. F. W.	2.

جدول مر 36- قاروب ذاعي

	66183	5548	1245	45	4		50
	939572	49876	11845	35	_د	profit	54
	7653 2279 1221	79	₩ 8 8	7 6 3		• .	762
	9041 4633 5940	& 5 ~	-4 O	1 1 20 1 3 3	,		18 30
	29489 20944 28857 11312	د	17 00 7 TO 14	3 6 53	. ,		3 8 5 5
	22046 25027 38231 28297	. 25 00	253 444 6	27 55 67	4		27 42 56 67
لايور نجوزي مجروزي	99025 57911 68905	144	389	107 94 106		-est ,	107 94 107
	56985 78980	. ,	93 .	78			69 78

	75.0	3- 11:08 0 51			والمعراء		
	87	43	4	87	23	4	ذات نم
	6	26	\$\$.	19	Eles	\$7.5	
46	-	ري.	40	148	1378	10429	Z
20 0		. «	ф 5	61		16334	F. 3
500	-	28	29	315	7090	7006	
300	• 4	. (138		42	13369	ر مون
38			21	80	4	1465	アンド
46	2		44	117		3008	•1
54	_	6	4	2120	16165	118667	مل مرق مدان
હ			32	182		18604	シャント
2			2	34	18	1896	からいかい
54	_	رد:	7. C	11845	49876	939572	رطانوی طاق
41	-0	۵	36	2376	16183	139167	C 50
52	w. 🕸	دے	14	4 4 4	66059	1078739	



ہیں۔ غلاظت اٹھانا' کلیوں اور کمروں میں جھاڑو دیتا' کوڑا کرکٹ اٹھا کر کھیتوں میں بطور کھاد والنا ان كا آبائي چيه ب اور شرو كاؤل كے محرول من جمال عور تم مختى سے خانہ تفين میں وہاں سے نصلہ اٹھانا بھی۔ تمام طبقات میں صرف وی پلید جانور 'سور اور مرغیاں پالتے اور صرف وہ اور چڑا میں کام کرنے والے بی کی عاری سے یا قدرتی موت مرنے والے جانوروں کا کوشت کماتے ہیں۔ سلائیوں اور خانہ بدوشوں کے مائند وہ بھی کھاس اور زسل میں کام کرنے والے موروثی مزدور ہیں 'جس ہے وہ چھاجیں اور زراعت میں استعال ہونے والی ویکر اشیاء تیار کرتے ہیں۔ اپنے جسے دیگر افراد کی طرح وہ کیدڑ چمپکلیاں کھوے اور سور کھاتے ہیں۔ ان میں سے متعدد نے فاکرولی ترک کرکے چڑے کا کام اور حتیٰ کہ کپڑا بنا شروع کر روا ہے۔ ایسا کرنے پر وہ سائی ورجہ میں ایک یا وو قدم اوپر انھ منے کو تک مو فرالذ کر صورت میں وہ چڑے میں کام کرنے والوں سے بھی آئے نکل کئے ، لکن مینے کی اس تبدیلی کا بھربور فائدہ افعانے کے لئے انسیں مردار کھانے کی عادت چھوڑتا ضروری تھی۔ ان کی زراعتی کارکردگی ہے آگے بات کی جائے گے۔ ممکن ہے کہ وہ لازا" قدى نسل كے بى موں كين ايك شرب يہ بھى ہے كه قدى مركزے نے ديكر واسلوں سے اضافے وصول کے ایعنی ان سے جو چیوں کی درجہ بندی میں مرطلہ یہ مرطلہ پات ہو گئے یا كى اور وجد سے بت رين سطح عك پنجا ديئے گئے۔ طبقے كى تعليم ير ہر تمن ذاتوں ك طمن می فور کیا جائے گا۔ بیاڑیوں میں ان کی جکہ (کرلیو) خدمت کاروں نے لے لی جن كے متعلق ان على قول كے خدمت كاروں كے ضمن من الگ سے بات كى جائے گى۔ حوبرًا (ذات تمبر4)

چوبڑا یا بندوستان کا بھتلی (16) ہجاب کے جما اُور کش یا ظاکروب جیسا ہے۔ پہاڑیوں کے طاوہ وہ صوبہ بھر میں لے۔ پہاڑیوں میں اس کی جگہ ود سری ذاتوں نے لے لی ہے جن کا تذکرہ آئے آئے گا۔ وہ سرحد پر نبتا شاذو تاور بی ملک ہے۔ میرا یقین ہے کہ سرحد میں وہ مرکزی طور پر تصبات تک بی محدود ہے۔ لاہور و امر تسر ڈویر ٹنوں اور فرید کوٹ میں ان کی تعداد سب سے زیادہ ہے جمال وہ بہت می کھیت مزدوری کرتے میں۔ لنذا کھیت مزدوری کے حوال سے بہاں وہ بہت می کھیت مزدوری کرتے میں۔ لنذا کھیت مزدوری کے حوال سے بہاں اے وہی حیثیت صاصل ہے جو صوبہ کے مشرق میں جمار کو۔ آنہم مول



نبر 9 میں سرحد کے لئے دی گئی تعداد کو اس میں جمع کرنا چاہئے جو خود کو بطور جث تا ۔

دالے چوہڑوں اور کٹانوں کو ظاہر کرتی ہے۔ وہ خاص دی خدمت گاروں میں ہے ایک ہو جو پیدادار میں حصد وصول کرتا اور مخصوص فرائض سرانجام دیتا ہے۔ صوبہ کے مشق میں دہ گھروں اور گاؤں میں جھاڑو دیتا' گاؤں کا گوہر اکشا کرکے اپنے تھاپا' کھاد ڈالن' موٹی پالنے میں مدد کرتا اور انہیں ایک گاؤں ہے دو سرے میں لے کر جاتا ہے۔ کی موزد یا دوست کو وفات کی فہراس کے ذریعے بھیجی جاتی ہے اور وہ گاؤں کا عام قاصد (ایمز بالنی نوست کو وفات کی فہراس کے ذریعے بھیجی جاتی ہے اور وہ گاؤں کا عام قاصد (ایمز بالنی بلاہر ' دورا) ہے۔ وہ چھاج بھی بنا آہے' اور چھڑوں وفیرہ کو ڈھانے کے لئے سرکی یا گھاس کے چھر بھی۔ صوبہ کے وسط میں وہ بال ہوشنے اور سخت کھیت مزدوری کے علاوہ دیگر کام بھی کرتا ہے۔ وہ ایسے مردہ جانوروں کا حقدار ہے جن کا کھر دو شاخہ نہ ہو۔ پھٹے ہوئے سم وہ بلی واقع ہوگ سے والے جانور جاتا ہے مورہ جانوروں کا حقدار ہے جن کا کھر دو شاخہ نہ ہو۔ پھٹے ہوئے سم وہ بلی واتع ہیں۔ لیکن اس کے چھوں میں غرب کے ساتھ پکھ تہدیلی واقع ہوئی اور یسال ہے دکھانا کانی موزوں ہوگا کہ میں نے اپنے جدولوں میں کن اندراجات کو عوبڑے کے تحت شار کیا۔

_				
دويان ديلي	<u>ئل</u> 39	رمجي	معلى	كان
حصار	٠			•
انباله	1761	245	4-	
جالندحر	1314	-14	70	,
امرتر	3758			
لايور	3780		3109	
راولينذي	1411	40	84539	-
المان	364		•	14297
ذبره جات	-	-	-	6766
يطاور	305		-7171	*

مختلف نام ذہب کی تبدیلی کے علاوہ کھے بھی ظاہر نمیں کرتے جس کے ساتھ بھی کبھار پیٹے میں بھی تبدیلی واقع ہو جاتی ہے۔ ذات کے جدول سے یہ نظر آتا ہے کہ ہندو چوہزا (یعنی وہ چوہڑا جو ذات کے اصل ندہب کا پردکار ہے، اور جس کو ہم نے ہندو شار کیا)

ہنجاب کے میدانی علاقوں کے سارے مشرقی نصف میں پایا گیا، لیکن لاہور کے مغرب میں

داولپنڈی کا آبان اور پشاور کے برے شہوں کے علاوہ بھٹکل بی موجود ہے۔ صوبہ ک

دورافقادہ علاقوں سے جھے الی روایات موصول ہوئی ہیں جو اس بارے میں کچھ شک چھو را

ہنتی ہیں۔ چوہڑوں کے گروؤں میں سے ایک بالاشاہ بالمیک کا بی دوسرا نام ہے جو ضلع

کرنال کا ایک شکاری تھا اور جس نے ایک پالاشاہ بالمیک کا بی دوسرا نام ہے جو ضلع

کرنال کا ایک شکاری تھا اور جس نے ایک پاکرہ رشی کے باتھ پر ندہب تبدیل کیا اور انجام

کار رامائن تکسی۔ رشی نے کفارہ تجویز کرنا چاہا لیکن سوچا کہ اس قدر ناپاک محض کو رام

رام کسے کا حق نمیں ہونا چاہئے۔ سو اس نے اسے شمرا مرا"کا جاپ (ورو) کرنے پر لگا

دوا۔ "مرا مرا"کو تیزی سے بولا جائے تو "رام رام" بی لگا ہے۔ ان کا ایک اور گورد لال

بیک ہے اور وہ اب بھی اپنے پروہٹوں کو لال گورد کستے ہیں۔ وہ بالعوم "کھیرا" کے تحت
شادی کرتے اور اپنے مردوں کا منہ نینچ کی طرف کرکے وفن کرتے ہیں۔ آن کا ایک اکر وہ اس

عوالے سے ان وہاتیوں کی روایت بھی افتیار کرلیتے ہیں جن کی وہ ضدمت گاری کرتے



جدول میں تیرے اور چوتے اندراجات یعنی خبل اور رگریا ایسے چوبڑے ہیں ہو کے ہوگئے۔ یقینا کوئی خبل اکثر و بیشتر اپنی ذات چوبڑا اور خرب سکھ بتائے گا۔ اوپر دی گئی تعدادوں کا مقعد یہ دکھاتا ہے کہ جنیں میں نے چوبڑوں میں شار کیا ہے انہوں نے خود کو کتے ناموں کے تحت درج کروایا۔ سکھ چوبڑے تقریباً لاہور کے مشرق اور جنوب مشرق میں فورا بعد آنے والے اطلاع اور ریاستوں بھ می محدود ہیں جو سکھ خرب کا مرکز ہیں۔ فورا بعد آنے والے اطلاع اور ریاستوں بھ می محدود ہیں جو سکھ خرب کا مرکز ہیں۔ فورا بعد آنے والے اطلاع اور تیاسوں کے می محدود ہیں جو سکھ خرب کا مرکز ہیں۔ وہ پالی لیت کے بال رکھے اور تمباکو نوشی ہے احتراز کرنے کے علاوہ فضل افعانے سے صریحا انگار کر دیتے ہیں۔ آن صریحا انگار کر دیتے ہیں۔ آن مریحا ہوں کی ہیں جن کا کتا پہنا بدن چوبڑے دیل ہے والی لائے تھے اور آئی بیانا بدن چوبڑے دیل ہے والی لائے تھے اور آئی بیانا بدن چوبڑے دیل ہے والی لائے تھے اور آئی بیان بیان بدن چوبڑے دیل ہے والی لائے تھے اور آئی بیان بیان بیان بیان برائی کے افعام میں انہیں خریب میں شامل کرایا گیا۔ (جمان گرو صاحب کا اور آئی بیان ناری کے افعام میں انہیں خریب میں شامل کرایا گیا۔ (جمان گرو صاحب کا اور آئی بیان ناری کے افعام میں انہیں خریب میں شامل کرایا گیا۔ (جمان گرو صاحب کا اور آئی بیان ناری کے افعام میں انہیں خریب میں شامل کرایا گیا۔ (جمان گرو صاحب کا



جم آک کی نظر کیا گیا وہاں گردوارہ رکاب سمنج بنا ہوا ہے یہ مقام دیلی میں ہمارتی یار نیےنٹ ك مان ب- كروك بدن كو افحاكر لان والله حال مل مات جات بي- جبك كرو تى كے سركو قتل كاوے اضائے والا رتحميثا سكھ تھا اس لئے كورو كوبند عكمہ نے اے یه که کر سکمول می محترم کر دیا "رمحرینا کرو کا بیال" مترجم) وه اینے سکے ہیں 'بسرطال جمال کک نہیں قاعدوں کا تعلق ہے تو موروثی غلاھت کا داغ ان کے ماتھے ے ہے اور دیگر ذاتوں کے علمے ذہبی تقاریب میں بھی ان کے ساتھ میل جول کرنے سے انکار کردیتے ہیں۔ وہ اکثر لال بیکی یا ہندو چوہڑے کے ساتھ باہم ازدواج کرتے ہیں۔ وہ ایجے سابی ہیں اور ا اری کچه ر جمشین کمل طور پر ندول پر مشمل میں۔ رحمینا ندبی کا بی ایک طبقہ میں او واضح طور پر انبالہ' لدهمیانہ و کردونواح میں ملے اور غود کو سابی طور پر باقیوں ہے برتز خیال كرتے ہيں۔ مجھے مطلع كيا كيا ہے كد ان كى برترى كا مافذ اس حقيقت من بوشدہ ب كد مجمی وہ شاہراہوں کے بدنام ڈاکو ہوا کرتے تھے۔ لیکن لگتا ہے رسمریوں نے بالعوم خاکرونی چموڑ کر چرے کا کام شروع کر دیا ہے اور سی بات عالی درجہ بندی میں ان کی برحوتری کا سب ہے۔ بہاڑیوں میں رمحریا کا استعال رمحرین کے طور یہ بھی ہوتا ہے ایا پم کدر رسحے اور ٹھور لگانے والے کو بیان کرنے کے لئے بطور جعیمیا یا لیلاری۔ اور سرسا میں کی بھی چوبڑے کو خوش کرنے کے لئے سکھ اے اکثر رجم عالمیں کے اور ایک محاورہ عام ب و رنگرینا محورد کا بینا۔"

مسلمان چوہڑا ---- معلی کتانہ وغیرہ

الماہور کے مغرب میں تقریباً جمی چوہڑے مسلمان ہیں اور انہیں بہت بالعوم میں یا الماہ کا استعال خاص کانے کما جاتا ہے۔ دونوں اصطلاحات ایک لحاظ ہے ہم معنی ہیں کین کانے کا استعال خاص طور پر جنوب مغرب اور معل کا شمال مغرب میں ہوتا ہے۔ مرسا میں فدہب تبدیل کرنے والے چوہڑے کو احرام کی اصطلاح میں "دین دار" کما جاتا ہے کیا گھر کھوجا یعنی اپنے فقنوں کی ہجو یہ جمیح میں ایک خواجہ سرا۔ یا جیسا کہ بھی بھی توجید ہیں کی جاتی ہے کہ کھوجا کا مطلب ایسا فخص ہے جس نے داہ نجات کھوج کی ہو۔ لیکن نظر آتا ہے کہ متعدد طاقوں مطلب ایسا فخص ہے جس نے داہ نجات کھوج کی ہو۔ لیکن نظر آتا ہے کہ متعدد طاقوں میں مسلمان چوہڑا اس دفت تک چوہڑا بی کملاتا ہے جب بھی وہ مردار کھاتا یا فضلہ صاف





کرتا رہتا ہے۔ یہ عادات ترک کرنے پر ہی اے "مل" ہونے کا اعزاز دیا جاتا ہے۔ میل کو چوہڑے سے واضح طور پر اعلیٰ طبقہ سمجھا جاتا ہے۔ دو سری طرف سرحدی قصبات کا میل فضلہ صاف کرتا ہے۔ پاور سرحد پر معل گور کن ہونے کے ساتھ ساتھ جھاڑو کش ہی ہے اور کتے ہیں کہ کمیں کمیں وہ شاعی خیل کملاتا ہے۔ تاہم' یہ مو خرالذکر لقب زیادہ عموی طور پر ان چوہڑوں کے لئے مستعمل لگتا ہے جو بالائی شدھ پر آباد ہوئے اور کتانوں کی طرح کماس اور نرسل میں کام کرنے گئے۔

کانے کی جیسا کہ گاؤں میں اکثر اے کر آنہ (۱7) بولا جاتا ہے موا" ایسے مسلمان محال کی طرح کے کارے آباد ہوئ فارولی محال کی طرح کی کارے آباد ہوئ فارولی اور مردار خوری ترک کر دی اور رہے بنانے اور گھاس و نرسل میں کام کرنے کا پیشر اختیار کرلیا تاہم اس لفظ کا اطلاق کی بھی مسلمان محاد کش پر ہوتا ہے۔ حتی کہ چھ کر آن اپنی مرضی سے زمین کاشت کرتے ہیں۔ جب کرآنے فاکرولی بالکل نہ چھوڑ دیں اس وقت کے ویکر مسلمان انسی نہیں مساوات میں شامل نمیں کرتے۔ میرے خیال میں یہ ناممکن کسی کہ دریائے شدھ کے کناروں والے کرآئے مشرقی بنجاب کے بھی اور چھ بزے سے ایک علیدہ دات ہوں۔ تبیلوں کے تفصیلی جدول اس سلط میں کافی معاون خابت ہوں

چوہڑوں کی شاخیں

چوبڑوں کی متعدد ذیلی شاخیں ہیں' لیکن امارے جددلوں میں دری کی گئی بدی بدی شاخیں کل تعداد کا تقریباً نصف ہیں۔ چند ایک بدی شاخوں کی تفسیل اور تعداد ایل میں دی جاری ہے:

چوہڑا قبائل



J (2)	77613	(10) چمپری بند	18872
(3) بمثني	44486	(۱۱) او نؤال	18781
(4) کھو کھر	39751	(12) قدماری	17623
? (5)	36746	(13) إلى (13) إلى	13234
(6) کمارو	26654	(14) کھوسٹر	13180
tU (7)	25814	(15) يورت	12535
(8) لدحرٌ	24199	(16) وهاريوال	5617

ان کی ایک کیر تعداد کا نام بریا" اس عالب قبیلے کے نام پر ہے جن کی وہ خدمت کرتے ہیں یا ان کے آباؤ اجداد کیا کرتے تھے۔ سمور ا وسیع بیانے پر پھیلی ہوئی ہے 'اور یہ بھٹی اور کمو کھر ملکان و راولینڈی ڈویرٹنول میں مرکزی قبائل ہیں۔ دیگر کا زیادہ تر اندران لاہور و امر تسر ڈویرٹنول ہے ہوا لگتا ہے۔ اپنا اندرائ بطور چوہڑا اور ممل کرانے والوں نے اپنے اپنے اپنے بھی بیا ہے۔ مندرجہ بالا اعداد و شار میں دونوں شامل ہیں۔ کر آنوں نے کوئی برے قبیلے درج نہیں کرائے۔

دهانک (ذات نمبر43)

وطائک صرف وبلی و حصار ؤویرنوں اور پھولکیاں ریاستوں کے مشرقی حصہ میں المان وہ الزی طور پر ہندوستان کی ذات ہے نہ کہ بنجاب ظامل کی۔ سر انتج ایمیث کتے ہیں کہ بنار میں ان کی کثیر تعداد ہے اور وہ سب خدمتگاری کرنے کے علاوہ تیرانداز' چوکیدار اور چئی ار ہیں۔ ان کا کمنا ہے کہ شکاریوں کا اہیری قبیلہ وحاکوں کی بی ایک شاخ ہے۔ مسٹرولسن اس نام کو سنتکرت کے و منشک (یعنی کمان بردار) سے ماخوذ قرار دیتے ہیں۔ بسرطال و بناب کے وحالک شکاری نمیں اور ان کے اور چوبڑوں کے مشاغل کے درمیان فرق یہ نظر آن ہے کہ وحالک فضلہ صاف نمیں کرتے جبکہ عام فاکرونی کرتے ہیں اور یہ کہ دیمات میں کہنا ہے کہ وحالک فضلہ صاف نمیں کرتے جبکہ عام فاکرونی کرتے ہیں اور یہ کہ دیمات میں کہنا ہے کہ وحالی نام بھی وہ کرتے ہیں۔ چوبڑوں کی طرح وہ بالعوم خالص دیمی خدمتگار ہیں کہن کے روانی حقوق و فرائف متھین ہیں۔ بتایا جاتا ہے کہ چوبڑے وحاکوں کو حقیم جائے جب کہ روانی حقوق و فرائف متھین ہیں۔ بتایا جاتا ہے کہ چوبڑے وحاکوں کو حقیم جائے ہیں کونکہ ان میں سے کوئی ایک بھی دو مرت کا





بچا تھی نہیں کما تا۔ البتہ وہ دونوں سائسیوں کے علاوہ دیگر تمام قبائل کا چھوڑا ہوا کمانا کما لیس سے ' بشمول سیس۔ مملی اعتبار سے بات کرتے ہوئے یہ کما جا سکتا ہے کہ کوئی بھی سکھ یا مسلمان دھانک نہیں' اور ان کا غربب چوہڑوں والا ہی لگتا ہے کوئکہ دھانکوں نے بس واحد اہم قبیلے کا اندرائ کرایا وہ لال گورو ہے' خاکروہوں کے گورو لال بیگ کا ایک اور نام۔ نام۔ لیکن بتایا گیا ہے کہ وہ اپنے مردوں کو دفن کرتے اور "پھیرا" لگا کر شادی کرتے ہیں۔ نام۔ لیکن بتایا گیا ہے کہ وہ اپنی مردوں کو دفن کرتے اور "پھیرا" لگا کر شادی کرتے ہیں۔ البتہ کوئی بھی برہمن ان کی شادی کی رسومات ادا نہیں کرہے گا۔

كمتيك (ذات نمبر87)

یہ بھی ہندوستان کی ایک ذات ہے اور کسی بھی تعداد میں صرف جمنازون کیالہ اور امر تسر میں بائے گئے کیکن سے بدیمی طور پر پنجاب میں ہمارے فوتی وسٹوں کے پہلے بیٹیے آئے اور زیادہ تر ہوی جماؤنیوں کے اندر یا ارد کرد ملے۔ ان موخرالذ کر میں سے متعدد نے مسلمان ذہب افتیار کرلیا۔ وہ پاسیوں (Pasis) کے ساتھ بہت قریبی طور پر مسلک لکتے ہیں اور یقینا انس مجمی کھار ای ذات کا ایک قبیلہ شار کیا گیا۔ وو خاکرویوں اور چزے میں کام كرنے والوں كے ورميان ايك رابطے كا تعلق تكليل ديے ہوئے ہيں ' آہم موخرالذكركي نبت کیس زیادہ بت سائی حیثیت کے حال ہیں۔ وہ بت بوے پیانے پر سور اور مرغیاں یالتے میں جو کوئی جمار نمیں یالآ۔ اس کے ساتھ ساتھ ان میں سے متعدد چمڑا رکھتے اور صاف کرتے ہیں' اور یقینا اکثر چرنگ کے ساتھ گذنہ ہو جاتے ہیں۔ آہم کمتیب مرف بھیر اور برے کی کھالوں کی دباخت (کم از کم البور کے پچھے کھیتوں اور چر محوں نے مجھے کی بتایا) نمک اور خار خبک یعنی مدار کے رس (Calotropis Procera) کی مدد سے بی ار آ ہے والے سے نمیں جکہ چمریک بھینس اور عل کی کھال کی چونے سے دباغت کر آ ے اور پڑا نمیں رنگا۔ آہم یہ ممکن ہے کہ چرکک ذات سے زیادہ ایک مٹے کا نام ہو۔ متیا کس کس بھیوس اور بحرے بالتا اور ان کے بالوں سے کمریز بث کر فروخت کر تا ہے' اور اس سے زیادہ عموا" بطور قصاب کام کرتا ہے' لیکن اس کی بت حیثیت کے پیش نظریہ بعید از امکان ہے۔ بسرمال وہ سور کے کوشت کا قصاب ہو سکتا ہے۔ اس کے متعلق مجھے حاصل ہونے والی مطومات بہت متضاد ہیں' اور ممکن ہے میں نے اُستیب کو بہت ہے۔





رکھا ہو' اور یہ کہ اسے چڑا مزدوروں کے ساتھ شار کرنا زیادہ بھتر ہو آ۔ جمال تک میں سمجھ پایا حقیقت یہ ہے کہ مشرق کا کمتیک سور پالنے والا اور مغرب کا کسیب چڑے کی دہافت کرنے والا ہے' اور مو خرالذکر کی دیثیت اول الذکر سے بلند تر ہے۔ مزید دیکھئے "چرنگ" مسئر کرئی نے جھے بتایا کہ ہندو کمتیک سور پالنے والا پورٹی مماجر ہے' جبکہ وہناب خاص کا دہافت کرنے والا مسلمان کمتیک اس جمار سے زیادہ کچھ نہیں جس نے اسلام تبول کرلیا اور گائے کی کھال کا کام کرنا چھوڑ دیا۔

چڑا مزدور اور کیڑا بنے والے

فاکروب طبقات کے بعد اگلا سابی ورجہ چڑے میں کام کرنے والوں کا ہے اور ان سے
اوپر کپڑا بنے والوں کا۔ جدول نمبر 37 ان وونوں گروپوں کی تقتیم ظاہر کرتا ہے۔ میں نے
انہیں اکٹھا لیا ہے کیونکہ مخصوص چڑا مزدور یا جمار اور مخصوص کپڑا بنے والے یا جولاہ
کے ورمیان اگرچہ ایک وسعی نقاوت ہے اس کے باوجود وہ ان چڑے کا کام کرنے والے
طبقات کی مخصوص شانوں کے واسط سے آپس میں خسلک ہیں جنہوں نے کپڑا بنے کا چشہ
افقیار کرلیا اور یوں سابی ورجہ میں بلند ہوگے الکیل ای طرح بھے ہم نے کچھ فاکروب
طبقات کے معالمہ میں دیکھا۔ یہ امکان ہے کہ جمار اور موچی کے لئے ہمارے اعداد و شار
کا تعلق ورحقیقت ایک ہی ذات ہے ہو جبکہ چرک اور دب کر شاید محض چھوں کے نام
ہیں۔ یہ کروپ مشرقی امنداع میں ذات ہے ہو جبکہ چرک اور دب کر شاید محض چھوں کے نام
ہیں۔ یہ کروپ مشرقی امنداع میں ذات ہے ہو تاب رکھتا ہے۔ مغرب کی دو سری تمام چشہ ورانہ
کمیت مزدور ہے) آبادی کا ایک بڑا تاب رکھتا ہے۔ مغرب کی دو سری تمام چشہ ورانہ
فاتوں کی طرح چڑا مزدور مشرق کے مقابلہ میں کانی کم تعداد میں جیں۔ دو سری طرف جولابا
طبقہ مشرقی امنداع میں قدرتی طور پر سب سے کم تعدا میں ہے جماں کپڑا بنے کا زیادہ تر کام
چڑا مزدور ذاقیم کرتی ہیں۔

پهمار (ذات نمبر5)

پھار شال مغربی اعزیا کا چزے کی دیافت اور تیاری کرنے والا مخص ہے اور پنجاب





كے معربي حصول ميں جمال جمال مسلمان ہوا اے موجى كتے بين اور وہ بالعوم مسلمان ہے۔ ذات برستور وی ری۔ لفظ "ہمار" منكرت كے "جم كار" اليني كمالوں ميں كام كرنے والا) سے مشتق ہے۔ وہ عام بار بردار اور ديهات مي كھيت مزدور ہے۔ اگر كوئي انكريز كى بھى صور تحال مى كى جمارے اس كى ذات بوجھے تو وہ جواب دے كا: "قلى" اور اتن ی کثرت کے ساتھ "جمار!" (18) وہ تمام بگار یا گھاس کا معے ' لکزیاں اور مخوریاں اٹھائے 'چوکیداری وغیرہ جیسے کام کرتا ہے اور ضرورت بڑنے پر گھروں کی دیواروں پر مٹی کا ایب بھی کرتا ہے۔ وہ تمام مردہ مویشیوں کی کھالیں اور سم دار جانوروں کا کوشت لے لیتے جیں کیو تک وہ جانور چو بڑول کے ہوتے ہیں جن کا سم تعتیم یعنی پھٹا نہ ہو۔ وہ جوتے بتاتے ا مرمت كرتے على كائى كے لئے باكيس اور جمائے بناتے اور چرے كا ويكر كام كرتے ہیں۔ اس سب کے علاوہ کھیتوں می زیروست محنت والا کام کرتے ہیں۔ ہر کنیہ کاشتگار الجمن کو مخصوص تعداد میں متواتر کام کرنے والے باتھ فراہم کرتا ہے۔ وہ یہ ٹ کام دیمی فدمت گار کی حیثیت می سرانجام دیت اور کھید کی پیداوار میں سے حصہ کی صورت میں معید روائی معاوضہ وصول یاتے ہیں۔ بنجاب کے مشرق اور جنوب مشرق میں ویمی جمار کیڑا بنے کا بھی کافی کام کرتے ہیں جس کے لئے انہیں اوائی بسرطال الگ سے ہوتی ہے۔ الى ديثيت من بتمار چوہروں سے بہت اور كمزے ميں اور ان كے پير قبائل كو بندو تنكيم کیا جاتا ہے۔ عموی طوریر ان کی رجمت کری ہے اور وہ ایک طرح سے ہر کز قدمی اسل ے بیں ' آہم یمال بھی ان کی تعداد نے عالباً دوسری اور بالائی ذاتوں کے ایسے ارکان ہضم كر لين جو رتب من كم ر مو كئه لوك كت بين "كالي بربمن اور تكري رحمت والي جمار کے ساتھ گھاٹ یار نہ کرو" کیونک یہ دونوں اکثر ایسے نمیں ہوتے۔ ان کی عورتیں اے حسن کے لئے مشور میں اور ذات سے باتھ وجو مفضے کی وجد اکثر کی بدارنی کے لئے جذب شوق کی تندی ہے۔ مسر شرکک نے بنمار ذات پر ایک طویل جمتی اور معالد ایا ے ' جو کافی زیادہ وسیع اور منجاب کی نسبت مندوستان میں کمیں زیادہ مختلف قبائل کو شامل كرياً وكهالي ويتا ب-

جماروں میں شار کئے گئے متغیق اندراجات:

میں نے بھار منوان کے تحت جدولی اندراجات میں مندرجہ کو بھی شامل کیا ہے:



,		d								•		•	15.	170
			58	242	29	6671		ω		3725	4424	2457	كذريا	73
A	28129	20841	15790	700	14728	24931	2817	1275	1265	9090	2339	6673	جولايا	9
œ		6	4				57		98	20	÷	27	رب	169
رب رب		٨							,		*		7.	113
24311	151	14726	16517	174	8171	932	3073	106	782	197	51	128	4.5	19
1049	51679	100207	79155	3384	59655	140751	18022	50081	49269	54067	71504	63407	بالر	51
1.	3.56	シャナ	3.	t	17	بإل	17	7	مار	کر عال	J. 850	ريب		وال الم

جدول غير 37- چرا مزدورول اور جولابول كى دائي

346		•	107	•	-	*	_	17	-		4	
		~1	D	44		22	2	.312	77	276	30	
13625	30454	24176	23753	22472	23870	28620	37001	20434	26230	35742	27140	4456
. 0	CO CO	36	69	38	107	23	,	33	90	115	,	č
			155	,			2	180		15	2502	908
11103	14110	14132	16596	15314	32461	21844	20385	18386	22260	18527	15003	14/16
78	355	34	1946	16	440	294	2069	13501	183	4775	80/6	21602
N. C.		1		**	-13		بندى	2,	رايوال		(-	12



	170	73	9	169	113	19	ζJ
	1	5.37	Seft of	· ;	7	G.	جمار
	106		5672	22		4903	4
	100	0	726			1013	. ب
_	10		027			1010	
	421	Cr	3557			3890	,
_						200	1966
	٠	98	15372	*	111	3263	4156
_			11885		*	4285	2292
56		10	1781			1349	652
	1012	18693	552944	635	4209	322873	801995
	1)	>)	(>	
	5	964	19010	30	752	3227	143093
	*	2	4694			972	24817
			7399	9		6302	10061
		112	1160	15		145	22242
			2661		D	2441	2065
						404	7242
			1682	r		181	2827
		636	3141	4		165	9508
	U	1,14	40735	63	752	13388	223972



ન	1072699	349272	5028	1039	624312	20500	1017
C 20	270704	26399	819	204	71368	1807	5
الوى مااقد	801995	322873	4209	835	552944	:8693	1012
ひかいひょう	41349	181	67	•	13236	93	
2	2498		4		909		٠
27	5753	26	1		664	-	,
i.	8275				4750		
c	4354	_	67	۳	592	75	
	4799	65		٠	2266	,	
مندى	3178	2	,		3575		,
inch.	5383	12830	4	141	17397		,



ر بشيا 572 يونيا 512 بلاكي 423 و ميد 242-

وسطی صوبوں میں و مید ایک جدا ذات نظر آتی ہے' اگرچہ وہ ہمار کے ساتھ قربی طور پر وابستہ ہے۔ لیکن مخاب میں' جیسا کہ میں وسطی صوبوں میں رائے وے چکا ہوں' اس لفظ کا استعال بالعوم کسی ہمی «کمتر فخص" اور خصوصاً ہمار کے لئے ہو آ ہے۔

بونيا:

صرف لد حمیانہ میں نظر آتے ہیں اور اس لفظ کا اطلاق ایسے سکھے ہنمار پر ہوتا ہے جس نے چڑے کا کام چھوڑ ریا اور جولاہا بن گیا۔ ای کی مطابقت میں وہ چڑا مزدور سے بلند ورجہ پر کھڑا ہے۔

بلائى:

بدی طور پر وبلی دویژن کا دی قاصد ہے۔ وہ اتن بی کثرت سے چوہزا ہے جتنی کثرت سے پوہزا ہے جتنی کثرت سے پوہزا ہے م کثرت سے پھار' اور شاید اسے اول الذکر کے ساتھ شامل کرنا بی بھتر ہو آ۔ لیکن اس نام کا ایک تبیلی بھی ہے جو زیادہ تر گھوڑوں کو کھریرا کرنے کا کام کرتا ہے۔

دوساد:

چماروں کا ایک پورلی قبیلہ ہے اور یقیناً پنجاب میں وستوں کے ہمراہ آیا۔ اس کا اندراج صرف ویلی کامور اور انہالہ سے ہوا۔

ریشیا:

میرے کی ایک اطلاعات رسانوں نے اسے بونیا کی طرح ایک سکھ ہتمار بتایا جس نے جولائے کا پیشہ اپنا لیا۔ لیکن بدفتمتی سے میرے والے رہیوں کا دھڑا مسلمان ہے۔ یہ لفظ مرسا میں کسی بھی بہت ذات مثلاً بتمار یا چوبڑے کے لئے مستعمل لگتا ہے۔ (19)

سكه جماريا رام داسيا

ذات کے جدول میں نظر آتا ہے کہ مشقی میدانوں کے شال اور وسط میں ہماروں کی



خاصی بری تعداد نے سکھ ندہب افتیار کرایا۔ گورو رام داس کی نبت ہے یہ لوگ رام داس ہو ایکے کملاتے ہیں' تاہم ہیں یہ ہے چلانے ہیں کامیاب نمیں ہو سکا کہ ان کا رام داس ہو داسے کیا تعلق تھا۔ شاید وہ ہماروں کو اپنے عقیدے ہیں شامل کرنے والے پہلے گورو تھے۔ متعدد' شاید بیشتر' رام داسیا ہماروں نے چیزے کا کام ترک کرک کھڈی پر کام کرنا شروع کر دیا۔ وہ مردار نمیں کھاتے اور بندو ہماروں کے مقابلہ ہیں کافی بلند حیثیت کے حامل ہیں۔ برحال دو سرے سکھ انمیں ندہب ہیں برابری کی سطح پر قبول نمیں کرتے۔ رام داسے اکثر رائے دائی یا رب دائی جماروں کے ساتھ گڈٹ ہو جاتے ہیں۔ اول الذکر سے سکھ ہیں اور باللے ہیں۔ مو فرالذکر بندو ہیں' اگر سکھ ہیں تو صرف ناک پہنتی اور پایل نمیں لیتے۔ وہ بھگ یو۔ وہ راس یا رب داس کے پیروکار ہیں جو خود بھی ہمار شے۔ وہ یقینا اسے بی ہے ہندو ہیں بھٹ کوئی بھی دو سرے مائند کھٹے ہیں' اور رو داسیا کے ساتھ تعلقی لگنے کے باعث ہیں بھٹ کوئی بھی دو سرے ہمار ہو کتے ہیں' اور رو داسیا کے ساتھ تعلقی لگنے کے باعث ہیں بھٹ کوئی بھی دو سرے ہماری ہو کتے ہیں' اور رو داسیا کے ساتھ تعلقی لگنے کے باعث ہیں خطور سکھ کما گیا۔

سلمان چماریا موچی (ذات نمبر19)

لفظ موتی دراصل ایک پیشے کا نام ہے اور دبافت کار (20) کو دبافت شدہ چڑے کا کام کرنے والوں ہے الگ کرتا ہے۔ موتی صرف چڑے ہی کی اشیاء نہیں بتاتا بلکہ چڑے کو دائے دار بتاتا 'اس کی سطح کو رنگ دیتا یا پہلے والے رنگ بداتا ہے۔ ہجاب کے مشرق میں یہ نام قصبات کے زیادہ ہنرمند کار گروں کے لئے مستعمل ہے۔ آہم مغرب میں سیدھے ساوھے طور پر ایک مسلمان ہتار کو نامزد کرتا ہے 'اور وہاں موتی وی پکھ ہے جو مشرق میں ہتار۔ اس کا تعلق بھی ای ذات ہے ہے 'البتہ تبدیلی فیہب نے (چاہے بہت کم میں لیکن) اس کی سائی حیثیت کو بہتر کردیا۔ وہ عام طور پر کپڑا نہیں بتا 'آہم ہوشیار پور میں موزوں کی ایک کیر تعداد جولاہا بتائی گئی اور دیگر مسلمان اے ذہبی یا سائی رفاقت میں میں نہیں کرتے۔ ہجاب کے مغرب میں ایک ہتار یا موتی کی حیثیت اب وہ نہیں جو اے مشرق میں بطور کھیت مزدور حاصل ہے۔ مغرب میں وہ صرف دباغت کار اور چڑا مزدور ہے 'اس کی تعداد اس وقت بہت کم ہو جاتی ہے جب کھیتوں میں کھیت مزدوری کا بہت بڑا حصہ سان کی تعداد اس وقت بہت کم ہو جاتی ہے جب کھیتوں میں کھیت مزدوری کا بہت بڑا حصہ سرانجام دیتا ہے۔ مزور تر آن اب وہ خاتی خدمت کاری نہیں کرتا' اور ممکن ہے اس کی





بھری یافتہ ساجی حیثیت میں یہ امر بھی کار فرما ہو۔ در حقیقت مسٹر کرشی بھی کہتے ہیں کہ کوئی پھار چاہے ہندہ ہو یا مسلمان 'جونی امور خدمتگاری چھوڑ آ اور خود کو صرف چڑے کے کام کک محدود کرلیتا ہے تو ساجی حیثیت میں اوپر اٹھ جا آ) اور زیادہ قابل احرام نام "موپی" اپنا ہے۔ موپی بافعوم اپنی خدمات کی انجام دہی میں وقت کا پابند نہیں اور ایک کماوت ہے ' لیتا ہے۔ موپی بافعوم اپنی خدمات کی انجام دہی میں وقت کا پابند نہیں اور ایک کماوت ہے ' موپی کا کل بھی نہیں آ آ۔ "موپی کے اعداد و شار میں وہ تعداد بھی شامل کرنی چاہے جو جدول نہر ہیں دی گئی دی ہے کو ککہ انہوں نے خود کو جٹ بتایا قا۔

پھاروں اور موچیوں کی شاخیں

پہار ذات کے بے شار قبائل ہیں' اور ان جی سے پچھ بہت بوے۔ ان کی کوئی جدول بند تنصیل قابل قدر نہیں لگا' کو نکہ کل تعداد کا نصف دینے کے لئے بھی ایک بہت لیمی فہرست درکار ہوگ۔ لیکن چند ایک بوے بوے قبائل کے لئے جماروں اور موزیوں کا نقابل قابل قدر ہے۔ صرف پہلے سات قبائل کی بھی تعداد جی دبلی و حصار ڈورڈنوں کے جماروں جی مائے فہر 8 اور جماروں جی مائے فہر 8 اور جماروں جی مائے فہر 8 اور جماروں جی مرکزی حیثیت جی پائے گئے۔ موزیوں جی بھی اور چوہان قبلوں کی ساتھ مرکزی حیثیت جی پائے گئے۔ موزیوں جی بھی اور چوہان قبلوں کی ساتھ مرکزی حیثیت جی پائے گئے۔ موزیوں جی بھی اور چوہان قبلوں کی ساتھ مرکزی حیثیت جی پائے گئے۔ موزیوں جی بھی اور چوہان قبلوں کی ساتھ



مختی ب سے زیادہ ہے۔ پھار اور موجی قبلے

فبرشخاد	قبيله	يتماد	موچی
1	يث	53088	
2	رائے وای	61616	
3	بان دو	32061	*
4	چوہان.	21390	12188
5	124	7893	-
6	كوليا	1178	•
7	تيمثي	16286	40286

819	7340	هاچی	8
	5328	پيوندُوال	9
3137	8326	جال	10
	19096	يتوكى	11
1167	13753	يوحن	12
3426	13889	مندحو	13
767	12860	E	14
442	6591	وينس.	15
-	2715	تحميري	16
	286,34	رام دایل	17
2770	648	بحوتى	18
3585		كضائد	19

یہ بات میاں ہے کہ بہت ہے قبائی عام محض اس خالب نسل ہے مستعار لئے گئے جس کی خد مظاری میں وہ قبیلہ سٹھ ہوا۔ رام دامیا بقینا ایک قبیلہ نمیں ندہی شاخ ہا اور انھوائی گئی متعدد شاخیں بلاشہ محض تبیلے جیں اور برے قبیلوں میں بی شامل ہیں۔ آخری کئے تفصیل جدولوں ہے واضح ہوگا کئی گئا ہے کہ مشرقی بخباب کے بنماروں کو برے بیانے پر بنیا رائے دائ ، بنمار ، چاند اور گولیا (یا رائے گر) کی پانچ بری بری شاخوں میں تقیم کیا جا سکتا ہے۔ یہ سب باہم ازدوائ نمیں کرتے۔ دبلی اور گرگاؤں کے گرد و نواح میں بنیا بہت بری تعداد میں ہے۔ وہ محورے اور اونٹ کی محالوں میں کام کرتے جیں ، جو چاند اور کے گئے شاید غیر سم دار پاؤں کی وجہ سے قابل نفرت ہے ، اور خال ان کا عام "بحث" (اونٹ چروائے وال) (21) ہے بنا۔ دو سری طرف کما جا آ ہے کہ وہ گور بہنوں کی خدمت حاصل کرتے جیں۔ یہ بات انہیں دیگر تمام جماروں سے ممتاز کرتی ہے بہنوں کی خدمت حاصل کرتے جیں۔ یہ بات انہیں دیگر تمام جماروں سے ممتاز کرتی ہے رائے داس بھت کے دار دو ای بیانہ کیا جماروں کی خدمت دار ان کی خدمت دار بائل اور نواح میں وہ اہم قبیلہ جیں۔ گولیا تمام شاخوں میں پست رائے داس بھت تھے۔ کرنال اور نواح میں وہ اہم قبیلہ جیں۔ گولیا تمام شاخوں میں پست رائے داس بھت تھے۔ کرنال اور نواح میں وہ اہم قبیلہ جیں۔ گولیا تمام شاخوں میں پست رائے داس بھت تھے۔ کرنال اور نواح میں وہ اہم قبیلہ جیں۔ گولیا تمام شاخوں میں پست رائے داس بھت تھے۔ کرنال اور نواح میں وہ اہم قبیلہ جیں۔ گولیا تمام شاخوں میں پست

رین ہے اور در حقیقت مشرقی بنجاب میں متعدد خدمت گار ذاتوں کی ایک شاخ کا نام ہی گولیا ہے۔ تقریباً ہمی صور تعالات میں ذات کے اندر سے ایک پست ترین مقام کے مامل میں۔ پہلا ' بنیا اور گولیا کے درمیان میں آ آ ہے اور مزید مغرب میں ایک اہم قبیلہ ہے بینی جالندهر اور لدهیانہ کے قریب جاندڑ سب سے اعلیٰ ترین ہے اور کھتے ہیں کہ دلی میں وہ اپنا سلطہ نسب ہاری سے جوڑتے ہیں' شاید کہیر کے ماتھ تعلق کے واسط سے مصار اور سرسا میں سے مرکزی شاخ ہے۔ چڑے کی دباغت نہیں کرتے اور سے کام چر تحول اور کھتیکوں کے لئے چھوڑ رکھا ہے۔ وہ صرف تیار شدہ چڑے کا کام کرنے پر آباءہ ہوت اور کھی ان سے وسطی اطلاع کے جماروں میں بھی بلائب ایس بی قبائلی شاخیں ہیں' لیکن مجھے ان سے بیں۔ وسطی اطلاع کے جماروں میں بھی بلائب ایس بی قبائلی شاخیں ہیں' لیکن مجھے ان سے بارے میں معلومات میسر نہیں۔

چرنگ (ذات نمبر113)

چرگ ممکن طور پر ایک فالعی چینہ ورانہ اصطلاح ہے۔ چرگ بھاظ ذات ہمار ہیں۔
مارے اندراجات میں چرگ اور کمتیب گذیر ہوگئے۔ امر تسر ذویرش کے لئے چر تموں کا
اندراج سب سے زیادہ تعداد میں ہے جبکہ کوئی صیب نظر نہیں آیا۔ چرنگ چیزے و
سکھا آیا صاف نہیں کر آ بلکہ صرف اس کی دباخت کر آ ہے 'چیزے کے حوال سے ''ر آئن''
کی اصطلاح ای معنوں میں استعال ہوتی ہے۔ وہ صرف علی اور بھینس کی کھالوں کی دباغت
کی اصطلاح ای معنوں میں استعال ہوتی ہے۔ وہ صرف علی اور بھینس کی کھالوں کی دباغت

دب گر (ذات نمبر 169)

وب گر وہ مخص ہے جو خام کھال کے مرتبان (Jars) بنا آ ہے 'جن میں تیل اور تھی رکھا اور لے جایا جا آ ہے۔ وہ شال مغربی صوبوں میں ایک جدا ذات بنائے گئے 'لیکن کم از کما اور لے جایا جا آ ہے۔ وہ شال مغربی صوبوں میں ایک جدا ذات بنائے گئے 'لیکن کم از کم صوبہ کے متعدد حصوں میں یہ لفظ ایک چیئہ کی طرف بی اشارہ کر آ ہے جو سیالکوٹ میں کموجوں ' چرکھوں اور چوہروں نے افغیار کررکھا ہے۔

میدانی علاقوں کے کولی (ذات نمبر66)

بہاڑیوں کے کوئی پر بہاڑی خدمتگاروں کے طمن میں غور کیا جائے گا، لیکن اعدا، و شار



میں ایسے لوگوں کی ایک مخصوص تعداد شامل ہے 'جن کا تعلق شاید بالکل مخلف ذات ہے۔ اول الذکر غالبا اصلی کولی نسل ہے جیں ' جبکہ مو فرالذکر (بعنی وہ سب جنبوں نے فوہ کو دیلی و حصار ڈویڈنوں میں کولی بتایا) ہر ممکن طور پر بہماروں کے بہت بڑے کوری یا کولی قبیلہ ہے تعلق رکھتے ہیں 'جس کا صدر مقام اورہ میں اور عموی پیشہ کپڑا بنتا ہے۔ یہ افراد جس ضلع میں بھی لے انہیں عام طور پر بہماروں کے ساتھ ہی شار کیا گیا لیکن یہ صرف اس حقیقت کی بناء پر مقالی پہماروں سے جدا ہیں کہ یہ کپڑا بنتے اور نہ ہی چبڑے کا کوئی کام کرتے ہیں۔ در حقیقت عموا " وہ بطور بہمار۔ جوالہ جانے جاتے ہیں۔ مشر ششن کتے ہیں ادھاؤں کی کھالوں میں بہمار جوالہوں کا کوئی حصہ نہیں۔ وہ کوئی فدمتگاری بھی نہیں کرتے ہیں۔ گاؤں کی کھالوں میں جمار جوالہوں کا کوئی حصہ نہیں۔ وہ کوئی فدمتگاری بھی نہیں کرتے ہیں گوئ کے بہماروں میں شمولیت پر بہت فوش ہوئ جنبوں نے طالت کا نقاضا تجھتے ہوئے انہیں کپڑا بنے کا چیشہ اپنانے پر مجبور کر دیا۔" جھے اس کے درست یا غلط ہونے پر بہت شب ہے۔ اصولی طور پر کپڑا بنے کا کام چبڑے کے کام کی جگہ پر بہ رضا و رغبت افتیار بست شب ہے۔ اصولی طور پر کپڑا بنے کا کام چبڑے کے کام کی جگہ پر بہ رضا و رغبت افتیار بہت ہوں کی واضع برجوتری کی دلیل ہے۔ کرنال کے کوئی برجمنوں کی فدمات حاصل نہیں کرتے۔ (مزید دیکھتے "کوئی" اور "کوری")



جولاما اور پاؤلی (ذات نمبر9)

مرف کیڑا بنے والے کو مشرقی وہات میں جولاہا اور مغربی وہات میں ہاؤلی کما جاتا ہے۔ یہ انتائی کیر التعداد اور اہم دخکار طبقہ ہیں ' بالخصوص مغربی اطلاع میں جمال پیڑا مزدور یا ظاکروب ذائی کیڑا بنے کا کوئی کام نہیں کرتیں۔ ورحقیقت طبع سرسا کی سنمنٹ رپورٹ تیار کرتے ہوئے مسٹرولس کو لوگوں کی مختلف شاخوں کا موازنہ کرنے کے ذہروست مواقع طے۔ ان کی رائے میں جولاہ اور جہار اپنے مافذ سے شاید ایک بی ہیں اور پیٹے کے اختلاف کی وجہ سے ان کی درمیان فرق پیدا ہوا۔ اگر ایبا ہے تو اس بات میں کوئی شک نہیں کہ ان دونوں کی موجودہ حیثیت انتائی فیر مشاہد ہے۔ جولاہا باپاک چیڑے میں کام نہیں کرتا مردار خور نہیں 'فخش کو نہیں چھوٹا اور ہندہ مسلمان دونوں اسے اپ اپ اپ مقیدے کا چروکار شایم کرتے اور نہیں 'تھوٹا اور ہندہ مسلمان دونوں اسے اپ اپ سے فقیدے کا چروکار شایم کرتے اور نہیں مساوات میں تیول کرتے ہیں۔ الخضر' بہار ایک فقیدے کا چروکار شایم کرتے اور خولاہا دفاوں سے اپ تا ہی فقیدے کہ لفظ جولاہا (فالصتا فاری لفظ)



ہندی زبان کی اصطلاح آئی کا مترادف ہے اور اس اعلیٰ ترین پیشے کا نام ہے جو آبادی کے اچھوت حصہ کے لئے بالعوم کھلا ہے۔ اندا ہمیں کوئی 'جولاہے' جمار۔ جولاہے' موہی۔ جولاہے' رام دای۔ جولاہے وغیرہ طے۔ لیکن امکان ہے کہ چند چنوں بعد ان افراد نے وہ سابقے کرا دیے جو کمتر نسل ہونے کے فماز تھے' اور سادہ و خالص جولاہے بن گئے۔

والى و حسار ؤوير نول مي جولا با خاص اوحر اوحر بحرا ہوا نظر آتا ہے۔ وہاں اس كى جكد كولى يا ہمار۔ جولائے نے ك ك اور ؤيرہ جات ميں بھكل بى معلوم ہے جمال كيرا بنے كا زيادہ تركام شايد جث كرتا ہے۔ (جدول نمبر 9 كى تعداد بحى لماحظہ ہو)۔ باتى كے صوب فيل دو كل آبادى كا تمن يا جار فيمد جيں۔ وہ كا گرہ اور دبلى ميں يالعوم ، جبكہ كرتال ، انبالہ اور موشيار پور ميں اكثر و بيشتر بندہ ہے۔ ليكن بحيثيت مجموعى تقريباً 92 فيمد جولاہے مسلمان محدودے چند ہيں۔

جھے بھین ہے کہ جولاہا صرف کڑا بنے کا کام بی کرتا ہے۔ وہ حقیق ری فدمتگار نہیں۔
اے روائی معاوضہ ادا کرنے کی بجائے کام کے لحاظ ہے ادائیگی کی جاتی ہے۔ دستگار طبقات میں وہ شاید سب سے زیادہ شورش پند ہے۔ بورپ کے جو تا سازوں کی طرح وہ ایک انتمائی ست رو چھے سے مسلک ہے اور کم از کم دیسات میں آبادی کا نمایت بنگار پرور طبقہ ایک کماوت ہے: "جولاہا متحمل مزاج کیے ہو سکتا ہے؟" دراصل اس طبقے کی پست سائی حیثیت اور خواتخواہ کی بناوٹ کے درمیان فرق اکثر محاوروں میں بیان ہو تا ہے۔ "کام جولاہا اور نام فتح فان کی مطلب فاتح سردار)۔ "فدا بمیں محفوظ رکے! جولاہا در خوالہوں لے جولاہا دی جات محفوظ رکے! جب مزید بھی ہیں۔ جبی طازم رکھا ہے!" "کیا! پھیان اور جولاہوں لے جبی طازم!" ای طرح کچھ مزید بھی ہیں۔

جولا ہوں کی شاخیں:

جولاہوں کی بہت می ذیلی شاخیں ہیں 'لیکن زیادہ بری کے نام مقدر زمیندار قباکل ہے مستعار لئے گئے۔ چند ایک مندرجہ ذیل ہیں:



جولاہوں کی شاخیں

50558	مجسثي	1
13672	Jag Ser	2
22150	495	3
18724	92	4
11222	کیر بنی	5
8832	اعوان	6
5984	لايى.	7

بعنی وسع کانے پہ کھرے ہوئے ہیں۔ کو کر مرکزی طور پر الہور کے مغرب میں طے ' جنور اور اعوان راولینڈی ڈورڈنوں میں ' شدھو امر تسر اور الہور ڈورڈنوں اور جرپال کاگڑہ میں۔ کبیر بنسی کا اندراج انبالہ اور کاگڑہ ہیں۔ یہ بناری کے مظیم بھت کبیر قبائی نام بن چکا ہے اور اس میں مسلمان جولاہ شال ہیں۔ یہ بناری کے مظیم بھت کبیر کی نبست ہے جو خود بھی جولاہا شے ' اور ان کی تعلیمات کو بیشتر بندو جولاہ شام لرتے ہیں۔ مشرقی جولاہ وہ بڑی شاخوں "ریسوالی" یعنی دلی اور "تیل" میں تعتیم ہیں۔ مو تر الذکر شاخ تیلی مورت سے شادی کرنے والے جولاہ کی نسل خیال کی جاتی ہے۔ وہ ساتی الذکر شاخ تیلی مورت سے شادی کرنے والے جولاہ کی نسل خیال کی جاتی ہو۔ وہ ساتی المتبار سے اول الذکر کی نبست کمتر ہے۔ بمنا اطلاع میں گڑھ پوری (گڑھا پاری؟) اور ایک ماتی شاخ بھی ہے۔ اول الذکر کی نبست کمتر ہے۔ بمنا اطلاع میں گڑھا پوری (گڑھا پاری؟) اور ایک ماتی شاخ بھی ہے۔ اول الذکر مالوہ کی سرصدوں پر پائی گئے۔ جولاہ پشاور میں گولاہ اور ہزارہ میں کھاتے نظر آتے ہیں۔

كذرية (ذات نمبر73)

گذریا ہندوستان کا چرواہا اور بھیر پال اور ایک طرح سے و بنجاب کی جمنازون شک ہی محدود ہے۔ لیکن صوبہ کے اس حصہ میں بھی اب وہ انتیازی چرواہا نمیں رہا (کیو تک کاشتکار طبقات اکثر اپنے رہوڑ خود ہی چروائے ہیں) اور اس کی بجائے کمیل بننے والے بن گئے ہیں اور انسیں گذریا کے ساتھ ساتھ میں جمی کما جاتا ہے۔ گذریے بالا سنتی ہندو ہیں۔



تخير (ذات نمبر 170)

یہ صرف وریائے سلج کا چاہ و سندھ کے زیریں بماؤ پر ملنے والی ایک چھوٹی ی ذات ہیں۔ انہیں ویلی کے کندیر یا جینجا ہے عمیر کرنا چاہئے۔ وہ دریائی قبیلہ ہیں اور ان کا اصلی چیشہ گھاس اور پڑوں ہے چٹاکیاں بنا 'ؤوریاں بنانا اور عموا '' گھاس و نرسل میں کام کرنا ہے 'کین اب عموی سلح پر انہوں نے کپڑا ہنے کا پیشہ افتیار کرایا ہے اور حی کہ کاشتکاری ہی ۔ کئیں اب عموی سلح پر انہوں نے کپڑا ہنے کا پیشہ افتیار کرایا ہے اور حی کہ کاشتکاری ہی ۔ کئیر ایک بہت ذات ہیں 'اپنی حیثیت اور عادات میں ویکر کھاس مزدوروں اور دریائی کناروں پر آباد قباکل ہے کہ بی برتر ہیں۔ ''ذات کی کنیری' نام' غلام فاطمہ' اور صحرا ۔ کناروں پر آباد قباکل ہے کہ بی برتر ہیں۔ ''ذات کی کنیری' نام' غلام فاطمہ' اور صحرا ۔ کیسلے بانسوں (جنگلی سوروں) کی ہم معبت ہے۔ ''

آب رساں' بیزی والے اور خانساہے

آگے جدول فمبر 18 میں اس بت برے کروپ کے امداد و شار وسیے کے جی فتے میں انے بھیور' ماچھی' بیٹیں اور الدی کو شامل لیا۔ عموا " لیٹیں ایا جا آ ہے کہ یہ تمام افراد ایک ہی ذات ہے ہیں۔ شالی مغربی صوبوں میں ان ' کا عام نام کمار' بخاب ک مشرق میں (جمال وہ بیشتر بندو ہیں) بخینور' اور صوبہ کے مغرب میں اجمال وہ بیشتر مسلمان ہوئے کے ناملے وہ لازما تبخاب ہے ہیں۔ اپھی ہے۔ ماہی گیر اور آب رسال ہوئے کے ناملے وہ لازما تبخاب ہے ہیں۔ وریاؤں کے عرض میں واقع مغربی و وسلمی اطلاع کی کل آبادی کا بہت بڑا تناسب ہیں' اور بیٹر خانسان آبادی میں ووسرول کے بنائے ہوئے مطاب کے خاب کی کا آبادی کا بہت بڑا تناسب ہیں' اور بیٹر خانسان کا ایک زیاوہ وسمجے چیشہ ہمونڈ نے کے طاوہ زر کی مزدوری میں بھی طاب میں مسلمان آبادی میں ووسرول کے بنائے ہوئے مطاب کے مناب میں افوا کی مقرب میں ان افراد کا اندراج بطور جمینور اور لاہور کے مغرب میں بطور ما چھی ہوا۔ وہ خدمت گار طبقات میں خوش طبح ترین اور انتمائی شاداں' جبکہ بھی یالعوم اگب ایک ایک جوا۔ وہ خدمت گار طبقات میں خوش طبح ترین اور انتمائی شاداں' جبکہ بھی یالعوم اگب ایک جوا طور یہ نہیں تو کائی صد کے عام ہیں' لیکن ایسے چیٹوں کے جن سے شینور ذات آگر کمل طور یہ نہیں تو کائی مد کی مسلک ہے۔

¥-E 13. 3 ¥ 6.3.[1 26	Z.42	108	519 519	28	
55 23	740 1385 1277	1223 1647 1257	519 1130 405		70
9 21 15	116 58	248 1029 24	127 365 5		384 9 2839
. 27 9	1009 453 8	1102 75	132		. 23
4 5 1 2 3 4 5 4 8 8 4	1212 1399 2661	64 20			996



5	6	42	108	92	28	15
÷ (1169.38.31	42	6.4.1	2	ويوا	
	37	1831		,		
	37	2398 970 1209	172 15 93	103	24747 17091 13935	
	29 3 5 75	984 2145 549 1278	📆		120 6129 14942 11156	
	33 32 41	6011 3066 199 7976	. ~ . 3	1964 100 2354	9610 9517 23059 3250	
	v 6	3176		157	3495 411	

4		رطانوی عاقد	Sq.	Ä	5	8	الله الله الله الله الله الله الله الله							77	ي		27.
43388	6588	368004	5058	176	1806	12	60094	2997	165	84	463	776	574	36477	358004	1080	132
168007	23886	144121	30			19115	4741	129	16	1431	12	2712	28	413	144121	49	
3,411	3969	8007		•		3486	533	8	*		27		48	403	8007		
7194	765	6429	25	-	15	•	740	163	•		152	52		291	6429	,	
67935	16321	51614	277		47	14056	1988			52	55	1751	9	120	51614	59	532
	90	8	7		<u></u>	-	-		<u>ت</u>	35	8	9	22		38	6	4



جمينور (ذات نمبر15)

بھینور' جے جاب کے مشرق میں کمار اور وسط میں (اگر بندو ہو تو) مرا (22) بھی کما جاتا ہے' حمال' آب رسال' مجھیرا اور مشرقی جاب میں ٹوکری ساز ہے۔ وہ پائی اور ایسے تمام ہوجہ اپنے کدھوں پر اٹھا تا ہے جو ایک بیلوں کی جوڑی اٹھاتی ہے۔ پائی کے ساتھ اس کا خصوصی تعلق ہے' یہاں تک کہ عظماڑے کی کاشت اور مابی گیری کے لئے جال بنانے کا کام بھی زیادہ تر اس کے ہاتھ میں ہے' اور وہ صوبہ میں کوئیں کھور تا ہے۔ وہ حقیق دیک خدمت گار' روای معلوضہ وصول کرتا اور روائی خدمات سرانجام ربتا ہے۔ اس استعداد میں وہ کاشکار کو ضرورت کی تمام ٹوکریاں فراہم کرتا' کائی کرنے والے آدمیوں کے لئے کھیتوں میں' جمال عور تی پردہ نشین ہوں وہاں گھروں میں اور شادی میسے دیگر مواقع پر بھی پائی پاتا ہے۔ صوبہ کے وسط اور مغرب میں اس کے چھے "ماچی " کے طمن میں بیان کے چین ہیں۔ ایک لحاظ ہے اس کی ساتی دشیت بلند ہے' کیو تکہ سب اس کے ہاتھ سے ٹی لیتے ہیں۔ بہرطال وہ ایک لمازم بی ہے' تاہم نستا" او شیح طبقے کا۔

میں نے بھینور میں ایسے افراد کو شامل کیا جنوں نے خود کو بیشتی افتی یا تہ (مسلمان آب رساں کے لئے اصطلاح) ہتایا۔ کچھ افراد کا تعلق بھینور کی بجائے کی اور ذات سے ہونا مین ممکن ہے۔ لیکن ایبول کی تعداد انتائی قلیل ہوگ۔ اس طور شامل کردہ تعدادی ذیل میں دی مئی ہیں۔ صرف امر تسر ڈورٹین کے لئے اعداد و شار الگ سے عاصل نمیں ہونے۔

دُويِرْ <u>ن</u>	*	ما يشى
والى	12870	
حسار	7604	
انباله	1104	•
جالندحر	29	*
لايور	11893	
راولپنڈی	•	821
المان الم	•	125
بيثاور		194

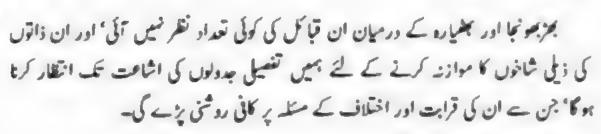


شن میدانی ریاسیں 5303 جمینور' ماحیمی اور ملاح کی ذیلی شاخیس:

بنسنور اور ما چھی وونوں کی متعدد ذیلی شاخوں میں سے چند ایک مندرجہ ذیل ہیں۔

جمینور گروپ کی شاخیں

لماح	مالتيمي	مينور	شاخ
2362	43865	8657	کو کم
	115	27337	مر
3496	15961	6000	بعثى
329	7619	3112	منهاس
13	2	8587	ناعب
•	14	3928	سوبال



ما حچى اور مين (ذات نمبر28)

جیساکہ میں کہ چکا ہوں' ما چھی محض مسلمان جینور کا بی مقربی نام ہے۔ مسلم امرتسر میں خود کو ما چھی بتانے والوں کو جینور میں شار کیا گیا۔ لاہور اور راولپنڈی میں ہر دو نام استعمال ہوتے ہیں' اور مغربی اصلاع میں جمال ان دونوں کا استعمال ہوتا ہے' بلاا تمیاز ایک بی فضی پر لاگو کے جاتے ہیں۔ البت بخباب کے وسطی علاقوں میں' جمال مشرقی ہندو مغربی مسلمان سے ملک ہو وہی حینوں اصطلاحات عموما " الگ الگ طرح سے استعمال ہوتی ہیں۔ وسط اور مغرب میں ما چھی کو وہی حیثیت حاصل ہے جو مشرقی میں جمینور کو۔ بس فرق صرف سے کہ وہ صوب کے اول الذکر علاقوں میں زرعی مزدوری کا خاصا حصہ سرانجام دیتا ہے یا





کم از کم اپنے روائی معاوضے کے بدلے جس بی نہیں۔ آئم 'کٹائی ' وھان کی پنیری نگانے اور ایسے دیگر مواقع پر یقینا تمام طبقات معاوضہ پر کام کرتے ہیں 'کین بھینہ کے لئے اوپ نہ کور پیٹوں کے علاوہ (23) ماچی مخاب خاص جی خانبان اور دایہ ہے۔ امور زیگل نے ماہرتمام دایے' دائیاں اور اتا کی طبقہ کا تعلق ماچی ذات ہے ہے۔ ای طرح بخباب خاص کی دیکی زندگی جی خصوصی ایمیت کا حامل مشترکہ پولما بعنی تنور' جماں کمان کر میوں جی اپنی رونی پکاتے ہیں' تقریباً بھی مسلمانوں کے لئے ماچی اور ہندوؤں کے لئے بھی یا اپنی رونی پکاتے ہیں' تقریباً بھی مسلمانوں کے لئے ماچی اور ہندوؤں کے لئے بھی یا کہ سینہ پلا آ کے علاقوں جی وہ گاؤں کا لکڑ بارا بھی ہے۔ ڈیرہ جات جی کمیں کمیں اسے ما بھی یا سخمیرا کتے ہیں' بالخصوص اس وقت جب وہ مجھیاں پکڑنے کے چھے ہے وابست ہو۔ اور من کا نام اے اکثر دریاؤں کے کناروں کے ساتھ ساتھ باتی کے وسطی اور مغربی بخباب جی اپنی صور تحالات جی دیا گیا تام ہے۔ ان دونوں ذائوں کا اندرائی جماں علیمہ ملیمہ میں گیر' چھیر' اور بئیر پکڑنے والا' اور مائی گیر' چھیر' افریس ماچی شار کیا گیا' ای طرح سی یا چھیرا اور بئیر پکڑنے والا' اور مائی گیر' چھیر' اور بئیر پکڑنے والا' اور مائی گیر' چھیر' افریس ماچھی شار کیا گیا' ای طرح سی یا چھیرا اور بئیر پکڑنے والا' اور مائی گیر' چھیر' اور کی تفسیل ذیل جی دی گی جو

اندراج	دغل	حسار	جالندحر	Jeel	راولپنڈی	مان	زره بات
مِن			756	10743	70	5195	
مجحيرا	-	-				*	48
ما بيكير جميارا	70	35	-			89	
5	-			168			

المہور ڈوریون کے مین میں سے 7035 للمور اور 1095 کو جرانوالہ 'جبکہ ملتان ڈوریون والوں میں سے 180 کے علاوہ سب ملکری میں جیں۔ چنانچہ مین وسطی سلیج جب ہی محدود لئے الوں میں سے 180 کے علاوہ سب ملکری میں جیں۔ چنانچہ مین وسطی سلیج بای کیر ایس سوبہ سدھ میں مانچمی کا سطلب مای کیر سے ذیادہ نہیں لگتا۔ جدول نمبر 9 کے اعداد و شاریہ وکھاتے ہیں کہ ڈیرہ جات کے بہت سے ما چمیوں نے خود کو جث بتایا۔

بحثمیاره اور بحربحونجا (ذات نمبر92 اور 108)

بھیارہ پکا پکایا کھانا تیار کرنے اور بیچے والا ہے جو اعارے قصبات اور براؤ کی زمینوں

کی کاروان سراؤں میں لما۔ میرا یقین ہے کہ وہ زات کا جمینور ہے اور متعدد اصلاع میں خود کو پھٹیار ہتائے والے جمینور یا ماجھی شار کئے گئے الندا ہمارے اعداد و شار جدولی اندراجات کی کمل نمائندگی نمیں کرتے۔ بسرمورت شال مغربی صوبوں میں انسیں وو طبقات شیر شاہی اور سلیم شاہی میں تقتیم بتایا جاتا ہے۔ اول الذكر كي عورتمل پيني كوت اور موخرالذكركي شلوار پنتی ہیں۔ وہ اس تنتیم کا وقت سلطان شیر شاہ اور اس کے بیٹے سلیم شاہ کے حوالے ے تاتے ہیں۔ اب رلحے ے ن ان کا کاروبار کم کر روا ہے۔ اور کتے ہیں کہ بھیاروں نے کیے چلانے اور نو کرائے یر وینے کا پیٹہ الفتیار کرایا ہے اور ذیرہ جات میں وہ چھوٹا مونا سامان لاونے کے لئے مسلع کے گدھے یالنے والے متاتے جاتے ہیں۔ یہ بات انسیں تنور کی بجائے بھٹے سے بورٹی ہے۔ بسرطال یہ نام خالصتا" پیشہ ورانہ لگتا ہے ' بھٹی اتنور یا عنے) سے ماخوزا کیکن متعدد پیشہ ورانہ الجمنوں کی طرح سے بھٹیارے کھ علاقوں میں صرف ای پید ے ملک افراد میں باہم ازدوان کرتے نظر آتے ہیں۔ (24) بحربمونجا ئے بارے میں بھی میں کچھ کما جا سکتا ہے۔ لیکن کا اثر بحربمونجوں کا ایک چموٹا سا حصہ ہیں۔ صوبہ کے مغرب میں بطور جدا طبقہ نظر نہیں آئے جہاں عالیا " بھیندر یا ماچھی کے عوامی تنور پر دالے بھونے کا کام کیا جاتا ہے۔ بھر بھونجا کو تجھی کھار بھوجوا اور دریائے شدھ پر چناری بھی کما جا یا ہے۔

ملاح اور مهانا (ذات نمبر42)

الله بنجاب كا كشى ران ب اور قدرتى طور پر ان اصلاع على بيد تعداد كير الما جهال كشى رائى كے لئے دريا كى طولائى زيادہ ہے۔ جدول نمبر 9 على دكھائى ديتا ہے كه دريائ سدھ پر اس نے خود كو عموا " جث بتايا۔ ميرا يقين ہے كه تقريباً ہر جگه پر اس كى ذات خيندر اور ندہ ہد اكثر و بيشتر اسلام ہے " تاہم مسئر ولن كو يقين ہے كه سرسا على ستاج پر زيادہ تر الماح خيس ذات كے ہيں۔ وہ كشى رائى كے مخصوص كام كے ساتھ ساتھ اكثر الجي ذات كے بجھ ديكر عام چيے ہي ابنا ليتا ہے " مثلاً الى كيرى" يا سكھاڑے كى كاشت "البت وہ دى خدمت ديكر عام چيے ہي ابنا ليتا ہے " مثلاً الى كيرى" يا سكھاڑے كى كاشت "البت وہ دى خدمت گار نيس۔ خود كو ممانا" تارو يا درين بتانے والوں كو بھى الماح كے تحت شامل كيا كيا۔ ان كى تعداد مندرجہ ذیل ہے:



ملاحول ميس شار كرده نام

<i>ۋويران</i>	مبانا	مارو	وري
ہوشیار بور	-		69
كانكره	۰	145	2151
بہاڈی ریاستیں	•	5	73
جىلم	979	-	
المان	4750	•	
بمنك	677		
مظفر كره	6641		
ڈر _و ہ اسامیل خان	3176	*	
ژمره عازی خ ان	1101		
بۇل	1375		
مادلور	9180		

لاہور اور پھاور کے لئے ممانا کے لئے کوئی علیمہ اندراجات نمیں کے گئے۔ انہیں ضدھ کا مجھیرا بتایا جاتا ہے کئین کم از کم پنجاب میں وہ اتنا ہی مجھیرا ہے بہتنا کہ عشی ران سنکرت میں اس لفظ کا مطلب پانیوں کا عظم یا دہانہ ہے۔ (25) درین اور تارہ صرف پاڑیوں میں پائے گئے بہاں وہ مسافروں کو دشوار گزار پہاڑ میور کرنے میں رہنمائی کرتے ہیں۔ اول الذکر مسلمان اور مو فرالذکر ہندہ بتائے جاتے ہیں۔ لفظ درین کا اصلی مطلب بین وین کیا جاتا ہے۔ پہاڑی ریاستوں سے بطور "دریوئی" بین وین کیا جاتا ہے۔ پہاڑی ریاستوں سے بطور "دریوئی" درین ہونے والے 55 افراد بھی ان میں شامل ہیں۔ کھلے لفظوں میں شام یہ کہ کا جاتھ وابست ہیں کہ جمینور اور ہا چھی زمین پر اور ملاح اور ممانا پائی پر اپنے اپنے چھے کے ساتھ وابست ہیں اور سب کا تعلق ایک ہی ذات ہے ہے۔





جمنا کے د حینور

وفی سے پنچ وروائے جمنا کے بائی کنارے کے ساتھ ساتھ افراد کی ایک مخصوص تعداد آباد ہے جو خود کو د صینور کتے ہیں۔ وہ مائی گیری و کشتی رانی کرتے ہیں۔ ان بی سے کچھ ایک بخربمونے ایک بخربمونے کو لیک بخربمونے کا اوپ کی طرف کے معلوم ہوتے ہیں اور انہوں نے خود کو مقامی بمینوروں سے علیمہ و رکھا۔ (26) وہ چوری کے معلوم ہوتے ہیں اور انہیں بجربائہ قبیلہ قرار دینے کی تجویز پیش کی گئی تئی۔ گاہم ان کے کافی زیادہ عادی ہیں اور انہیں بجربائہ قبیلہ قرار دینے کی تجویز پیش کی گئی تئی۔ گاہم ان بی مشددانہ جرائم شاذو نادر بی دیکھنے میں آئے۔ وہ زمین کے ایک مخصوص حصہ پر کاشت کرتے اور حتی کہ اس کے مالک بھی ہیں۔ بالعوم مو بیقاروں کے بھی میں گاتے بیک مائے کے جاسوی کرتے اور موقع لیے پر گھروں میں وسیع بیانے پر نقب زنی کرتے ہوئے سفر مائے جاسوی کرتے اور موقع لیے پر گھروں میں وسیع بیانے پر نقب زنی کرتے ہوئے سفر کرتے ہاں طبحہ کے افراد بنجاب بھر میں پھرتے ہوئے نظر آتے ہیں کو کہ وہ کناروں پر طب اس طبحہ کے افراد بنجاب بھر میں پھرتے ہوئے نظر آتے ہیں کو کہ وہ کناروں پر طب اس طبحہ کے افراد بنجاب بھر میں پھرتے ہوئے نظر آتے ہیں کو کہ جے ہیں۔ سرصدی اطال علی بھی بھی بطور طوم پکڑے گئے تھے۔ تمام ہندو اسکے باتھ سے کی لیتے ہیں ' بو کیل ہوئے ہیں۔ اس بات کا بین ثبوت ہے کہ وہ حقیق بھینور ذات کے ہیں۔



لکڑی 'لوہے ' پھراور گارے میں کام کرنے والے

یہ گروپ فاکوب پڑا مردور اور آب رساں طبقات کے ساتھ بل کر ان ذاتوں کو کمل کرتا ہے جن سے خاص دی خد مظاروں کا تعلق ہے۔ گروپ کے اعداد و شار آگ جدول نبر 10 می دیئے گئے ہیں جس کے چار جھے ہیں ۔۔۔۔ یعنی لوب الکری پیخر اور گارے (مٹی) میں کام کرنے والے اعرابی کے متحدد حصوں میں لوب اور لکڑی کے مزدور باہم مختابہ ہیں دونوں چیوں ہے ایک ہی افراد کا تعلق ہے۔ جمال شک چھے کا سوال ب تو بخاب کے زیادہ تر حصول میں وہ کانی واضح طور پر جدا ہیں۔ اس بات پر یقین لرئے کی خاصی معقول دید نظر آتی ہے کہ ان کا تعلق ایک ہی ذات ہے ہے۔ یہ آئی میں شادیاں بھی کرتے ہیں۔ صوب میں حقیق پیخر مزدوروں کی موجودگی سے متعلق کی کہا مشکل ہے جماں پیخر بین میں شامل کیا ہے جو ایک مستری ہے جماں پیکر بہت ناکانی ہے کہاں جی رائے کو بھی ان میں شامل کیا ہے جو ایک مستری ہے۔



اور پھر تراش بھی۔ ان کی ذات عام طور پر ترکھان بتائی جاتی ہے ' جبکہ پہاڑیوں کے تھاوی دو برحمی بھی ہے اور پھر کا معمار بھی) کے واسط سے بر میسوں کے ساتھ خسلک ہیں۔ ظروف بتانے والے اور محشت ساز کافی صد تک علیجدہ طبقہ ہیں۔ رہٹ استعال ہونے لی وجہ سے جنباب میں ان کی تعداد کافی ہے ' کیونکہ اس میں مٹی کے بہت سارے پھونے پھوٹے برتن کے ہوتے ہیں۔ (27)

لوبار (ذات نمبر22)

و العار كا كام اس كے نام سے مياں ب- وو حقيق ويى فدمت كاروں ميں ے ایک ب جو پیدادار جی حصہ کی صورت جی روائی معاضہ وصول ال اور اس ب م ب من زراعت من استعال ہوئے والے لوت کے اوزار بنایا اور ان کی مرمت ال ہے۔ بہاڑیوں اور ان کے عین دامنی اطلاع میں وہ کلی آبادی کے تناسب میں کانی زیدہ ے اور وہاں دیکر تمام دعکار ذاتوں کی طرح وسیع یانے یر کھیت مزدوری ارا ہے۔ آب جدون نمبر 9 کی تعداء بھی شامل کی جائے تو ملتان ورجات ورونوں اور بماورور میں ان کی تعداد غیرمعمول ہو جاتی ہے اہم میں اس کی وجہ بیان کرنے سے قاصر ہوں۔ ہو سکتا ہے ان علاقوں میں دو سری ذاتوں کے افراد بھی لوہار کا کام کرتے ہوں یا شاید ترکمان اور بوہار ا یک علی ہیں۔ لوہار کی عاجی حیثیت بہت ہے وتی کہ خدمتاروں میں بھی اور اے ایک میر خالص ذات خیال کیا جاتا ہے۔ جث اور ای حیثیت کے دو سرے افراد بھی اس کے ساتھ كوئى التي ميل طاب نبين ركمت البته وو خاكروب كي طرح اجموت نبير- جام وحولي اور ر محریز کی طرح اس کی تایا کی کا منبع بھی صرف اور صرف چیے کی نوعیت ہے۔ شاید اس النے ك يد كندا كام ب ي يل بهر بهت ممكن طور ير اس لئے كه كالا رنگ (نوب كا) بد فتوني بوتي ہے۔ تاہم دو سری جانب لوہار نظرید کے ظاف ایک طاقتور نیک کا فسوں ہے۔ یہ ہمی ناممكن نمیں کہ اس کی ناپکی کا عب وہ وهو تکنی ہو جو گائے کی کھال سے بنی ہوتی ہے۔ (28) وہ بت عمومی ک پر اپنے بروسیوں کے خرب کا پیروکار نظر آیا ہے اور لوبار آبادی میں تقریبا 34 فیصد ہندو' 8 فیصد سکے اور 58 فیصد مسلمان ہیں۔ ہمارے جدولوں میں وکھائے کئے زیادہ تر لوہاروں نے خود کو لوہار بی بتایا ' تاہم کھے دیگر کا اندراج بطور نعل بند "تہن کر" ہوا۔

سرسا کے شال اور غالبا مشرقی میدانوں کی وسطی ریاستوں میں لوہار اور تر کھان ناقابل تمیز یں و دنوں افراد سے دونوں کام اور زیادہ تر (شاید جنیاب کے بیشتر علاقوں میں) باہم ازدواج كرتے ہيں۔ ہوشيار يور من انس ايك بى ذات لوبار - تركھان كى صورت ميں بتايا كيا ہے، اور ایک لوہار کا بیٹا تر کھان کا یا تر کھان کا بیٹا عام طور پر لوہار کا پیشہ اپنا لیتا ہے۔ لیکن میہ وكمائي ويتا ہے كه دونوں بالاصل الگ الگ ذاتي تخيس كوتك مشترك ذات البي تك دو شاخوں میں بٹی ہوئی ہے جو آپس میں شاوی یا حتیٰ کہ اسمے کھاتے یا تمباکو نوشی بھی شیں كرت ايك شاخ كا نام "وهمان" اور دوسرى كا "كماني" ب-اول الذكر نام "وحمن" يعني بحز کا اور مو خرالذ کر "کھاٹ" یعنی لکوی ہے مشتق ہے۔ کو جرانوالہ میں یہ دونوں شانعیں نظر آتی میں' اور وہاں دو بت برے ترکھان قبائل بھی میں۔ آگے "ترکھان" بھی ماحظ كرير-) كرنال مي ان دونوں كے درميان ايك هم كا واسط تنكيم كيا جا سكتا ہے ليكن ذاتي اب عليحده عليحده بي- سرسا من لوبارون كو تين مركزي شاخون من تقييم أيا جا سَلّا ج- اول بلاشبہ اور موجودہ جند حتی کہ راجیوت نسل کے افراد جنبوں نے عموما مربت کے باتھوں مجبور موکر لوبار کا پیشہ الفتیار کر لیا۔ دوم ، متمار لوبار یا ترکمان کے ستمار قبیلہ ك اركان جنول في اينا اصل پيشر يسك والول كي طرح يي تبديل بيا- سوم كازيا لوبار ؛ دو صوبے کے سارے مشرق و جنوب مشرق میں عام کھنے والے سلانی لوہاروں کا ایک طبقہ ہیں اور راجیو آنہ و شال مغربی صوبوں سے آئے اور اپنے کنبوں اور اوزاروں کے ساتھ چھڑوں میں گاؤں گاؤں چرتے ہیں۔ وہ عمرہ شم کا بوہ کا کام کرتے ہیں جو دیکی وحتکار لی استعداد کار می سی- روایت ب که حقار لوبار (جو اب مسلمان بین) اصل می سخار اللیلے کے بندو ترکھان تھے 'اور یہ کہ ان میں سے 12 بزار کو اکبر جودہ ہور سے دیلی زبرد تی نتے کرنے کے لئے لے کیا اور لکڑی کی جائے ہوہ کا کام کرنے یر نکا دیا۔ لوہاروں کی ایک شاخ خود بھی یہ کمانی تعلیم کرتی ہے اور عالبًا اس میں پچھ صداقت بھی ہے۔ یہ افرا، صوبہ سندھ کی سمت سے مرسا میں آئے 'جمال ان کے کہنے کے مطابق وہ زمینوں کے مالک تھے۔ وہ بالعوم ملکافی لوبار جانے جاتے ہیں۔ جث اور سخار لوبار رتبہ میں سب ہے بلند جس اور گاؤیا سب سے کمتر۔ پنجاب کے دیگر علاقوں میں بھی بلاشبہ سی فرق موجود ہے الیکن بدقتمتی سے میرے یاس اس بارے میں معلومات شیں۔ ہمارے جدولوں میں کسی بھی جم





ಪ	171	93	149	132	111	153	157	22	زات نبر
د	1	615	تعادى	کمان کر	رکعان	دو کری دو	J. C.E.	لوبار	
4303				101	5574	,		4754	
7583		84	6	49	12504	,	144	6521	
3687	4		٠	178	8271		48	5899	
1183		15		12	3615	,	81	2374	1.
421588	910	9080		2930	508008	1414	1140	264720	رطانوی عاق
27464	94	1202	9	132	41454		155	17788	
5002	•	57		-4	9208		12	2858	
4797		471		S	7715		2	4106	Ł
5333	•	138		32	5358		64	3634	
1636		00			3944			1180	(-
1154		109			1929			1325	1
1014		177			1683	,	16	1177	

رطانوی علاق دیک دیا تیس معرب		1140	1414 302 1716	508008 88933 596941	2930 228 3153	1904	9080 2210 11290	910	5783 421588 64437 486025
1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1. 1	1201	£ . 3	3	56		781	D		313
- 1 - 31 - 1 - 35	916 916	. &	÷ 4	238	, ,	179			63
5 :	1537		302	1570 1336			→ ,	4	1540 278
نزي ا	1632			270	. 8	ъ 10 ,			1508





ಪ	171	8	_	149		132	132 111	132 111 153
*	=	21,	تمادى		کان کر	ترکعان کان کر		زكمان
13724	114	389			107			
14712	55	583			208	208 13767		
19682	159	310	4 4		75	1:3 12627 71 10821		
10114		1						
15590 8226	449	917 129	, ,		72 20	20 25265 12 18809 1042		25265 18809 1042
12004		533			C/h	5 26232		
10661		1146 527			15 265			28033 16286
29175						PSCVE 19		

دره تادی خان	7288		,	3930 782			w —		106	
			,	2000	0.5				0000	
÷ C	3673			9499	156	_	4		17865	
1.6	3062			8418	173		49		15381	
C C	2768		,	11915	441				13716	
70 20	5')74	49		10270	131				11769	587
67.10	12934	66		21828	33		260		16401	
	9970	23		14824	42		→		10031	
راوليندي	12236	165		22450	290	4		, _	14668	
seit.	7097	60		21424	39		166	•	15254	
15/15/	12364	12		26872	58	1	324	*	26931	
וואנע	13767	144		31009	239	·	876		31524	
عانكون	18584			4:761			817		29713	





کے چند ایک لوہار قبائل نظر آتے ہیں۔ کرنال اور نواح میں ملنے والا صرف وحمان واحد ایا قبیلہ ہے جو کیرتعداد میں ملائیاں وہ ترکھان قبیلہ بھی ہے۔ پیاڑیوں کو نوہاروں کو آکے بیان کیا گیا ہے۔

مقل گر (ذات نمبر157)

لفظ سقل گر ایک خالص پیشے کا نام اور فولاد کے اسلیہ سازیا مینل کرنے والے کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ وہ مرکزی طور پر برے قصبات اور چھاؤنیوں میں نظر آتے ہیں الیمن متعدد نے خود کو لوہار بی بتایا۔

د حوگری (ذات نمبر153)

یہ بہاڑیوں کے کان کن' لوہا پھلا کر صاف کرنے والے' اچھوت اور ناپاک افراد ہیں' جن کا نام عالباً "وهو کئی" سے نکلا' اور عین ممکن ہے کہ ان کا نام دھوگری کے عبائے دھو کری ہو۔ ان کی حیثیت کانی حد سک جمار اور ڈومنا جیسی ہے۔ دھوگری کا اندران صرف کا گڑو اور جمیہ سے ہوا۔

ترکھان (ذات نمبر111)

پنجاب کے ترکھان کو شال مغربی صوبوں میں زیادہ بھتر طور پر بردھی، جمنا اطلاع میں باڑھی اور باتی کے مشرقی میدانوں میں کھائی جانا جا ہے۔ وہ لوہار کی طرح ایک حقیق دری فرمٹار ہے۔ وہ تمام زری آلات اور گھر لیو فرنچر مرمت کرتا، اور چھڑے، رہٹ (فاری بہیہ) اور بیلنے کے سوا سب اشیاء رواجی معاوضے کے بدلے میں بلاقیت بناتا ہے۔ میں پہلے بھی نشاندی کر چکا ہوں کہ تمام امکانات کے تحت وہ بھی لوہار والی ذات ہے ہے، لیکن اس کی سابی حیثیت کافی برتر ہے۔ کچھ عرمہ پہلے تک جث وغیرہ اس کے ساتھ تمباکو نوشی کر کی سابی حیثیت کافی برتر ہے۔ کچھ عرمہ پہلے تک جث وغیرہ اس کے ساتھ تمباکو نوشی کر بیا کرتے ہوں اب یہ روایت ختم کرتے جارہ ہیں۔ وسطی علاقوں کے کھائی، ترکھان بھی ہیں اور لوہار بھی۔ وہاں اے لوہار سے بلند حیثیت کا خیال کیا جاتا ہے البتہ وہ لوہار ہی ہی اور بھی جس وہ بعر میں پہیا، ہوا ہے، تاہم بیشتر بیشہ ورانہ ذاتوں کی طرح وہ کی بھی اور بھی شاف جہد کی نسبت سرد ہے کم تعداء میں ہے۔ ان کی تعداء میں جدول نمبر وکی تعداو بھی شاف



کنی چاہئے۔ پہاڑیوں میں بھی اس کی جگہ کافی حد تک تھاوی نے لی ہے اور غالبا لوبار نے بھی۔ میں نے ترکھان کے تحت ان سب کو شامل کیا جنہوں نے خود کو باڑھی یا کھانی بتایا۔ اور تقریباً 600 ایسے خرادیے بھی جو صوبہ بھر میں کافی مساوی طور پر تقسیم تھے۔ بھی بتایا گیا ہے کہ جمنا اصلاع میں باڑھی خود کو اپنے مغربی بھائی کھائی سے برتر جھتا اور اس کے ساتھ شادی نہیں کرتا اور یہ کہ کھائی کی شادی شدہ عورتی نتے نہیں پہنتیں جبکہ باڑھی کی شادی شدہ عورتی نتے نہیں پہنتیں جبکہ باڑھی کی پہنتی ہیں۔ پہاڑیوں کے ترکھان کا ذکر "پہاڑی خدمتا روں" کے حصہ میں کیا "یا جاتھی کی پہنتی ہیں۔ پہاڑیوں کے ترکھان کا ذکر "پہاڑی خدمتا روں" کے حصہ میں کیا "یا جاتھیں کی چنائی کرنے والے لوہار کو بالعوم ترکھان کی بتایا جاتا ہے۔

تر کھان ذات کے متعدد آبائل ہیں الیکن اصولی طور پر چھوٹے چھوٹے۔ چند ایک برے مندرجہ ذیل ہیں:

تر کھانوں کے قبلے

9518	جماكرا	1
71519	وحمان	2
19071	كمائى	3
1932	ساون	4
2209	گاوے	5
6971	متعارو	6
2764	خال:	7
12576	25	8
2822	تحارو	9
27534	£ 96	10
18837	بسثى	11
2212	یتی خیل	12





ان کو شرقا مراه ترتیب دیا کیا ہے۔ نبر ا مرکزی طور پر ، بلی و حصار دورہ نوں میں انبر

2 اور 3 کرنال' انباله و جالند هر دُورِ نول' پنیاله' نابحا' فرید کوٹ اور فیروز بور' نمبر 4 جالند هم و سيالكوت مبرة امرتس نمبرة لدهيانه اور لامور نمبر 7 موشيار يور نمبر 8 راوليندي نمبر ٩ گورداسپور و سیالکوت منبر 10 اور 11 لاهور ٔ راولپندی اور ملتان دویر نول ٔ جبکه نمبر 12 بزاره من پایا گیا۔ سرسا کے ترکھانوں کی وو بری شاخیں وحمان اور کھائی خاص میں جو باہم ازدوائ نہیں کرتیں۔ یہ دونوں لوہاروں کے بھی دو بوے قبلے ہیں۔ دوبارہ دھانوں میں بندو تر کھانوں كا ايك قبيله ستحار بھي شامل ہے اجو تقريباً كمل طور ير زراعتي جي اور شاذي لكري كا كام كتے اور ذات كے وستكار حصول كو حقير جانتے ہيں۔ وہ كتے ہيں كہ وہ جورہ يور سے آئے اور سے کہ ان کا قبیلہ اب بھی بیکانے می وساتوں اور مالیہ سے آزاد عطیات کا مالک ہدان افراد کا کمنا ہے کہ بنجے لوبار کے ضمن میں ذکور سلمان ملائی لوباروں کا تعلق اصل میں اس قبلے سے تھا۔ ستمار ترکمان' اگرچہ ہندو میں' لیکن در تقیقت کھانیوں کی نبت مان لوہاروں کے ساتھ زیادہ قربی طور پر وابستہ ہیں' اور ان کے تبیابوں کی متعدد ذیل شاخیں اول الذكر ے متابعہ میں اور سدہ ے جرت كركے آنے والے كھ لوبار ذات كى برادری سلیم کرتے ہیں۔ سندھ میں "متعار" کی بھی ترکمان کے لئے ایک عام اسطاات ہے۔ یہ امر جران کن ہے کہ کرنال کے باڑھی کی بھی دو بڑی شاخیں دیے اور مان جی سرساکی پٹیالہ سرحد یر سکھ ترکھان باکڑی ماخذ کا دعویٰ کرتے ہیں۔ وہ لوب کے ساتھ ساتھ لکڑی کا کام بھی اور لوہاروں کے ساتھ باہم ازدواج کرتے ہیں۔

کمان گر (ذات نمبر132)

بسیاکہ نام اشارہ کرتا ہے "کمان کر" کمان بتانے والا ہے اور اس کے ساتھ جی نے تیرگر کو بھی شامل کیا اس کے علاوہ پھریا کو بھی 'جو رگریز کا بی بہاڑی نام لگتا ہے۔ یہ افراد مرکزی طور پر برے قصبات اور چھاؤنیوں جی طے 'اور کاگڑہ کے علاوہ ہم صورت مسلمان نظر آتے ہیں۔ اب چو تکہ تیرکمان اور تیم کا نمائش کے علاوہ کوئی مقصد نمیں رہا کمان گر نے لکڑی کی جاوت کا کام شروع کر دیا ہے۔ کی خراد پر کی بھی ہم کا روفن خرادی کرتا ہے 'لکوی کی جوار سلحوں کی جاوٹ کمان گر یا رگریز کا کام ہے 'اور فرادی کرتا ہے 'کمان گر کے کمان گر کا کام زیادہ نفیس نوعیت کا ہے۔ دروازوں اور کھڑکوں پر روفن ان دونوں جی سے کمان گر کا کام زیادہ نفیس نوعیت کا ہے۔ دروازوں اور کھڑکوں پر روفن

3

کرنے کا کام یقینا لکڑی کا کام کرنے والا عام مستری کرتا ہے اور وہ اگر بیشہ نہیں تو اکثر ترکھان ہے۔ اس بارے میں میں پر یقین نہیں ہوں کہ کمان کر کو ایک علیحدہ ذات کما جا سکتا ہے یا نہیں الیکن اپنے چھے میں وہ ترکھان سے کافی اوپر کھڑا ہے اور رنگ ریز سے بھی۔

تعاوي (ذات نمبر 149)

تعاوی بالک ای طرح پاڑیوں کا چر راش اور " کھان ہے جیے اینوں کی چنائی کرنے كے مشے سے وابت ميدانوں كا راج بالعوم تركمان ذات كا بتايا جا آ ہے۔ يوں وہ ايك طرف لکڑی کے کار مگروں یا تر کھانوں اور دو سری طرف انتہر یننے والوں اور مستربوں یا راجوں کے درمیان تعلق جوڑنا ہے۔ یوی بدقتمتی کی بات ہے کہ میرے دفاتر نے تفاویوں کو ر کمان شار کیا' اس لئے انہیں صرف بہاڑی ریاستوں کے لئے الگ سے دکھایا کیا' اور ورحقیقت متعدد بہاڑی ریاستوں میں می صور تحالات ب- لندا جارے اعداد و شار بات فیر كامل بي- كورواسيور من 1722 سيالكوت من 1061 تفاوى تركمان من شامل كئ كي-تفاوی بیشہ ایک ہندو اور ساتی حیثیت میں وافی / واگی یا اچھوت فدمت گار سے بہت اور لیکن کنیت یعنی میازیوں کی کمتر کافتکار ذات ہے کچھ بہت ہے۔ سردار کوردیال عمل نے ہوشیار ہور کے ایک تھاوی سے موصولہ معلومات کو بول بیان کیا ہے: "ایک بو رہے مخص نے بتایا کہ وہ اور اس کے لوگ ایک برہمن خاندان سے تھے لیکن پھر زاشنے کا پیشہ افتیار كرنے سے تعاوى ہو كئے تب سے ير بمن ان من باہم ازدواج شين كرتے۔ تعاويوں من دو افراد شامل میں جو برہمن راجیوت کنیت اور پیدائشی طور پر ان جیے میں۔ ان سب نے آلیس می آزادانہ ازدوائی رفتے قائم کے اور یوں ایک حقیق تعاوی ذات تفکیل دی جو ان ے بالكل الك تتى۔ اس ذات نے تعاویوں والا پیشہ التیار كرليا ليكن اپني اصلى ذات بدستور قائم رکھے۔" بیازیوں کے تھادی اروگرو کے برحتی یا خرادی کے ساتھ باہم ازدواج نیس كرتے۔ اس كى عابى حيثيت كے بارے من مزيد تنسيلات آكے ملاحظ كرين ،و بياؤى خدمت گاروں کے حوالے سے دی گئی ہی۔



راج (ذات نمبر93)

"دراج" قصبات کے اینوں کی چنائی کرنے والوں اور مستریوں کی انجمنوں کی طرف ے اپنے سرداروں کو دیا گیا خطاب ہے اور نیبی اس کا استعال ان چیوں ہے متعلق تمام افراد کے حوالے ہے ہوتا ہے۔ "معمار" بھی اس کا فاری نام ہے 'اور اپنے آپ کو سعمار ورج کرانے والوں کو جن نے راج جن شار کیا۔ یہ لفظ کی حقیق زات کی بجائے چیشہ ورانہ نام ہے۔ ان افراد کی اصل زات بسرصورت ترکھان بتائی جاتی ہے۔ راج کا اندران صرف مشرقی اور وسطی اطلاع ہے ہوا' اور وہ دیلی 'گڑگاؤں و کاگڑہ کے علاوہ باتی جکوں پر مالاموم مسلمان نظر آتے ہیں۔ جن نے راج جن بتا ہر (ہا ہم) کو بھی شامل کیا جن جن جن ہونے کا اندراج جالندھ اور 20 کا امر تسر ڈویژن ہے ہوا۔ لیکن جھے اس کے درست ہونے کا اندراج جالندھ اور 20 کا امر تسر ڈویژن ہے ہوا۔ لیکن جھے اس کے درست ہونے کا یقین نہیں'کو تکہ چہد جن بتا ہرا بسرطال ایک حقیقی زات نظر آتے ہیں جو عام طور پر پھر ہے مستریوں اور کمیں کمیں بطور ترکھان کام کرتے۔ اور اکثر رجن بھی کاشت کر لیتے ہیں۔ آبم مستریوں اور کمیں کمیں بطور ترکھان کام کرتے۔ اور اکثر رجن بھی کاشت کر لیتے ہیں۔ آبم کولو جن بتا ہرا کو کوئی زات سے بتایا جاتا ہے جس نے پھر تو زنے کا کام این لیا۔

کھمرا (ذات نمبر171)

کھرا (29) ہندوستان کی ایک ذات ہے اور و جاب کے صرف مشقی حصول میں پائی استعال ہوتی ہیں۔ اس کا کاروبار ہاتھ کی چکیوں کے چھر فروخت کرنا ہے جو آثا چینے کے لئے ہر گھر میں استعال ہوتی ہیں۔ جھے یقین ہے کہ و جاب خاص میں یہ کام عام طور پر ترکھان کرتے ہیں۔ ان افراد کو ہر سال بی ٹی روڈ پر بھینسیں ہا گھتے ہوئے دیکھا جا سکتا ہے 'جن کے پنجے رے کے ساتھ چکیوں کے پھر گھینے جاتے ہیں۔ پھروں کو ڈھیلا ڈھالا بی باندھا جا آ ہے آگ آسانی ہے گھیں۔ یہ چکیوں کے پھر آگرہ سے لائے جاتے ہیں۔ ممرے بھینوں کا تھوڑا بہت لین دین کرتے ہیں۔ وہ تقریب جھی مسلمان ہیں۔

كمهار (ذات نمبر13)

کمبار کو بنجاب میں اکثر و بیشتر کمیار بھی کما جاتا ہے۔ یہ علاقے کا کوزہ کر اور انتہیں پکانے والا ہے۔ حصار اور سرسا میں اس کی کافی تعداد ملی۔ وہاں اور واسن کو و وسطی اطلاع میں وہ اکثر کاشتکار ہے۔ زیریں وریائے شدو یر ان کی پھھ تعداد نے اہا اندران



بطور بث کرایا (دیکسیں جدول نمبر 9)، وہ رواجی معاوضے لے کر خدمات سرانجام اینے والا حقیق خدمت گار ہے جن کے تباولہ میں وہ کم یلو استعال کے لئے مٹی کے تمام برتن اور (جمال رہث استعال ہو آ ہے) مٹی کی غذیں بھی فراہم کر آ ہے۔ پنجاب کی ذاتوں میں صرف وہی گدھے یا آ ہے اور گاؤں کی صدود میں اناج کی نقل و حمل کرنا اور اس کے بدلہ میں اینے موکلوں سے دیگر اشیاء مثلاً ج یا کھانا لے کر آنا اسکا کاروبار ب- لیکن وہ انان گاؤں سے باہر بلامعاوضہ لے کر شیں جاتا۔ وہات اور قصیات میں وہ چھوٹا موٹا صال ہے۔ بعد میں وہ مٹی کماد کو کلہ انینیں وغیرہ بھی لادنے اور لیکر جانے کا کام بھی کرنے لكاله اسكا فدهب اين علاقے كا غالب فدهب بى نظر آما جد كمهار كى عالى ديثيت بهت بت ب اوبارے کانی نیچ اور مارے کھ بی اور ' کیونک کدھے جے نایاک جانور کے ساتھ اس کا موروثی تعلق (گدھا چیک کی دیوی سیتلا کا مقدس جانور ہے) اے بھی آلودہ کر ویتا ہے۔ اس طرح کھاد اور کوڑا کرکٹ لے جانے ہر اس کی آمادگی بھی اے کم حیثیت بنانے کا سبب ہے۔ وہ وخاب کا عشت ساز بھی ہے کیونکہ صرف وہی بعثول کا کام سمجمتا ہے۔ کوزے اور افیس بکانے کے لئے بطور ایندھن جلانے میں کوڑا کرکٹ استعال ہوئے کی وجہ سے اس کا تعلق غلاظت سے بھی ہو گیا۔ مجھے یقین ہے کہ وہ سانچوں والی انتہیں بھی بنا آ ہے لیکن سوکی مٹی سے گاؤں میں تیار کی جانے والی عام اینیں عموا " قلی یا جمار بنا آ ہے۔ کسار کو یزاواکر (یا Kila-hurner) اور کوزہ کر بھی کیا جاتا ہے۔ مو فرالذ کر اصطلاح كا استعال عام طور ير صرف ان كے لئے ہو آ ب جو نمايت عمره هم كے برتن بناتے بير-مرحدے وہ بطور محلوم نظر آیا ہے۔

کساروں کی متعدد ذیلی شاخیں ہیں جو اصولی طور پر زیادہ بری نہیں۔ چند ایک بری مندرجہ ذیل ہیں:

كمهار شاخيس

20059	كولا	1
12649	جماد	2
6777	وول	1





3786 وهووي 4 15039 کموکر 5

پہلی دو دیلی و حسار' تیمری امر تسر و لاہور' اور آخری دو لاہور' راولینڈی و ملکان دور نیلی دو دیلی و حسار' تیمری امر تسر و لاہور' اور آخری دو لاہور' راولینڈی ہتایا۔ (اعودی فور میں میں۔ در تمانی سے زائد کمہاروں نے خود کو ہندکی ہتایا۔ (اعودی ملکان میں ایک راجوت قبیلہ بھی ہیں۔ مترجم)۔

ممار اور گولا باہم ازدوائ نیں کرتے۔ سرسا کے کمار کی دو ہوی شاخیں ہیں۔ ایک جودہ پور سے آنے والے جودہ پوریے جو بھیاں استعال کرتے اور عموا کوزہ کر ہیں اور سری بیکانیری یا دیسے جو بیکانیر سے آئے اور بھٹے (پہاوے) استعال کرتے ہیں الیکن مرکزی طور پر زراعتی اور کوزہ کری کا پیشہ تحقیر آمیز سیجھتے ہیں۔ ان حصول نے نماروں کو بائزی جنوں سے بشکل ہی علیدہ کیا جا سکتا ہے۔ ذات کی دونوں شاخیں قربی طور پر خسلا گئی ہیں۔

دیگر دھاتوں اور معدنیات میں کام کرنے والے

اوباروں' پھر تراشنے والوں اور کوزہ کروں پر بات کرنے کے بعد اب میں ایکے کروپ کی طرف چانا ہوں' جس کے اعداد و شار آگے جدول فہر 40 میں وکھائے گئے ہیں۔ اس کروپ کو چار طبقات میں تقیم کیا جا سکتا ہے: قبتی وطانوں میں کام کرنے والے' سنار' پناریا اور داؤلی۔ گریالی وھات (30) وغیرہ میں کام کرنے والا تفخیرا۔ نمک اور قلمی شورہ تیار کرنے والے آگری' نوگر اور شورہ گر۔ اور شیشہ ساز و کھن بتانے والے یا چوڑی کر۔ تینی وھانوں کا کام کرنے والے صوبہ بحر میں پائے گئے' آہم مغربی میدانوں کی گوار اور شبتی وھانوں کا کام کرنے والے صوبہ بحر میں پائے گئے' آہم مغربی میدانوں کی گوار اور شبت خریب آبادی میں ان کی تعداد کم ہے' جبکہ ایسے اصلاع میں سب سے زیادہ جن میں برے شہر شامل ہیں' اس کے علاوہ وسطی اصلاع میں بھی۔ نمک کا کام کرنے والے قدرتی برے شہر شامل ہیں' اس کے علاوہ وسطی اصلاع میں بھی۔ نمک کا کام کرنے والے قدرتی طور پر صوبہ کے مشرقی و جنوب مشرقی حصوں و ملتان ڈویٹن کی وسیع و عربیش چاگاہوں میں طور پر صوبہ کے مشرقی و جنوب مشرقی حصوں و ملتان ڈویٹن کی وسیع و عربیش چاگاہوں میں طے جمال پر کھارے پائی والے کو کی میں' میدان کار سے ذبیعے ہوئے اور برطا پورے طے جمال پر کھارے پائی والے کو کی میں' میدان کار سے ذبیعے ہوئے اور برطا پورے

(تعور؟) کی وافر پیداوار ان کے چینے کا وسلہ ہے۔ کو ستان نمک کی کانوں سے نکالا جانے والا نمک فیر معمولی طور پر فوری قابل استعال ہے اور کا کئی و حمل برواری کا کام عام مزدور کرتے ہیں اس خاص ذات یا چینے کے لئے مخصوص نہیں۔

سنار (ذات نمبر30)

نياريا (ذات نمبر131)

نیاریا یعنی میش کر (نیارا ہے ماخون جس کا مطلب ہے "علیحہ ہ") وہ محض ہے جو سار کے کوڑے کرکٹ میں سے جینی وہاتیں علیحہ کرتا ہے۔ بخاب کے مغرب میں اس کی شافت شودر یا سودر (Shodar or Sodar) کے نام ہے نظر آتی ہے اور چو تکہ سار شیخوں میں ہے ایک سودری بھی ہے اس لئے ممکن ہے نیارا کی ذات عموی طور پر یا تسیخوں میں ہے ایک سودری بھی ہے اس لئے ممکن ہے نیارا کی ذات عموی طور پر یا برصورت سار ہو۔ تاہی اس بارے میں خاموش جی اور میرے پاس کوئی دو سری معلوات نییں۔ آہم سار کے برظاف نیارا بالعوم مسلمان کین کافی جیران کن طور پر صرف پشاور سرف پشاور



یں ہندو نظر آتا ہے۔ داؤلی (ذات نمبر 134)

اس عنوان کے تحت میں نے ان 87 افراد کو شار کیا ہے جنہوں نے خود کو سے کی بتایا'
کیو تکہ زیریں پہاڑیوں کے داؤلی کے لئے یہ نام عام نظر آآ ہے۔ داؤلی وہ افراد ہیں جو پہاڑی چشموں میں سے سونا چھانے ہیں' اور ظاہر ہے صرف بہاڑیوں میں ہے۔ پہالہ سے اپنا اندراج کرانے والوں کا تعلق بہاڑی علاقے کی اس ریاست سے ہے۔ وہ ان پن پنیوں پر بھی کام کرتے ہیں جو بہاڑیوں کے تیز بماؤ والے چشموں پر کانی عام ہیں۔ زیادہ تر داؤلی ہندو' چند ایک سکھ اور مسلمان بالکل نہیں ہیں۔ وہ تقریباً ؤومنا کے ہم رتب انہوت ہیں۔ ور تقریباً ؤومنا کے ہم رتب انہوت ہیں۔ ور تقریباً اور وہ پٹائیاں دفیرہ بناتے ہوئے ور تنظر آتے ہیں۔

تشميرا (ذات نمبر 115)

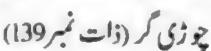
آئے ہیں اور دیگر آلائٹی دھاتوں کے برتن بنانے والے کسیرا کی طرح یہ اشیاء فرونت کرنے والا اور بالعوم ہندو ہے۔ تفخیرا محض چھے کا نام لگتا ہے اور مکن ہے تفخیروں نے اپنا تعلق کسی تجارتی کے ساتھ بتایا ہو۔ جدول کی تعداد میں زیادہ تر ہندو ہیں۔ تفخیرا کو مُعمیار بھی کتے ہیں اور وہ مقدس دھاگا پہنتا ہے۔

تآكري (ذات نمبر109)

الر رہت ہوے تو جیے برتن کا نام) ہے مشرق و بنوب میں نمک بنانے والا ہے اور اس کا نام اگر رہت ہوے توے جیے برتن کا نام) ہے ماخوذ ہے جس میں وہ کنوؤں یا جمیلوں کا کھارا پانی خکک کرتا ہے۔ اگرہ شرکا نام بھی ای لفظ ہے مشتق ہے۔ (31) آگری حقیق ذات تکتی ہے ان کے مطابق وہ گڑگاؤں میں چنوڑ کے راجہوں کی نسل ہونے کا وعوی کرتے ہیں۔ ایک محاورہ ہے: "اک جواما "اگری اور چھڑا بان کیلی چیکتے ہی فوت ہو جاتے ہیں۔" کی تکہ میرے خیال میں کیل کے فور آ بعد متوقع بارش ان کا نمک کھلا وہی ہے۔ سب آگری ہندہ ہیں اور دیلی کر گاؤں و روہ تک اضلاع کی مشترک سرصدوں پر سلطان پور خط میں پائے ہیں۔ اور دیلی کر گاؤں و روہ تک اضلاع کی مشترک سرصدوں پر سلطان پور خط میں پائے ہیں۔ اور دیلی کو کھوں و روہ تک اضلاع کی مشترک سرصدوں پر سلطان پور خط میں پائے

گئ جال كوئي كا پانى انتائى كمارى ب- وہال پر وہ آبى بخارات كے ذريعہ نمك بنات بيل ان كى سابى حيث كا بنات بيل انتائى كمارى ب وہ اللہ بنارة كين بنول سے يقينا كمتر بيل ان كى سابى حيثيت كافى المجى ب نوبارول سے برتر ليكن بنول سے يقينا كمتر اور 154) نون كر اور شورہ كر (ذات نمبر 76 اور 154)

نون گر کو اکثر نونیا یا لونیا یا نوناری بھی کما جاتا ہے۔ یہ نام "نون" یعنی نمک ہے ماخون اور کمی خیتی ذات کی بجائے ایک پیٹے کے حوالے ہے ہے۔ یہ توجید شورہ کر پہ بھی صادق آتی ہے جے کس کمیں رسمہ کر (Saline efflorescence) کتے ہیں۔ رسمہ کا مطلب شورے کا سفوف ہے۔ لیکن ان دونوں اصطلاحات کا اطلاق عموا " ایک بی طبقہ کے افراد پر ہوتا ہے (32) جو پرانے گاؤں کے موقعوں کے لمبہ ہے شورہ یا مغربی میدائی طلاقوں کی وریان چراگاہوں میں طبخے والے برطا پلانٹ ہے ظام موڈا (بھی) تیار کرتے ہیں' کے نا۔ بخباب کے بیشتر علاقوں میں نمک بنائے پر پابندی لگائی جا چکی ہے۔ بہت موں نے ذری پیشے مخباب کے بیشتر علاقوں میں نمک بنائے پر پابندی لگائی جا چکی ہے۔ بہت موں نے ذری پیشے کہ ھوں پر لاد کر ایک جگہ ہے دو مری جگہ پر لے جاتے ہوئے بھی طبخ ہیں' جس ہے ان کہ کہ جاتی حیثیت کا حوالہ ماتا ہے۔ تاہم کما جاتا ہے کہ یہ لوگ خود کو ان نون کروں ہے بر تر خیال کرتے ہیں جو ابھی تک موروثی چیشوں ہے وابستہ ہیں اور ان کے ساتھ باہم برتر خیال کرتے ہیں جو ابھی تک موروثی چیشوں ہے وابستہ ہیں اور ان کے ساتھ باہم ازدوان شیں کرتے۔ وہ صوبہ کے مشرق میں پالعوم ہندو اور مظرب میں مسلمان ہیں۔ افرودان شیں کرتے۔ وہ صوبہ کے مشرق میں پالعوم ہندو اور مظرب میں مسلمان ہیں۔



چوڑی گر کو مغرب میں بنایہ ایا و گلیرا بھی کتے ہیں۔ (و نگاں کا مطلب چو ڈیاں ہے۔ وہیں ہے و گلیرا یا و گلری گر یعنی چو ڈیاں بنانے والا نگلا۔) یہ عموا کانچ یا لاف کے کنگن اور چو ڈیاں بناتی ہیں شیشہ کر (پنجابی میں شیشہ کو کئے ہیں) بھی کما جاتا ہے۔ اس کی بنائی ہوئی چو ڈیاں صوبہ کے مشرق میں میار فردخت کرتا ہے لیکن مغرب میں ایک عام پھیری والا ہے اور میں مجھتا ہوں کہ وہاں پر و گلیرا چو ڈیاں بنان والے کے ساتھ ساتھ فردخت کرنے والا بھی ہے۔ یہ بھی کتے ہیں کہ چو ڈی گر کی اصطلان ان افراد پر لاکو ہوتی ہے جو سوئے اور چاندی کے علاوہ کی بھی چیزے چو ڈیاں یا کنگن ان افراد پر لاکو ہوتی ہے جو سوئے اور چاندی کے علاوہ کی بھی چیزے چو ڈیاں یا کنگن بناتے ہیں۔ لفظ محض ایک چھے کا نام لگتا ہے اور ممکن ہے متعدد چو ڈیاں یا کنگن بناتے ہیں۔ لفظ محض ایک چھے کا نام لگتا ہے اور ممکن ہے متعدد چو ڈی گردل نے اپنی بناتے ہیں۔ لفظ محض ایک چھے کا نام لگتا ہے اور ممکن ہے متعدد چو ڈی گردل نے اپنی





6 119		153	128	1632	139
A 5	>	405	2.5	Sur.	154
	5126	ආ	203 1 857	نون کر	76
		940	1300 2788	5/2	109
27 178 267	21 73 46	557 159	166 379 166	1	115
6 797 381	56			ر کوئی	134
ω œ ω	102	. 48	చే చ	. 1. C.	131
6900 6689 3071	7323 5962 330	3975 2773 2479	4085 2255 4021	7	30
15 15 E	F 15. L	5 m	ري مي ال		وا ت نر
	235 1 27 6 28 6900 44 1 1 178 797 8 6689 	21 5126 21 56 102 7323 11 73 25 19 25 19 25 19 27 6 27 6 28 6900 178 797 8 6689 3071 381	495 6 940 159 61 3975 495 6 159 48 2773 21 5126 21 66 102 7323 1 73 . 19 5962 215 1 27 6 28 6900 441 1 178 797 8 6689 441 1 178 797 8 6689 3071 381 3 3071	2 203 1300 166 379 3 1 2788 379 3 217 857 7 166 113 405 6 940 159 61 21 5126 21 66 102 73 19 44 1 1 27 6 28 44 1 1 1 27 6 28 44 1 1 1 27 6 28 3 3	Furt Furt Series 12 351 134 34 5 2 203 1300 166 379 3 4085 8 277 867 7 166 13 4085 277 867 7 166 13 4021 3 405 6 940 159 . 61 3975 3 405 6 940 159 . 48 2773 3 405 6 940 159 . 48 2773 3 405 21 66 102 7323 21 73 66 102 7323 30 4021 330 330 30 300 300 300 31 404 1 178 797 8 6890 30 4071 3071 3071 3071 3071 3071

جدول نمر40- ويكر وحاتون أور معدنيات ے وابسته ذاتي

الله الله الله الله الله الله الله الله								_											
77 72 8947 7 72 8947 7 1 107 1 107 1 342 444 3 18 4812 12 5 176 6523 368 . 354 5806 80 . 118 5446 80 . 118 5446 119 . 40 3597 113 71 3265 1999 111 63 946 116	2111	56 95	2.5		_	· -	52	2	32	83	97	231	180	138	ದ	72	73	206	105
27 72 8947 27 258 8317 342 442 6141 342 18 4812 3 18 4812 3 308 116 5446 80 118 5446 119 40 3597 73 73 71 11 63 946 11 3265 11 905 3079 1720 5035 3996 1255 3114 132345	1554						. —								,				
277 258 8317 342 442 6141 342 442 6141 388 4812 18 4812 18 4812 18 4812 18 4812 18 4812 18 4812 18 5446 19 19 10 40 3597 19 10 50 3079 10 50 3114 132345	11228		*		146		999	1133	375	2303					4				
258 8317 442 6141 442 6141 18 4812 18 4812 18 5446 118 5446 40 3597 71 3265 63 1086 1 292 1 292 1 3722 1 832 1 132345	5035	. 1		,							,	ŀ							
72 8947 258 8317 442 6141 18 4812 176 6523 354 5806 118 5446 118 5446 27 2044 27 3265 63 946 3 1080 3 9722 905 3079 15 832		. 00						3	73	274	19	80	308	12	ري د	420	107	27	25.
8317 6141 4812 6523 5806 5446 3597 3265 946 1086 292 3722 3722 3722 3079 1720 832	1255		,								4			5					
	3114	15 .	905	59		س	63	/1	27		40	118	354	176	18	442	258	12	179
الم	132345	832	3079	3722	292	1086	946	3265	1697	2044	3597	5446	5806	6523	4812	6141	8317	8947	8303
是一个一个一个一个一个一个一个一个一个一个	しま				زی خان	060 07						(·		S	,	نوال		6.	786
	يطانوي علاد	1. 2. 3.	مثاور	<i>C</i> ,	67.9:5	Kr10/3	S. S	S	9.	00	20 00	=125		رادليدي	Hist	11912	17.5	ا يكو ا	4

50	124	9/	109	115	134	131	30	. J.
\$150	100	نن	43	7.	راؤل	21	4	
170	91	6283	27	230	252	17	10701	3.
٠		201		28			1811	3
45		=	·	160		14	2162	1. 1
	er,	446				28	1423	A
215	55	7012	87	464	252	81	18034	グジャラ
122		1385	,	139		145	2284	1521
				MC)	115		335	40
				28	•	1	217	1
		~		00	896		451	
				٠	169	,	592	2
	•	14		4	136	,	274	1
,		18	•	281	1396	,	2238	ى پادى رياشى
2111	1554	11228	5035	3996	1255	3114	132345	2462 45
337	9.4	8415	87	884	1648	226	22556	ふかん
2448	1648	19643	5122	4880	2903	3340	154901	Y

اصل ذات درج کردائی ہو۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صوبہ کے مشرق میں چوڑی کر اور منیار کے درمیان بھی فرق ہی نہ ر کھا گیا ہو۔

دهوبی' رنگ ریز اور در زی

یہ کروپ دھویوں' رکریزوں' چھینٹ چھیائی کرنے والوں یر مشتمل ہے۔ اس میں بعمیما الیلاری اور چرہو آ کو بھی شامل کیا گیا اور ان ذاتوں کی تعداد جدول نمبر 41 میں و کھائی گئی ہے۔ یہ گروپ نمایت گذند نوعیت کا ہے اور یہ کتے ہوئے مجمعے دکھ ہورہا ہے کہ یہ گزیر ہمارے جدول تک مرایت کر آئی۔ بسرصورت یہ اصطلاحات پنجاب کے مغرب میں اصل ذاتوں کی بھائے چینوں کی طرف اشارہ کرتی ہیں۔ مخلف چینوں کے درمیان خط تفریق نہ صرف مہم بکہ صوبے کے ایک حصرے دوسرے حصد میں جاکر بدل بھی جاآ ہے۔ پہنے علاقوں میں ایلاری وہی کام کررہا ہے جو دوسرے علاقوں میں ہمیمبا۔ چرہو آ ملان اور ڈروہ جات ووردنوں میں اس سارے گروپ کے پیٹوں سے مسلک ہے، جبکہ ایک ورزی اکثر بنميميا اور بنعيميا درزي ب- چناني يه كمنا نامكن ب كه به اصطلاحات عليده عليده ذاتول ك حواله سے بيں۔ آئم جس ذات سے اس يورے كروپ كا تعلق ب وہ بهت واضح بـ اس ذات سے مشرق میں وحولی اور مغرب میں چرہو آکو بطور مثال لیا جا سکتا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ جہاں چئے جدا میں وہاں وہ علیمدہ قواعد و تنظیم کے ساتھ علیمدہ تجارتی الجمنوں كے زرانظام ميں اور ان كے ورميان باہم ازوواجيت بسرطال فيرمعمولي بونا ممكن بـ بيشتر پیشہ ورانہ ذاتوں کی طرح اس کروپ میں شامل کی گئی ذاتوں کی تعداد کسی بھی دو سری جکہ کے مقابلہ میں مرحد یہ اللیل ہے۔

د حولی اور چھیمبا (ذات نمبر 32 اور 33)

اس گروپ کی تمام دو سری ذاتوں میں شاید دھونی سب سے واضح طور پر علیحدہ اور ذات کی تعریف سے قریب ترین ہیں۔ دھولی و خاب بحر میں ای نام کے تحت طا الیکن ذیرہ جات



اور ملکان ڈویرڈنوں میں وہ چہو آ ہے ناقابل تمیز ہے۔ اور جھے یہ کتے ہوئے افرس ہورہا ہے کہ یمال پر ڈویرڈئل افرول نے خود کو دھولی ورج کرانے والوں کو چہو آ میں شار کیا۔

لگتا ہے کچھ ایک چہوؤں نے اپنا اندراج بطور جٹ کرایا۔ (دیکھیں جدول نبر (۵) ، ھوبی اپنے علاقہ کے لوگوں کے کپڑے دھونے والا محض ہے۔ لاہور و راولپندی ڈویرڈنوں میں ہختیما کو دھوبی شار کیا گیا، جبکہ جالندھر ڈویرٹن میں زیادہ تر دھوبیوں کو ہختیما۔ دراصل ان ودنوں کو اکشا لیتا چاہئے۔ دھوبی اس لحاظ ہے ایک حقیق رکی خدمت گار ہی ہے کہ وہ گاؤں دالوں کے کپڑے دھونی اس لحاظ ہے ایک حقیق رکی خدمت گار ہی ہے کہ وہ کاؤں دالوں کے کپڑے دھونی الی ذمیندار طبقات کے درمیان عاصل ہے، کے تکہ جٹ اور اس جیسی دیشیت کی دیگر تعداد می ۔ اس کی حائی دیٹیت ہوت ہے کہ تک اس کا چیشہ اور اس جیسی دیشیت کی دیگر تعداد می ۔ اس کی حائی دیٹیت ہت کیونگ اس کا ہور اور اس کا در ان کا ہی ہے۔ اس کا رہم ہی کہ ان اور ان کا کام بھی کرتا ہے۔ اس کا رہم ہی کہ ان اور ان کا کام بھی کرتا ہے۔ اس کا رہم ہی کہ ان کا کام بھی کرتا ہے۔ دھوبی بہت عموسی سطح پر مسلمان اور اس کا اقتب بریتا (۱3) یا فلینہ ہے۔ مو خوالذکر اس کی انجین کے استعال ہو تا ہے۔

ہنجہ، ہنجہ، چھی یا ہنمی ورحققت زیادہ درست معنوں میں ایک چین پہائی کے والا (Calico Printer) ہے۔ وہ علاقہ کے سوتی پارچہ جات پر رتگین نقش نے المھیے لگانا ہے اور یہ بھی کتے ہیں کہ وہ کاغذ پر ایسے ہی نقش کے المھیے لگانا ہے۔ اور یہ بھی کتے ہیں کہ وہ کاغذ پر ایسے ہی نقش کے المھیے لگانا ہے۔ رتگین چھیائی بیسا کہ پہلے بھی کما جا چکا ہے اس د وحولی ہے الگ کرنا تقریباً نامیان ہے۔ رتگین چھیائی کے علاوہ وہ مجیشے رنگا ہے کہ لیکن اصولی طور پر اس کے علاوہ کوئی اور رنگ نیمیں۔ وہ خالفتا مستقار ہے اور دحولی کے سواگاؤں میں اور کوئی خدمت سرانجام نیمی دیتا۔ اس کسی کمیں چھاپے کر بھی کما جاتا ہے اور میں نے اس نام کے تحت درج کئے گئے 45 افرا، کو ہمی شامل کیا گیا۔ مسٹر ولس نے اپی کو ہمی شامل کیا گیا۔ مسٹر ولس نے اپی فرہنگ کے صفحہ ال پر ہمیمی کے وہ ہم معنی لفظ دیئے ہیں کیلن مجھے بتایا گیا ہے کہ اگر قرہنگ کے صفحہ ال پر ہمیمی کے وہ ہم معنی لفظ دیئے ہیں لیکن مجھے بتایا گیا ہے کہ اگر قمام نمیں تو کچھ مقامات پر سمچھاپے گر "کا استعمال ان افراد کو ممیز کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ ہمیمیا اکثر و بیشتر کپڑے



و حونے کے ساتھ رمحریز اور چھاپ کا کام کرتا اور بہت عموما" درزی بھی ہے۔ حتیٰ کہ جمیمیا کا ترجمہ اکثر درزی بھی کیا جاتا ہے۔

لیکن ان ذاتوں کے لئے چند ایک ہی بوی شاخوں کا اندراج ہوا۔ و موبی ' ہنمیمبا اور چ ہو آ کے لئے درج کردہ چند ایک بوی شاخیں ذیل میں وی جا رہی ہیں۔ ان شاخوں کو ای تر تیب سے چیش کیا جارہا ہے جس میں وہ مشرق سے مفرب کی طرف آتے ہوئے ملیں ؛

د هوبیول کی شاخیس

T 41.2	بخيبا	وحولي	ثاخوں کے نام
74	0	1826	سمتر/ يعالم
		1318	إعل
		1032	كوبائس
1050		49	الررق
2264	•	682	د کمرافی
	TY	943	اکرا ا
		737	سارقمی
5799	3704	6200	Jr.
4306	Se 2995	4207	بسنى
1313	3107	3419	کھو گھر
2335	533	216	کېوو

لیلاری اور رنگریز (ذات نمبر 67 اور 110)

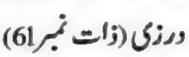
فیرمتوقع طور پر ڈویر مناز میں ان دونوں طبقات کو آلیں میں ماد دید یا اور اعدا، و شار کے ان دو مجموعوں کو اکٹھا لیما چاہئے۔ یہ دونوں می رتھریز اور ، شکار دخد مت کار نمیں) میں اور قصبات میں پائے گئے۔ لیکن ان کے درمیان فرق یہ بتایا جاتا ہے کہ ایلاری





(بیساکہ اس کا نام اشارہ کرتا ہے) صرف نیل کا رنگ رنگا ہے ' جبکہ رگریز تمام علاقائی رنگ ہے' جبکہ رنگریز تمام علاقائی رنگ ہے' ہا اسوائے نیل اور مجیشے کے۔ یہ امر قابل فور ہے کہ دلی ریاستوں سے چند ایک ہندہ اندراجات کو چھوڑ کر یہ دونوں ذاخیں مرکزی طور پر مسلمان ہیں۔ در حقیقت ہندہ نیلا رنگ نیس رنگا جس سے اسے نظرت ہے ' اور سرخ ۔ مجیشما ایک خصوصی رنگ ہے جو شایع جصیموں سے تعلق رکھتا ہے۔ زیادہ تر جسیمے ہندہ ہیں اور صرف کی رنگ رنگتے ہیں۔ شایع جصیموں سے تعلق رکھتا ہے۔ زیادہ تر جسیمے ہندہ ہیں اور صرف کی رنگ رنگتے ہیں۔ پیاور میں ، حوبی اور رگریز کو ایک بی بتایا جاتا ہے۔ لیلاری اکثر نیلاری یا نیرالی بھی کملات بیاد میں جبکہ میں نے اس عنوان کے تحت ایسے 125 افراد بھی شار کے جنوں نے فود کو مان سے بین کر بتایا۔ جمھے پنہ چلا ہے کہ یہ اصطلاح مان میں لیلاری کے کئے مستعمل ہے۔ یہو آ (ڈات نمبر 54)

چہو آ ملتان و ڈرہ جات ڈویرٹوں کا دھولی اور بنصب اے اور جمال تک میں کون آر پایا ہوں یہ اکثر لیلاری اور رگریز والا کام بھی کرتا ہے۔ انبی صور تحالات میں اپ کپڑے دھونے کے کام میں وہ دھولی کی طرح ایک دیمی خدمتگار ہے جو رواجی معاوضوں کے بدل میں دیساتیوں کے کپڑے دھوتا ہے۔ بماولیور ہے اس کا اندراج بطور دھولی بھی ہوا۔



ورزی یا اس کا ہندی مترادف "سبتی" خالصتا" ایک چیشہ ورانہ اسطااح ہے۔ اگرچہ م تصبے میں ایک درزی چیشہ کی برادری موجود ہے لیکن لفظ کی مناسب قبولیت میں دہاں کوئی درزی ذات موجود نہیں۔ درزیوں کی کیٹر تعداد کا تعلق شاید دھوبی اور ہنمیمبا ذاتوں ہے ہے' بالحضوص مو خرالذکر ہے' لیکن تمام ذاتوں کے افراد خیاطی (35) کے چیئے ہے مسلک جیں۔ صوبہ کے مشرق میں بالعوم درزیوں نے خود کو بندو اور مغرب میں مسلمان بتایا۔

متفرق دست كار

صوب پنجاب کے اندر و عنکار اور خد متکار طبقے کو متفرق ذاتوں کا یہ آفری کروپ مس





			700			
471 59	30143	1076 112	87 12 45	342 125	درزي	61
	734591		2639 592 2270	6049	24,	59
1954	23887	59	2 4 0	106		67
. ,	4167		53 127	21	38:	110
15045	76416	5	732	153	. 2	36
2074	117815	2694		1429	· S	32
Z	يرطانوي عاق	+ 3.7	06 JE F 2/3	Pi-Co		و ان کر





		_				_			106				7		
142	78	580	1238	970	583	32463	2320	30143	393	1515	œ	137	. 1	(size	61
,	6	·	٠			34591		34591		<u>.</u>				24,	59
410	1960	1950				27699	3612	23887	102	3520	,	1013	0/	رياري	67
•	1		1662	1468	681	5060	893	4167	825	30				1.3%	110
2825	4786	5156	4856	1389	2626	103491	27075	76416	1108	25967	1624	2351	2750	بهم	36
347	2763	1785	2748	3446	4157	133215	15400	117815	9163	5174	17	1028	762	.Se	32
7	5	20	9	058			5	ر المالي المالي	بادلیور ملاتی	الى منى ميدان	ي كون		t,		وات بر



																,	
387	582	437	1476	2222	6109	161	1685	1026	1206	714	1227	3682	1551	436	891	171	913
5234	11452	1	17	20	0		4	•	•	9	,		4		•		
6.1	412	115	2279	1156	1285	376	2286	1107	2599	695	1817	532	607	602	10	585	1382
128			4	,			4	•	*	ь	,	4	,	•	4		•
36	484	42			2	•	•		1577	5778	13379	2867	7662	9743	69	7158	5618
7	423	5624	7674	6686	5751	11649	7901	15596	13988	5395	2555	364	288	1107	732	1167	2030





کرتا ہے۔ اس میں مینبنا تیلی قصاب کال شامل ہیں۔ ان کے لئے اعداد و شار جدول نبر 42 میں دیے گئے ہیں۔ پہلی تین ذاتی ایک مربوط کروپ کو متشل کرتی ہیں حتیٰ کہ ست عوی طور پر ان کا تعلق ایک ہی ذات ہے ہے۔ سب سے آخر والے یعنی کاال کافی الگ تعلق میں۔ ہرذات کی شاخوں پر اس کے زیر عنوان بحث کے دوران روشنی ڈائی جائیگ۔ میں۔ ہرذات کی شاخوں پر اس کے زیر عنوان بحث کے دوران روشنی ڈائی جائیگ۔ میں تالی اور قصاب (ذات نمبر 83 23 اور 38)

مینجا کو اکثر جنبا (جبا) یا دهنیا اور شہوں میں نداف بھی کتے ہیں۔ یہ کہاس کی روئی دھنے کا کام کرتا ہے۔ تیلی کا کام تیل نکالتا اور قصاب کا جانوروں کو زنج کرے گوشت فروخت کرنا ہے۔ لیکن تیلی ایک حقیق ذات لگتا ہے ' جبکہ قصاب اور جینجا محض چیوں کے فروخت کرنا ہے۔ لیکن تیلی ایک حقیق ذات لگتا ہے ' جبکہ قصاب اور جینجا محض چیوں کام ہیں ' جن ہے اکثر و چیٹر تیلی بھی وابستہ ہیں۔ لمان و ڈیرہ جات بھی تیلی کو عموی طور پر چاکی یا چائی کما جاتا ہے ' اور مسٹر اوبرائن کی لمان فرہنگ کے صفح وج پر اس سے حقطتی ایک بجیب و فریب داستان بیان کی گئی ہے۔ جینجا اور قصاب سیت تیلی خاص پیاڑیوں کے علاوہ صوبہ بھر میں بہت کیماں طور پر چھلے ہوئے ہیں۔ پیاڑیوں میں تیل اور کہاں در آمد کی جاتی ہوئے ہیں۔ پیاڑیوں می تیل اور کہاں در آمد کی جاتی ہوئے ہیں۔ پیاڑیوں کی طرح وہ شاز و در آمد کی جاتی ہوئے ہونے بیٹر ورانہ ذاتوں کی طرح وہ شاز و خریص میں اس کی تعداد زیادہ جبکہ سرحد پر دیگر بہت کی چیٹر ورانہ ذاتوں کی طرح وہ شاز و در بھی ہے۔ تاہم ڈیرہ جات میں متعدد قصاب اپنا اندراج بطور جنٹ کراتے ہوئے طے۔ در کیکسیں جدول نمبروی۔

قصاب کے زیر عنوان گڑگاؤں ہے اندراج کردہ تعداد فیر معمولی حد تک زیادہ لگتی ہے ' لیکن مجھے جددلوں میں کوئی فلطی نمیں مل سکی۔ (36) تیلی تقریباً بالخصوص مسلمان ہے 'مشرتی اصلاع کے ہندو و جینجا کی شاخت 'اکندیرا' نام ہے بتائی میں۔ البتہ یہ لفظ راجو آنہ میں مسلمان جینجوں پر بھی للگو ہو آنظر آنا ہے۔

تنلی کی ای حیثیت پت ہے اور شاید جولائے کے برابر اجس کے ساتھ وہ عموی سطح پر مسلک ہے۔ تنلی جولائے ہے بھٹکل ہی کم شورش پند اور بنگامہ پرور ہے۔ مسٹر فین شا پر مسلک ہے۔ تنلی جولائے سے بمشکل ہی کم شورش پند اور بنگامہ پرور ہے۔ مسٹر فین شا (Fanshawe) کتے ہیں کہ مسلم میں قصاب طبقہ سب سے بدتر ہے اور انبانی زندگیاں لینے میں سفاکی اور دیگر تمام معاطات میں اپنی عام شوریدہ سری کے لئے بھی مشہور ہیں۔ "



اور کماوت بھی ہے: "جس نے شیر نمیں دیکھا اس کے لئے بلی دیکھ لیمنا ہی کائی ہے اور جس نے فعالیوں کو بالعوم سنری جس نے فعال میں قصابوں کو بالعوم سنری فروش بھی بتایا جا تا ہے۔

كلال (زات نمبر56)

، بنجاب کے مغرب میں کال کو کلوار بھی کتے ہیں۔ یہ شراب کھید کرنے والا اور نشہ آور مشروبات بیچے والا مخص ہے۔ آبم پٹاور میں کال کا مطلب کوزہ کر بھی دکھائی دیتا ہے۔ اور اگر وہ مسلمان ہو تو خود کو گئے ذکی علم ہو تو آبلو والیہ بتا آ ہے۔ ان ناموں کا مافذ آئے بیان کیا جائے گا۔ میں نے ابھی کہا ہے کہ کال شراب کھید کرنے والا ہے۔ یہ اس کا موروثی پیشہ ہے، لیکن جب سے حکومت نے نشہ آور مشروبات کی تیاری اور آمدورفت کو اپنے کنٹول میں کیا ہے ذات کے ایک بہت ہوے جے (پائضوم مسلمان اور عکم) نے اپنا فاص پیشہ چھوڑ کر اکثر تجارت اور خصوصاً جوتوں گذم م مزیوں اور دیگر الی اجناس کی نش فاص پیشہ چھوڑ کر اکثر تجارت اور خصوصاً جوتوں گذم م مزیوں اور دیگر الی اجناس کی نشل و حسل کا پیشہ افتیار کر لیا جن کا لین دین کرنے میں اٹھی ذات والوں کو اعتراض ہے۔ وہ اپنی مم جوئی توانائی اور جٹ وحری کے لئے برنام ہیں: "موت مل کتی ہے، لیکن کال حسر۔" چند صورت بائے احوال کے سب (جن پر آ کے بات ہو گی) منجاب کے سکھ علاقوں اور بافضوص کور تحد میں ان کے بہت زیادہ تعداد لی۔ مغربی اطلاع میں وہ ایک اختبار کے عاملوم می نظر آتے ہیں۔ وہ نصف سے زائد اب بھی ہندو، تقریبا ایک چوتھائی سکھ اور باتی ایک چوتھائی مسلمان ہیں۔ ذات کی اصل سائی حیثیت نمایت بہت ہے، تا ہم ہنجاب اور باتی میں مناوت کے ختیوں ملات کے ختیوں مالات کے ختیوں ملات کے ختیوں مالات کے ختیوں مالات کے ختیوں مالات کے ختیوں مالات کے ختیوں میں باند ہو گئی۔

کور تمد کا حکران خاندان سدا علی کال کی اولاد بتایا جاتا ہے جس نے لاہور کے زویک آبلو نامی گاؤں کی بنیاد رکھی۔ یہ خاندان سابی درجہ بندی میں مرحلہ بہ مرحلہ اوپر پرحتا کیا اور سدا علی کے پربیتے بدر علی نے ضلع کے ایک چھونے سے سردار کی بنی سے شادی کی۔ اس شادی کے نتیجہ میں جسا علی پیدا ہوا جس نے بے نظیر طاقت اور اثر و رسوخ ماصل کیا جو رنجیت علی کے دور تمک کی اور سکھ سردار کو ماصل نہ ہو سکا۔ اس نے اپنی گاؤں آبلو کی نبیت سے آبلو والیہ کا لقب اختیار کیا۔ کیور تمد کا شانی





فائدان ابھی بحک اس مام کو برقرار رکھے ہوئے ہے اور کوئی سکھ کھال بالعوم اپنی ذات آباد والیہ بی بتا آ ہے۔ اس طرح یہ ذات اہم ہو گئ اس کے متعدد ارکان نے اپنا آبائی پیشہ ترک کر ویا اور ذات کا مسلمان حصہ اس بدنای ہے شرمسار بھی ہونے لگا جو کھال نسل کا اعتراف کرنے ہے اے اٹھانا پڑتی تھی۔ اندا انہوں نے اپنے پھان نسل ہونے کی ایک کمائی تراش کی اور گئے زئی کمانے گئے۔ شروع میں اس مام کا استعمال ذات کے صرف زیادہ اہل شروت افراد کرتے ہے ایکن اب اس کا استعمال وسعت افتیار کرتا جا رہا ہے۔ گوجرات میں گاؤں کے کاشتگار زمینداروں نے پہلی سیشمنٹ میں اپنا اندراج بطور کھال اور دومری سیشمنٹ میں بطور گئا کو کرایا۔ ہوشیار پور کے معروف میچ کھال ہیں جو پھان نسل ہونے کا دھوٹی کرتے ہیں۔ مطان کھالوں میں سے بچھ ایک راجھت یا کھڑی نسل کا دھوٹی کرتے ہیں۔ یہ امکان موجود ہے کہ ذات کے بہت موں نے خود کو میچ کھا ہو۔ تجارت پیشہ کھال کے حوالے سے بتایا ہے کہ ذات کے بہت موں نے خود کو میچ بتایا ہو۔ تجارت پیشہ کھال کے حوالے سے بتایا ہے کہ دہ ان کے ساتھ باہم ازدواج نہیں کرتے جو شراب کشید کرنے کا کام کرتے گیا ہے کہ دہ ان کے ساتھ باہم ازدواج نہیں کرتے جو شراب کشید کرنے کا کام کرتے گیا ہے کہ دہ ان کے ساتھ باہم ازدواج نہیں کرتے جو شراب کشید کرنے کا کام کرتے گیا ہے کہ دہ ان کے ساتھ باہم ازدواج نہیں کرتے جو شراب کشید کرنے کا کام کرتے گیا ہے کہ دہ ان کے ساتھ باہم ازدواج نہیں کرتے جو شراب کشید کرنے کا کام کرتے گیا ہے کہ دہ ان کے ساتھ باہم ازدواج نہیں کرتے جو شراب کشید کرنے کا کام کرتے گیا

بیاڑیوں کے خدمت گار

بہاڑیوں کی مخصوص فد مظار ذاتوں کے ایداد و شار آگے جدول نبر 43 میں دیے گئے ہیں۔ ان میں فدمت گار ذاتوں کے پہلے بیان کئے گئے ان ارکان کو بھی بلاشبہ شامل کرنا چاہئے جو بہاڑی تحلوں میں پائے گئے 'مثلاً بھار' ترکھان' لوہار و فیرو۔ میں نے اس طبقہ کو دو گروپ میں تقتیم کیا ہے۔ پہلے گروپ میں وہ ذاتیں شامل ہیں جو ذریع بہاڑیوں اور ان کے دامن کی پئی میں طبیر۔ حتیٰ کہ یماں بھی آپ دیکھیں کے کہ چھے انتائی گراہ کن انداز میں ایک دو سرے کے ساتھ گذلہ ہو جانے پر ماکل ہیں' (حتیٰ کہ خاص میدانوں سے بھی زیادہ) اور یہ کہ ایک اچھوت طبقہ کو دو سرے سے علیمہ کرنا مشکل ہے۔ دو سرا گروپ زیادہ سختی کے ساتھ حقیق بہاڑوں کی میں میدود ہے' اور یماں سب کھ گڑیو گئی ہے۔

_					71	11					
708	1644	4609	20237	18	473	, (<u>ა</u> 2	3	275	كال	56
1306	918	4390 468	88357	412	36	2967	221		5170 3136	, E.	38
3193 1548	3718	21097 3250	228585	2480	3250	95	40		1557 238	িদ্য	23
. 29	<u> </u>	4827 280	10418	164	1344		GD 7	ŝ	67	.4.	82
· **	1000	2 2	مطانوی علاقہ شاہ	نزاره کوبان	736	يون	وره عادی خان	36 17 7 30			ذات نم



23 26 3 22
23 82 503 1192 503 1192 204 1196 8719 35770 8719 35770 3217 727 727 3217 228585 1806 75 1806 75 228585 18033 266888 4320 5593 13352 4799 4587 9777 4587 6891 6318 6313
1192 1196 1196 35770 35770 727 727 1806 1806 228585 38303 266888 5593 4799 9777 6891 6313
651 5840 630 10418 6682 17100 145 616 756



	580	123	552	1076	280	1929	551	1909	1967	1209	2121	2505	2695	1624	99	1955	7905
4979	5914	5202	1169	2003	789	714	2384	2464	1927	846	1971	190	2077	1603	42	1621	2881
250	484	2112	8562	8302	12384	10938	9523	23066	1352	17644	20654	5495	10758	10829	59	10883	17577
	0	210		9		4			6	*		2	4		23	188	6684
6.5	20.21	27.0		0	المرازي	ويربونه	11.31 7		JA.)	ر را معار			9.70	100	1		101

	4520 5122	102		,	•		10	97
361	199 989	02		22		• •	1,1,2	137
260	3529	278	457	128		, ,	P 35	41
237	1 6			926			4	57
80	3630			٠			بزال	78
13180	1740 1514	1330	. ധ	'n,	•	7 72	7 III	49
1.	Sec. L.	الندا	F	الم الم	عار	ريون ب		زان بر
	361 260 237 80	199 3529 989 11095 361 260 237 80	93 278 . 1 1339 199 3529 . 85 1740 989 11095 . 3630 1514 361 280 237 80 13180	.	22 128 926 9 199 199 3529 1095 361 280 237 80		.	198 93 278 11095 11095 1514

جدول مبر43- بهازيون كي ضدمتكار دائي

مرب	54758	18784	38467	70533	2675	10813
からか	630	663	96	27109	605	406
رطانوی علاق	54128	18121	38371	43424	2070	10407
でもいいん び	119	657	96	26916	434	287
\$	•	٠	,	3133		٠
まんが		•	•	1096	15	•
.).	•	,	•	97		6
377	,		•	1653	12	4
0,0	ę		•	4126	203	•
1: :	119	537	96	1881	18	272
0.00			•	11540	•	5
0 10 10	511	o		1193	171	119
20.00	806	4	•	36	101	116
		6	٠	1163	70	2
پرطافری طاقہ	54128	18121	38371	43424	2070	10407
1212	904	٠	1373	•		•
FZIEIT	5029	19	80	105	•	
986	3745	146	496	181	•	55





	~		,	*		•
المعن المعن	14			6	6	*
1	238	,	,	9		•
1.	,			16		•
13.6	11301	19742	•	276	295	1579
から	370	31		212		00
100	95	77		30		on .
+	3794	264	57			•
とうと	205			•		
انبائه	1130	197	*	•		
È	400		4			,
U38.5	5810		٠			,
	4409	•	4	ı		*
	25	وفي	12	دوسائی	400	Jul
	66	50	176	178	105	151
		4	5000			

1231/1	58629	814	667	305	
95334	32682	/50	45		
27837	20311	64	622	305	
85227	32682	750	45	1	
7753	1689	è		•	
1435	3051	1	•	,	
14149		29	*	•	
2947		6	•	4	
24230	2213	•	•	•	
1609	17934	147	45	,	
10673	4475				
10107			•	5	
*	٠		•	•	
10018			,	٠	
27837	20311	2	622	305	
*		4	٠		
	•		*	6	



چمار ' جمینور اور وستکار مناسب صد تک واضح کلتے ہیں اور انسیں ان کے موزوں گروہوں کے تحت بیجے بیان کیا جا چکا ہے۔ لیکن ہر جگہ بر ایک صورت مال بھی نیس ہے جبكه سارى بها ريول مي جميل كولى وافي يا جسال نام كا ايك مخلوط طبقه لمنا ب ونه سرف اچھوت ذاتوں سے متوقع عموی فدمات سرانجام رہا ہے ، بلکہ بہت سی وستکار اور اعلی وستکار ذاتوں کے پیٹوں سے بھی وابستہ ہیں۔ یہ کمنا عامکن ہے کہ میدانوں میں کانی مد تک بدا برحسی یا کسی اور زات کے تحت کتنے لوگوں نے اپنا اندراج کرایا ، جو در حقیقت زات کے اختبار سے کولی ہیں اور محض اس ذات کا پیشہ اپنا لیا جس کے نام کے تحت اسیس و کھایا گیا ہے۔ اور بہاڑیوں کے ساتھ ساتھ میدانوں میں بھی ایک عی عام کی عامل کمتر ذاتوں نے اکثر بت مخلف عادات اینا لیس اور ان دو علول می ان کی حیثیت بت مخلف ہے۔ یہ بات مسٹر بارنز اور مسٹر ایڈرس کی ربورٹول میں سے لئے گئے ان اقتباسات سے عیال ہو جائے كى جو من نے الكے صفات من نقل كے يس ايك فرق عالبا" كافى بهد كير ب اور وہ يہ کہ میا اور میں تقریباً "تمام" پت ذاتوں نے بت وسیع کانے بر خود کو کھیت مزدوری میں لگا لیا۔ اور آپ دیکسیں سے کہ چھ علاقوں میں کولی عموی طور پر بالی یا سیعی جانے جاتے جیں۔ میدانوں میں یہ دونوں لفظ زراعتی مزدوروں کے دو طبقات کے لئے عام استعال ہوتے یں۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی لگتا ہے کہ میدانوں کی نبت بہاڑیوں می دی فدمت گاروں کی خدمات اور اس کے بدلہ میں وصول کیا جانے والا معاوضہ رواج کے تحت کم طے ہوتا ہے۔ مسر بارز نے اپنی کا محرہ ربورث میں بیا ربوں میں خدمت کار طبقات کی اب حيثيت يون بيان كي:

"بست زیادہ مغرور یا بست زیادہ متمول طبقات ہو زمینوں کے الک تو ہیں لیکن بل نہیں ہوتے 'عموا '' سالے ہی اچھوت نسلوں کے مزدور ملازم رکھتے ہیں۔ اس ملازمت کی شرائط تقریباً غلامی جیسی علی ہوتی ہیں۔ اس ملازمت کی شرائط تقریباً غلامی جیسی علی ہوتی ہیں۔ کاے کو کھانے کو روثی 'سال میں چند کپڑے' آحیات احسان ناشناس مشقت ماصل ہوتی ہے۔ ان ذاتوں پر شروع میں بیگار یا جبری مشقت پر نگایا اور بوجھ انحانے کے ساتھ ساتھ کیپ کے یا جبری مشقت پر نگایا اور بوجھ انحانے کے ساتھ ساتھ کیپ کے لئے دباؤ ڈالا جاتا ہے۔ بہاڑیوں میں ان



ذاتوں کی درماندگی مجھے کسی بھی اور جگه کی نبست زیادہ واضح نظر آئی ان کے طور طریقے تاپندیرہ اور غلامانہ ہیں' وہ اپی ذات متائے میں محاط ہیں۔ انہیں حاوثا" چھو لینے سے آدی علیاک ہو جاتا ے اور اے اپی یاک ووہارہ حاصل کرنے سے پہلے فسل کرنا ہو تا ہے۔ اگر اس ذات کے کی فض کو عط پنچانا ہو تو وہ اے دور سے ى پيك ديكا يا بينام زين ير ركه دے كا ليكن براه راست باتھ مي نمیں رہا۔ اے زویک آنے کی اجازت نمیں اور جب عدالت لگائی جاتی ہے تو اس وقت تک یاہری کمڑا رہتا ہے جب کہ اے بلایا نہ جائے۔ اگر آگے بوصے کے لئے اس کی مت افرائی کی جائے تو بھی وہ ایا کرتے ہوئے چکھاتا ہے ؛ جبکہ تمام بردوی اس کو چمونے کی آنودگ سے احزاز کرنے کی خاطر دور دور عی رہے ہیں۔ راجاؤں کی حاکمیت میں ان م لاتعداد بابندیاں عائد تھیں۔ عورتوں کو اینے لہاس کے ساتھ جار انج سے زمارہ کبی سنجاف لگانے ' اور نہ ہی زبورات كے لئے سونے كى اعلى وحات استعال كرنے كى اجازت تھى۔ ان کے گر ایک مخصوص جم سے برسے نمیں کتے تھے اور نہ ی انہیں ایک حرا ے زیادہ بلند کیا جا سکا تھا۔ مردوں کو لیے بال رکھنا منع تھا' اور ان کی شادیوں میں ولمن کو "عیان" یا کری بر بطفنے کی بجائے پیدل چلنے یہ مجبور کیا جانا تھا' جبکہ باتی تمام طبقات میں اس کی اجازت تھی۔ مخصوص آلات موسیقی مثلاً وفل (وهول) اور نقاره بجانا قطعام منوع تحا- ان من سے متعدد بابندیاں اب بھی استوار میں سرمال یقینا حکومتی افسروں کی طرف سے کوئی معلوری یا نفاذ 11-12

میں نے جس کو یو کا ذکر کیا ہے ، چو تک مسٹر اینڈوس کی رپورٹ اے کانی وَاضْح کرتی ہے اور کولو و بالائی بہاڑیوں میں معاشرے کے بہت ترین طبقہ کی جیب و غریب صور تحال کی اتن قابل قدر اور دلچیپ تصور کھی کرتی ہے کہ جھے یہاں پر اسکا ایک کانی طویل



اقتباس پیش کرنے پر معذرت کی ضرورت نہیں۔ جس یہاں یہ وضاحت کروں گا کہ جو چراگراف جس نے ذیل جس لقل کے جس وہ کولو کے معاشرے کی کسی شاخ پر مسر اینڈرین کی کمل رپورٹ کے معنی نہیں رکھتے کیا گھ یہ میری جانب سے مخصوص ذاتوں سے متعلق انعائے گئے سوالات کے جواب جس لکھے گئے عاجلانہ نوٹس جس:

"میں نے کیا ہے کہ کوئی کنیت کی ناتھ اور نائی کے ساتھ تمباکو نوشی کرلے گا لیکن کولو میں اس حقیقت ہے کوئی بھر نتیجہ افغ نہیں کیا جا سکنا حقہ مشترک ہے۔ مجھے بھین ہے کہ زیادہ برس پہلے کی بات نہیں ہے جب بہام ذاتیں ایک بی علی ہے تمباکو نوشی کرٹی تھیں۔ یہ معالمہ اب بھی زیادہ اہم نہیں اور عام طالت کے تحت ایک کنیت کی تعاوی کی ناتھ یا نائی کے ساتھ تمباکو نوشی کر لے گا کین اگر اے اس کا مورد الزام نصرایا جائے تو ہو سکتا ہے وہ اس سے انکار کر دے۔ وہ ان کے ساتھ تمباکو نوشی کر آ ہے۔ لیکن مثلاً مونائی کو نفی میں کنیت دافی کے ساتھ تمباکو نوشی کر آ ہے۔ لیکن کولو میں یہ بات عام نہیں اگرچہ یہ تخصیص گزشتہ چند برس میں کولو میں یہ بات عام نہیں اگرچہ یہ تخصیص گزشتہ چند برس میں ذاتیاتی اتمیازات درجہ بدرجہ زیادہ واضح ہو جانے کی وجہ سے پیدا وہئی ہے۔

"اب دافی اور چمال کی شاخت پر آتے ہیں۔ کولو خاص میں کوئی چمال نہیں ' یعنی کئے سے مراد سے ہے کہ وہاں کوئی ہمی ہخص الیا نہیں جس سے اس کی ذات ہو چمی جائے تو وہ خود کو چمال ہتائے' بلکہ وہ خود کو دافی چمال یا کوئی چمال بیان کریں گے' اور اس طرح اسی خاندانوں پر دافی چمال یا کوئی چمال اتا ہی عموا "خود کو محض دافی یا کوئی ہی ہتائیں گے۔ کولو میں دافی' کوئی اور چمال کا مطلب کائی صد تک ایک سا ہے' لیکن لفظ کوئی سیوراج میں زیادہ عمام ہو آ ہے۔ لیکن مام ہے اور چمال ہو تا ہے۔ لیکن عمام ہو تا ہے۔ لیکن کوئی وادی جمالوں کی تعداد زیادہ بیکھی بیقین ہے کہ منڈی اور کا گھڑہ وادی جمالوں کی تعداد زیادہ بیکھی بیقین ہے کہ منڈی اور کا گھڑہ وادی جمالوں کی تعداد زیادہ



ہے۔ دادی کولو سے باہر رہنے والے ایک دافی نے جھے بتایا کہ وہ خود کو کولو میں دافی کاگرہ میں چھتال اور سیوراج میں کولی کتا ہے کورنہ سے متابی ذاتیں اس کے ساتھ نہ کھائیں گی اور نہ بی اسے تبول کریں گی۔ ایک بی آدی خود کو بار بار دافی اور کولی بھی کہتا ہے۔ اگر کوئی کنیت اس بست ذات کے کسی ہخص سے عزت افزائی کا خواہشند ہے تو وہ اے کوئی کے گا کیکن ناراض ہے تو دافی۔ منڈی علاقے کا کوئی چھتال کولو دافی کے ساتھ باہم ازدواج نہیں کرے گا۔

"لفظ وافی کی مروجہ وضاحت ہوں ہے کہ یہ مولیثی کے واگ / واغ (da'g) ہے مشتق ہے کیونک وہ مردہ مویشیوں کی لاشیں تحسیت کر لے جاتا اور ان کا کوشت بھی کھاتا ہے۔ اگر کوئی مخص خود کو کولی کے تو کنیت فورا اس سے بوچمتا ہے کہ وہ لاشیں کھنتا ے یا نمیں' اور اثبات میں جواب ملنے یر کنیت اے دافی ہونے کا الزام اور "عاليا" كولى" ہوئے كى منظوري دے گا۔ كولو خاص ميں معدودے چند افراد ی مردے کو چھونے سے احراز کرتے ہی۔ سیوراج می زیادہ میں کیکن وہ یہ تعلیم کرتے ہیں کہ انہیں دافی یا کولی کما جاتا ہے اور یہ کہ چاہے وہ مرداروں کوچھو کی یا نمیں چھو کی سب ان کے ساتھ مساوی شرائط پر کھاتے اور شادی كرتے ہیں۔ مردار كو نہ چمونے والے فخص كا يد كمنا محض ايك د کھاوے کی بات ہے کہ وہ کی ایسے آدمی کے ظاندان میں شادی نیں کرے گا جو اتا زاکت پند نمیں ہے۔ یہ ایک عالی امیاز ہے اور عالبًا مردار کو نہ چھوٹے والے فرد کی کم یا زیادہ دولت کی نشاندی بھی کر ہا ہے۔

"زاتیاتی المیازات کے اس ست می قدرتی ارتقاء ہے میں بیہ استدلال چیش کر آ ہوں کہ کولو میں بھی تمام پت زاتمی مویشیوں کا



گوشت کھایا کرتی تھی، لیکن جول جول ہندو تصورات مضبوط بنیادی بناتے گئے و شحال لوگ اس سے اجتناب کرنے گئے اور کولی کا نام اپنا لیا۔ مروج روایت آہم اس کی مخالف ست میں جاتی ہوئی گئی ہے کہ کیونکہ اس کے مطابق کولی ہندوستان سے آئے اور درجہ لگتی ہو کہ اس کے مطابق کولی ہندوستان سے آئے اور درجہ بدرجہ پست ہو کر موجودہ کمتر حیثیت بھی کر گئے۔ حقیقی کولی یا جیسا کہ اسے کولو میں "سپا کولی" کہا جاتا ہے 'کاگرہ خاص میں کو ایہ' لہا گڑاؤں وغیرہ میں طا۔ وہاں بھی یہ ذات کائی پست ہے لیکن روایت اسے اپنی موجودہ طالت سے کمیں بلند حیثیت تفویض کرتی ہے۔ کاگرہ کے کولی کولو کے کولیوں کے ساتھ مساوی شرائط پر میل جول کاگرہ کے کولی کولو کے کولیوں کے ساتھ مساوی شرائط پر میل جول نمیں کرے اور اس کی وجہ گوشت کو چھونے سے آلودہ ہو جانا بیان بتاتے ہیں۔ لیکن میدانوں کے برجمنوں اور پہاڑیوں کے برجمنوں کے ساتھ بالکل ایک ایبا ہے' وہ باہم ازدواج نہیں کریں گے۔

"میں اس بات سے واقف نمیں کہ کاگرہ کے چمنالوں کے لئے کاگرہ کے کولی کسی حیثیت کے حامل ہیں یا نمیں اسین جمعے بقین ہے کہ انہیں کمتر سمجھا جاتا ہے اور یہ کہ وہ اکشے کھائیں یا باہم ازدوائ نمیں کریں گے۔ میں سمجھتا ہوں کہ کاگرہ کے چمنال مردہ مورثی کو باتھ نمیں لگائیں گئ اور ایبا کرنے والوں کے ساتھ مساوی بنیادوں پر میل جول نمیں رکھیں گے۔ بیرونی سیوراج میں کچھ ایسے چمنال پر میل جول نمیں رکھیں گے۔ بیرونی سیوراج میں کچھ ایسے چمنال بیں جنیں وہاں پر کولیوں سے کمتر سمجھا جاتا ہے۔

"ایک ہمار سیوراج میں خود کو دافی کے گا اور خود کو کولی کئے والے افراد کا کمنا ہے کہ وہ اس کے ساتھ کھاتے اور چتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ وہ صرف جوتے ہتائے یا چڑے کا کام کرنے کی وجہ سے چمار تھے۔ کولو خاص میں بیشتر داخی ہماروں کے ساتھ نہیں کھائیں گے کیاں چھے جگوں پر کھا لیس گے۔ اس بات کا انحصار خاندانوں کی گھ

ائی ائی رواعت ير رہا ہے۔

"زرمند کے کولی خود کو داخیوں ہے اس لئے علیمدہ رکھتے ہیں کہ
وہ مردہ مویشیوں کو پھوتے ہیں۔ دجہ سے ہے کہ کم و بیش اس گاؤں کی
آبادی کے بہت بوے برہمن جھے کے زیر اثر ہیں۔ آبم نرمند کے
سے کولی اندرونی سیوراج بی کانی فاصلے پر رہنے والے کولیوں کے
ایک ظاندان ہے باہم ازدواج کرئیں گے۔ اس مو فرالذکر ظاندان
نے پکھے پہتوں ہے لکوی کا کام اپنا لیا ہے' اور اس کے ارکان کو کولی
کے ساتھ ساتھ فرادی بھی کما جا آ ہے۔ وہ مردار کو شاید اس لئے
شیمی پھوتے کہ ان کا ایک اپنا پیشے ہے اور وہ زیادہ امیر ہیں' لیکن وہ
خود کو کولی یا دافی عی کتے ہیں اور اردگرد کے کولیوں میں مساوی
بنیادوں پر باہم ازدواج کرتے ہیں۔ اس سے ان پست ذائوں کی
منازیہ صالت اور بندد تصورات کی درجہ بردجہ ترویج بھی واضح ہوتی

"الولو میں کولی" دافی اور چمنال کے درمیان زیادہ فرق نہیں" لیکن انسیں کا گاڑہ کے کولی اور چمنال ہی تسلیم نہیں کیا جا آ۔

"کولو میں " بتیرے" کھن کوئی ہیں یعنی ایسے دافی ہو پھر کی طیس نکالتے ہیں۔ انہوں نے یہ تجارت اپنا کی ہے کئی اصل میں کوئی ہیں۔ وہ صرف ہی میں طے اور ای لئے کوئی کملاتے ہیں کیو نکہ یہ بام وہاں پر دافی سے زیادہ عام ہے۔ ای طرح بردھی ایسے کوئی یا دافی ہیں جو کلماڑی استعال کرتے ہیں۔ یادھی اور بردھی کولو میں ایک ہی ہیں کیئن کاگڑہ خاص میں نہیں۔ میدانوں کا ترکمان کولو کے بردھی کے ساتھ تعلق رکھنے سے کانپ الفتا ہے جو مردہ جانوروں کا گوشت کھانے سے ذرا بھی نہیں ایکی اور کوئی اور دافی کے دہ کوئی ہیں جو لکڑی کا کام کرنے گئے اور کوئی اور دافی کے دہ کوئی ہیں جو لکڑی کا کام کرنے گئے اور کوئی اور دافی کے ساتھ مساوی بنیادوں پر گھل مل گئے۔ انہیں عام کوئیوں یا دافیوں



ے ذیادہ قابل عزت سمجھا جاتا ہے کو تک وہ مردار کو ہاتھ نہیں لگاتے۔ کولو میں برحمی یا بادحی اور خرادی وہ مخلف نام ہیں جو مخلف پیٹوں کو دیئے گئے نہ کہ مخلف ذاتوں کو۔ لوہاروں اور چماروں کی حیثیت اگلے پیراگراف میں بیان کی گئی ہے۔ "نرگائی" یا پیاڑی بانس کا کام کرنے والے کوئی برارے ہیں۔ غالباً وہ سب بھی ایک ہی ذات ہے تھے' اور محمن پیٹوں کی نبت ہے انہیں مخلف نام دے ویئے گئے' لیکن لوہاروں اور چماروں کو بمشکل ہی وافی کما جا سکتا ہے۔ "لیکن تعاویوں کو کولیوں اور وافیوں کے ساتھ شار نہیں کیا جا سکا۔ وہ کائی بلند حیثیت رکھتے ہیں۔ وہ کنتوں سے پیچہ ہی نیچ ہیں' جو ان کے ساتھ شمار فوشی تو کر لیس کے لیکن کھائیں کے نہیں۔ وہ بوان کے ساتھ تمباکو نوشی تو کر لیس کے لیکن کھائیں کے نہیں۔ وہ دونوں لکڑی اور پھر کا کام کرتے ہیں' کیونکہ کولو میں طرز تھیر ان دونوں لکڑی اور پھر کا کام کرتے ہیں' کیونکہ کولو میں طرز تھیر ان جو انہیں سے اس بات کا متعاضی ہے۔ یہ صرف ان کا پیشہ ہے جو انہیں یو صیوں یا جائم کرتے ہیں' کیونکہ کولو میں طرز تھیر ان بو صیوں یا خرادیوں سے جو زتا ہے' جن کے ساتھ وہ کھائیں یا باہم ازدواج نہیں کریں گے۔ "

کولو چی خدمتگار طبقہ کی سطیم اور کارکردگی کو مسٹرلا کل یوں بیان کرتے ہیں:

"دافی نمایاک یا کمیں ذات ہیں۔ انہیں عام طور پر کولی بھی کما
جاتا ہے۔ آنہم کولو سے باہر سے نام کی بھی کولو کے فخص پر لاگو ہو آ
ہے۔ (37) سیوراج چی انہیں عمواً (Betus) بیتو کتے ہیں۔ ان جی
سے ایسے افراد جنوں نے کوئی خاص چیشہ اپنا لیا دو ای چیئے کے نام
کی نبت سے جانے ہیں' مثلاً "برارا" ٹوکری ساز' "بروشی "
لکڑی کا کام کرنے والا' "وحوگری" لوہا چکھلانے والا' " ہمیا" روئی
دھنے والا۔ اور بیام چیشہ چھوڑ دینے کے کافی عرصہ بعد بھی
خاندانوں سے جزے رہے ہیں' بالکل ای طرح جیے انگستان جی
اب سمتر اور کار چیئر کملانے والے مخصوص خاندانوں کے معالے
سے سے ای طرح پنمار اور لوہار' اگرچہ انہیں علیمہ ورجہ ویا گیا

ب عالبًا ایسے وافی ی ہی جنہوں نے وہ مٹے افتار کر لئے۔ لیکن موجودہ دور میں داغی لوبار کے ساتھ نہیں کھائمی گے اور پچھ حصول میں وہ بداروں کے ساتھ کھاتے یا باہم ازدواج نمیں کرتے۔ بیشتر واغی رکیوں میتوں یا تگوروں کا کوشت کھا لیں ہے۔ لوماروں کے علاوہ باتی سب ذاتیں طبعی موت مرنے والے موبثی کا کوشت کھا لیتی میں۔ اگرچہ ان کے یاس الح زمن شیس لیکن وہ نیتوں کی ماتحت حیثیت میں کمڑے ہیں۔ داخیوں ، ہماروں اور لوہاروں کے مخصوص خاندانوں کو "کوری دار" کما جاتا ہے پنینی مخصوص کنیت خاندانوں ك " آكلن ك لوك " جب كوئي كنيت م حائے تو اس كے لواحقين اینے "جنائی" یعنی سردار کے ذریعہ کوری دار داغیوں کو بلاتے ہی وہ چا جلانے کے لئے اید من لے کر آتے، جنازے کے جلوس میں شہنائی اور وصول بھاتے اور ویکر خدمات سرانجام ویے جس بحس کے بدله میں وہ کھانا اور "کریا" یعنی جنازے کی فیس حاصل کرتے ہیں۔ مویشیوں کی تعثیں داخیوں کا ایک اور معاوضہ جں کیلن اس میں ے وہ ہماروں کو بھی حصہ ویتے ہیں۔ مؤخرالذ کر کھال لیتے ہیں' اور سب کوشت کو باختے ہیں۔ داغی شادیوں کے موقع بریالی انعاتے جی۔ لوہار اور چھار کیتاں کے لئے لوے اور چیزے کا کام بھی كرتے من بس كا معاوضہ انسى اتان كى صورت من لما ت-دافیوں کا لیاں بناوت میں کیتوں کے لیاس سے مخلف نیں، ماسوائے اس کے کہ وہ ذرا کرورے کیڑے کا اور تھ ہوتا ہے۔ ان كا انداز زندگي جي كافي حد تك ايك جيها ي-

سپتی میں نوبار واحد دستگار یا خدمتگار ذات نظر آتے ہیں۔ معاشرہ کاشتکار طبقے کوبار اور سبی یا خانہ بدوش کوبوں پر مشتمل ہے۔

بروالا اور بتوال (ذات نمبر 49 اور 78)

بروالا اور بتوال تقریباً غیر منغیر طور پر ایک عی چیز کو بیان کرنے کے لئے استعال ہونے





والے دو الفاظ میں' اول الذكر زيريں بيا زيوں اور مئو خرالذكر كا محرو كے سلسلہ كوہ ميں زيادہ عموی سطح پر مستعمل ہے۔ چہد میں دونوں نام زیر استعمال اور مترادف ہیں۔ لیکن میں نے اعداد و شارکو اس لئے الگ الگ کیا کیونکہ کامحرو کے بتوال ایک حقیقی ذات جبکہ بروالا ایک چشے کے نام سے پچھ بی زیادہ ہے۔ دونوں الفاظ کا تعلق بہت قربی طور پر میدانوں کے اب یا جاہر کے ساتھ ہے اور دسی چوکیدار یا قاصد کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ بالائی بہاڑیوں میں بیہ فریضہ بتوالوں تک بی محدود ہے ، جبکہ زرین پہاڑیوں میں بیہ کام مختلف ہے ، اتوں ك افراد كرتے مى جنس نىلى اصطلاح بردالا كے تحت شامل كيا كيا ہے۔ يه افراد بهاريون کے کلی بھی ہیں' اور در حقیقت وہاں پر کافی صد تک وہی حیثیت رکھتے ہیں جو میدانوں میں بنماروں کو حاصل ہے ' ماسوائے اس کے کہ وہ چڑے کی دباغت یا دو سرا کام نمیں کرتے۔ کانگڑہ میں وہ کراوک یا کروک کے طور پر بھی جانے جاتے ہیں۔ اس لفظ کا موزوں مطلب ایک ایا مخص ہے جس کا فرض تلیوں اور بیگار کے لئے دیگر لوگوں کو جمع کرنا ہے۔ انہیں "ستواگ" بعنی بار بردار بھی کہتے ہیں۔ بیشتر بہاڑی خدمتگاروں کی طرح وہ اکثر زمین کاشت كرتے ہيں اور بما ايوں كے راجيوت اور ديكر الى تعليم الليم بل جو سے اور مزدوري ئے کئے ملازم رکھتی ہیں جو اینے غرور کی وجہ سے خود کاشتکاری نمیں کرتے۔ وہ حقیق دیمی خدمتگار میں ' اور گاؤں کے مسانوں کا استقبال کرتے ' چلم بحرتے ' مشعل انعاتے اور شاہی جے مواقع یر دولیے کی یالکی انحاتے اور اس کے بدلے میں مخصوص معاوضہ وصول کرتے جیں۔ قصبات میں وہ عام ملازم نظر آتے ہیں۔ بحیثیت ذات وہ پت ترین یا کم تر رج ئے جیں' واضح طور پر ڈومنا نا بھاڑیوں کے خاکروب سے بھٹکل ی اور۔ لیکن بتوال کی حیثیت شاید بروالا سے تھوڑی بلند ہے۔ ور حقیقت بروالا کا نام "باہرولا" کی بجڑی ہوئی شکل بتایا جا آ ہے کو نک تمام اچھوتوں کی طرح وہ کاؤں کی بیرونی صدود پر رہے ہیں۔ ہورے تقریباً تمام وامن کوہ امتلاع اور کاگرہ کے لئے ان کی خاصی تعداد درج کی منی کین بیازی ریاستوں من وه كه ويكر خدم فار دانول من شامل لكت بي- بروالاكي اصطلاح جالندم ام تسر لابو اور سالکوٹ میں بھی عام مستعمل لگتی میں کونک ان اطلاع سے کافی تعداد کا اندرائ ہوا۔ بالائي سلسله كوه من اور جمال وه بطور بتوال معلوم بن وبال وه تقريباً سبحي مندو بي- ليكن جب وہ زریں پہاڑیوں یا میدانوں میں اتر آئے اور بروالا کا نام اپنا لیا تو تقریباً کمل طور پر



مسلمان ہیں 'سوائے سالکوٹ کے جہاں ان کی کانی تعداد ابھی کھ بندو ہے۔ در حقیقت ان کے نہیب کا فرق عام میں فرق ہے کائی دسمج طور پر متعلق لگتا ہے۔ در حقیقت سالکوٹ کے ہندو بروالوں کا ایک حصر اس صلع کے 1455 افراد پر مشمثل ہے جنہوں نے اپنا اندرائ بطور را ال کروایا اور میں نے انہیں بتوال کی بجائے اس لئے بروالا میں شار کیا کہ ان کے مسکن بہاز نہیں بلکہ دامن کوہ میں تھے۔ را ال اگر کمل طور پر نہیں تو کافی مد شک بروالوں یا بتوالوں کے ساتھ مشابت رکھے ہیں 'اور ایک حقیق دیمی ضد مشکار کی بنیادوں پر انہیں بطور زراعتی مزدور بہت وسمج ری نے پر ملازم رکھا جاتا ہے۔ بتایا جاتا ہے کہ بتوال کی شادیوں پر بہمنوں کا برہمن فرائض سر انجام دیتے ہیں۔ لیکن اگر ایبا ہے تو مجھے شک ہے کہ یہ ضرور برہمنوں کا ایک انجوت طبقہ ہوگا۔ بروالے راجہوت نسل کے دعویدار ہیں' اور اگر کمی توجید کی ضرورت ہے تو اس دعویٰ کی مکن توجید ہے کہ ان کے تسینوں کے نام راجہوت قبائل مرورت ہے تو اس دعویٰ کی مکن توجید ہے کہ ان کے تسینوں کے نام راجہوت قبائل

میک (ذات نمبر57)

مین نے راولینڈی پی بین بھی کہتے ہیں ، بنوں پہاڑیوں کے بین وامنی خط فا پہار ہے۔ لیکن اس کی دیٹیت ہمار ہے بھی بہتر قلقی ہے اور اس برتری کا مب باشر یہ حقیقت ہے کہ میک کیڑا بنے والے کے ساتھ پہڑا مزدور بھی ہے کو کلہ ہم پہلے بھی فور کر چکے ہیں کہ ساتی وربے پی کہڑا بنا جو آ سازی ہے بلند ہے۔ (۱۹۹) میدانوں نے ہماروں کی طرح میک بولوں نے ہماروں کی طرح میک بیت نظاروں کی طرح وہ صحول میں بہت زیادہ کام کرتے ہیں۔ جزل معظم انہیں Arrian کے Mechion کے ساتھ طائے پر مائل ویں اور آئی سور انہیں انہیں کا اور اپنی "آرکیا لوجیکل رپورٹس" جلد دوم کے صفی ۱۱ پر ایک دلچیپ تفسیل میں انہیں کا کا کام انہی کے تملہ کے وقت بالائی سیج نے ساتھ کی ماری وہ راوی اور کیاب کی بالائی وادیوں کے درمیان واقع کیاب کی بالائی وادیوں کے درمیان واقع کیا ہم ان کی بالائی وادیوں کے درمیان واقع کیا کہ دامن کوہ حصہ ان کا گڑھ ہے۔ وہ عملی طور پر سب ہندو ہیں۔





دُومنا (ذات نمبر41)

ڈومنا ڈومرا بھی اور حتیٰ کہ چہہ میں ڈوم کملا آ ہے۔ یہ خاص پراڈیوں کا چوہڑا ہے اور ہوشیارپور و گورداسپور کے دامن کوہ اصلاع میں یہ تعداد کثیر ہے۔ میدانوں کے چوہڑا کی طرح وہ خاکروب سے کچھ زیادہ ہے لیکن چو تکہ چوہڑا مرکزی طور پر گھاس میں کام کر آ ہے۔ دومنا اس چھے کے ساتھ ساتھ بانس میں بھی کام کر آ ہے، جو کہ چوہڑے کو رستیاب نمیں ہوتے۔ وہ چھلنیاں، چھابیس، پھے، چائیاں، گھاس کے رہے اور ستلیاں اور محوی طور پر تمام ٹوکریاں، کورے، خیاں، کلائی کا سامان اور عام طور پر بانس سے بننے والی دیگر چیزس تمام ٹوکریاں، کورے، خیاں، کلائی کا سامان اور عام طور پر بانس سے بننے والی دیگر چیزس بنا آ ہے۔ جب وہ خود کو اس حتم کے کام سک ہی محمدہ کر لے تو خاکرونی چھوڑ دیتا ہے، ہم صورت زیریں پیاڑیوں میں وہ حبیرہ اور کھی کھار سریال کملا آ نظر آ آ ہے۔ میں نے اپنی اعداد و شار میں اکا مخبروں اور اقد سریالوں کو بھی شامل کیا۔ جالندھر ڈویرٹن میں حبیروں کا اندران ڈومنوں سے علیحہ نمیں ہوا۔ ڈومنا بمشکل ہی سلمان یا سکھ ہوا نظر آ آ ہے، اور استعال کنووں سے بانی نکا لئے کے اجازت نمیں۔

چہہ کی طرح انڈیا کے دیگر حصوں میں ڈومنا اکٹر ڈوم کسلاتا ہے اور بندو اے ناپائی
کی نوع خیال کرتے ہیں۔ تاہم لگتا ہے کہ بھی وہ ایک علیمہ، قدیمی نسل کے طور پر پڑھ طاقت اور ایمیت رکھتا تھا۔ اس کے بارے میں مزید معلومات شیرتک کی جلداول سنی (۱۸۱۸ اور ایمیت کی جلد اول کے سنی 84 پر ملیس گی۔ وہ یقینا ڈوم ، میراثی سے بالکل علیمہ، ہے میں نے بطور میراثی شار کیا۔

برارا (ذات نمبر137)

برارا یابرار ٹوکری ساز اور بالائی پیاڑیوں کا بانس مزدور ہے' البتہ وہ وامن کوہ اصلاع میں بھی پھیل گیا۔ اگرچہ اے چوہڑوں کے دیو آ لال بیگ کی پوجا کرنے والا بتایا جا آ ہے' لیکن وہ چھے کے اعتبار سے فاکروب نہیں۔ وہ شکار کا شوقین ہے۔ یہ حقیقت اور اس کا چھے دونوں مل کر ان کے فانہ بدوش اصل کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ وہ "نرگائی" یعنی بانس میں کام کرآ ہے اس لئے اسے نرگائو بھی کما جا آ ہے۔ یہ نام کسی ذات کی بجائے چھے کا اور مسنج سے بھیکل بی قابل تمیز لگتا ہے۔ کولو میں براراکی ذات عموی طور پر کولی بتائی



جاتی ہے۔ وہ کھاس اور زمل میں کام کرنے والے دیگر افراد کی طرح ایک اچھوت ذات ہے اور صرف 66 کا اندراج بطور مسلمان ہوا۔

مريرا (ذات نمبر97)

اپنے جدولوں میں مجھے وو ذاتوں سرارا اور سریرا کا اندراج طا' اول الذکر کا امر تسر' لاہور و راولپنڈی ڈویٹن میں اور سے خرالذکر کا جالند هم ڈویٹن و ضلع ہزارہ میں۔ جانج پڑتال پر بیر بیت چا کے ہزارہ کے لوگ قطعی طور پر نہیں تو عالبا بالکل جدا ہیں' بجکہ دو سرے قطعا ایک بی ہیں۔ چنانچہ میں نے انہیں بطور سریرا درج کیا اور سرارا کو ہزارہ کے لوگوں کے لئے مختص کر دوا۔ سریروں کا اندرائ صرف کامحرہ اور اس کے گردو نواح سے ہوا۔ کامحرہ میں وہ زیادہ تر عام مردور ہیں' اور میدانوں کے جنبی یا دھنیا کی طرح بالخصوص کان کوب ہیں' اور پھر کے کھرل (دوریاں' باون دستے) بنانے والے بھی بتائے گئے۔ لیکن بالکل ای طرح وہ دی مردوری بھی بست زیادہ کرتے ہیں۔ وہ کافی صد خک ہماروں جسے رتبہ کے طرح وہ دی مردوری بھی بست زیادہ کرتے ہیں۔ وہ کافی صد خک ہماروں جسے رتبہ کے انہوں جس' اور تقریباً ان سب کو ہندو شار کیا گیا۔

کولی اور داغی (چمنال مهلی اور سیمی) (ذات نمبر66 اور 50)

یہ دونوں لفظ ایک تیمرے نام چھتال کے ساتھ تقریباً فیر متفرع طور پر بلند ترین پہاڑیوں کے فدمتگاروں کے بہت طبقہ کو بیان کرنے کے لئے استعال ہوتے ہیں۔ میدانوں کے کولیوں کو پیچے بیان کیا جا ور کولی کے لئے میرے امداد و شار میں وہ بھی شائل ہیں۔ لیکن وہ اپنی علاقائیت کے حوالہ ہے یہ آسانی قابل شافت ہے۔ ویلی و حصار ؤویژنوں اور انبالہ کے لئے دکھائی گئی تعداد اس کے حوالہ ہے ہے نہ کہ پہاڑیوں کے کولیوں کے اول الذکر عالبا بندوستان سے نقل مکانی کرکے آنے والے ایک پہاڑ تھیا ہے زیادہ پکھ نمیں ، جبکہ مؤفزالذکر محض کولی الاصل ہے۔ چند صفحات پہلے دیے کے مشراینڈرس کے نیان سے یہ دونوں شوالکوں میں طبح ہوئے لگتے ہیں۔ جزل سمحم کو بیتین ہے کہ جناب کی بیاڑیوں پر بھی ایک کولی نسل آباد تھی جس کا تعلق وسطی اعدیا اور بسار کے کولوں والے پہاڑیوں پر بھی ایک کولی نسل آباد تھی جس کا تعلق وسطی اعدیا اور بسار کے کولوں والے گروپ سے تھا اور بسار کے کولوں والے گروپ سے تھا اور بسار کے کولی کانی ممکن طور پر ان کے نمائندے ہیں۔ وہ کئت





چھوٹی ندیوں کے لئے استعال ہو آئے 'اور یہ کہ کولی مافذ کے قبائل کی ایک قطار جبل پور

سے لے کر کم از کم اللہ آباد تک محیط ہے۔ یہ سب قبیلے ایک بی جیسے الفاظ استعال کرتے

میں 'اور ان جی لوہ کا کام کرنے کے ساتھ موروثی تعلق کی ایک مشترک روایت موجود

ہے۔ آہم وہ کولو کا نام کولندا کے ساتھ طاتے اور یہ سجھتے ہیں کہ کول کے ساتھ اس کا پیھ

بھی مشترک نمیں۔ بدشمتی ہے کولو کے کی بھی باشندے کے لئے کولا ایک عام نام ہے '
اور اگرچہ یہ علیمدہ معنی رکھنے والے کولی سے علیمدہ لفظ ہے پھر بھی اس کی جمع کول کو فار بی

رسم الخط میں لکھنے پر کولی سے تمیز نمیں کیا جا سکا۔ یہ بھی میں مکن ہے کہ ہمارے اعدا، و
شار میں پکھ ایسے افراد بھی شامل ہو گئے ہوں جو کولی نمیں بلکہ کول جی۔

کولی' وافی اور چمنال کے نام بہاڑیوں میں تقریباً "تمام" پات زاتوں کے حوالے ہے مستعمل نظر آتے ہیں۔ ورمیانی سلسلہ کوہ مثلاً کا گزہ خاص میں کوئی اور چسال کا رجب ابنی ے بلند ب اور کنیت و کرتھ یا بت تر کاشتکار ذاتوں سے زیادہ نیجے نیس۔ ہو سنتا ب کولی کو پکھ برتر حیثیت کا بتایا کیا ہو اور چھنال کو بہت مد غف میدانوں میں بندار والی حیثیت کا جبکہ دافی چوبڑا کے ساتھ زیادہ قرابت کا حال ہے۔ کوبو میں یہ تیوں الفاظ تقریبا ایک بی طرح سے متعل لکتے میں اور نہ صرف بت ترین ذاتوں بلکہ قابل مزت ومتكاروں كے چيے ان لينے والى ذاتوں كے اركان كا احاط بھى كرتے ہيں۔ اس موضوع ي مسٹرلائل اور مسٹر اینڈرس کے انتائی ولچیپ اقتباسات چھیے دیئے گئے ہیں۔ حتی کہ انتخاب میں بھی یہ فرق مشکوک نظر آتا ہے۔ مسٹر لاکل نے ایک او آرکی کوبو شیطان کی بئی سے شادی کی ایک روایت کا ذکر کیا ہے جو کولی اور دافیوں کو ایک مشترک مافذ سے قرار وہی ہے۔ روایت کے مطابق دافی اس لئے علیمرہ ہو کئے تھے کہ ان کے مورث اعلیٰ نے ایک تبتی عورت سے بیاہ کیا اور یاک کا کوشت کھانے لگا' جو نیل کی بی ایک حم کے طور پر مندوؤں ے لئے مقدی ہے۔ مسٹر لاکل کے خیال میں یہ کمانی دونوں ی زانوں کے بندو و مغل کلوط نب کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ وہ لکھتے ہیں: "برگند عمیر بور کی شال مشرقی طرف یر راج کری میں کولی طبقہ کی چھے تعداد ہے۔ کنیت کی طرح اس کا تعلق بھی کامکڑو خاص كے مشرقی علاق سے ہے۔ مجھے يقين ہے كہ رائ كرى من دوسرے بندو اس كے ساتھ اچھوت جیسا سلوک کرتے ہیں لیکن بیلاس ہور اور مشرقی کے دیگر علاقوں میں ایبا نسی۔



اس طبقہ نے پابندی فتم کرنے کے لئے کوچ راجہ تک رسائی ماصل کرنے کی کئی مرتبہ كوشش ك الكن چيش كى مى رشوت ناكانى مونے كى وج سے زاكرات ناكام موكئے۔ اچھوتوں می جماروں کی تعداد معمول کے مطابق سب سے زیادہ ہے۔" برگنہ کا گڑو کے بارے میں وہ ہوں رقطراز ہوئے: "واغیوں کا اندراج ورجہ دوم گدہوں کے طور پر ہوا ہے، لیکن زیادہ موزوں طریقے سے ان کا تعلق ایک مخلف قومیت سے ب اور بنگال کے نیتوں سے وہی رشته رکھتے ہیں جو سیمی اور بالی وانسیں بھی ورجہ دوم کدی شار کیا کیا) کا ورجہ اول گدیوں سے ہے۔" چنانچہ یہ نظر آیا ہے کہ کانکڑو خاص میں داغی اور واوی کے مشرق میں کولی زیادہ عام میں' اور یہ کہ موفرالذکر اچھوت میں بہکہ اول الذکر نیتاں کے ساتھ قرابت کے وعویدار۔ فور کرنے یر انظر آئے گاکہ کامجرہ اور بیاڑی ریاستوں سے جہاروں کی بت بری تعداد کا اندرائ ہوا' جبکہ جو بڑے دافی یا کولی (غالبًا اول الذکر) میں شار کئے گئے۔ لفظ دافی کس سی واغ سے مشتق بتایا جاتا ہے الین و بجاب کے تمام حصول کی بیازیوں میں ایک فاری لفظ ذات کے نام کے لئے استعال ہونا بھٹکل بی ممکن لگتا ہے۔ پیمیے مسز ایندرس کا بیان کروه اشتمال کسی زیاده ممکن جد دوسری طرف بلاشبه به لفظ هنیمتی اسطال کے طور یر بھی استعال ہو آ ہے۔ چمنال شاید بیازیوں کے اچھوت چمنڈالا / چنڈالا کی جدید صورت ہے ، جس کا ذکر رائ رکنی اور اس کے علاوہ بھی کافی جگموں پر طا۔ ساری خاص بہاڑیوں میں کوئی اور دافی بہت ہوی تعداد میں ملے اور پہنجاب کے کسی بھی حصہ میں نہیں ہیں۔ وہ تقریباً بلاا سٹنی عمل طور یر بندو شار کئے گئے۔ میں نے داغی عنوان کے تحت انہم شامل کیا جنہوں نے خود کو واغی چمنال اللی یا سیمی بتایا۔ انبالہ دورون ك 461 وافيون في اينا الدراج بطور جمنال كروايا- جالندهم دويين من 1298 بطور وافي-كولى ' 4687 يطور واغي ـ چستال ' 48 يطور واغي ـ برحتى اور 1188 يطور سيمي ورخ ہوئے تمام بالیوں کا اندران جہب سے ہوا جمال ان کی تعداد 16228 ہے۔ ریاست کے سرنٹنڈنٹ میجر مارشل نے مجھے بتایا ہے کہ چہب میں بالی کسی وافی یا چھتال کو دیا گیا نام ہے اور بالی ایک پت زات میں ' زومنا سے کافی اور اور شاید چمار سے بھی کھے برتر ہو تمام تھم کا ضدمت گاری والا کام اور کمیتوں میں وسیع پانے یہ مزدوری کرتے ہیں۔ وہ جمار کے ساتھ یامم ازدواج نمیں کریں کے۔ مجر مارشل نے ی مجھے یہ بھی بتایا کہ سیمی بالی کی اعلیٰ تھم ہے۔





امرتر اور نواح کے اطلاع بین اس لفظ کا استعمال زراعت میں ہاتھ بٹانے والے کی بھی وی خدمت گار کے لئے ہوتا ہے' بالکل ای طرح میدانوں میں ہالی کا مطلب محض بال بوت فرت والا ہے۔ مسٹر لاکن بھی اور ہالی دونوں کو دافیوں کے ساتھ شار کرتے ہیں۔ کولیوں کے لئے اندراج کردہ مرکزی ذیلی شافیس یہ ہیں۔ (۱) پڑھی 4064 (2) سے و 8(05 (1) کے چہان 11616 (4) دافی 3990 و شافیس نے کی بڑی ذیلی شاخ کا اندرائ نہیں ارایا۔ ہوشیار پور میں کولیوں کی دو شافیس اندرلا اور ہا ہرلا بتائی جاتی ہیں' جن میں سے اول الذکر کا رجہ بہتار سے بلند اور موفر الذکر کا بہت ہے۔ (10)

مير (ذات نمبر 176)

رسریا رسرا کافی قرمی طور پر دومنا کے ساتھ شلک نظر آتا ہے۔ وہ پہاڑیوں میں ہا۔ دومنا کی طرح وہ بانس کی چیزیں بتاآ کیکن سس کی طرح ایک آوارہ گرد مغنی کی میٹیت میں سنر کرتا پھرتا ہے۔ کہتے ہیں کہ وہ گدی عورتوں کے پہننے والے انگو تھی چھے بناتا اور گدی شاویوں کے موقع پر موسیقی بجاتا ہے۔

دوسالي (ذات نمبر 178)

دوسالی ہمار سے برتر حیثیت کی بہائی ذات ہے۔ وہ پنوں سے پیالے اور رکابیاں بنا آ

ہمار سے جو ہندو شادیوں میں استعال ہوتی ہیں۔ یہ لفظ ذات سے زیادہ ایک چھے کا نام اور روسا سے جو ہندو شادیوں میں استعال ہوتی ہیں۔ یہ لفظ ذات سے زیادہ ایک چھے کا نام اور روسا سے مشتق ہے۔ دوسا تیلے کا وہ چھوٹا سا کلوا ہے جس کے ساتھ وہ پنوں کو نہتی لرآ ہے۔ لیکن کہتے ہیں کہ دوسالی اپنی ذات سے باہر شادی نسی کرآ۔ عالبا ان میں سے متحدہ نے اپنا اندراج بطور کولی کروایا۔ وہ ایک بہت بہت ذات ہیں کیکن اچھوت نمیں۔ آلر وہ واقعی المحموت ہوتے تو ان کی بنائی ہوئی اشیاء میں کھانا بھٹکل بی کھایا جاآ۔

بادی (ذات نمبر 185)

یہ بھی پہاڑیوں کی ذات ہے اور اس کا اندراج صرف کا گڑو ہے ہوا۔ وہ انینیں بنانے اسلی اور سبزیاں و فیرہ انھانے کے لئے بھاڑے کے عام مزدور اور پکھ پکھ میدانوں کے کمار جیے نظر آتے ہیں۔ لیکن میرے پاس ان کے بارے میں تفصیلی معلومات نسیں۔



كماتي / محمئ (ذات نمبر151)

اس ذات کے بارے بی بی تعلی ہے بیٹنی کا شکار ہوں می کہ یہ بھی ہورا بیٹن کہ یہ کوئی ذات ہے بھی با کھائی نام کی ایک علیرہ نسب کہ یہ کوئی ذات ہے بھی یا نہیں۔ میرے آگے اے گھائی یا کھائی نام کی ایک علیرہ ذات کے طور پر پیش کیا گیا جو پہاڑیوں بی گھاس کا نے والے ہیں کین یہ اشتاق مشبہ ہے۔ ذات کے بارے بی بی کوئی قابل بحروسہ معلومات حاصل نہیں کرسکا اور نہ بی بی نے گھاس کا فیح کو مورثی چلے کی موودت بی کھی نتا ہے۔ بھے قطعی بیٹن نہیں ہے کہ یہ لفظ کھاں کا فیح کو مورثی چلے کی موودت بیل کھی نتا ہے۔ بھے قطعی بیٹن نہیں ہے کہ یہ لفظ کھان کو ایک بہت بوی شاخ خاص یا گھامیا بی نہیں اور خاص کے علاوہ نمان کھا کو میں کہ کہیں جائل شار گندہ ہے مغربی حصر پر درنیج تھے۔ اس کے علاوہ یہ بھی معلوم شیں کہ کمیں جائل شار گندہ ہے اس مام کو میں کی جائے جی میں کہ کمیں جائل شار گندہ ہے تا ہے کہ کاگڑہ میں لفظ گھائی کا استعمال کھاس کا نے

اليوريخ فدمت كار

جدول نبر مدہ میں جس کروپ کے اعداد و شار دیے گئے ہیں اور اپ مقام مافذ سے بہت کم پکو مشترک رکتا ہے میں بنجاب میں کانی زیادہ تعداد میں پایا گیا۔ وہ سب شال مغربی صوبوں سے آنے والے معاجرین ہیں جن کا زیادہ پط حصر بنجاب کے اندر اعارت رسانوں کے ساتھ آیا۔ ان میں سے پکو کا تعلق الی ذائوں سے ہو خالص ذرائتی ہیں کین ان افراد نے اصولی طور پر فدمت گار چھے اپنا لئے یا طازمت افتیار کرئی اور بنجاب کی چھاؤندں تک بی محدد ہیں۔ وہ تقریباً ہمی ہندہ ہیں۔ ان کے لئے کی کمی تنسیل میں جانے کی ضرورت نہیں کو تک وہ بنجاب میں بالعندور بدئی ہیں۔

كوري (ذات نمبر99)

یہ متاروں کا ایک بحت بوا قبیلہ ہے جس کا صدر مقام اودھ اور نواحی علاقہ میں ہے،



جدول نمبر 44- پورے خدمت گار

ذات قبر	90	119	137	166 US	46	6 8 635 T
دیل کال	145 817	233 161		20 231		i
ابال	3404 540	508 112	741 257	356 11	73	5 22
124		486	107	17	117	1
اوتر	127	407			438	
گوددانچه د بیا گلوت	54	1	76	99	111 23	
100ء کو پر افرال غماري د	1492 42 662	136 28 362		190 9 90	23	2
داولیندی معم شاه م ر	1475	623 345	1174 102 24	194	30 35 126	4
00 1 کی تیل نین 1 کی کی نیمن بدر	578 49 77 101	33 51 3	226 36 107 17	0 11	55 156 60 4	1
11R	666	3	169	87	10	1
360362	10522	3675	3419	1349	1668	1
بالا الموارض المحارض	71 75	181 49 23	20 2 37	29 134	41 10 56	1
کل شکل میدان مادل: د	157	285	51	165	109	
بلوليار					250	
ل پائل ماشی	60	57	31	128		
رخازی طاق قاک ریاشتم صوب	10522 217 10739	3675 342 4017	3412 72 3491	1349 193 1542	1668 359 2027	1



اور یہ ممکنا طور پر میدانوں کے مشرقی اطلاع کے کوئی سے مشاہمہ ہیں جنہیں پیچے بیان کیا جا چکا ہے۔ کوری ہمار شاذی چڑے میں کام کرتا ہے اس کی بجائے وو کپڑا بنے اور عام مزدوری تک بی محدود رہتا ہے۔ بخاب کی چھاؤندں میں وہ مو فرالذکر کام بی کرتا ہے۔ وہ ایک آئی اور گھاس کا نے والا ہے اور اکثر مو فرالذکر کی استعداد میں خدمت یا بطور کوریا (کھوڑے کی جلد کو رگڑنے کا کام محرجم) کرتا ہے۔

كرمى (ذات نمبر 119)

کری یا کمیمی کاشتگاروں کی بہت بڑی ذات ہے جو ہندوستان اور دکن کے مشرقی حصوں پر وسعت پزیر ہے۔ " کمبن ایک اچھی ذات ہے۔ وہ اپنے ہاتھ میں کدال لئے کمیتوں کے ساتھ طاوند کو بھی ٹھیک کرتی ہے۔ " لیکن و بجاب کی چھاؤنیوں میں دیگر پوربیوں کی طرح وہ بالعوم گھاس کا شخ کپڑا بنے اور بطور کھریا فدمت کرنے کا کام کرتے ہیں۔ حتی کر انہیں سور پال بھی بتایا گیا ہے۔ وہ یقینا ایک بہت بہت ذات ہیں ' ہماری مقامی زراعتی ذات ہیں کمیس بہت سائی حیثیت کے صاف۔

جيسوارا (ذات نمبر127)

شال مشن کی متعدد ذاتوں میں اس نام کا قبیلہ شامل ہے اسے زیادہ انتصاص کے ساتھ فد مت گار اور انجوت طبقات ہیں آئیم جیسوارا راجیوت اور بننے بھی موجود ہیں۔ بیا نام اور میں ایک بہت بوے سندگار قصے جیس کی نبعت سے خیال کیا جاتا ہے۔ لیکن و بناب کی چھاؤنیوں کے جیسواروں کا تعلق غالبا ای نام کے جہار قبیلے سے ہے۔ وہ عموی طور پر گوردوں کی دیکھ بھال کرنے والوں کی حیثیت میں طے اور ہمارے کھریروں اور کھاس کانے والوں کا معتدید ناسب جیسوارے ہیں۔

پای (ذات نمبر156)

یہ ذات متیکوں کے ساتھ قرمی طور پر وابست ہے جنبیں در حقیقت کچھ لوگ محض ایک پای قبیلہ بی کتے ہیں۔ وہ شال مغربی صوبوں کے چیشہ در چوکیدار بتائے جاتے ہیں۔ ایڈیا میں صرف می ایک علاقہ ایسا نہیں جہاں یہ دونوں پیشے ساتھ ساتھ جلتے ہیں۔ ان کے



نام کو "پاسا" (ایک پیندا) سے مشتق اور اصلی پیشہ پاسا کے ذریعہ آڑی کے ورخت پر چرامنا اور آڑی تیار کرنا بتایا جاتا ہے۔ وہ ایک کانی پست ذات اور سور پال ہیں۔ بنجاب کی چھاؤنیوں میں انہیں اکثر الیلے بیجنے کے کام پر بھی لگایا گیا ہے۔

پورني (ذات نمبر 146)

اس لفظ کا مطلب بورب یعنی مشرق کے آدمی سے زیادہ کھے نمیں' اور بنجاب میں ازروے نسل اس کا استعال شال مغربی صوبوں سے آنے والے تمام خدمت گار مماجرین کے لئے ہوتا ہے' جو امارے زیر غور گروپ کو مشکل کرتے ہیں۔

حواشي:

۱۰ میرے بنیال میں یہ بات بالکل درست نمیں۔ رب دای یا رائے دای بتدار بندو ہیں اور رام دای عکور سے مشاہد ہیں جنیس بالعوم رام دای عکور شاید ایا ہو کہ رودای نائلہ پنتھی سکھوں سے مشاہد ہیں جنیس بالعوم بندو بتایا کیا ' بلد رام دای خاص گووندی یا شکھی سکھوں سے تعلق رکھتے ہیں ' کیوں کہ سردار صاحب نے یہاں کہا ہے کہ رام دای بابل لیتے ہیں ' جو گورو گوبند شکھ ٹی کی ریت ہے ' جبد رب دای بابل نمیں لیتے۔ (مزید دیکھے "سلم بندار یا رام داسیا" نے ضمن میں)

2. آہم مسر آرشی نے توثیق کی ہے کہ ایسے پیٹر ور بیلداروں کی بری بری آبادیاں موجود ہیں بو اور اسلام میں بندو ہیں۔ وہ انہوت بو اور مشرقی اطلاع میں بندو ہیں۔ وہ انہوت شیں۔ اور جب زمین کمدالی کا کام میر نہ آرہا ہو تو اپنوروں کی ساتھ بطور نماں کام ارتے ہیں۔ ممکن ہو تارہ میں اور جب نمارے بدولوں میں اندرائ اردہ مسلمانوں کا تعلق کے ساتھ بطور نماں کام ارتے ہیں۔ ممکن ہے تارہ بدولوں میں اندرائ اردہ مسلمانوں کا تعلق اس طبقہ سے ہو کی تھے اور اور بطدار گذہ ہو گئے۔

۔ 3- متر " بھی ایسے می پھندے کے ساتھ الله ارتے ہیں الیکن ان بے بعندے مون کے سے بود کے مون کے بیاد ہوئے ہے بہت اور یا کے چڑے ہے۔

٨٠ يه "كال إصبايا" بهي كملات بين - أحبد الك وفي كوت لي طرز كا كميل (لملي) ب-

۔ مصنف نے "Ibil or marsh" نکھا۔ یئن ابلیع پی بیرز کی انگلش بنجابی اشنری 1929ء علی اللہ مصنف نے "Ibil or marsh" نکھا ہے۔ مصنف اور اس نے علی اور اس نکمی اور اس نے مصلف اور اس نکمی اور اس نکمی اللہ مصنف نے امر تر یعنی آب دیات کی جمیل بنا ہوگا۔ مصنف نے ہم مسلم کو خلط طور پر " یہ بہ شکھا تھا۔ (محرجم)

٤٥٠ ايک اور اشتاق "جمام" ۽ بو کوال هود نے کے لئے مئی کھنچنے میں استعال ہو آ ہے۔ ٦٠ مسئر کرشی کھنچ میں استعال ہو آ ہے۔ ٦٠ مسئر کرشی کھتے ہیں کہ جار بوے سی لمتب بائے اگر میں ہے (یا نمیو) لمات بینے لی بابندی سب سے زیادہ کرتے ہیں۔ شنی قوانین موسوی روایات سے الی قریب ہیں۔ شافعی کئے



۔8- بندی کے "کیورت" کا مطلب طاح "کشی بان اور مای گیر ہے۔ (حرجم)

-9- یہ بات میں نے جیے دیکھی جول کی تول لکھ دی کین سارے بنجاب میں مینا یا سا دینا اس مفہوم میں عام استعال ہو آ اگر آ آ ہے۔ یہ کانی امکان ہے کہ اس جملے کا مینا زات کے نام سے کوئی تعلق واسطہ نہ ہو۔

۔10- آہم مسٹر کرشی کتے ہیں کہ "آگو" کی اصطلاح اکثر بھینوروں یا و مینوروں کے ساتھ ساتھ بہمنوں کے لئے بھی استعال ہوتی ہے۔

-11- لاہور کے بازار حسن میں بھی ہو سے چشہ نہ کروانے کی روایت ہے۔ اس کے طاوہ تنی دیماتی جمم فروش فاندانوں یا برادرہوں میں بھی اس روایت کی موجودگی بتائی گئی ہے۔ (مترجم) اس کے علی بیک اس روایت کی موجودگی بتائی گئی ہے۔ (مترجم) اس کے دو سری طرف مسٹر کرشی (جو ایک اچھی سند جیں) کے مطابق حقیقت اس کے میں یہ تکس ہے۔

-13- برش بنانے والوں "کوچ بند" کو کنجروں کی ایک شاخ بنایا گیا ہے جنوں نے وال ختم کے ایک علیمہ و انجمن بنا کی ہے اور قبیلے کی دو سری شاخوں میں شادی نمیں کرتے۔

-14- مسٹر چانک کی رائے میں یہ افراد مزار شاہ چو کھا کے "فقیر" ہو تھے۔ شاہ چو کھا کو میو بست محترم جانتے ہیں اختی کہ اس بزرگ کے میلے سے شادی شدہ مورت کو افوا کرلینے کی بھی اجازت ہے اور یہ کھا جاتے ہیں اور یہ کھا بنا ہے کہ وہ مورت افوا کرنے والے کو شاہ چو کھا نے دے دی ہے۔

۔15- جلد پر چمونا سا شکاف نگانا اور اس پر سیکی نگا کر نون کو تھینج نکالنا کیا شکاف نگائے بغیر سیکی نگا کے ذرایعہ خوں کو جلد کی سطح تک لانا۔ پہلے زمانہ میں اس طریقتہ سے نون کا اندرونی جماہ دور کیا جاتا تھا۔ (مترجم)

۔ 16- چوہڑے بنتلی کی اصطلاح کو طامت آمیر خیال کرتے ہوئے فود کو چوہڑا کملانے کو برخ دیتے ہیں۔

-17- زیرہ اسامیل خان میں اس نام کی ایک قابل مزت زراعتی ذات بتائی جاتی ہے : ا



۔ اور مری ذاتوں میں ہوتا ہے؟ دوسری ذاتوں میں ہوتا ہے؟ جیسا کہ اور کیوں بلایا جاتا ہے ' جیسا کہ دوسری ذاتوں میں ہوتا ہے؟

-19- مجھے تو یکی بتایا کیا۔ البتہ مسر ولس کتے ہیں کہ انہوں نے اس لفظ کا یہ استعال کبھی نسیں سا۔

۔20- وہ فض ہو چڑے کی دہافت کرتا ہے۔ آگے ہی اصطلاح استعال کی جائے گی۔ (مترتم) ۔ -21- "ٹ" پر تشدد کے ساتھ۔

۔22- "مرا" بالكل اى مغموم ميں ايك عوت كا لقب لكنا ہے جيسے اكثر كسى جعدار كو بعثتى كمد كر بايا جاتا ہے۔ بنوب مغربي صوبہ ميں "مر" مردار كا حزادف ہے۔

۔ کا سے الدی ہوئی نیل کاؤی " بیکی " یا Yoke بنجاب کے مغرب میں تقریبا نا علوم لکتی ہے۔

24. یہ امر قابل فور ب کہ بھیار درج کے جانے دالے سب مسلمان ہیں شاید اس کئے کہ کم از کم بنجاب کے مشرق میں بیشتر بندو جمینور کی پکائی ہوئی یا تیار کی روٹی نمیں کھات۔

25. ہندی اردو لغت میں بھی "مانا" کا مطلب ندی کا دہانہ ' وہ مقام جمال دو دریاوں کا مااپ ہو ' لکھا ہے۔ مصنف نے اس کے بچے Mohana لکھے۔ (مترجم)

علان صوب بنجاب اور شال مغربی صوبوں کو فربٹ کے مطابق جد = وحد یعنی ان کا استعال علف الفاظ میں ایک عی مفہوم میں ہو آ ہد مثلاً جما ہو کیا یعنی بندها ہوا' اور روحی کا بھی کی مطلب ہد (حربم)

.27- وخالی زبان میں انہیں "لنذ" کتے ہیں اور رہٹ کو "لنذاں والا کھوہ۔" ایسے کنو کمیں اب بھی موجود ہیں آہم اب ان میں مٹی کی جائے لوہے کی ٹنڈیں استعال ہوتی ہیں۔ (متر ہم)

28- مستر کولیروک نے مطابق پرانوں میں کرم کارا یا توبار کو آلودہ قبائل میں سے ایک کا ورجہ والی ہے۔ ورجہ والی ہے۔

.29- بنجاب اور این ذلج ایف پی کی ذاتن اور قبائل کی فربنگ میں اس ما تلفظ " محمرا" بھی اللها ہے۔ (حربم)

.30 "انس" ہی۔ انی کی ایک هم۔ 80 فیصد آن اور 20 فیصد قلعی پر مشمل محنی بنات



کا بحرت ' Bell metal (مترجم)

-31- بندى اردو لغت من "آكر "كا مطلب معدن نمك درج ب- (مترقم)

-32- اور اور نواح میں نونیا لفظ کا استعال ایک شورہ تیار کرنے والے کے حوالہ سے بتایا جاتا --

33- "برین" ریت کی الی ڈھیری کو کہتے ہیں جو پانی کے بھاؤ کی وج سے بلند ہو گئی ہو۔ آہم اس کا تعلق بریتا سے ہونا لازی نہیں۔ ممکن ہے برتیا کی صحیح صورت بریٹا ہو۔ (مترجم)

-34- يك طرف چهانى والا موتى كيزا- Calico- (مترجم)

-35- اس كا مطلب بحى كيرت سين والا عنى درزى يا خياط ب- (مترجم)

۔ 36- کیا اس بات کا امکان ہے کہ گڑگاؤں کے متعدد جولا ہوں نے خود کو تیلی بتایا ہو؟ گڑگاؤں میں جولا ہوں کی تعداد توقعات کے مطابق نہیں۔ مسئر ولسن کی رائے ہے کہ ضلع فیروزیور کے بنوب میں ملنے والے بیوباریوں کی ایک کثیر تعداد' جن کی ذات شاید میو ہے' نے بہت مکن طور بنا اندراج بطور قصابے کرایا ہوگا۔ وہ نشاندی کرتے ہیں کہ گڑگاؤں میں کیڑا بنے کا کام پندار ان اندراج بطور قصابے کرایا ہوگا۔ وہ نشاندی کرتے ہیں کہ گڑگاؤں میں کیڑا بنے کا کام پندار ان اندراج بیل کہ جولا ہوں کی تعداد زیادہ نہ ہونا قدرتی بات ہے۔

-37- ليكن يه لفظ كولى شعن كولا ب- الكل صفحات ير ويكعين-

۔ بیکانیر اور سرسا میں کسی پتمارے خوش ہونے والا فض اسے میٹلوال کہتا ہے ' بالکل ای طرح بیسے نارانسٹلی کی صورت میں ڈیڑھ۔ باگڑ کے پتماروں کا کہنا ہے کہ وہ میگ رکھ کی نسل سے ہیں' نسے نارائن نے تخلیق کیا تھا۔

39. اس بارے میں مسٹر اینڈرین کا کمنا ہے کہ کولو میں دافی کولی ہمار اور الحقر آنام ایس اور الحقر آنام ایس کے باتے ایس کو تاثیر کے " (اندرونی) بیان کے باتے ہیں۔ موخرالذکر میں کنیت اور اعلیٰ طبقات ذاتیں شامل ہیں۔ یہ الفاظ صاف طور پر اس طرف اشارہ کرتے ہیں کہ اول الذکر طبقہ کو اس جگہ ہے باہر ی رہنا چاہئے جمال کھانا پکایا اور پانی رکھا جاتے ہے 'جبکہ موخرالذکر طبقہ اندر جا سکتا ہے۔ کافی ممکن ہے کہ یہ اصطلاحات (اندرالا اور باہرالا) مان ہوا ہے کو اس حوالے سے کولیوں کے ان دو طبقات کا باہمی تعلق اور دیثیت بیان کرتی ہوں' اور ہو سکتا ہے۔ ان دونوں ناموں کا اطلاق بالتر تیب بندار اور کولی شاخ پر ہوتا ہو جو رہیساکہ ہم لے اوپ ہو ان دونوں ناموں کا اطلاق بالتر تیب بندار اور کولی شاخ پر ہوتا ہو جو رہیساکہ ہم لے اوپ کے ان دونوں ناموں کا اطلاق بالتر تیب بندار اور کولی شاخ پر ہوتا ہو جو رہیساکہ ہم لے اوپ دیکھا) ہوشیار پور اور کا گڑھ سرحد پر ملتی ہیں۔

یا سرجواد کی ترجمه کرده دیگر کت

١- فكفدندابب 2- زاكل (عاول) 3- مثرق كے عظيم مقر 4 - محبت کی نفسیات 5 - مبت كے لئے كمانا ·1-6 7- پانی سے علاج

انکلش سے اردو:

گور مکھی سے اردو:

8- كائات

9 - خانه بروش (آپ جي) 10 - فالتو عورت (كمانيان) ا1 - گوري (ناول) 12 - وحوب والاشهر (ناولث) 13 - پېلى اواى (كمانياں) 14 - ميرا پاڪتاني سفرنامه

15 - جنم جنم كى واستان (آب جي)

اجيت كور اجيت كور اجيت كور اجيت كور براج سابني امرتايريتم

ایان یی کمس گریل ایم سکاٹ پیک بینٹ کر سن ول ويورانث وى ايم كلكني

اموليه رنجن مهايزا

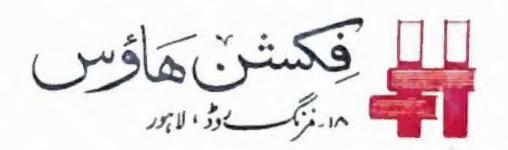
كارل ساكان (زير طبع)

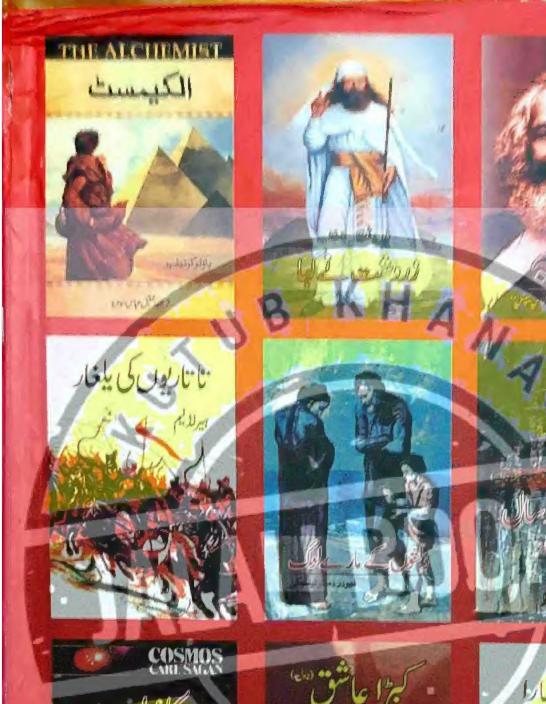
اجيت كور

68 913

پنجاب کی ذاتیں

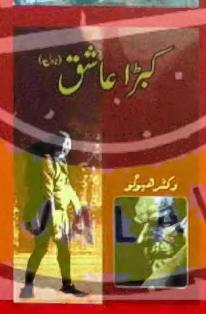
جث واجبوت الغاري كوسه مري وريشك الورجاني الندابور شراني مروت نيازي وزیری و خلک بلکش مهند و قریدی تاولی سواتی بزاردی تبیم عشه نکاه چینا سومرا چد حز" سرا" كهل الن "كهك " تارژ" و ژائج" ساي " انجرا" چيمه " باجوه" كمن "كابلول" سرائے" چیمه انکورایه و الله ورک سندهو عل ان پنول سدهو اولکه مل ما کاف رندهاوا بينس ' سوال ' را مفي ' كمترى ولال ' تنوار ' جوبان ' منيس ، كوجر ' باكرى ' را تكر ' يال ' را تهور ' پنوار ' بعنی ' ونو ' جوئيه ' مهر ' کمجي ' هراج ' سيال ' را جھا ' گوندل ' ميكن ' نوانه ' ستى ' تحميها ' كهوث ' جنجوعه " منهاس " چبعه " فحاكر " سلمريه " كاثل " كعوجه " منج " راوت " كرال " كلهن اعوان " ووكر " روژ ماگا منیو فازاده واود بوترا محو کم مرد مال سنی ارائی ملیار کنیت لودها کمبوه الهير متم عدى عرب فيخ انصارى ميانه مخل وزلباش بيراكى اكالى ورويش جلالى ورى سروردىي چشتى مدارى برائى نائى بعاث دوم ميرانى جوگى راول ناته برويا **بعاند' بنیا' دھونسز' بوہرہ' مهاجن' بھابرا' کھتری' اروڑا' پراچہ' بنجارہ' لبانہ' منیار' کانگڑ' تمبولی'** تنجرا " تشميري "كوركها" تنجن "جراح" بيسي عطار " منه بند " بساطي " كمراي " چرى مار " بندكى " كبرا كراژ اود علدار ، چكر سانى ، جميل بلوچى قلندرى بدون كنر نف بازير چوېرا ، كحتيك ، پهمار ، موچى ، وب كر ، كنير ، جمينور ، ما جهى ، ملاح ، لوبار ، تركهان ، كمهار ، سنار ، واؤلى ، چوژی گر' د حوبی' رنگریز' مینجا' تیلی' کلال' پوربی' لیلاری' تھاوی' بھشیارہ.....

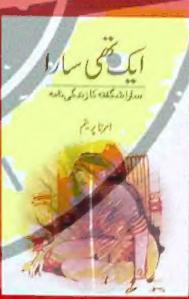












لك منريث 39- من مك روز لا جور 52,52 را بد موار مياريوك حيراً باد 022-2780608 0 042-37249218, 37237430 0 6 E-mail:fictionhouse2004@hotmail.com



